

# بلوچستان

## در آینه تاریخ



منتدى اقرأ الثقافي

*[www.iqra.ahlamontada.com](http://www.iqra.ahlamontada.com)*



# بلوچستان در آئینه تاریخ

عبدالعلی دامنی



دامنی، عبدالغنی، ۱۳۳۲.  
بلوچستان در آینه تاریخ / اثر عبدالغنی دامنی.  
تهران: نشر احسان، ۱۳۹۳.  
۷۱۴ ص. ISBN: ۹۷۸-۹۶۴-۳۵۶-۷۷۷-۴  
موضوع: بلوچستان - تاریخ.  
موضوع: بلوچستان.  
رده‌بندی کنگره ۱۳۹۳ ۷۵۵۱۷ / DSR۲۰۰۳  
رده‌بندی دیویی ۹۵۵ / ۷۴  
شماره کتابشناسی ملی ۲۱۹۴۲۹۲



### بلوچستان در آینه تاریخ

✦ مؤلف: عبدالغنی دامنی  
✦ ناشر: نشر احسان  
✦ چاپ: مهارت  
✦ تیراژ: ۱۰۰۰ جلد  
✦ نوبت چاپ: اول - ۱۳۹۳  
✦ قیمت: ۲۵۰۰۰ تومان  
✦ شابک: ۹۷۸-۹۶۴-۳۵۶-۷۷۷-۴



انوار خ کتاب و اسناد ملی  
مراجعه فرموده شماره ۳۰۶  
تاریخ ۱۳۹۳/۰۶/۰۶

# فهرست

## بخش اول

مقدمه‌ای بر اوضاع تاریخی، اجتماعی و فرهنگی بلوچستان ..... ۱۷

### فصل اول: اوضاع تاریخی

۱- بلوچ ..... ۱۹

وجه تسمیه و ریشه شناسی مکران و بلوچستان ..... ۲۴

نژاد مردم بلوچستان ..... ۲۵

تحلیل نژادی قوم بلوچ ..... ۳۰

شجره ی قوم بلوچ ..... ۳۹

کوچ و بلوچ ..... ۴۷

سوابق نژادی کوچ ..... ۴۷

قوم جت (زط) و هیاطله ..... ۵۲

۲- بلوچستان ..... ۵۹

پیشینه ی تاریخی مکران ..... ۵۹

دوران تاریخی مکران ..... ۶۴

### فصل دوم: اوضاع اجتماعی

عقاید قبل از اسلام بلوچستان ..... ۷۸

سرسختی و رشادت بلوچ در برابر قدرت ..... ۹۱

باخت اجتماعی بلوچستان ..... ۹۵

علل خرابی و ناامنی در بلوچستان ..... ۹۸

ساخت جامعه بلوچستان ..... ۱۰۰

### فصل سوم: اوضاع فرهنگی

فرهنگ و سنت‌های بلوچ ..... ۱۰۲



آداب و رسوم بلوچی .....	۱۰۳
ضرب المثل‌های بلوچی .....	۱۳۱

### بخش دوم

تاریخ بلوچستان .....	۱۴۳
----------------------	-----

#### فصل اول: پادشاهان افسانه‌ای ایران (کیانیان) تا نهضت عرب

کیانیان .....	۱۴۵
۱- پادشاهی کیقباد .....	۱۴۵
۲- جنگ کیخسرو پادشاه مکران .....	۱۴۶
زمان مادها و پیش از آن .....	۱۵۳
ابتدای تاریخ مادها .....	۱۵۷
حکومت مادها و وضعیت حکمرانان مکران در آن زمان .....	۱۶۲
هخامنشیان .....	۱۶۴
۱- کوروش بزرگ .....	۱۶۴
۲- داریوش بزرگ .....	۱۶۵
حمله اسکندر به بلوچستان در ایران .....	۱۶۸
جانشینان اسکندر .....	۱۷۱
اشکانیان .....	۱۷۳
۱- سکاییها، پهلوها .....	۱۷۴
۲- پهلوها .....	۱۷۴
۳- گندوفارس .....	۱۷۴
۴- بلوچستان و موقعیت آن در زمان اشک ششم مهرداد .....	۱۷۵
ساسانیان .....	۱۷۷
۱- خسرو اول - انوشیروان .....	۱۷۸
۲- یزدگرد سوم .....	۱۷۹
۳- بیان فتح شوش توسط سیاه سوار فرمانده بلوچ .....	۱۸۱

#### فصل دوم: بلوچستان از صدر اسلام تا هجوم مغولان

فتح کشورها بدست مسلمانان عرب .....	۱۸۶
بلوچستان در دوران خلفای راشدین و فتح مکران .....	۱۸۶

۱۸۸.....	بلوچستان در دوران خاندان بنی امیه.....
۱۸۹.....	۱- معاویه.....
۱۹۰.....	۲- حکمرانی جانشینان معاویه در بلوچستان.....
۱۹۶.....	بلوچستان در دوران خلافت عباسیان.....
۱۹۷.....	حکمرانی عباسیان بر بلوچستان.....
۲۰۲.....	طاهریان.....
۲۰۲.....	۱- طاهر ذوالیمینین.....
۲۰۴.....	یعقوب لیث صفاری.....
۲۰۷.....	ابوالحسن طاهرا بن محمد ابن عمرو لیث.....
۲۰۸.....	سامانیان.....
۲۰۸.....	۱- امیر اسماعیل سامانی.....
۲۱۱.....	۲- منصور ابن نوح.....
۲۱۲.....	۳- رابعه خضداری بلوچ.....
۲۱۶.....	دیلمیان.....
۲۱۷.....	۱- معزالدوله و عضدالدوله دیلمی.....
۲۱۹.....	۲- یمین الدوله.....
۲۲۱.....	غزنویان.....
۲۲۲.....	۱- سلطان محمود غزنوی.....
۲۲۴.....	۲- مسعود غزنوی.....
۲۲۹.....	سلجوقیان.....
۲۳۰.....	۱- طغرل اول.....
۲۳۰.....	۲- ملک قاورد سلجوقی.....
۲۳۱.....	۳- فتح قفص (کوچ) در زمان ملک قاورد سلجوقی.....
۲۳۳.....	۴- ملک شاه سلجوقی.....
۲۳۴.....	۵- تسلط غزها بر کرمان و بلوچستان.....
۲۳۶.....	خوارزمشاهیان.....
۲۳۷.....	۱- سلطان علاء الدین محمد.....
۲۳۸.....	۲- سلطان جلال الدین منگبرنی.....

۲۴۳.....	مغولان.....
۲۴۴.....	۱- گتای قآن.....
۲۴۵.....	۲- هلاکو.....
۲۴۷.....	۱- اغتشاش داخلی.....
۲۴۷.....	۲- زمین داری بلوچ ها در پنجاب.....
۲۴۷.....	۳- هجوم مغولان به بلوچستان.....
۲۵۰.....	ایلخانان.....
۲۵۱.....	حکومت آل مظفر.....
۲۵۳.....	گورکانیان.....
۲۵۶.....	حکومت پیرمحمد ایدکو.....
۲۵۹.....	صفویان.....
۲۶۰.....	۱- شاه اسماعیل صفوی.....
۲۶۳.....	۲- شاه طهماسب اول.....
۲۶۴.....	۳- فتح مکران (بلوچستان) در دوره شاه عباس.....
۲۶۹.....	۴- بلوچ و پرتغال در دوره شاه عباس.....
۲۷۰.....	۵- وضعیت بلوچستان پس از شاه عباس.....
۲۷۵.....	۶- حمله اشرف افغان به اصفهان در دوره حکومت صفوی.....
۲۷۶.....	۷- نفوذ سلسله‌های حکومتی ایران در بلوچستان.....
۲۸۱.....	افشاریان تا میر احمد یارخان.....
۲۸۸.....	جنگ میر قاسم بلیده ای و ملک دینار گجکی در دوران نادر شاه.....
۲۹۰.....	دوران حکومت احمد شاه ابدالی و دودمانش.....
۲۹۱.....	حکمرانان بلوچ در دوران نادر شاه افشار و پس از کشته شدن آن.....
۳۰۱.....	زندیان.....
	<b>فصل چهارم: قاجاریان</b>
۳۱۰.....	جنايات قاجاریان علیه سردار حسین خان.....
۳۲۵.....	فتنه آقاخان محلاتی.....
۳۳۲.....	کلات و کوهک.....
۳۴۱.....	وضعیت بلوچستان در زمان احمد شاه قاجار.....



## فصل پنجم: تسلط پرتغالیها و انگلیس ها بر بلوچستان

۲۴۴.....	بلوچ و پرتغال
۲۵۰.....	بلوچ ها در شرق آفریقا
۲۵۲.....	جنگ حمل با استعمارگران پرتغال
۲۵۵.....	ائتلاف سرداران ساحل مکران
۲۶۰.....	بلوچ و انگلیس
۲۷۵.....	داستان حکمیت
۲۹۰.....	مبارزات مردم سرحد با استعمار انگلیس
۲۹۶.....	جنگ خلیفه خیر محمد با استعمارگران انگلیس
۲۹۸.....	حکومت بهرام خان و انگلیس

## فصل ششم: بلوچستان در دوره پهلوی اول

۴۰۱.....	دوران پهلوی اول
۴۰۸.....	سفر رضا شاه به بلوچستان
۴۱۲.....	بلوچستان در دوره رضا شاه و دولت مدرن
۴۱۳.....	سال ۱۳۰۷ (ش) آغاز دولت مدرن در بلوچستان
۴۲۲.....	بلوچستان در دوره مشروطه و رضاشاه
۴۲۳.....	جنبش مشروطه خواهی ایران و تکاپوهای عمرانی رضا شاه
۴۲۸.....	شیوه های نظامی گرایانه برای تحکیم پایه های دولت مدرن در بلوچستان
۴۲۹.....	دولت مدرن و مسئله خلع سلاح طوایف بلوچ
۴۳۰.....	نظام اجتماعی حاکم بر قوم بلوچ
۴۳۱.....	خواتین بلوچ و حکومت پهلوی
۴۳۳.....	سیستم اداری جدید مهم ترین جلوه دولت مدرن در بلوچستان
۴۳۵.....	حکومت پهلوی و سیاست دوگانه در بلوچستان
۴۳۷.....	خواتین بلوچ و تلاش برای سازگاری با دولت مدرن
۴۳۹.....	وطن خواهی بلوچ و نارسایی الگوهای نظری غرب در تبیین آن
۴۴۱.....	همکاری با حکومت مرکزی گرایش غالب در میان سرداران بلوچ
۴۴۲.....	عیسی خان مبارکی و همکاری با حکومت مرکزی
۴۴۴.....	دولت مدرن و آگاهی قومی بلوچ

## فصل هفتم: طوایف بلوچ و حکمرانی آنان

- ۴۶۴..... طوایف بلوچ منطقه کلات.....
- ۴۷۰..... بلوچ های افغانستان.....
- ۴۷۳..... نگاهی اجمالی بر وجه تسمیه نیمروز و سیستان و اقوام سیستانی و بلوچ.....
- ۴۸۳..... طایفه بارکزایی.....
- ۴۸۵..... طایفه استادکاران یا صنعتگران.....
- ۴۸۸..... طایفه برهان زهی و تصرف قلعه ناصری ایرانشهر در زمان بهرام خان بارکزایی.....

## بخش سوم:

- ۴۹۷..... ضمايم.....

## ۱

- ۴۹۹..... نگاهی کوتاه بر تاریخچه ایرانشهر (شهر ولایت) بلوچستان مرکزی.....

## ۲

- ۵۱۴..... حوزه های دینی بلوچستان و سابقه تاریخی شان.....

## ۳

- ۶۰۴..... سید ظهور شاه هاشمی و نظریه ی او درباره ی زبان و قوم بلوچ.....

## ۴

- ۶۱۱..... بلوچ راجه راجدپتر (تاریخچه قوم بلوچ).....

## ۵

- ۶۱۹..... گفتگو با استاد یوسف نسکندی درباره تاریخ بلوچستان.....

## ۶

- ۶۲۵..... شعر مکران و تحلیلی از آن.....

## ۷

- ۶۳۵..... بلوچستان در اسناد تاریخی نظریه ملا محمود ویدادی.....

## ۸

- ۶۴۸..... داستان همل فرزند جییند.....

## ۹

- ۶۴۹..... حمل جیهنده پرتگالیانی لجه.....

## ۱۰

۶۵۴..... مرثیه حماسی حمل

۱۱

۶۵۸..... داستان جنگیدن میر قاسم خان و ملک دینار گچکی در زمان نادر شاه

۱۲

۶۶۴..... هالو





## به نام خدا

### پیشگفتار

آنچه هم اکنون پیش روی شماست، حاصل چندین سال تلاش و کوششی است که با استفاده از منابع و مأخذ مختلف چه در چاپ اول کتاب تحت عنوان سیمای تاریخی بلوچستان، و چاپ دوم کتاب با عنوانی جدید «بلوچستان در آینه ی تاریخ» در اختیار عموم قرار می گیرد. مسلماً هر پژوهش و تحقیقی بار اول مواجه با کمبودها و اشکالاتی چاپی با دقت نظری که صورت بگیرد خواهد شد، تا چه برسد که در بعضی موارد ناشر و ناشرین به تعهدات قراردایشان عمل نکنند. اشتباهات و اشکالات بیشتری به منصفه ظهور می رسد، که چاپ اول کتاب سیمای تاریخی بلوچستان دچار همچنین مواردی شد، که بعضی از منتقدین آگاه از روی دلسوزی و بعضی دیگر با اهدافی که... داشتند، کتاب را مورد هجوم تبلیغات قرار دادند که نقد و انتقاد نبود بلکه خوراک تبلیغاتی بود، خداوند خیرشان دهد. بهر حال کتاب مجدداً در چاپ دوم تا حد امکان و توان در دو جلد مورد اصلاحات کلی قرار گرفت و بازبینی شد، بسیاری از سرفصل ها یا تغییر کردند یا اضافه شدند، که خواننده در هنگام مطالعه متوجه خواهد شد. بنابراین حقیر ادعایی ندارد، که کار بزرگ فرهنگی انجام داده است. بلکه آنچه که انجام گرفته در حد توان و وظیفه بوده است، و اوراقی چند را سیاه مشق خویش قرارداده است، تا آیندگان نفرین ننموده و بر زبان نیاورند، که گذشتگان ما کاری انجام نداده اند، که ما گذشته مان را بشناسیم، که در طول تاریخ چگونه زیسته ایم، زیرا تاریخ است که گذشته را ترسیم می کند، تا ما آینده را بسازیم. ما حاصل کلام اینکه این هدیه ناچیز برگ سبزی است از تحفه درویش که به پژوهشگران و اندیشمندان و آگاهان جامعه و از ما بهتران تقدیم می شود. امید است بر ما منت نهاده، کاستی ها و ضعف ها را بازگویی نمایند، تا رفع نواقص شود و چنانچه عمری باقی ماند، در چاپهای بعدی مورد تجدید نظر قرار بگیرد.

قبل از هر چیز از سروران و استادان و کسانی که بهر نحوی حقیر را در چاپ اول و دوم در تدوین و نگارش کتاب همکاری نموده اند و تذکرات سودمندی دادند و بعضی از سروران نقوششان چشمگیر بوده است که دور از انصاف خواهد بود که نامی از آنان برده نشود و عبارتند از: دکتر محمود رضا دستغیب بهشتی، دکتر موسی محمودزهی، محمد یوسف داوری، حسین یکتا مقدم، عطا محمد شریف، زنده یاد استاد عباس پروین، مولوی عبدالحمید بزرگزاده، مولوی محمد حسین قاسم زائی، مولوی جاسم ویدادی، مولوی عبدالناصر دامنی، ملا جلیل ملازهی، حاج میران رودینی، زنده یاد مولوی محمد شارعی، استاد گل محمد صالح زهی، زنده یاد عبدالغفور خسروی، حبیب الله جنگی زهی، ایوب برهانزهی، گلزار سهرابزهی، یونس اربابی، مولوی عبدالغنی رسولی زاده (منیب)، زنده یاد نورالدین خالقی، مولوی محمد نور حسینی (براهوئی)، آقای آذر پیرا در تیس، مراد دامنی، نیک محمد شه بخش، حافظ محمد سلیم آزاد، مولوی عبدالرشید تریز، حاج عبدالرحمن ایرندگانی، استاد عبدالحمید ایران نژاد، حاج غلام حیدر کزوری، عبدالوهاب ایران دوست، رستم کریمی، حسین (امیر حسین) کلانتر، مصطفی دانشور، کامبیز شیروانی، مصلح ایرندگانی، رسول بخش کشاورز و همه کسانی که به نحوی از انحنای همکاری داشته اند و نامشان از قلم افتاده است تشکر و قدردانی می شود.

**عبدالغنی دامنی**

درباره سرگذشت بلوچستان آنچه در اسناد و نوشته های تاریخ نویسان وجود دارد؛ شرح کشتارها و یغماهاست، و یک سلسله کوهستان وسیع و خشک، سرزمین بلوچستان را از کرمان جدا کرده، و از این سو دسترسی به آنجا کار هر کس نبوده است. اما متأسفانه تاریخ بلوچستان مانند اوضاع فعلی آن تاریک و مبهم است و خود مردم بلوچ همواره در طول تاریخ از طرفی بر اثر تهاجم اقوام مختلف دستخوش فلاکت و نابودی بوده اند و از طرفی پیوسته هیولای جهالت و نادانی خویش. حتی در این عصر و زمانه که می توان آن را دوره ی نهضت علمی و عملی دانست، در اندیشه هر چه بهتر زیستن خودش و فردایش نیست. آنچه در این موارد از زبان و قلم مورخین بیگانه به جای مانده است، مختصر بوده و به هیچ وجه رفع عطش نمی کند و در اغلب موارد نوشته های آنان مغرضانه، و دور از واقعیت موجود گذشته می باشد. به طور نمونه مثنی از خروار وقایع نگاران بیگانه کشتار بلوچ ها را بدست حکومت های جبار توجیه کرده اند؛ و گفته های بسیاری را در نوشته های خود نقل می کنند و آن را نسبت می دهند به یکی از محققین عرب: «که بلوچ ها مردمی خونخوارند. و در دوران های گذشته وقتی بر دشمن می تاخته اند، دشمن را به اسارت می گرفته اند و سرش را به سنگی می نهاده اند و با سنگی دیگر می کوفته اند. اگر از ایشان می پرسیدی، چرا چنین می کنی؟ جواب می دادند: «برای این که شمشیرمان کند نشود.»

محققین محترم! هیچ یک زحمت یافتن خبر را به خود هموار نکرده اند؛ و همچنین ریزه خواران استعمار باقی مانده اند، اما اگر به معجم البلدان یا قوت خموی رجوع کنی می بینی ذیل کلمه ی «بلوچ» به تفصیل از اقوام بلوچ و سرزمین آنان می نویسد و تأکید می کنند که اینان مردمی آرام اند و به چوپانی و گله داری مشغول، غیر از دو قوم «قفص و کوچ» و ذیل نام «قفص» قومی را معرفی می کند که در کوههای خشک بین کرمان و بلوچستان زندگی می کنند و می گوید در میان آنان زندگی کرده ام و صفاتی را به آنان نسبت می دهد که خود دیده یا از آنها پرسیده است. بنابراین متهم کردن تمام اقوام بلوچ به راهزنی و توحش درست نیست.

نمی توان تعمیم داد و قیاس نمود، و همه را به یک چوب زد. و علاوه بر این همه اقوام بلوچ قطاع الطریق نبوده اند، راهزنی شیوه زندگی معیشتی ویژه ی مختص به بلوچ نبوده است. بلکه این کار در میان تمام اقوام در بین اعراب و ترکها و پارس ها ... هم متداول بوده است. شاید گروههای کوچکی از بلوچها مجبور به این کار شده اند قوم بلوچ در ادوار تاریخ مانند سایر قومهای دیگر از نظر زیست مکانی متحول بوده اند. بعضی اقوام بزرگ از صفحه ی روزگار محو شده اند و بعضی بر اثر تهاجمات شدید از سرزمین های اصلی خودشان مهاجرت کرده و به جای دیگر در طول زمان نقل مکان کرده اند. اما اقوام بلوچ توانسته است، در هزاره اخیر در جایگاه و زادگاه اصلی خویش ماندگار شود هر چند قومهای دیگری هم در سرزمین آنها جایگزین شده اند. قوم بلوچ در زمانهای گذشته در استانهای قفس که همان کوفج، و کوفج، و کوچ و کوسون بوده اند در مناطق جیرفت، منوجان، جبال بارز، بند نارونی و بشاگرد تا نزدیک مرز فارس سکونت داشته اند و امروز هم اکثریت



ساکنین این مناطق همان کوچ ها یا کوسون و یا کوشانیان هستند که اعراب آن را به نام قفس شاه، «قفص شاه» معرفی کرده اند. ولایت دیگری به نام مکران که در طول تاریخ به نامهای ماکا یا مکیا، میکی، ماگان، مکوران، گُدروزیا، جدروزیا، ایکتوفاجی، کسمه مکران، کسما مکران، و تیز(تیس)، کیز مکران، و کیچ و مکران در طول تاریخ بیان گردیده است که این ولایت ما در مکران است و ناحیه ی آن از میناب که هرمز باشد شامل میناب امروزی که جاشک (جاسک امروزی) کاروان، دشتیاری، باهوکلالت، سرباز، نیکشهر، قصرقند، سرحد (خاش)، ایرانشهر، سراوان، خاران، پنجگور، «فزیبور» تربت، مند، اوران "هوران" را شامل بوده است. اما در تاریخ عرب به نام ثغر شامل قفس، مکران، توران و استان های دیگری بوده است که به نام توران شاه گیگانشاه «کیگانشاه» مشهور بوده اند. همچنین قوم بلوچ در سرزمین سکستان و زابلستان که زادگاه اصلی قوم بلوچ می باشد و تاکنون شناسنامه این منطقه بلوچی و جزو قلمرو بلوچستان بوده است، زندگی کرده اند.



بخش اول:

مقدمه ای بر

اوضاع تاریخی اجتماعی و فرهنگی

بلوچستان



# فصل اول: اوضاع تاریخی

## ۱- بلوچ

بلوچ. قومی از اقوام مختلف دنیاست؛ مانند عرب، افغان، ترک و..... و همچنین اسم یک قوم اطلاق می شود، و ((ستان)) به معنی جا و مکان است. پس وقتی می گوئیم: (بلوچستان)) یعنی: زادگاه و وطن بلوچ ها مانند ((افغانستان)) و ((ترکستان)) که معنی وطن مرکزی و اصلی افغانها و ترکها می باشد.<sup>۱</sup>

از اشتقاق (بلوچ) ++ (ستان) ((بلوچستان)) ساخته شده است. پیش از پرداختن به ریشه شناسی کلمه ((بلوچ)) به ریشه شناسی پسوند ((-ستان)) می پردازیم:

((ستان)) پسوند مکان، به خاص پیوند دو افاد مقرر مستقر و محل می کند:

ارمنستان، افغانستان، بلوچستان، تاجیکستان، ترکستان،.....<sup>۲</sup> اینک وجه اشتقاق واژه ((بلوچ)) را بر مبنای چند منبع مورد بررسی قرار می دهیم: ارتباط کلمه  $bal\ o^{-}c$  با واژه هندی قدیم  $mleccha$  = گفتار قابل درک، برتر (دمس)، (۱۹۰۴، ص ۲۱۹). اما این نظر از همان کلمه برای هیچ قومی در غرب رود ایندوس (سند) استفاده نشده، ولی در مجموع به معنی برتر است.<sup>۳</sup>

- ارتباط کلمه  $l\ o^{-}c$  با واژه ایرانی.  $zah\ \delta Bar$  در اوستایی به معنی ((بلند)).<sup>۴</sup> این نظریه را هرتسفلد مطرح کرده است. وی جز دوم آن را -uaciia- می گیرد.

در مجموع به معنی ((صدای بلند)). ارتباط کلمه  $bal\ o^{-}c$  با واژه گدروز (نام منطقه ای در ایران شرقی) در منابع یونانی دیده می شود. این ریشه را اولین بار موکلر پیشنهاد داده است. البته ریشه یابی هایی برای ارتباط کلمه بلوچ با گدروز یا شده، اما بعداً با صراحت رد شده اند. لانگورث دمس کلمه ((بلوچ)) را ابار دیگر از اصل فارسی این کلمه به معنی ((تاج خروس)) می داند.<sup>۵</sup>

خانم اگنس کورن که کار بسیاری از پژوهشگران را درباره ریشه شناسی کلمه ((بلوچ)) بررسی کرده، اعتقاد دارد که هنوز باب سؤال و پژوهش درباره ریشه شناسی این کلمه باز است. ((بلوچ)) فارسی شده (بلوص)) است که

<sup>۱</sup> - قاضی عبدالصمد سربازی، ترجمه محمد سلیم آزاد، بلوچ و بلوچستان ص ۳۳ انتشارات کردستان ۱۳۷۷

<sup>۲</sup> - فرهنگ فارسی معین جلد دوم ص ۱۸۳۱ دکتر محمد معین انتشارات امیر کبیر تهران ۱۳۶۲.

<sup>۳</sup> - همان، ص ۳۹.

<sup>۴</sup> - همان جا.

<sup>۵</sup> - همان جا.

<sup>۵</sup> - همان جا.

پادشاه بابل بوده وبا نمروند پسر کوروش که در کتاب مقدس ذکر شده، منطبق می گردد. این واژه بعداً بادوواژه دیگر یعنی ((کوچ)) و ((بلوچ)) تبدیل گردیده است.<sup>۱</sup>

### بلوچستان ازدو کلمه ترکیب یافته است: ۱- بلوچ ۲- (ستان).

((بلوچ)) اسم قوم و ((-ستان)) به معنی جا و مکان است پس وقتی می گوئیم ((بلوچستان)) یعنی زادگاه و وطن بلوچ ها.<sup>۲</sup> بهر حال نام قوم بلوچ و سرزمین ((بلوچستان)) به هم مربوط است. کلمه ((بلوچ)) به صورت اسم جمع balocan در متن پهلوی ((شهرستان های ایران)) آمده است. همه صاحب نظران برای ریشه شناسی کلمه ((بلوچ)) این کلمه را مرکب یا مشتق گرفته اند و هیچ کدام آن را بسیط نگرفته است.<sup>۳</sup>

۲-۲ ریشه شناسی عامیانه در افسانه ها و باورهای محلی بلوچستان.

پیشتر گفتیم که این نام باواژه ((بلوچ)) مرتبط است. برای واژه ((بلوچ)) ریشه شناسی های عامیانه زیر مطرح است:

۱- ترکیب bad, bad+lōg = بد؛ lōg = مردم.

۲- ترکیب barr, lūč + barr بیابان، lūč = عریان / برهنه.

۳- ترکیب bē, lūč + bē بدون؛ lūč = عریان / برهنه.

۴- ترکیب bad, č. rō + bad = بد؛ č. rō این ترکیب امروزه تقریباً بین خود بلوچ ضرب المثل شده است که می گویند ((بلوچ و بدروچ)) ((به معنی)) ((بلوچ سیاه بخت))

۵- بلوچ به ضم اول و ثانی و سکون ثالث و جیم فارسی:

قومی می باشند صحرایی و شجاع، و علامتی را می گویند که بر تیزی طاق و ایوان نصب کنند. نام ولایتی هم از ایران، و تاج خروس رانیز گفته اند و آن گوشتی باشد که بر سر اورسته است.<sup>۴</sup>

۶- ترکیبی از سرواژه های چهارگانه ((بهادر، لایق، وفادار، چابک)) به صورت ((ب+ل+و+چ)).

۷- دروازه نامه های فارسی یکی از معانی ((بلوچ)) تاج خروس است و چون برخی بلوچ ها یک سردستار خود را مانند تاج خروس بر کلاه خود می نشانند، عده ای همین راباعث این نام می دانند.<sup>۵</sup>

<sup>۱</sup> - ساهور، حسین: مجله اسوه سال سوم شماره ۸، ص ۴۲

<sup>۲</sup> - سربازی، عبدالصمد: بلوچ و بلوچستان، ترجمه محمد سلیم آزادانتشارات کردستان ص ۳۳ چاپ اول ۱۳۷۸.

<sup>۳</sup> - محمودزهی موسی نام منطقه یا استان (استان سیستان و بلوچستان) ص ۳-۴ یادداشت های تاریخی.

<sup>۴</sup> - خلف تبریزی، محمد حسین: برهان قاطع، به کوشش محمدمعین، انتشارات امیر کبیر، چاپ پنجم، ۱۳۶۲، زیر مدخل «

بلوچ» ص ۳۰۰

<sup>۵</sup> - معین دکتر محمد فرهنگ فارسی ص ۵۷۵ جلد (۱) انتشارات امیر کبیر چاپ ۱۳۶۲.

دیگر اینکه ((بلوچ)) تغییر شکل یافته ملیحهٔ سانسکریت است که هندوان به بیگانگان می گفتند. عده ای نیز بلوچ را کوتاه شده بدروچ ((badruč)) یا کسانی که دچار روز و روزگاری بودند می دانند و بر آن می افزایند که گدروسی (gedursil)، نامی که یونانیان باستان به قسمتی از بلوچستان و سیستان داده بودند، همان بدرواست با گذشت زمان بلوچ گشت.<sup>۱</sup>

— عده ای از بلوچ ها هم بلوچ را مرکب از دو واژه می دانند: یکی ((بر)) به معنی بیرون، دشت، جلگه، دیگر ((لج)) به معنی لخت ولوت و برهنه. پس بر لچ مردمی را گویند که از دشت لخت و بیابان برهنه باشند.<sup>۲</sup>



غلام محمد ریگی در کتاب «مقدمه ای بر شناخت تاریخی بلوچستان» درباره درستی و نادرستی وجه تسمیه بلوچستان و اقوال می نویسد: اقوام رند معتقدند که بلوچ ها بعد از امامین (رض) در زمان میر احمد از مدینه هجرت کرده و به طرف دامنه های حلب اقامت گزیدند که محل اقامت آنها «بروه» نام داشت، و به همین مناسبت آنها به اقوام بهروج معروف شدند و این لفظ بتدریج به «بلوچ» تغییر یافت،— آراء و عقاید دیگری

<sup>۱</sup>— حسین توکلی مقدم، با مقدمهٔ دکتر مهدی محقق وجه تسمیهٔ شهرهای ایران ص ۱۵۶ ج ۱ ناشر معیاد تابستان ۱۳۵۷.

<sup>۲</sup>— همان صفحه.

در مورد کلمه «بلوچ» بیان شده که می گویند بلوچ در اصل «بلخت» بوده زیرا بلوچ ها می گویند: «مالخت به دنیا آمده ایم و در دنیا استطاعت پوشیدن لباس نداریم و از کثرت استعمال کلمه بلخت» بلوچ شده است.<sup>۱</sup> فردوسی در شاهنامه چنین می نویسد: «که یک عده کوچ و بلوچ در جرگه سپاهیان کیخسرو بوده اند و ضمناً این طایفه رابه قوچ تشبیه کرده اند که سر تا پا مسلح می باشند و هیچگاه پشت به جنگ نمی کنند و علامت بیرق آنها تصویر پلنگ بوده است:

سگالیده ی جنگ مانند قوچ

سپاهی ز گردان کوچ و بلوچ

وطن اصلی «بلوچها» بلوچستان است که در کتب تاریخ قدیم به نام «مکران» یاد می شد.<sup>۲</sup>



اما در روایت تاریخ نویسان آمده است: «قومی باشند صحرایی و شجاع و طایفه ای در میان کرمان و سیستان، ایشان را بلوچستان گویند. و در مُلک کُج مکران و مگس و قلات و پامپور «بمپور» و کنار دریای سند سکونت دارند. طایفه ای چون اکراد (کردها) و آنان را بلادی (سرزمینی) وسیع باشد میان فارس و کرمان در سطح جبال قُفص (کوچ) و آنرا شوکت و قوت و عده بسیاری باشد و قوم قُفص (کوچ) که طایفه ای دیگرند با همه قوت از هیچکس جز بلوچ بیم ندارند. بلوچ صاحبان نعمت و چادرهای موپین باشند و مردمان از بلوچ ایمنند و راه نزنند و مردم نکشند و اذیت آن به کس نرسد بر خلاف قُفص مردم این ناحیه رایونانی ها به علت سیاهی رنگ آن حبشی ماهی خوار می نامیدند. قومی ایرانی، صحرا نشین و دلیر، ساکن بلوچستان، طوایف خارجی کمتر در آن ناحیه نفوذ کرده و ایشان همیشه در برابر بیگانگان مقاومت نموده اند.<sup>۳</sup>

<sup>۱</sup> - مقدمه ای بر شناخت تاریخی بلوچستان. غلام محمد ریگی.

<sup>۲</sup> - سفر نامه ژنرال سرپرستی سایکس ده هزار میل در ایران ص ۱۳۰ ترجمه حسین سعادت نوری.

<sup>۳</sup> - علامه دهخدا لغت نامه دهخدا ج ۷ ص ۲۷۲. انتشارات دهخدا.



در روایت تاریخی وهم چنین شاهنامه، هرکجا لفظ بلوچ ذکر شده است مابه واژه کوچ، پهلوی، پارس، برخورد می کنیم که نشان دهنده زندگی این اقوام در کنار هم بوده است. که فرهنگ نویسان، معانی این واژه ها را از نظر لغوی وتحول آن چنین بیان کرده اند: کوچ= کوفج= کفج- کوفج kufc (معرب آن قفص) کوفج در پارسی به معنی کوه نورد است. (Kof در پهلوی کوه است) کفج مردمانی اند برکوه کفج وکوهیانند<sup>۱</sup> وعلاوه بر این کوچ وبلوچ بضم ابجدولام، این لغت ازتوابع است، ونام طایفه ای باشداز صحرانشینان که در کوههای اطراف کرمان توطن دارندوگویند اینها ازعربان حجازندوحرفت ایشان جنگ وخونریزی .....باشد. اگر احياناً بیگانه ای نیابند یکدیگر رابکشند ومال یکدیگر راتاراج کنند وهمچنین برادران وخویشان وقربان ودوستان به هم جنگ کنندواین فعل را بسیار خوب دانند؛ وبعضی گویند موضعی است ما بین صفاهان وکرمان. ونام دو طایفه مجاور هم ساکن مکران است.

که در شاهنامه فردوسی آمده است:

کزین کرد از آن نامداران سوار  
دلیران جنگی ده ودو هزار

هم از پهلوی، پارس، کوچ وبلوچ  
ز گیلان جنگی ودشت سروج

هم چنین کوفج= کوچ به مفهوم زیر آمده است: مردمانی اند برکوه کوفج وکوهیانند چنانکه اشاره گشت وایشان هفت گروهند، وهر گروهی راهتريست، واین کوفجان نیز مردمانی اند دزدبیشه وشبان وبرزگر..... ومعرب آن «قفص» است. قطران تبریزی در یک قطعه ای به بعضی از معانی آن اشاره کرده است:

شاه زانتظار زبانی که دادیم  
چشمان راست بین دعاگوی گشت کوچ

هستند اهل فارس هراسان زکارمن  
ز انسان که اهل کرمان ترسان زدزد کوچ

کوچت مبارکست وندارم بدست هیچ  
جز خیمه کهنه ای ودوترکی برای کوچ<sup>۲</sup>

در لغتنامه برهان قاطع تصحیح دکتر محمد معین درباره معنی لغوی پهلوی، چنین نوشته است:

۱- پهلوی- به فتح اول وسکون ثانی وضم لام به واوکشیده، معروف است بوجه عربی جنب خوانند. ۲- بوجه فتح لام شهر را گویند مطلقاً چه پهلوی به معنی شهری باشد. ونواحی اصفهان رانیز گفته اند. ۳- مردم شجاع ودلاور باشد. ومردم بزرگ وصاحب حال را هم گویند چه مراد از راه پهلوی راه بزرگ یزدانی است.

۴- ونام ولایتی هم هست که زبان پهلوی منسوب به آن ولایت است. وبعضی گفته اند که لغت پهلوی زبان پایتخت کیان بوده است. ۵- وجمعی گویند نام پسر سام بن نوح است وپارس پسراو بوده وپارسی وپهلوی بدیشان منسوب است. ومعرب آن فهلوا باشد. وعلاوه براین پهلوی، پهل، پارت، پرتو، اسم پارت در زبان فارسی باستان بوده (کتیبه های داریوش اول) به مرور زمان پرتوه به پرهوه وپهلوه بدل شده. بعضی نویسندگان ارمنی «پهلوانی» را موافق زمان خود palhoni ضبط کرده اند، سپس برای سهولت تلفظ «ه» بر «ل» مقدم شد

۱- محمد حسین خلف تبریزی برهان قاطع ص ۱۷۲۲- تصحیح دکتر محمد معین انتشارات امیر کبیر تهران ۱۳۶۲ ج ۳

۲- محمد حسین خلف تبریزی برهان قاطع صفحه های ۱۷۲۲-۱۷۲۳ تصحیح دکتر محمد معین انتشارات امیر کبیر تهران ۱۳۶۲.

و حرکت و اوحذف گردید و پهلوا pahlow شد. بنابراین معنی اصلی واوی «پهلو» یعنی پارت و «پهلوی» یعنی پارتی، فردوسی به همین معنی گوید:

هم از پهلوی، پارس، کوچ و بلوچ  
ز گیلان جنگی و دشت سروج.<sup>۱</sup>

### نتیجه:

با توجه به معانی واژه های مذکور این چنین استنباط می شود که این اقوام، پهلوا، پارس و کوچ و بلوچ در طول تاریخ در کنار هم زندگی کرده اند و ریشه تاریخی مشترکی دارند.

## وجه تسمیه و ریشه شناسی مکران و بلوچستان

قدما، بلوچستان را «جدوشیه» یا «جندروشیه» می گفتند «تام بلوچستان در کتیبه های میخی داریوش در بیستون و تخت جمشید، مکه» maka ضبط شده است. بلوچستان را در سابق «مکران» می گفتند که به زبان بلوچی «مکران» تلفظ می شود. بلوچستان که در کتاب هردوت، میکیان (mikian) یا مکیان (mekian) ضبط شده و در کتیبه های قدیم ماگان (magan)، جزو شهرانی هفدهم «داریوش» بوده و آن پادشاه بزرگ گویا «پنجاب» را از طریق بلوچستان تسخیر نموده است و یک فروند کشتی این پادشاه تخت فرمان دریا سالار یونانی خود به نام سیلاکس در ۱۵۱۲ پ.م. بدون ابراز کو چکترین هراس از سندن عبور و سواحل گدروسیا و عربستان را کشف نمود. در دوران اسکندر کبیر، مکران رله واسطه نزدیکی دریا «ایکتوفاجی»، یاماهی خواران و ناحیه مشرف به داخل کشور را «گدروسیا» می نامیدند. پیرامون معنای مکران سه وجه تسمیه ابراز شده است:

۱- مکران مرکب از دو کلمه فارسی «ماهی» و «خوران» است. و به معنی ماهی خواران می باشد. که بتدریج در اثر کثرت استعمال، تبدیل به مکران شده است.

۲- مکران از لحاظ باتلاق زیاد معروف بوده و از حیث اوضاع طبیعی شبیه ناحیه «ران کچ» (rankoch) است که در حد محاذی آن واقع شده. این کلمه را در سانسکریت آراینیا (arania) می گویند که به معنی باتلاق است. بنابراین محتمل است که «ماکا ایرنیا» (makairina) به معنی باتلاق مکا باشد. و در این صورت مکران از دو کلمه ران (باتلاق) و مکا ترکیب شده باشد. ۳- در اصطلاح محلی کلمه «مک» یا «منج» به معنای درخت خرما است و کلمه «ران» را هم اگر به معنای کوه بگیریم معنای مکران یعنی جای کوهستانی که دارای درخت خرماست می شود. مورخین نوشته اند که «مکران» را بدین علت مکران می گویند که در آن (مکران بن فارک بن سام بن

<sup>۱</sup> - محمد حسین خلف تبریزی، برهان قاطع صفحه های ۱۳۳۰-۱۳۳۱ تصحیح دکتر محمد معین انتشارات امیر کبیر تهران ۱۳۶۲.

نوح (ع)، برادر «کرمان» رحل اقامت افکند و آنجا را وطن خویش قرار داد. این واقعه زمانی رخ داد که زبان های مختلف در «بابل» از یکدیگر جدا و مستقل شدند. بر طبق مدارک تاریخی، یکی از نوه های «سام بن نوح» (ع) بنام «مکران» در این سرزمین مقیم شد و آن جا را وطن خویش ساخته و بعدها این خطه بنام مشهور به «مکران» شد.

### نتیجه:

مدارک تاریخی وادیان آسمانی دال بر این دارند که نسل بشر از فرزندان نوح (ع) حام و سام و یافت هستند. و مکران بن فارک بن سام بن نوح (ع) می باشد. و مردم بلوچ از نسل «مکران» بشمار می آیند.

## نژاد مردم بلوچستان

علمای «نژاد شناسی» نوع بشر را به اصول و فروع چند تقسیم کرده اند و نژاد اصلی را منحصرأ در چهار قسم دانسته اند. از این قرار: ۱- نژاد سفید ۲- نژاد سیاه ۳- نژاد سرخ ۴- نژاد زرد. تصور می رود که دو نژاد اخیر هم فرعی باشند نه اصلی: یعنی از ترکیب دو نژاد تولید شده باشند. بنابراین نژاد بلا تردید همان سیاه و سفید خواهند بود. خواه از یک آدم بوجود آمده باشند، چنان که مورخین ادیان می گویند: یا از دو آدم، یا بیشتر. چنان که عقیده ی نژاد شناسان است. در تورات سفر تکوین فصل نهم آیه ۲۲ مذکور است اولاد «حام» به سبب ارتکاب گناه سیاه شدند و اولاد سام و «یافت» سفید ماندند. به هر حال اولاد «حام» خواه در نتیجه گناه و خواه در نتیجه ی تأثیر شیمیایی عناصر ترکیبی، هر کدام که می گوییم همه سیاه اند. و به این جهت آنها را «سودان» می گویند یعنی سیاهان. مورخین اسلام و یهود هم نژاد بشر را منحصرأ «سفید» و سیاه می دانند خواه گروه سیاه هم نژاد سفید باشند. و سبب گناه تغییر رنگ داده باشند، یا اصلاً گروه سیاه نژاد جداگانه باشند که به سبب عمل شیمیایی رنگ طبیعی آن سیاه شده باشد. نژاد سفید را تورات و اکثر مورخین اسلام و یهود، به دو قسم «سامی» و «یافتی» تقسیم کرده اند. بعضی هم که «شامی» با شین منقوط شده نوشته اند باز مقصود همان سامی با سین بی نقطه است که انتساب به سام پسر نوح دارند. زیرا که «س» و «ش» در عربی و عبری مبدل به یکدیگر می شوند مانند روس و «روش» و «مسیح» و «مشیح» و سموئیل و «شموئیل». کشور شام هم که به اولاد سام انتساب دارد با شین منقوط تلفظ می کنند. مؤید این تبدیل است. در نتیجه ی این مذکور روشن می شود که نژاد (آری) خواه از اولاد یافت پسر نوح باشند، یا نژاد دیگر، بالاخره از (سام) (حام) (یافت) نمی دانند. یعنی قایل به طوفان عمومی و انحصار بشر در اولاد نوح نیستند. و اکتشافات (آمریک) مؤید این رأی است سامی ها که آنها را (سامیت) نیز گویند چند فرقه اند از این قرار (اعراب)، (یهود) (آشوری ها)، (کلدانی ها)، (اهالی بابل)، (سکنه شام)، (آرامی ها) و (فتیقه) یعنی سکنه سواحل شرقی دریای مغرب و مدیترانه طرابلس کنونی، مرکز آن ناحیه است، در تورات از نژاد (حام) شمرده شده اند. یعنی باقبطیها (بربریه) و (حبشی ها) (سودان) هم نژاد نوشته اند. ولی علمای نژاد

شناس آنها را از نژاد (سام) می دانند. اما قاعدتاً باید که سیاه پوستان آنجا از اولاد حام باشند. و سفید پوستان از اولاد سام. بنابراین اختلاف مرتفع است. خط سیر و تفرّق (سامیها) از جبال آرات به بابل و از بابل به جانب فلسطین است. که در تورات و اغلب تواریخ مذکور است. اما خط سیر و تفرّق (آریها) منقسم به سه قسم هستند. ۱- هندو ها ۲- اروپایی ها یعنی لاتینی ها، ژرمنها، واسلاوها، و سلتها ۳- ایرانیها یعنی «پارسها و کردها» اعم از مادها و آرااریتها از علایم و آثار تاریخی چنان استنباط می شود که سه گروه مذکور یعنی: «هندوان» و اروپاییان و ایرانیان، که ملت آریان را تشکیل می دهند. در چهار هزار سال پیش از میلاد مسیح، یعنی تقریباً شش هزار سال پیش، همه در یکجا با هم بوده اند و بطور عشایری و بیابانگردی زندگی کرده اند. بعضی می گویند در آسیای مرکزی بوده اند، بعضی دیگر می گویند در سواحل شمالی (دریای بالتیک) بوده اند سواحل جنوبی (اسکندیناوی) بعضی دیگر می گویند در سواحل جنوبی دریای بالتیک بوده اند. شمال (روسیه اروپا)، اگر چه عقیده اولی مشهورتر است. اما به نظر مردوخ کردستانی عقیده سومی نزدیک تر به قرائن است.<sup>۱</sup> در فرهنگ فارسی عمید درباره معنی و مفهوم اصطلاحی لغت «آریا» نوشته شده است: (آریا) مهمترین شعبه نژاد سفید قومی که ابتدا در شمال فلات ایران به صحراگردی می گذرانیدند. سه هزار سال پیش از میلاد مسیح به طرف جنوب متوجه شده و قسمتی از آنها به هند رفتند، قسمتی هم در فلات ایران ساکن شدند. دسته هایی هم از آنها به یونان و اروپای جنوبی و سرزمین آلمان و اروپای شمالی رهسپار گشتند و آنها اجداد ایرانی ها و هندی ها و یونانی ها و رومیها و بیشتر ملل امروزی اروپا و آمریکا محسوب و نژاد هند و اروپایی و آریایی و آریانی و آریان و آرین نامیده شده اند. زبانهایی که از زبان آریایی ها اشتقاق یافته عبارتست از: اوستایی، سنسکریت، پهلوی، فارسی، یونانی، لاتینی، ژرمنی، اسلاوی در میان لهجه های معمول اروپا تنها لهجه ی فنلاندی و مجاور و ترک را از خانواده آریایی مستثنی و بر کنار دانسته اند.<sup>۲</sup> در میان کتب تاریخی درباره نژاد بشرایرانیان و اعراب بر اساس روایات تاریخی و اسلامی بحث شده است. تاریخ کامل ابن اثیر است. در این کتاب تاریخی اخبار ایران از الکامل ابن اثیر ترجمه استاد محمد ابراهیم باستانی پاریزی چنین بیان گردیده است: ایرانی ها - مدت زمان را از عمر گیومرث (جیومرث) تا زمان هجرت سه هزارو سیصدو سی و نه سال دانستند، ولی از کسی قبل از کیومرث نام نمی برند و گمان می کنند که همان آدم ابو البشر بوده است. بعضی می گویند که ابتدا آدم بر اقالیم سبعة تسلط یافت و پس از او حام بن یافث بن نوح حکومت نمود و بعد کیومرث و فرزندان او بر مملکت فارس حکومت نمودند و حکومت بر خاندان آنان بودتا مسلمین به ملانئ ریختند و بر آنها غلبه یافتند. اکثر علمای فارس عقیده دارند که آدم ابوالبشر همان جیومرث (گیومرث) است و بعضی او را فرزند آدم از حوا دانسته اند و بعضی نیز جیومرث را همان حام ابن یافث بن نوح دانسته اند و گویند که او مردی سال خورده و بزرگوار بود و در کوه دماوند از جبال طبرستان مسکن گرفت و در آنجا و فارس حکومت یافت و خود و فرزندش کارشان بدانجا بالا گرفت که بابل را گرفتند

<sup>۱</sup> - شیخ محمد مردوخ کردستانی تاریخ کردستان ص ۱۱ ج ۱ و انتشارات غربی سنج.

<sup>۲</sup> - حسن عمید فرهنگ فارسی عمید ص ۲۳ ج اول ناشر امیر کبیر تاریخ نشر ۱۳۷۹ - تهران.

و بیشتر ممالک در تسلط آنان آمد. کیومرث شروع به بنای شهرها و قلعه ها نموده و سلاح بساخت و اسب را بکار گرفت ولی در آخر کار به تجربه و تسلط پرداخت و ابو آدم لقب گرفت و گفت هر که به جز این مرا بخواند او را خواهم کشت. ابو جعفر گوید: در اینکه کیومرث ابوالفرس بود اختلافی نیست. اختلاف در این است که آیا هم او آدم ابوالبشر بود یا غیر او. به هر حال سلطنت فرزندان او در سرزمین شرق و کوهستان های ایران زمین تا زمانی که یزدجرد بن شهریار در زمان حضرت عثمان بن عفان در مرو بقتل رسید ادامه داشت. ایرانیان گویند کیومرث همان آدم بود گویند که میشان دختر کیومرث، میشی را از کیومرث آورد و میشی خواهر میشان را به زنی گرفت، و سیامک و سیامی از آنان به وجود آمد و برای سیامک پسر کیومرث افروال و دقس و یواسب و اجرب و اوراش همه از سیامی متولد شدند که دختر میشی یعنی خواهر پدرشان بود. ایرانیان گویند که دنیا هفت اقلیم است و بابل و توابع آن جزء اقلیم اول بود و ساکنین آن فرزندان افروال پسر سیامک بودند، از افری دختر سیامک که به عقد سیامک درآمد. او شهنج (هوشنگ) پیشدادی به دنیا آمد که جانشین جدش کیومرث شد و اوست که اول بار اقلیم هفت گانه را در حکم خویش در آورد. ابن کلیسی گویند که او شهنج (هوشنگ) بن عامر بن شامخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح اولین کسی بود که در دنیا حکومت کرد و او دویست سال بعد از آدم و صد سال بعد از نوح زندگی کرد هوشنگ چهل سال حکومت کرد. هاشم ابن کلیسی گوید: که هوشنگ اولین کسی بود که بر اقلیم سبعة حکومت یافت و او بود که ساختمان ایجاد کرد و معادن را استخراج نمود و مردم را به پرستش گاهها و معابد دعوت کرد و دو شهر ساخت که نخستین آن بابل در عراق و شهر دوم سوس (شوش) در خوزستان بود. او اول کسی بود به وجود آهن پی برد و وسائلی از آن ساخت و مردم را به زراعت و آبیاری راهنمایی کرد و حیوانات موزی را به کشتن امر داد و از پوست آنها لباس و فرش تهیه کرد، گاو و گوسفند و سایر دامها را بکشت و از گوشت آنها تغذیه کرد، شهر ری را بنا نهاد و گفته می شود که این اولین شهر است که بعد از شهری که کیومرث در دماوند ساخته بود بنا کرد او ملقب به پیشداد بود و معنای آن به فارسی کسی است که اول بار به عدل و دادگستری حکم کرد، زیرا پیش به فارسی معنای نخست و اول، و داد معنی قضاوت و دادگستری می دهد.<sup>۱</sup> خلاصه بحث درباره نژاد اقوام بلوچ بسیار مشکل، و یکی از پیچیده ترین مسائل مربوط به قوم بلوچ می باشد. عده ای از محققین سعی نموده اند، بر اساس یافته های زمانی، این قوم را به یکی از نژادهای آریایی و سامی نسبت دهند.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - باستانی یاریزی محمد ابراهیم. اخبار ایران از الکامل بن اثیر صفحه های ۱۲ و ۱۱ انتشارات دانشگاه تهران ۱۳۳۹.

<sup>۲</sup> - ریگی غلام محمد - مقدمه ای بر شناخت تاریخی بلوچستان ص ۳۹-۲۳ انتشارات دانشگاه بلوچستان ۱۳۵۱.



از تحقیقاتی که در «موهنجودرو» یعنی تپه مرگ؟ که در کنار شهر سرسبز و خرم لارکانه در سواحل رود عظیم سند واقع است و مجموعه ای از بقایای و آثار یک تمدن بسیار عظیم و ما قبل آریایی که در کنار رودخانه سند از ناحیه ی هرپا [Harappa] (واقع در شهرستان ساهیوال) [Sahiyad] (پنجاب سند) گرفته تا موهنجودرو - Darolmohenjo و مصب رود سند به چشم می خورد و نشان می دهد که در حدود پنج هزار سال پیش مردمانی در این نواحی ساکن بودند که تمدنی متری و ممتاز داشته اند. در سال ۲۲ - ۱۹۲۱ میلادی هیأتی از باستان شناسان انگلیس و هندی به ریاست مارشال [Sir.jhonmarshall] توفیق یافت در کنار لارکانه در «موهنجودرو» آثاری از یک تمدن بسیاری قدیمی سند به دست آورد که قدمت آن لااقل تا پنج هزار سال پیش تخمین شده است. بعدها باستان شناسان دیگر مانند «مجومدار (Majumdar) و «بنرجی [Baneriji]» هندی و جان مکی [Jihonmackay] و واتس [Yats] و ستین [Sttin] انگلیسی... دنبال تفحص را گرفته و روی هم رفته از سی اثر مهم از تمدن قدیم سند را از زیر خاک بدر آوردند. از مجموع این حفاری ها و اکتشافات چنین بر می آید که مدتها پیش از ورود اقوام آریایی (حدود ۱۵۰۰ سال قبل از میلاد) به سند آن سرزمین مسکون و آباد و اهالی آن شهر نشین بوده و تمدنی هم سطوح و هم اصل دره نیل و دجله و فرات در عصر بابلیان قدیم و فراغه مصر داشته اند. کیفیت و تفصیل این تمدن بر ما مجهول است چون هنوز خطوط تصویری و میخی روی مهره های گلی که از زیر خاک بدر آمده خوانده نشده و آثار کتبی مقرونی که تاریخ این تمدن را روشن می کند و ما را از اوضاع سیاسی و فرهنگی و تاریخی و زبان مردم سند در آن دورانهای باستانی آگاه سازد بدست نیامده است.» (به

زبان سندی یعنی تپه مرگ) نامی است که سندیان به یک تپه مرتفع از آجرهای کهنه و بر روی هم انباشته شده واقع در شهر لارکانه و بر ساحل رود سند اطلاق کرده اند. پیداست که این اسم تعبیر گویایی است که از وضع دهشت آور و عبرت انگیز تپه موهنجودرو و ویرانی های خالی از سکنه ای که اطراف آن را فرا گرفته است «موهنجودرو» باقی مانده تمدنی باستانی است که در دوران آبادانی بزرگ و زیبا و شاید پایتخت سند بوده است. این شهر در طول تاریخ لاقط هفت بار ویران و باز آباد شده است. علت این ویرانی های پیاپی را طغیان رود سند یا طوفانها و بادهای شدید و یا زلزله و یا جنگ و تجاوز دشمنان خارجی حدس زده اند. گاهی فاصله ی ویران و آبادان شدن بعدی تا چند قرن بطول انجامیده است.

از مجموع مطالعاتی که تاکنون در اطلال وادی سند و بلوچستان بخصوص «موهنجودرو» بعمل آمده است می توان نکات ذیل را استخراج نمود:

- ۱- بین آثار و تمدن و فرهنگ قدیم سند با بقایای تمدن بین النهرین و کلد و آشور وجوه مشابهت بسیار وجود دارد. جالب ترین آنها عبارت است از ظروف و کارگاهای سفال و نقوش که بر روی این ظروف موجود است. آجر و کوره های آجر پزی، طرح و شکل ظروف مسین و برنجین و الفبای تصویری... و از همه مهم تر تپه «موهنجودرو» است که کاملاً شبیه «زگورات» یا معابد ایلامی قدیم می باشد.
- ۲- در خرابه های موهنجودرو دو مهر گلی پیدا شده که روی آنها چیزی به خط میخی مخصوصی نوشته اند لاقط با اهالی کلد و عیلام روابط بازرگانی یا فرهنگی داشته اند. حالا آیا وادی سند از بابل و ایلام و تمدن و فرهنگ آموخته یا این که کاروان دانش و معرفت از سند به مغرب رفته است، مسأله ای است که تاکنون جوابی پیدانکرده است.
- ۳- با این که تمدن وادی سند لاقط مربوط به هزار سال قبل از ورود آریاها به هند و سند است معذک از روی بت ها و تمائیل مکتشفه از ویرانه های «موهنجودرو» دارد. بنابراین کیش و آیین آریایی را نمی توان تنها سرچشمه افکار دینی و فرهنگی هندوان امروزه دانست.
- ۴- نظرات مختلفی درباره ی اصل و منشأ نژادی اهالی شهر باستانی «موهنجودرو» اظهار شده است. بعضی آنان را سومری و گروهی دراویدی می دانند بعضی هم معتقدند که از نژادی بوده اند که اصیل مشترک سومری دراویدی است. قولی هم است که سندیان دوره ی حضارت «موهنجودرو» آریایی نژاد بوده و یا از نژادی بوده اند که بعد ها به کلی منقرض شده است. اگر نژاد سندیان باستانی را دراویدی بدانیم می شود فرض کرد که ساکنان دیرین هند و ایران کهن ترین دراویدیان و مهاجران سندی و پنجابی بوده اند که از آریایی های مسلح به شمشیر و سوار بر اسب شکست خوردند و جای خود را به ایشان دادند و کشور های ایران و آریاوت [Arayavata] (هند) بر ویرانه اوطان ایشان بناگردید. اینکه در افسانه است که ساکنان اصلی ایران باستان قبل از ورود آریاها قبایلی سیاه پوست و کریه المنظر بوده اند مؤید این نظر است و این احتمال را که ایران و هند ما قبل آریایی و مسکن دراویدیان

مار پرست و شیطان پرست بوده تقویت می کند شگفت آن که مردمان «براهویی» بلوچستان هنوز هم به زبانی نزدیک به دراویدی سخن می گویند که شاید مؤید نظریه مذکور می باشد.<sup>۱</sup>

## تحلیل نژادی قوم بلوچ

مورخان و باستان شناسان درمورد نژاد قوم بلوچ با استناد به آثار، مدارک و شواهد موجود نظریات متفاوتی ارائه کرده اند. در منابع مکتوب تاریخی به دو نظریه ی آریایی بودن و سامی بودن اشاره شده است و برخی از روایات شفاهی حاکی از آن است که مردم مکران بومی هستند.



شهره ملک نصرت در نزدیکی زنگیان (سراوان)

### ۱- آریایی بودن:

مهم ترین نظریه درباره ی هویت بلوچ ها آریایی و در نتیجه ایرانی بودن آنهاست. در کتیبه کورش کبیر مکران به عنوان یکی از ساتراپ های امپراتوری ایران ذکر شده است. سربرتون می نویسد: «بلوچ شباهت کمتری به نوادگان اسماعیل دارد. چشم کامل، سیاه، گویا و ایرانی مانند چشم کوچک آتشین و ناآرام عرب نیست.» سایر اندامش به طور ویژه ای بلند، منظم و ایرانی است و ریش او به گونه خطا ناپذیری نشانگر تکاملی عالی فیزیکی است که جذاب، انبوه و مواج می باشد.»

<sup>۱</sup> - مشایخ دکتر محمد حسین مجله وحید ص ۴۵ - ۴۰ نشریه ی دانش پژوهان ایران اردیبهشت ماه ۱۳۵۶ جمادی الاول ۱۳۹۷ مه ۱۹۶۷.



کندی معتقد است که آنها نوادگان سکا‌هایی هستند که در نگیانا اقامت گزیدند و سپس این منطقه سکستان (سجستان) یا سیستان امروزی نامیدند.

دیمز می نویسد: بلوچ ها قوم ایرانی هستند و علاوه بر این می گوید شباهت آنها به ترکمن ها زیاد است ولی به ایرانی کوچ رو بیشتر شبیه اند. طبق نظر او شاخص بینی چهل و پنج نفر بلوچ ۶۸/۸ بوده است تا آنجا که به شکل سر مر بوط می شود.

از رده ی Brachyce phaic ایرانی می باشند و با اعراب یا هندیهای Dichoce phalic ارتباطی ندارند<sup>۱</sup>.

هرودت می گوید: «دئیوس Deioces مادها را به صورت یک ملت گرد آورد و تنها بر آنان حکم فرمایی کرد و این ها هستند قبایلی که آن ملت را تشکیل می داد.

بوسائی busae پارتاسنی paretaceni استروچات struschate اریزاتی arizati بودنی budii مگی magi در کشور های مجاور هم مزر ایران مردمانی از نژادهای مختلف ساکنند که ایرانی نیستند. ولی از هر قوم دیگر آسیا به مردم ایران نزدیک ترند و به عقیده من باید آنها را از نژاد آریایی دانست. این ها عبارتند از افغانه و بلوچ ها و براهویی ها و هایکانها یا ارامنه و استی ها. قسمت عمده ی ایران را مردم بادیه نشین اشغال کرده اند که دائماً در حرکتند و با کمک غلامان و خدمه ی خود زراعت می کنند... اغلب آنها از نژاد ایرانی نیستند و بعضی ترکند و بعضی مغول و افغانه تعلق دارند در حالی که اصل و نژاد برخی قابل تعیین نیست.

دوخانیکیف نوع شکل سر ایرانی را بطریق زیر توصیف می کند: ظرفیت جمجمه نسبتاً زیاد - طول تقریباً یک برابر و نیم عرض - بلندی آن کمتر سامی ولی بیشتر از تورانی - استخوان پیشانی کم رشد. خطوط نیمدایره ی گیجگاه کاملاً جدا - جمجمه ار بالا نسبتاً صاف و قسمت سر خیلی صاف.

دوخانیکیف به این نتیجه می رسد که جمجمه سامی در مقایسه با جمجمه ی ایرانی ظاهرآ دارای ظرفیت کمتر و از لحاظ طول و عرض کوچکتر ولی از لحاظ بلندی بزرگتر است. وی اضافه می کند که گلیدون gliddon به جمجمه ای اشاره می کند که توسط لایارد از تلی در بابل بدست آمده است و دارای اندازه های زیر است: طول بین پیشانی تا پشت سر ۱۹۷ - حداکثر عرض ۱۳۷ - بلندی سر ۱۳۳ - شاخص سر ۶۹/۵ دوخانیکیف بنابر این اظهار می دارد که ۱- مهد نژاد ایرانی می بایست در مشرق باشد ۲- تا زمان حاضر بین جمعیت و مردم شرقی و غربی امپراتوری اختلاف مشخص وجود دارد.

۱ - یادگاری عبدالحسین فصلنامه ندای اسلام ۳ ص ۷۷ - ۷۳ پاییز ۱۳۲۹ حوزه علمیه دارالعلوم زاهدان.



قلعه دزک سراوان با قدمت تاریخی بیش از اسلام

سپس ایشان می گوید: بطور کلی چشم کردها سیاه و درشت تر از چشم افغانهاست و مربع تر از ایرانیان غربی و تاجیک ها و پشتوها می باشد و ولی در عین حال شباهت آنان به پشتو ها جالب توجه است. وی بعلاوه شباهت بین بلوچ ها و بختیاری ها را متذکر می شود.<sup>۱</sup> شوش های باستانی طبق نظریه کواتز فاژ guattrfage و حامی (hamy) نوع سیاه پوست که در کیونجیک (kuynjik) دیده می شود. نماینده عناصر اصلی و بدوی شوش است که ساکنین آن شاید مخلوطی از کوچیت و سیاه پوست بوده اند. بینی آنها نسبتاً صاف و سوراخ بینی گشاد است. استخوان گونه برجسته و لبهای کلفت است. ممکن است بین آنها و نوع حبشی مکران و لارستان ارتباطی وجود داشته باشد. کرزن جمعیت را به عناصر متشکله تقسیم کرده می گوید: قبایل ایران بطور تقریب قابل تقسیم به چهار طبقه می باشند که عبارتند از ترک (یعنی از نژاد ترک و ترکمن و تاتار) عرب، بلوچی - و یک طبقه بزرگ بی نام که گاهی از طرف کسانی که اصل ایرانی خود را حفظ کرده اند. و معمولاً به اسامی عناصر متشکله خود نامیده می شوند که عمده ترین آنها عبارتند از کرد و لر که قبایل فیلی و بختیاری و ممسنی از تقسیمات و عناصر گروه لر می باشند. همراه این قبایل کم و بیش شامل جمعیت شهرنشین و اسکان یافته می باشد. که در مورد ترک ها شامل اکثریت عمده و در مورد اعراب و بلوچ ها شامل اکثریت معین است. مردم اسکان یافته شهرنشین یا ده نشین و مردم بدوی صحرانشین

<sup>۱</sup> - هنری فیلد ، ترجمه دکتر فریاد عبدالله مردم شناسی ایران ص ۵۰ جلد اول ناشر فرانکلین تاریخ نشر ۱۳۴۳.

نامیده می شوند همه مردم صحرائشین را می توان ایلات خواند.<sup>۱</sup> ییلو می نویسد: از نوشته های مورخین اولیه دوره اسلامی چنین به نظر می رسد که در قرن اول هجری یعنی قرن هفتم و هشتم میلادی ایالت سیستان مقر سکونت یکی از اقوام هندی بود. در آن موقع حدود مرزی ایالت سیستان خیلی وسیع تر از حدود استان فعلی بود سیستان آن زمان یا به نوشته کتب بومی سیستان عبارت بود از همه نواحی بین رودخانه های ترناک و ارغستان و سلسله تپه های طوبا در مشرق و به سلسله جبال نهندان و در دشت نومید در سمت مغرب و از دره های رودخانه های هیرمند و ارغنداب در سمت شمال و جبال خواجه عمران و صحرای بلوچستان در سمت جنوب. سیستان در حقیقت شامل نواحی بود که یونان قدیم درانگیانا (drangiana) و ارگوسیا (archisia) می خواندند. علاوه بر این در مورد سیستان کرزن می گوید: این ناحیه در زمان اسکندر کبیر از نظر تاریخی و وضع روشنی پیدا کرد و در آن موقع درانگیانا drangiana که همان سرزمین سرانگیان (sran gian) هر دودت باشد نامیده می شد. احتمال می رود که اسکندر در موقع حمله به هندوستان از این ناحیه گذشته باشد در حالی که در مراجعت خودش از ناحیه جنوبی تریعی گدروسیا (gedrosia) (یا مکران) به کرمانیا (کرمان) آمد و ستون سبکتی تحت فرماندهی کراتروس (craterus) از آرچوتیا (arachotti) و در انگیانا فرستاد. در زمان سلاطین ساسانی سیستان مرکز مذهب زردشتیان بود. درباره ایالت بلوچستان ایران کرزن اظهار می دارد: مساحت این ایالت ۶۰ هزار میل مربع تخمین زده شده است در این مساحت تقریباً همه گونه منظره آب و هوا مشاهده می شود به غیر از صحرای مکران که از ذرات کوچک شن باد آورده تشکیل یافته، در بلوچستان رودخانه های قابل ملاحظه و کوههای بلند و در بعضی نواحی کشت کاری و گیاه و نبات دیده می شود. کوه و رود و درخت در بعضی نقاط به پرتگاههای خشک و رودخانه های بایر تبدیل می شود و در نواحی ساحلی حرارت گاهی غیر قابل تحمل است... در فلات کوهستانی آب و هوای ملایم و مطلوب است. اکثر ساکنین این ناحیه از قبایل بلوچ می باشند که این ایالت نام خود را از آنها گرفته است. و ادعا می کنند از نژاد عرب و از قبیله قریش هستند و می گویند در اواخر قرن هفتم میلادی اجداد آنان از حلب مهاجرت کردند و طبق روایات یزید خلیفه اموی بعلت آنکه از امام حسین (ع) شهید طرفداری کردند، آنها را اخراج کرد و مجبور به مهاجرت شدند. ولی از مهاجرت و مسافرت آنان و یا از مردمی که در موقع ورود خود به این ناحیه یافتند هیچ گونه سند تاریخی وجود ندارد. شواهد متعددی از قبیل قیافه و زبان آنها که آریایی و شبیه پهلوی و فارسی باستان است. دال بر آن است که نظریه عرب بودن آنها باید مردود و آنها را غیر عرب دانست. دکتر بلیودر «تحقیق درباره نژاد شناسی افغانستان مورخ ۱۸۹۱ بلوچ ها را بالچا balaecha قبیله ی چوهان را جپوت که در اصل ساکن ناحیه نوشکی بودند، یکسان می داند. قبیله ای که به اسامی مختلف از قبیل کروش و کریش و قوریش و قریش نامیده شده اند. و در حوالی سند پراکنده اند همان قبیله را جپوت شامی کروش یا کروچ یا کرش هستند.

<sup>۱</sup> - هنری فیلد - ترجمه دکتر عبدالله فریار مردم شناسی ایران ایران ص ۹۰-۹۶ جلد اول ناشر فرانکلین.

وقتی که این قبایل بدین اسلام مشرف شدند نام خود را به قریش تبدیل کردند. خود را از نژاد عرب دانستند تا حقیقت را پنهان دارند. بنابراین بلیو بلوچ ها را از راجپوت های هندوستان می داند و زبان آنها را زبان هندی مخلوط به فارسی می خواند. رندها (rinds) که شعبه ای از نژاد بلوچ شناخته می شوند در حقیقت از قبیله ای هستند که بلوچ ها یکی از شعبات آن می باشند و نام آنها از «رن» یا «رون» کوچ مشتق است که همان آریانای سنسکریت بمعنی بیابان است.<sup>۱</sup> طبق روایات فردوسی کوچ و بلوچ دو قبیله جنگ و جو بودند. آنها بخشی از ارتش سیاوش و کیخسرو و انوشیروان عادل را تشکیل می دادند. اگر چه انوشیروان سپاه بزرگی را بمنظور گوشمالی دادن کوچ و بلوچ اعزام کرد ولی سرانجام بسیاری از افراد این دو قبیله را در ارتش خود بکار گمارد. بدیهی است که قهرمانان داستانهای فردوسی اسطوره ای و خیالی هستند ولی با توجه با اشعار شاهنامه این نتیجه بدست می آید که کوچ ها و بلوچ ها از اقوام بسیار قدیمی ایران که مدتها زمان زیادی در این کشور سکونت داشته اند محسوب می شود. کوچ در حال حاضر دیگر کوچ نامیده نمی شود ولی طوایف مختلف آن با اسامی دیگر دیگر در بشاگرد، اسفندقه، جیرفت و جبال بارز زندگی می کنند (توضیح: کوچ همان معرب "قفص" یا "قفص" است که به مناطق کوهستانی نواحی کرمان (کوه های بشاگرد) اطلاق می شود. این لفظ در اصل "کوفش" و به نام دیگر: "کوچ" است. قوم "کوفش" در مناطق زرآباد و کاروان چاپهار معروف اند. گاهی به اینان با انتساب به کوه های بشاگرد، "بشگردی" هم می گویند. پس "کوفش" و "کوچ" و "بشگردی" ظاهراً اسمی است که بر یک قوم بلوچ که در تاریخ ذکر شده است اطلاق می گردد. نقل از کتاب بلوچ و بلوچستان ترجمه حافظ سلیم آزاد چاپ دوم کتابسرای گوربام) و اکثریت قریب اتفاق شان پیرو مذهب شیعه اثنی عشری هستند.<sup>۲</sup> عطاء الله منیگل یکی از رهبران سیاسی بلوچ های پاکستان ضمن مخالفت با افسانه ریشه عربی نژاد بلوچ ها گفته است: ما همانند کردها آریایی هستیم! ما سامی نیستیم! اگر از زبان بلوچی چنانکه آنها (اعراب) می خواهند دست بکشیم چگونه می توانیم خود را بلوچ بنامیم؟... ما نمی توانیم زبان و هویت خود را رها کنیم.

پیش از گسترش اسلام، بلوچ ها غالباً پیرو دین زردشت بودند، اکثریت بلوچ های مسلمان و پیرو تسنن هستند. محمد سردار خان بلوچ اولین آثار بلوچ ها را به قرن ششم قبل از میلاد باز می گرداند، یعنی زمانی که کورش کبیر، بنیان گذار امپراتوری هخامنشی در ایران آنها را تشویق کرد تا... در ایالت شمالی ایران در نواحی همجوار در یای سیاه، کردستان، ارمنستان، و گیلان ساکن شوند. بلوچ ها مدت یک هزار سال در این مناطق کوهستانی اقامت داشتند، دست به سلاح بردند و بعنوان نخبگان سپاه امپراتوری هخامنشی و ساسانی خدمت کردند. به نوشته محمد سردار خان، در عهد هخامنشی، کیانیان و ساسانیان بلوچ ها ستون فقرات نظامی پادشاهان ایران باستانی بوده اند. در اواخر عهد ساسانی و مقارن ظهور اسلام، بلوچ ها از شمال و

<sup>۱</sup> - هنری فیلد - ترجمه دکتر عبدالله فریار مردم شناسی ایران ص ۱۰۵-۱۰۴ جلد ۱ ناشر فرانکلین تاریخ نشر ۱۳۳۳

<sup>۲</sup> - یادگاری عبدالجسین تاریخ تحلیلی قوم بلوچ فصلنامه علمی، فرهنگی، اجتماعی نمای اسلام ص ۷۷-۷۳ شماره ۲ پاییز ۱۳۷۹ سال اول شماره ۳ حوزه علمیه دارالعلوم زاهدان.

شمال غرب به جنوب ایران در کرمان مهاجرت کردند. تا حمله ی مغول در آنجا اقامت کردند و پس از آن بار دیگر به جانب شرق شرکت کردند و در مناطق کنونی ساکن شدند.<sup>۱</sup> شادروان مولانا عبدالله روانبد در یادداشت های تاریخی خویش می نویسد: در باره ی نژاد بلوچ روایات مختلف در دست است بعضی بلوچ ها معتقدند که آنها در اصل عرب و از سلاله ی امیر حمزه بن عبدالمطلب عمّ حضرت رسول (ص) می باشند که در زمان خلافت بنی امیه از حلب. شام مقرّ سکونت خودشان مهاجرت کرده و به بلوچستان آمده اند. اما این روایت به واسطه ی نداشتن استناد تاریخی قابل اعتماد نیست. آنگاه ایشان به نقل از کتاب فصل تحقیق زبان بلوچی، آقای فضل الله حقیق نشریه ی فرهنگ استان بلوچستان و سیستان مهر ماه ۴۲ می نویسد: که سر هانری «پاتینجر» سیاح و جهان گرد و مورخ انگلیسی بلوچ ها را از نژاد ترکمن می داند و مانند بعضی عقیده دارد که آنان در شمال ناحیه گرگان فعلی و در مشرق دریاچه خزر بودند و به علت شکستی که از هیاطله «جت ها» و اقوام زردپوست چینی خورده اند به کرمان آمده و هفتصد سال بعد به علت صدماتی که از ترکان سلجوقی فاتح کرمان خورده اند به سرزمین مکران رفتند اما تحقیقات «سرهنری روالنسون» و سایر محققان خارجی اخیر معلوم می دارد بلوچ ها آریایی هستند و نام بلوچ فارسی شده ی کلمه بلوس است بلوس پسر کوش و نام آنها در تورات ذکر شده است. ناصر عسکری در کتاب مقدمه ای بر شناخت بلوچستان به نقل از صنیع الدوله در کتاب مرآت البلدان درباره ی سوابق نژادی بلوچ می نویسد: عقیده ی خود بلوچ ها این است که از نژاد اعراب هستند ولیکن هیچ شباهت بدنی و صوری به اعراب ندارند.

در مورد اعتقاد به عربی بودن منشاء بلوچ ها می توان گفت: مردان مهاجر عرب چنانچه شیوه شان بود در نبرد ها زن همراهشان نمی بردند، اغلب با اقوام مغلوب وصلت می کردند. این سپاهیان (عرب) در خانه های مردم نزول می کردند و هر خانه ای مجبور بود یکی دو تن سرباز متقلّب را پذیرایی کند. این وصلت ها اعتقاد عربی بودن منشاء بلوچ ها را بین خودشان رایج کرده و اُبّهت قوم فاتح که مغلوب به آن اقتدا می کند این اعتقاد را تشدید نمود. در بسیاری نقاط و میان خانواده های بزرگ، نژادی مخلوط پدید آورد و از همین رهگذر پذیرش آیین را ممکن ساخت. هم چنین مهاجرت طوایف عرب منشاء یک تأثیر ذهنی در روان شناسی پاره ای طوایف بلوچ شده است که اعتقاد به منشاء عربی را در آنها قوّت بخشید در هر صورت تصور می شود که این طایفه از نژاد «آرین» باشند و تصنیفات آنها حاکی از این است که در زمان حضرت حسین (ع) به ناحیه کنونی آمده اند و چون حلب نیز در تصنیفات آنان زیاد تکرار می شود می توان احتمال داد که از اعقاب عرب باشند و با براهویی ها که از قرن هفدهم به این طرف قدرتی به هم رسانیده و تحت ریاست قنبر نامی به دست یاری یکی از راجه های هندوستان رفته و بالاخره علیه او قیام کرده و حکومت وی را منقرض کرده اند، تفاوت و اختلاف دارند.

<sup>۱</sup> - احمدی دکتر حمید قومیت و قوم گرایی در ایران ص ۱۱۲-۱۰۸ جلد اول ناشرنی ۱۳۷۸.

## ۲- سامی بودن

در مورد سامی بودن بلوچ ها محققان مطالبی نوشته اند و محمد سردار خان بلوچ محقق تاریخ بلوچستان که پاکستانی است با استناد به روایات شفاهی و منابع تاریخی و غیرغم سکونت دیرینه ی بلوچ ها در شمال و جنوب شرقی ایران، اصرار می ورزد که بلوچ ها متعلق به نژاد سامی می باشند زیرا موطن اولیه آنها در سوریه، فنیقیه و بین النهرین بوده است. وی به نقل از راولنسیون انگلیسی می نویسد: «که بلوچ از بیلوس مشتق شده است. بیلوس شاه بابل و فرزند کوش است.» محمد سردارخان بلوچ در نمونه دارشجره ای جد اعلای بلوچ ها سام پسر حضرت نوح (ع) می داند.

در مورد ریشه شناسی کلمه بلوچ می نویسد: «بل رب النوع بابلی است که نوع دیگری از بعل bal کنعانی است. رب النوع بل Bel ابتدا از بابل معرفی شد و مانند رب النوع زئوس یونانی می باشد.» بعل به معنی صاحب مهم ترین رب النوع در میان اقوامی بود که به زبانهای خویشاوند سامی، سوریه ای و عربی تکلم می کردند. طبق رسمی که از زمانهای بسیار دور در شرق متداول بوده است، نام برترین رب النوع بر انسانها و رودخانه ها می گذارند. این رسم از دره های حاصلخیز دجله و فرات تا قلب مناطق فنیقیه در آن سوی ستونهای هر کلوس متداول بود. او می گوید: بعل را یونانیان بیلوس تلفظ می کردند و می نوشتند و اعراب آن را بلوص یا بعلوص ثبت کرده اند، درالسنه سامی قدیم بعل و بل آلهه یا خدایگان محسوب می شدند. کاستر می گوید: «بیلوس شاه آشور بود بعد از مرگش مانند یک رب النوع مورد احترام بود.» چندین رودخانه فنیقی را نام رب النوع نزدیکترین شهر نامگذاری می کردند، برای مثال آدونیس، بیلوس، آسریوس، وداموراس، کلمه بیلوس بر اثر اقامت طولانی بلوچ ها در ایران و تحت تأثیر زبان فارسی تطوّر پیدا کرد و به بلوچ تبدیل گردید. دیودوروس سیکولوس متذکر می شود که سه رب النوع بسیار نیرومند در معبد بابل پرستیده می شدند و عبارت بودند از بیلوس، هرا Hera و رهیا Rhea. <sup>۱</sup> شیخ مردوخ کردستانی درباره لفظ «آریان» می نویسد: «بنابراین لفظ «آریان» به این گروه غیر سامی، غیر حامی اطلاق نشد. مگر فقط به مناسبت آتش پرست بودن آنها. که آتش و آفتاب را مقدس داشته اند. بعقیده قائلین بطوفان عمومی که نسل بشر را در سه پسر نوح منحصر می دانند. نژاد آری فرقه ای از اولاد یافت است.

بنابراین تقسیم سفید پوست بر «آری» و «سامی» همان تقسیم بر «یافتی» و «سامی» خواهد بود و اختلافی در بین نیست. یعنی چه بگوییم «آری» و «سامی» و چه بگوییم «یافتی» و «سامی» هر دو یک معنی می دهند. منتها کلمه (آری) چون وصف آتش پرستی آنها را هم می رساند به این جهت به جای «یافتی». (آری) کثرت استعمال پیدا کرده است. یعنی در تقسیم نژاد شناسان انتشار و اشتها یافته است. ملت (آریان) که امروزه ملت بزرگ دنیا محسوب است. پیش از تفرق و مهاجرت خواه در آسیای مرکزی بوده باشند. یا در

<sup>۱</sup> - یادگاری. عبدالحمین تاریخ تحلیلی قوم بلوچ فصلنامه علمی، فرهنگی اجتماعی ندای اسلام ص ۷۷-۷۳ شماره ۲ پاییز ۱۳۹۹  
جوزه علمیه زاهدان.

سواحل جنوبی و یا شمالی دریای (بالتیک) بطوری که علمای (علم آثار) نوشته اند. این ملت در حدود (۳۴۰۰) پیش از میلاد مسیح که بمقیده طوفانیان زمان نوح خواهد بود در نتیجه یک حوادثی که چگونگی آن بر ما مشخص نیست؛ به ناچاردست به مهاجرت زدند و قرائن و آثار خط تفرق آنها را این طور نشان می دهد. که قسمتی به طرف درّه ی (پنجاب) سرازیر شده اند و در آن اماکن پراکنده گشته اند. که نژاد (هندوها) از این دسته اند. قسمت دیگر به طرف یونان و روم و مقدونیه رفته اند و در آنجا ها قرار گرفته اند طوایف «گرگ» و «لاتین» و «آرناووت» از این گروهند. قسمت دیگر به قسمت باختر «مشرق» حرکت کرده اند. در این جا دودسته اند، یک دسته از خط (مرو) و «خراسان» بطرف (مازنداران) و سواحل (دریای خزر) و منطقه (آذربایجان) و (لرستان) رهسپار شده اند. و تا نواحی (شامات) «سوریه» و سواحل دریای (مغرب) یعنی مدینه پراکنده شده اند. طوایف (باختری ها) و «مادها» یعنی خزر و گیل و دیلم. و کرد و لرو (چرکسها) و «ارمن ها و (آباره) و «آلبانی» از این دسته اند. دسته دیگر از این قسمت روبه افغانستان و گرجستان و بلاد پارس که در سابق بر طبق روایت هردوت «سفن» نام داشته حرکت کرده اند و تا سواحل دریای عمان پراکنده و منتشر گشته اند قبایل (افغان) و «بلوچ» و «گرج ها» و (کرمان) و «پارس ها» از این دسته اند یک قسمت هم در همان اماکن و نواحی آسیای وسطی باقی مانده اند که «سیت ها» و «اسلاو ها» یعنی (سغدها) و «سکاها» و تورانی ها از این قسمت اند. لازم به ذکر است که کلمه «سفن» تحریف «یفن» است که پسر سام پسر نوح پیش از مسافرت آریایی ها به نواحی پارس و سواحل دریای عمان این گروه در آنجا سکونت داشته اند. و مدت ها وضع بیابان گردی را ادامه داده، و درصدد بر نمی آمدند که مرکزیتی به خود بدهند، و دولتی تشکیل کنند.<sup>۱</sup> بنابراین همه نژادها به روایت کتب آسمانی از نسل و نژاد حضرت نوح و سه فرزندش حام و سام و یافت هستند که از طوفان نوح (ع) و دوره او نجات یافتند و در دنیا این سه دین بزرگ یهودی و مسیحی و مسلمان در این باره اتفاق نظر دارند که کلیه انسانها از نسل و نژاد نوح و فرزندان او حام و سام و یافت و نوه هایش می باشند. و این اندیشه جهانی است که نژاد نویسان و محققان دنیا جدیداست که درباره نژاد انسانها نوشته اند.<sup>۲</sup> مردوخ کردستانی آنگاه می نویسد ایران در سابق هم چنان که در بالا ذکر شده است (سفن) گفته اند. بعد (آریا) سپس «پیشدادی» بعد «آجام» بعد (آریان) بعد از آن (ایران) بعد (پارس) سپس ایشان اضافه می کند و به نقل از مورخ (هروی روبنسن) و «هنری بریستید» با اشاره به کتاب (تاریخ اروپا) می نویسد: که در اطراف (سال ۲۵۰۰ ق.م) یک عده طوایف همسایه و هم نژاد که یک وقتی آنها را (آری) گفته اند، و از نسل (هند و اروپا هستند). در شرق و شمال شرقی بحر خزر ساکن بوده اند. بعضی از این طوایف روبه هندوستان کرده اند. در کتاب (ویداس) یعنی کتاب مقدس هندی ها که زبان (سانسکریت) نوشته شده، راجع

<sup>۱</sup> - کردستانی شیخ مردوخ تاریخ کرد و کردستان و توابع می ۱۸ - ۱۷ - ۱۳ - ج ۲۱ انتشارات غریقی سندج چاپ سوم همان

به ادوار اولیه غیر مدنی این گروه ذکر شده است که بقیه آن عشایر روبه ولایات جنوبی و «وادی الرافدین» مهاجرت کرده اند در میان آنها دو گروه پیروز مند بودند - ( ماد ) و ( پارس )<sup>۱</sup>.

### ۳- بومی بودن

محمد سردار خان در کتاب خود مهاجرت بزرگ اقوام کلدانی، آشوری و فنیقی اشاره می کند و می نویسد که کورش کبیر پس از فتح بابل بسیاری از اقوامی را که در بین النهرین و بابل سکونت داشتند به کردستان، ارمنستان، گیلان و مازندران کوچاند. فردوسی هم اشاره می کند که گیلانی ها، آلانی ها، و بلوچها ساکن مناطق شمالی ایران بودند. مورخان می گویند بلوچ ها سپس به کوههای البرز آمدند و این زمانی بود هیاطله به مناطق شمالی ایران حمله کردند. بلوچ ها به تدریج راهی جنوب شدند و مدتی در جبال بارز و مناطق اطراف آن زندگی کردند. کوچ ها در کوههای قفص به تعبیری "کوفش" و بشاگرد و... سکنی گزیدند. آخرین مهاجرت بزرگ بلوچ ها از طرف کرمان به طرف سیستان و بمپور صورت گرفته است و بعد راهی هندوستان شدند و در آنجا چاکر رند اولین حکومت مقتدر بلوچ ها را به وجود آورد. بر اثر جنگ های سی و سه ساله بین دو قبیله نیرو مند رند و لاثار دوباره طوایف مختلف به بلوچستان شمالی (بلوچستان ایران) و مکران بازگشتند. بیشتر مهاجرت های جدید از بلوچستان ایران به بلوچستان پاکستان، بلوچستان افغانستان و سرخس و خراسان صورت گرفته است حتی عده معتناهی بلوچ در مرو (ماری) ترکمنستان زندگی می کنند و هنوز به زبان بلوچی حرف می زنند. بلوچ های ساکن سواحل و مکران به ویژه آن طوایفی که به صید ماهی اشتغال دارند خود را مکرانی و بومی می دانند و می گویند که از هزاران سال قبل در این سواحل زیسته اند. البته طوایف دیگر بلوچ به مکران مهاجرت کردند برای مثال در دشتیاری طایفه ای گرگیج وجود دارد، در مکران پاکستان نیز رند ها سکونت دارند. قدیمی ترین طایفه ای که به صید ماهی اشتغال داشته میدها هستند. محمد سردار خان می گوید: که آنها همان مادهای ایرانی هستند ولی مورخان دیگر در این مورد اظهار نظر نکرده اند دکتر اودونه لونگو استاد دانشگاه پادوای ایتالیا به نقل از نئاخورس دریادار یونانی که از یاران اسکندر فاتح بوده است مطالبی پیرامون ماهی خوران Ichthy phagi برشته تحریر در آورده است. بنابراین نئاخورس ناحیه ای را پیدا کرد که سکنه آن ماهی خوران نوار ساحلی مکران بودند آنها از مصب رودخانه toneros (رودخانه فعلی نال هینگل) تا مرزهای هرمز قدیم ساکن بوده اند. نئاخورس می گوید که این ماهی خوران قایق های بسیار ابتدایی داشته اند و با تور و قلاب ماهی صید نمی کردند بلکه با روش عجیبی به صید ماهی می پرداختند. آنها از جزر و مد دریا در ساحل استفاده می کردند.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - مردوخ کردستانی تاریخ کرد و کردستان ص ۶۸ جلد ۱ و انتشارات غریقی ستنج چاپ سوم.

<sup>۲</sup> - یادگاری عبدالحسین فصلنامه علمی، فرهنگی اجتماعی ندای اسلام حوزه علمیه زاهدان ص ۷۷-۷۶ شماره ۳ پاییز ۱۳۹۹.



## نتیجه:

تحقیقات پژوهشگران مردم شناسی و باستان شناسی و زبان شناسی دال بر هر دو نظریه آریایی بودن و سامی بودن بلوچ ها است ولی نظریه غالب و مقرون به صحت همان نظریه ادیان بزرگ آسمانی، یهودی، مسیحی و مسلمان است که همه نژادها از فرزندان نوح، حام و سام و یافث می دانند که مردوخ کردستانی ذکر می کند و می نویسد: «در دنیا این سه دین بزرگ یهودی، مسیحی و مسلمان در این باره اتفاق نظر دارند که کلیه انسانها از نسل و نژاد نوح و فرزندان و نوه های اش می باشند سپس ایشان درباره کلمه آریایی و نژاد آری یاد آور می شود که (آری) کلمه ای است مرکب از (آر) و (ی) نسبت که در زبان کردی و فارسی قدیم به معنای آتش است و این کلمه با یای نسبت ترکیب شده و جمع آن (آریان) به معنای آتش پرستان است چون این گروه همه آتش پرست بوده اند. حامیان فرزندان حام بت پرست بوده و سامیان خداپرست به این اسامی نامیده شده اند. آنگاه ایشان نتیجه می گیرد که لفظ (آریان) بر این گروه غیر سامی، غیر حامی اطلاق نشده مگر فقط به مناسبت آتش پرست بودن آنها. که آتش و آفتاب را مقدس داشته اند. به عقیده قائلین به طوفان عمومی که نسل بشر را در سه پسر نوح منحصر می دانند. نژاد (آری) فرقه ای از اولاد یافث است. بنابراین تقسیم سفید پوست بر (آری) و «سامی» همان تقسیم بر «یافثی» و «سامی» خواهد بود و اختلافی در بین نیست. یعنی چه بگوییم (آری) و «سامی». و چه بگوییم «یافثی» و «سامی». هر دو یک معنی را می دهند. منتهای کلمه (آری) چون وصف آتش پرستی آنها را هم می رساند به این جهت به جای «یافثی» آری، کثرت استعمال پیدا کرده است. یعنی در تقسیم نژاد شناسان انتشار و اشتها یافته است.» پس این نظریه مقرون به صحت بیشتر است پذیرفت که بلوچ ها را چه ما از نژاد سامی و چه از نژاد آریایی بشماریم، اختلافی در بین کلمات آریایی و سامی نخواهد بود چون هر دو آنها به یک معناست. و آنان فرزندان یافث و سام هستند که این دو نفر هم فرزند نوح میباشند.<sup>۱</sup>

## شجره ی قوم بلوچ

پیغمبر(ص) از قول خدای بزرگ فرمود: «نژاد و فرزندان نوح (ع) را روی زمین باقی گذاشتیم و آنان حام و سام و یافث بودند.» وهب بن منبه گفته است: «سام بن نوح پدر تازیان (عربها) و ایرانیان و رومیان بود. حام پدر سیاهان و یافث پدر ترکان و یاجوج و ماجوج «نژاد زرد» بود.»<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - کردستانی مردوخ تاریخ کردو کردستان و تولیع ص ۱۳ ج ۲۱ انتشارات غریقی سنندج چاپ سوم.

<sup>۲</sup> - ابن اثیر غزالدین - ترجمه ابوالقاسم حالت کامل تاریخ بزرگ اسلام و ایران وقایع قبل از اسلام ص ۲۳۳ جلد اول انتشارات علی اکبر علمی

از کتب الهی اینقدر معلوم می شود که تقسیم زمین در میان اولاد نوح (ع) توسط فالق یا «فالق» بن عابر انجام گرفت. بهمین علت ایشان به فالق یعنی تقسیم کننده زمین ها مشهور شدند. فرزندان سام از بابل مهاجرت کرده و در سرزمین نجد و حجاز اقامت گزیدند. آنان قومی بودند که خداوند سلسله پیامبری و نبوت و کتاب و شریعت و حسن و جمال را بخشیده و سرافراز نموده بود. زمانی که اولاد نوح (ع) به سوی سرزمین هایشان حرکت کردند خداوند حکیم زبان هایشان را تغییر داد. زبان مردم سوریه که سریانی بود، اما صبح از خواب بیدار شدند زبان یکدیگر را نمی فهمیدند. در اصل این مرز بندی زبانی بود، به فرزندان سام هیجده زبان داده شد. هم چنین قبایل بنی حام به اعتبار زبان به هیجده گروه تقسیم شدند. علاوه بر این به فرزندان یافث سی و شش زبان داده شد. چون مشیت الهی چنان بود که این دنیا را آباد کند اولاد حضرت نوح را در اطراف دنیا منتشر نمود. و در همان شب زبان آنها را تغییر داد. <sup>۱</sup> الجوهر واجه یکی از نویسندگان بلوچ در کتاب زهین الماس درباره گذشته و حال بلوچ می نویسد: اگر ۱۴۰۰ سال تاریخ بلوچ را در نظر بگیریم. و گذشته و حال قوم بلوچ را بررسی کنیم. و مورد مقایسه قرار بدهیم می بینیم که آنان از نظر فرهنگی و رسوم محلی و آداب و سنن شان و از ازدواج شان و مراسم عروسی و سوگواریشان با عربهای بیابانی باصطلاح «بدوی» عربستان تشابه زیادی دارند بویژه آن اعرابی که در عربستان ساکن هستند و عرب خالص و اصیل می باشند. سپس ایشان نتیجه می گیرند که بلوچ های مانند اعراب «بدوی» صاحبان شتر و درخت و خرما و گوسفند و سیاه چادر می باشند و هم چنان مهمان نواز انتقام گیر و صبور.

علاوه بر این آنان به موسیقی و شعر و آواز و سرود و نی و جشن عروسی و خواستگاری و دیگر مراسم فرهنگی بلوچ احوال پرسی که در بین بلوچ ها رایج است مشابیهت دارند. که این رسوم در بین اقوام دیگر بجز عرب رایج نیست. آنگاه می نویسد می توان از این صفات بلوچ ها و خصوصیات آنان که چون آفتاب درخشان دیده می شود وجود دارد، نتیجه گرفت که قوم بلوچ اصالت و ریشه نژادی اش از اعراب است. در کتاب کامل تاریخ بزرگ اسلام و وقایع قبل از اسلام عزالدین ابن اثیر ترجمه ابوالقاسم حالت شجره قوم بلوچ از نژاد فرزندان نوح چنین بیان شده است: فالق - عابر - ارغو - ساروغ - ناخور - تارخ - آزر - ابراهیم - ارفخشد - نمرود - کوش - نوح (ع).<sup>۲</sup>

## شجره نامه

الجوهر در کتاب زهین الماس به نقل از پژوهشگران عرب و اروپایی که اصیل و نژاد بلوچ را از نژاد عرب و فرزندان قحطان که شاخه ای حضرت هود هستند، این چنین بیان کرده است: که شجره نژاد آنان از

<sup>۱</sup> - ابن اثیر عزالدین - ترجمه ابوالقاسم حالت کامل تاریخ بزرگ اسلام و ایران وقایع قبل از اسلام ص ۲۷۶ جلد اول انتشارات علی اکبر علمی

<sup>۲</sup> - الجوهر واجه زهین الماس - ترجمه عبدالغنی دامنی ص ۲۲-۲۵ اسحاقیه پرینتنگ پریس کراچی ۱۹۸۸ م.

محمد بن یسحب بن یعرب بن قحطان بن هود هستند که امروزه تمام اعراب برادران بلوچ خویش را به فرزندان (محمد) صدا می زنند. آنگاه ایشان برای رفع شبهه و تردید به روایت و نقل از تاریخ طبری می نویسند: که به روایت حضرت عبدالله عباس (رض) العرب والفرس و النبط والسند و التبت من ولد سام بن نوح (ع) به نژاد بلوچ اشاره می کند و سپس به نقل از کتاب المرجع السابق عثمانی و الانساب به روایت هشام بن محمد می نویسند: الهند و السند نیونوقین بن یقطین بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن نوح (ع) و مکران بن التبت بیان می کند که مکران و کرمان دو برادر هستند که از نسل سام می باشند که در کشور فارس (ایران) ساکن هستند و نسبت خویشاوندی نمرود و حضرت ابراهیم را بخاطر از نسل سام بودن مکران و کرمان بیان کرده است که ارفخشذ بن سام و فرزندان آن حضرت ابراهیم و حضرت خضر هستند و زبان شان سریانی بوده است.<sup>۱</sup> اسحاق بلقی النمری بلوچ به نقل از کتاب فتوح البلدان و مصنف تاریخی ایران زمین می نویسد: «مکران مملکتی است وسیع، که پایتخت آن بمپور است و مردمش به زبان مخصوصی سخن می گویند که آن زبان بلوچی است و رستم پهلوان مشهور در شاهنامه از همین سرزمین و دیار بوده است.» هم چنین به نقل از فتوح البلدان می نویسند: هذه الولاية بين کرمان من غریبها و سبجستان شمالیها و البحر جنوبیها والهند فی الشرقیها. کرمان در غرب این ولایت و سیستان در شمال آن، و دریای عمان در جنوب آن، و هند در مشرقش قرار دارد. این محدوده ای است به دوره متعلق به سال ۶۲۶ هـ ق حال آن که در گذشته ی دور از دریای سند گرفته تا خلیج فارس، و از قندهار تا دریاچه عرب محدوده مکران بوده است. سپس ایشان آراء و نظریاتی که درباره مکران ارائه شده است بیان می کند و قول صحیح و درست را آن می داند که اسم منطقه به نام جناب مکران که اسم ذات است و برادر کرمان می باشد نام گذاری شده است مستندتر و معتبرتر است. چون حام و سام و یافث و کرمان و مکران فرزندان نوح (ع) هستند. بنابراین معنی و مفهوم مکران و وجه تسمیه اش به لحاظ نام آن می باشد و نه معنی لغوی و اشتقاقی اش آنگاه ایشان به نقل از کتاب معجم البلدان می نویسند: «قال اهل السیر سمیت مکران. به مکران بن فارک بن سام ابن نوح (ع) اخي کرمان لانه نزله و استوطنها لما تبلبلت الألسن». مکران بر اساس نام به مکران بن فارک بن سام ابن نوح (ع) نامگذاری شده است. که برادر کرمان بود. زمانی که در بابل زبان ها مختلف شدند. آنان وارد منطقه مکران شدند و ساکن گشتند. از این جهت سرزمین مکران به نام مکران نام گذاری شده است که برادر کرمان پسر فارک پسر نوح (ع) در آن سرزمین اقامت گزید و ساکن شد و این روایت تاریخی متعلق به دورانی است که تمام اقوام بشر و فرزندان نوح (ع) به علت اختلاف زبانی از شهر بابل کوچ کردند و در اطراف دنیا منتشر گشتند.<sup>۲</sup> بنابراین بر طبق مدارک فوق، یکی از نوه های «سام بن نوح (ع)» به نام «مکران» در این سرزمین مقیم شد و آنجا را وطن خویش ساخت و بعدها این خطه به نام خود وی مشهور به «مکران» شد. همان طور

<sup>۱</sup> - البجور و اوجه زهین الماس ترجمه دلعنی عبدالغنی ص ۲۲-۲۵ ناشر اسحاقیه پرنسنگ پریس کراچی ۱۹۸۸ م.

<sup>۲</sup> - النمری بلقی اسحاق مکران سرزمین تاریخی ص ۱۶۲ ترجمه ویدلادی مولانا جاسم.

که برادر گرامی اش «کرمان» سرزمین کنونی کرمان را برای اقامت برگزید و وطن او به نام خودش مشهور گشت. و مکران به همراه خویش زبانی مستقل آورده بود که در مکران رواج یافت. ظاهر است آن زبانی دیگر جز «بلوچی» نمی تواند باشد زیرا زبان ساکنان مکران بلوچی است و اگر او زبانی دیگر با خود می آورد، همان زبان در مکران رواج می یافت اما می بینیم در این سرزمین فقط زبان بلوچی رواج دارد و ساکنان آن بلوچ هستند.<sup>۱</sup>

بعضی از پژوهش گران بلوچ از جمله اسحاق بلفتی النمری و ملا محمود ویدادی به نقل از منابع و مأخذ تاریخی، قوم بلوچ را از نسل سام فرزند حضرت نوح ذکر کرده اند و بلوچان را فرزندان مکران نامیده اند. چون قوم عرب از نسل سام می باشد بنابراین بلوچ هایی هم که فرزند مکران شمرده می شوند از نسل سام هستند اسحاق بلفتی نمری می نویسد: از همان آغاز تاریخ بشری قبل از میلاد مسیح تا دوران اسلامی بعضی از قبایل عرب از جزیره العرب هجرت کرده و به مکران آمده اند و در مکران حکومت و فرمانروایی کرده اند. که آن قبایل به نام های گذشته شان شناخته می شوند به عنوان مثال رند با قبیله بنی الازد وابستگی قومی دارد، و هوت با قبیله بنی الکنده، و مری با قبیله بنی المر و براهویی با قفش. وقفش با بنی الازد و نمری با بنی الاتمار، و بلیدی با بنی زید وابستگی قومی و قبیله ای دارند.<sup>۲</sup> ملا محمود ویدادی به نقل از مولانا عبدالصمد سربازی که در این باره تحقیق کرده است بعد از ذکر اقوال و نظریات مختلفی که در این باره نوشته است و آن را با قالب شعری که برشته تحریر در آورده چنین می نویسد که: «در این شعر قوم بلوچ از نسل مکران قلمداد شده است زیرا آنان اولین گروهی بوده اند که به این سرزمین آمده اند. و این مسکن و جایگاه را مکران نامیده اند، که بهترین شاهد و مدعا در این باره شهر ها و روستاهایی است که وجود دارند سپس ایشان با استناد از مولانا عبدالصمد سربازی و ابن خلدون می نویسد که: منشأ خداوندی در این قرار می گیرد که کلیه کائنات روی زمین بین فرزندان حضرت نوح تقسیم شوند، و هر کدام کشوری و منطقه ای را انتخاب بکنند. بنابر این از سرزمین خویش کوچ می کنند و تمام مردم دنیا از نسل حضرت نوح و فرزندان ایشان هستند، و شاید به همین خاطر است که حضرت نوح را پدر ثانی گفته اند.

بعد از حضرت نوح (ع) هر پیامبری که در دنیا مبعوث گشته است از نسل سام بوده است. و قوم بلوچ از نسل سام است. اگر چه برخی خودشان را به اصل و نژاد خاندان های دیگر نسبت داده اند که در پیشگاه خداوندی و اسلام ارزشی ندارد و معیار تقوی و پرهیز کاری است.

<sup>۱</sup> - سربازی قاضی عبدالصمد ترجمه سلیم آزاد بلوچ و بلوچستان ص ۵۹ انتشارات کردستان ۱۳۷۸.

<sup>۲</sup> - النمری بلفتی اسحاق - ترجمه ویدادی جاسم ص ۱۶۲ مکران سرزمین تاریخی. رجوع شود به منابع زیر : ۱- قوم بلوچ و تاریخ آن - نور احمد فریدی ۲- البلوس (عربی) دکتر محمد اسماعیل. ۳- نهایه الارب فی معرفة الانساب العرب (عربی) ابی العباس احمد بن علی.

## شجره ی اقوام بلوچ

ستوان هنری پاتینجر در سفر نامه اش راجع به وجه تسمیه طوایف می نویسد: تسمیه بسیاری از طوایف ریشه و مبنایی دارد یا به عبارت دیگر سابقه تاریخی بعضی از قبایل معلوم بوده، نام عده ای اصلاً بر ریشه و مبنایی قرار ندارد.

طایفه قنبرانی نامش از قنبر گرفته شده که این شخص مؤسس حکومت در بلوچستان بوده و اجداد محمود خان رئیس کل بلوچستان از این طایفه اند زهره ای و پندرانی در ناحیه ای که به همین نام خوانده می شود تسمیه گرگانی از کلمه ی گرگ که نامی فارسی است گرفته شده، و همچنین شرورای یا شرزایی از کلمه سیروها و هارونی و قیصری از هارون و قیصر گرفته شده یعنی در واقع نام طایفه از عنوانی که از اسلاف به ارث رسیده گرفته شده است. محمودانی از محمود خان، خان فعلی کلات، جمال زائی و چنگنوزایی و شادانزائی و گل زایی از کلمات جمال، و چنگو و شادان و گل به ترتیب به معنای زیبا و خوب و خوشحال و گل سرخ گرفته شده که به آن کلمه زئی به معنای زادگان یک طایفه یا گروهی را تشکیل می دهد اطلاق می گردد مثلاً طایفه زیبا و نظیر آنها دو دایه ای که از ترکیب دو طایفه تشکیل شده است که اسم و وجه آن بر مبنای کلمات دو دایه قرار گرفته و به معنای و مفهوم طایفه ای که دو دایه «پرستار» دارد. دهوارها یا دهقانان (هر دو کلمات مترادف بوده و به معنای (دهاتی) است.) این مردم از قسمتهای مختلف سرزمین کلات زندگی کرده و به نامهای مختلفی مشهورند و هر گروه را به نام محلی نامند که در آنجا زندگی می کنند. آنچه از روایات تاریخی بر میآید طوایف بلوچ در طول تاریخ از مکانهای مختلفی مهاجرت کرده و به بلوچستان آمده اند، چنانکه بلیدی ها از مسقط آمده اند و ملکی ها (ملک ها) از اعقاب صفاریند و نوشیروانی ها از اعقاب طایفه ای هستند، که شاه عباس آنها را از حوالی اصفهان کوچانیده و ارامنه را به جای آنها سکونت داده است بزنجوها از یک تیره براهویی می باشند. نهرونی (نارونی ها) ایل مهم بلوچستان از افغانستان آمده اند. هوتها نیز از یک تیره از رندها می باشند که بیشتر از سایر ایلات بلوچستان با اعراب شباهت دارند و از این رهگذر زیاد از حد به خود می بالند. آگاهی و سدوزهی و آسکانی مدعی اند که اسلاف آنها از حلب به این خطه آمده اند. طایفه ی معروف به شاهزاده خود را از نسل شاهزادگان قندهار می دانند و ردلیها از سند به این حدود مهاجرت کرده اند. طوایفی دیگری هم در بلوچستان وجود دارند که مقارن آن ایام یا قبل از آن یا بعد از آن به بلوچستان آمده و متوطن شده اند که بعدها با هم به شدت در طوایف دیگر ادغام شده و قوم بزرگ بلوچ را تشکیل داده اند.

مثلاً طایفه ی جت که قبل از بلوچها ساکن بلوچستان بوده، و هنوز هم با همین نام در بلوچستان سکونت دارند. دهواری ها و نوشیروانیها که از نژاد تاجیک و آخرالذکر در زمان شاه عباس و به دستور وی از اصفهان به بلوچستان منتقل شده اند. دهواری ها دزک می گویند که آنها باقیمانده ای از جماعت تاجیک اند که زمانی در درون مسکن خود واقع در ناحیه ی خاران اقامت داشته اند؛ و ناحیه ای بوده است؛ که در انتهای جنوبی

ماشکیل (ماشکید) هامون هنوز هم موجود است؛ دھوار نامیده می شود. هنگامیکه وضع به شکلی تغییر یافت که دیگر نتوانستند در منطقه ی پائین زندگی کنند، ناگزیر به منطقه کوههای کوچک دزک و مستونگ منتقل گشتند. علت آنکه تاجیکهای دھواری دست به ترک زمین خود زدند، فقط جنبه های سیاسی یعنی حکومت بد و ظالم و یا تعدی همسایگان آشوب طلب نبود بلکه تغییر و تبدیل آب و هوا نیز در این امر دخالت داشته است. وقتی که یک دوره ی طولانی خشک سالی، سطح آبهای زیر زمینی را پایین تر برد و چشمه ها و جویبارها خشک گردید. جماعت تاجیک بعد از برآورد و خواسته ی همسایگان زورمند (که صاحبان و مالکین را تشکیل می دادند و تاجیک ها را گاو شیرده خودشان پنداشته بودند) نتوانسته اند با محصولات باقی مانده زحمت کشیده شان زندگی کنند و با توجه به این که درماندگی با جبر و تحمیلی بود و اگر کشاورزان در زمین های آباد و اجدادشان می ماندند از گرسنگی می مردند، بنابراین زمین ها را ترک گفته و به جاهای دیگر پناه بردند.<sup>۱</sup> هنری فیلد در کتاب مردم شناسی ایران به نقل از دکتر بلیومی می نویسد: عناصر ایرانی مانند تاجیک ها و بلوچ ها که قبایل عمده ساکن سیستان مانند سرابندی ها را تیمور به همدان انتقال داد ولی نادر شاه آنها را برگردانید ایشان به نقل از آنان باستانداز کرزن و پاتینجر آنها را از نژاد ترکمن یا ترک سلجوقی می داند بیان می کند اگر چه از لحاظ تعداد مهم ترین قبیله بلوچستان هستند از حیث تفوق سیاسی و اخلاقی کوچکتر از کرد و نوشیروانی ها می باشند و عقب ترند آنگاه روایت تاریخی ادعای نوشیروانی ها را می نویسد: که آنان ادعا دارند که «از اولاد انوشیروان پادشاه ساسانی هستند، در واقع نام آنها را از ناحیه نزدیک اصفهان که از آن جای کوچک کرده اند و به بلوچستان آمده گرفته شده می داند در حالیکه مثلاً در پشتیباری قومی وجود دارد که از نژاد هندو هستند و اجداد آنها بدون آنکه خودشان اطلاع داشته باشند از سند آمده اند و زبان آنها شامل کلمات هندی است. در تمام این ناحیه عده زیادی هستند که با عناصر آفریقایی مخلوطند و علت آن ورود عده ی قابل ملاحظه ای برده و غلام از مسقط و زنگبار است. یک فرد بلوچ معمولی... باندازه افغان وحشتناک و قوی نیست ولی مانند افغانها موی سیاه بلند مجعد دارد که با روغن آنرا چرب می کند. در بعضی قسمت های این ناحیه بلوچ ها در حال عقب ماندگی عجیب که دست کمی از حال وحشی گری بدویی ندارد زندگی می کنند... از نظر سیاسی دو احساس قوی دارند یکی تمایل شدید به استقلال عشایری و دیگری نفرت و انزجار ناگفته از ایرانی ها که آنها را قاجار که نام سلسله ی فعلی ایران است می نامند دارند. هنری فیلد به نقل از هدن (صفحه ۱۰۳) درباره ی مردم بلوچستان می نویسد: «معمولاً بلوچی ها را با افغانها منسوب می دانند ولی افغانها اصولاً از نوع مردم «سردراز» هستند در حالی که بلوچی ها در مرز بین سر کوتاه و سر متوسط می باشند و بنابراین بهتر آن است که آنها را از نوع هند و ایرانی دانست قبیله براهووی به یک نوع لهجه دراویدی حرف می زنند ولی ظاهر و اندازه گیری جسمانی آنها نشان می دهد که از بلوچ ها هستند: (براهووی سراوان - شاخص سر ۸۱/۵ شاخص بینی ۷۰/۹ قد ۱/۶۵ متر) اقوام چو تا (Chuta) و بند

<sup>۱</sup> - سفر نامه ی ژنرال سرپرستی سایکس ده هزار میل در ایرلن می ۱۳۰ جلد ۱ ژنرال سرپرستی سایکس ترجمه حسین سادات نوری.

(Band) حتی از هزاره ها سرشان کوتاه ترند ولی شاخص بینی آنها به ترتیب عبارتست از (۵۸ و ۵۸/۹) و بنابراین در جزء گروه بینی باریک میباشند و آنها را بنابراین باید از نژاد پامیری دانست در میان افراد دارای سر کوتاه و متوسط آسیایی لکه های سفید روی پوست سفید آن مشاهده می شود. «دکتر بلیو آنگاه به نقل از هندن (صفحه ۸۶) که هند و ایرانی را طبقه بندی می کند این چنین می نویسد که: «هند و ایرانی مرکب هستند از بلوچی - اچکزائی، پائی، کاکر، پاتان، تارن و دھوار و براهویی که اندازه ساختمان جسمانی شان بدین قرار است «در مرز سر متوسط و سر کوتاه، یعنی دارای شاخص سر بین (۸۰ - ۸۲/۸) و بینی متوسط و باریک یعنی دارای شاخص بینی بین (۶۷/۸ - ۷۴/۳) می باشند قد آنها بین متوسط و بلند بین (۱/۶۴۲ و ۱/۷۲۲) متر می باشد. که این طبقه بندی را می توان طبقه وسط یا نوع مخلوط دانست.<sup>۱</sup>

شادروان مولانا روانبد در یادداشت های تاریخی خود به نقل از بلیده ای ها ... می نویسد: که بلیدیها بنا به گفته خودشان از مسقط آمده اند و طایفه بر از سواحل عمان به بلوچستان وارد شده اند و ایشان می نویسد: از زبان بعضی سران بلوچ شنیدم که طایفه بر عربی الاصل و از نژاد قحطان اند که بعد از شکستن سد مارب و جدایی قبایل سبا از یمن به عمان، و از آنجا به سواحل مکران منتقل شده اند و اضافه می کند که «کتاب ارض القرآن مورخ شهید حضرت مولانا سلیمان ندوی اشاره ای به این موضوع شده است. و طایفه جدگال و کتری [ Katri ] که از نژاد سندی، هنوز هم به همان زبان تکلم می کنند. و طایفه هوت که بنا به نوشته ی «امان الله جهانبانی» فاتح کرمان، شاید از بقایای اوریتا که در سواحل رود آرابوس «پورایی امروز» زندگی می کردند می باشند، که صاحبان اصلی زمین بوده و از مالیات معاف اند. و از آریان فیلسوف و مورخ یونانی نقل می کند که آنها از نژاد هندی بوده اند. طایفه براهویی که از اقوام دراویدی جنوب هند بوده و فعلاً مانند سایر اقوام در بلوچ ادغام یافته اند. در سالهای اخیر که بلوچستان مرکز الطوایفی بود که به واسطه نداشتن تمدن و فرهنگ کافی مانند عرب در جاهلیت، همیشه به قتل و غارت و ربودن اموال مردم مشغول بودند؛ طایفه ای از دانشمندان افغانی که متوالیاً به این منطقه که روی آورده اند؛ و به اصلاح و هدایت مردم همت گماشته اند، تا حدی اوضاع و احوال را تغییر و تبدیل و برابر نموده اند سرانجام در بلوچستان ساکن شده و متأهل شده اند. که از آن جمله می توان اشخاص ذیل را نام برد. مولانا عبدالله افغانی قاضی بزرگ باهوکلالت که مرقدش در باهوکلالت و بازماندگانش در نگور و قصر قند وجود دارند.

ملا عبدالوهاب افغانی که ذکریان سرباز را هدایت کرد و به دین اسلام برگردانید و بازماندگانش در سرباز می باشند. و آخوند ملا عبدالوهاب افغانی یوسف زهی که مرقدش در تمپ و اعقابش در پیشین و پسنی کراچی می باشند. و قاضی احمدی افغان که در سرباز اعقاب دارد. و اسلاف صاحبان دزک سراوان هم افغانی بوده اند. و در سرباز و سراوان طایفه ای به نام بزرگزاده سکونت دارند که به ظن غالب جداعلای ایشان ازصلحاء و

<sup>۱</sup> - هنری فیلد - مردم شناسی ایران ص ۱۶۴-۱۰۵ ج اول ترجمه دکتر عبدالله فریار- تاریخ نشر ۱۳۴۲ ناشر فرانکلین.

افغان می باشد. و بیل [ bil ] و کول [ Kiwl ] از نژاد های قدیم مردم بلوچستان هستند.<sup>۱</sup> اما با این وصف به علت مقاومت و پابندی به اعتقادات دینی و ملی خویش و توانایی قبایل ، اقوام مهاجم را جذب خود کرده ، و به رنگ آداب و رسوم خودشان در آورده اند. سر جرج مکمن (sirgoorge macman) می نویسد: در بلوچستان قبایل بادیه نشین پراکنده اند. که به نام ریگی معروفند و قبیله ی که تعداد افراد آن از همه بیشتر است محمدانی است. احتمال دارد که از نژاد عرب باشند. نوشیروانی ها که از ایرانیان خالص هستند درازمنه تاریخی به بلوچستان آمدند، از حیث ظاهر به تاهوکی یا تاهوکانی ها که در بلوچستان ایران وجود دارند خیلی شباهت دارند و مردمانی خوش هیکل و مردانه هستند. تقریباً در همه جا جمعیت ایرانی با تاجیک قابل تشخیص می باشند که بوسیله یکی از قبایل مهم مرکزی و اغلب در بین کشاورزان نمونه آنها دیده می شود. از این قبیل هستند. دهوارها یا دهقانان و درزاده ها که در تمام نقاط مکران وجود دارند طبیعی است که اعراب تأثیر خود را بر مسئله نژادی بلوچستان باقی گذاشته اند. از آن جایی که همه جنوب بلوچستان و سیستان را از زمان های قدیم در اشغال داشتند و بعداً در سند پخش شده تا قرن دوازدهم در آنجا باقی ماندند مدارک مربوط به سلسله نسب آنها کاملاً روشن نیست. دراویدی ها (براهویی ها) پخش شده که قبرانی ها و منگل ها (که بدون شک از نژاد تاتارند). نمونه آنها می باشند و در نواحی بلوچستان و نواحی کوهستانی و نواحی شرقی پخش شده و اکنون در کوهستان خاران پراکنده هستند. مردمانی از نژاد عرب با افراد از نژاد دراویدی و ایرانی مخلوط شدند و همه تحت نام کلی بلوچ شناخته می شوند.<sup>۲</sup> باران زایی. این افراد مثلاً از نژاد افغانی هستند و اولین بار در جالق و دره دزک مستقر شدند. به تدریج آنقدر قوت یافتند که فامیل حاکمه بزرگزاده را انداختند و تحت رهبری بهرام خان بر همه بیمپور تسلط یافتند.

درباره بلوچ لانشاری در جنوب دشت بیمپور پیم و کوه آهوران زندگی می کنند اطلاع زیادی در دست نیست. از بلوچ های معمولی بلند تر و قوی هیکل ترند. اگر بادیه نشین هستند در فصل خرما به دهات بر می گردند. بزرگزاده از نژاد کردند و اصلاً از بخارا از ترکستان شوروی آمده اند. نسل فامیل حاکمه این ناحیه بودند ولی همین که بتدریج به نفوذ باران زایی ها افزوده شد بزرگزاده ها از اهمیت افتادند. کرد بازماندگان کردهایی که سابقاً به سرحد(خاش) تسلط داشتند به دزک آمدند، تعداد خیلی از آنها در مگس وجود دارند. قبایل ریگی در ناحیه بین دامنه ی شمالی کوه تفتان تا هیرمند سکونت دارند و به سه شعبه عمده تقسیم می شوند که فقط ناتوزائی ها ساکن دائمی سرحد می باشند.

<sup>۱</sup> - تاریخ بلوچستان از عبدالله روانید.

<sup>۲</sup> - هنری فیلد. ترجمه دکتر عبدالله فریار مردم شناس ایران ص ۱۷۱ ج ۱ و ص ۲۸۸ و ۲۸۴ ناشر فرانکلین ۱۳۳۳.



## کوچ و بلوچ

در این قسمت راجع به تاریخ قوم کوچ از فصلنامه عشایری ذخایر انقلاب علمی و فرهنگی که به قلم محقق گرانقدر سید منصور سجادی به رشته تحریر درآمده است به بحث خواهیم پرداخت. ایشان درباره قوم کوچ می نویسد: «منابع تاریخی و جغرافیایی فارسی و عربی نخستین سده های اسلامی در کنار بلوچان از قوم دیگری به نام کوچ یاد می کنند. در این یادآوری کوچان به مثابه دزدان و غارتگران بیرحمی معرفی می شوند که هیچگاه کاری جزء دزدی و چپاول نداشته و همواره در حال جنگ و گریز با همسایگان خود بوده و برای حکام منطقه مشکل ایجاد می کرده اند. روند معرفی این قوم در منابع تاریخی و جغرافیایی سده پیشین نیز به همین گونه بوده است در میان پژوهشگران معاصر، دو اروپایی سه ایرانی، در مورد کوچان پژوهش هایی انجام داده و نتایج تحقیقات خود را به چاپ رسانیده اند. در این میان تنها یکی از پژوهشگران «بورت ورت» به بحث و بررسی درباره کوچان، به مثابه مطلب مستقلی، پرداخته و سایر پژوهندگان مسئله ی کوچ و بلوچ را در حاشیه ی وقایع دیگر تاریخی و جغرافیایی کرمان و بلوچستان و به ویژه در رابطه بلوچستان مطرح نموده اند.

نام طایفه کوچ به شکل های گوناگون و اغلب همراه نام بلوچستان آمده است. شکل های رایج و ثبت شده نام این قوم کوچ، کوفج، کفج، کفج، کوفج، قفج، قج، قفس و قفس می باشد و جمع آن کوفجان، و کوفجان و صورت رایج آن در فارسی کوچ و در عربی قفس است. از سوئی دیگر، بیش از یک کتاب این نام را به صورت قفس ثبت کرده و حتی یاقوت حموی آن را واژه ای غیر عربی می داند. در هر حال چنانچه اشاره شد صورت رایج و شناخته شده آن در منابع تاریخی کوچ و قفس می باشد. نام کوچ همواره همراه نام قوم بلوچ آمده و این نام آخری نخستین بار پیرامون سده چهارم هجری در تاریخ دیده شده که، مردمی با این نام و نشان در دشتهای جنوبی کرمان در دامان کوهستان کوچ مستقر می شوند. آنان تا سده های متعددی هموردان یکدیگر شمار می آیند و نام ایشان نیز مترادف یکدیگر یاد می شود. به همین دلیل ترادف نامها و دلایل تاریخی دیگری که بعداً به آنها اشاره خواهد شد؛ درست خواهد بود. کوفجان را به صورت کوهیان یا کوه نشینان معرفی می کنند و بلوچان یا دشتی ها و بیابانی ها را در مقابل آنان می گذارد. به این ترتیب کوچ و کوچی به معنای کوه و کوه نشین در می آید.

## سوابق نژادی کوچ

دانشمندان و محققان گوناگون، کوچان را از نظر نژادی به اقوام مختلف نسبت داده اند با آنکه نام آنها را همیشه همراه نام بلوچان یاد کرده اند، ولی همواره مجزا از بلوچان پنداشته و حتی برخی از نوشته های کهن تر از زد و خورد بین قبایل کوچ و بلوچ خبر داده اند. با آنکه کتابهای تاریخی بین کوچان و بلوچان فرق

می گذارند، فردوسی توسی نامهای کوچ و بلوچ را به صورت یکسان به قومی واحد اطلاق کرده است و این زمانی است که مطابق شرح وی انوشیروان به تنبیه الاتان، کوچان و بلوچان و گیلانیان می پردازد.

براه اندر آگاهی آمد بشاه      که گشت از بلوچی جهانی سیاه

ز بس کشتن و غارت و تاختن      زمین را به آن اندر انداختن

ز گیلان تباهی فرونست ازین      ز نفرین پراکنده شد آفرین

دل شاه نوشیروان شد غمی      بر آمیخت اندوه با خرمی

به ایرانیان گفت الاتان و هند      شد از بیم شمشیر ما چون پرند

بیشتر تاریخ نگاران اصل و ریشه ی کوچان را در میان کرمان و تازیان (عربها) جسته اند و ما در این جا به برخی از نظرات آنان اشاره می کنیم. یکی از کسانی که کوچان را جزو کردان می شمارد «ابن حوقل» است که در کتاب خود صورة الارض در این باره می نویسد: «در این جبال هفت طایفه هستند و هر طایفه را رئیسی است و آنان از نژاد و قبیله به شمار می آیند». «ابن خلکان» نیز به همین ترتیب به ریشه کردی نژاد کوچ به صورتی غیر مستقیم اشاره دارد و می گوید «معز الدوله» در جنگ با اکراد (کفج ها) در کرمان دست چپ خود را از دست داد. منابع متأخرتر نیز به کرد بودن مردم دشتها و کوههای کرمان اشاره دارند. از آن جمله است «مرآت البلدان» اعتماد السلطنه که در زیر لغت بلوص می نویسد: «بلوص اسم کوهی است از برای اکرادی که ایشان را بلادی است وسیع میان کرمان و فارس و مجاورند با مردمان کوه قفص». چنانکه از متن بالا بر می آید، منظور نویسنده از اکراد نامبرده بلوچان میباشند. اما اگر موقتاً و فرضاً پندار فردوسی را مبنی بر یکی بودن و کوچ و بلوچ را قابل پذیرش و تصور کنیم می توانیم تعریف اعتماد السلطنه از کردان را در مورد هر دو قوم کوچ و بلوچ صادق بدانیم. مورخ معاصر، «باستانی پاریزی» نیز به طور ضمنی کوچان را کرد معرفی می کند. وی در یکی از نوشته های خود در مبحثی به مناسبت برزکوه و قبایل جبال بارز به این موضوع اشاره دارد و از جمله دلایلی که برای اثبات این مسأله دارد عبارتند از شباهت بین لباس، سنن و نزدیکی نامهای بارزانی و بارز و اضافه می کند که قبایل جبال بارز رابطه ای قوی با کردان شمالی سوریه و ایران دارند و این قبایل می توانند همان کوچان تاریخی باشند. چنانکه پیش تر گفته شد برخی از منابع تاریخی به اصل و ریشه عربی کوچان اشاره دارد و از جمله این منابع یکی هم ترجمه فارسی «المسالک و الممالک» استخری است که می گوید: «گویند اصل ایشان از عرب است» و مقدسی که می نویسد: «ایشان خود را عرب می دانند.» و «یاقوت» برای آنان نام هشت قبیله عرب را می شمارد که گویا از یمن به مکران کوچ کرده اند. «ابن حوقل»، نویسنده صورة الارض با این که پیش تر گفته بود که آنان از کردانند، در جایی دیگر می گوید: «آنها خود را از عرب می دانند.» و این سخنی است که محمد بن نجیب بکران نیز در کتاب خود، جهان نامه، آن را تکرار می کند: «ایشان دعوی می کنند که نسب ایشان از قبایل عرب است.» و بالاخره «احمد مستوفی» در کتاب خود، شهداد جغرافیای تاریخی دشت لوت به نقل از رهنی کرمانی اشاره

دارد که: «القصص کوهی به کرمان تا حدود دریاست و مردم آن از طایفه ازد بن غورث هستند و در اطراف آن اکراد سکونت دارند... سرزمین های اصلی آنها ملک ملکه سبا بود که به تدریج به کنار دریا آمدند و به ایران وارد شدند» بنابراین شرح، کوفجان از سواحل جنوبی عربستان، با گذاشتن از سرزمین های یمن و ظفار به بخش شمالی شبه جزیره عمان رسیده و سپس احتمالاً از تنگه هرمز گذشته و به مناطق جنوبی کرمان رسیده اند. از منابع متأخری که در مورد ریشه تازی کوچان سخن رانده یکی «برهان قاطع» است که در زیر لغت کوچ و بلوچ می نویسد: «نام طایفه ای باشد از صحرا نشینان که در کوه های اطراف کرمان سکونت دارند و گویند اینان از عربان حجازند و حرث ایشان جنگ و خونریزی و دزدی و راهزنی باشد...».

عرب بودن کوچان مورد تردید بسیار است و بنا بر شواهد موجود کوچان نمی توانسته اند از تازیان باشند زیرا چنانکه خواهیم دید گذشته از آن که زبان ایشان جز زبانهای ایرانی است، شواهد بسیاری نیز گواهی می دهند که آنان پیش از یورش تازیان به کرمان در آن منطقه ساکن بودند. در حقیقت در زمان فتح کرمان و زمانی که تازیان به سرکردگی «سهیل بن عدی» به کرمان حمله کردند: مردم کرمان از ساکنان قُصص مدد گرفته و خود را از هر جهت برای مقابله با سپاه سهیل آماده ساخته بودند. «در پایین شهر کرمان نبرد سختی بین طرفین روی داد که خداوند صفوف دشمنان را پراکنده و مجاهدین... و در همان روز سمطالعلی نیز همین مسأله را تأیید می کند که عمر: «عبید الله ابن عبدالله بن غسان و ابن عدی را با عساکر نامدار و حجاجل حرار به کرمان فرستاد و ایشان در جروم کرمان با لشکر قُصص و لشکر کرمان که این زمان گروه اندکی از ایشان در صیاحی جبال عمان و بطون شعاب به شکار در مانده اند ملاقات افتاد.» و نیز «پیش از آن ابوموسی اشعری ربیع ابن زیاد را به فتح حوالی سیرجان (اطراف کرمان) فرستاده بود. پس از آن جیرفت را فتح کرد و در دل ولایت کرمان وارد شده بعد به قُصص رفت. گروهی از پارسیان که بدان جای کوچ کرده بودند در محل هرمز به مقابله وی آمدند. مجاشع با ایشان نبرد کرد و شکست در سپاهش انداخت.» اگر به دلایل تاریخی این مسأله را هم اضافه نماییم که نامی که ایشان با آن متصفند یعنی کوچ کلمه ای فارسی و قُصص معرب آن است، و نظریه هرتسفلد را بپذیریم که معتقد است اکوفاجای هخامنشی همان کُفا و کوه است و به معنی همین قوم در کتیبه های هخامنشی آمده است، و در این صورت با نظر جعفری که بیشتر به آن اشاره کردیم مطابقت دارد، به این نتیجه قابل پذیرش خواهیم رسید که کوچان همانند بلوچان پیش از پیدایش تازیان در منطقه بوده اند و در نتیجه از نقطه نظر نژادی نیز جز اختلاطهای بعدی و ثانوی نمیتواند هیچگونه پیوستگی با تازیان داشته باشند. از سوی دیگر ناشناخته بودن زبان و با لهجه ی قدیمی این قوم و تشابه آن با زبان سندیان از نقطه نظر نامفهوم بودن، که از سوی «مقدسی» بیان شده، باعث گردیده که خاورشناس روسی «مینورسکی» احتمال بدهد که ایشان از براهوییان است و اظهار کند که: «احتمال بسیار می رود کوفج اصل براهویی داشته است.» این مسأله به طور ضمنی به تأیید «دهخدا» نیز رسیده که در ذیل واژه کوچ نوشته: «به احتمال قوی کوفج از اصل براهویی بوده اند و ایشان طایفه ی صحرا نشین بوده اند مجاور قوم بلوچ و کوچ معرب قُصص و بلوص غالباً با هم می آیند.» و سپس احمد مستوفی در پی این اظهارات اضافه می کند

که طوایف کوچ یا قُفص و بلوچ و باریج و طایفه «جات» سواحل دریای عمان از این نژاد (براهویی) بوده اند که جغرافی نویسان پس از اسلام زبان آنها را غیر فارسی و نزدیک به هندی توصیف کرده اند. از سوی دیگر چنان که دیده می شود تقریباً تمام کتب تاریخی به این نکته اذعان دارند که اینان در زمان جنگهای تازیان با کرمانیان در منطقه حضور داشته و به کرمانیان کمک کرده اند. تنها نمونه بارز حضور تازیان در منطقه کرمان پیش از پیدایی دین اسلام مهاجرت قبیله ای بکر ابن وائل در زمان شاپور ساسانی است و جز آن برای مهاجرت های دیگر از جمله سبا (یمن) شواهد کافی وجود ندارد. در کنار همه ی این دلایل تاریخی روایات شفاهی هم گواهان دیگری هستند که می توانند نظریه کردی بودن ریشه اقوام کوچ را تأیید کنند. برخی از این روایات به اصل و ریشه کردی پهلوانان سیستانی اشاراتی دارند و از سوی دیگر آثار وجود و حضور کردان در بخشهای شمالی دشت لوت تا سیستان نیز دلایلی دیگر بر اثبات این دعوی می باشند و بنابراین می توان گفت که کوچان همان بلوچان در حقیقت بازماندگان گروههای کردی هستند که در طی سده های پیشین با حرکت خود از مناطق شمالی و شمال غربی و فلات ایران و با گذشتن از کوه ها و دشت ها به جنوب شرقی فلات ایران رسیده و در اینجا با مردمی بومی که به نظر برخی محققان می توانستند بازماندگان مردم ملوخوا و پس از آن ماهی خواران یونانیان باشند مخلوط شده و در منطقه به صورت همیشگی مستقر شده اند. «احمد علی خان وزیری» در کتاب جغرافیای کرمان خود در گفتگوی مربوط به اندازه های کرمان می گوید که: «از آنجا (سروستان) شش فرسخ است تا کاروان سرای ده بکری، از آنجا شش فرسخ است تا دشت کوش، از آنجا پنج فرسخ است تا دو ساری.» دکتر محمد ابراهیم باستانی پاریزی مصحح کتاب در یادداشتهای پایان کتاب در این مورد اضافه می کند که: «ظاهراً کلمه کوش در اینجا همان کوچ، کوفج و قُفص تاریخی است که می تولن احتمال داد با کوشانیان و سلاطین کوشان پیشین از اسلام عهد ساسانی که بعنوان کوشانشاه در نواحی شرقی بلوچستان، سند و افغانستان حکومت داشته اند. یکی بوده و فعلاً این نام در حکم خاکستری از آن آتش باقی مانده است» و به این ترتیب نظریه دیگری را مبنی بر ارتباط بین کوچان و کوشانیان پیش آورده است. نام کوشانیان و شکلهای گوناگون و پیوسته در شاهنامه آمده است اما آنچه روشن و مسلم است، آن است که فردوسی کوشانیان را از دوره تاریخی یعنی از زمانهای پارتها و سپس ساسانیان دوره کرده و به دوره های افسانه ای تاریخ ایران برده است و سپس آنان را با ترکان و چینیان در صف بندی علیه ایران همراه کرده است طبق همین روایات شاهنامه، کوچان و بلوچان که نقش پلنگ را هم در روی پرچم خود دارند در سپاه «کیخسرو» به جنگ کوشانیان می روند و بدین وسیله وجود حضور کوچان و بلوچان تا به دوره ای افسانه ای و زمان کیخسرو و عقب می رود و عملاً در زمان بسیار کهن تری از سده چهارم هجری قمری قرار می گیرد، و این در صورتی است که می دانیم اینان در این دوره در منطقه و کنار هم حضور نداشته و همسایگی بین این دو گروه هر چند دارای یک ریشه و نژاد هستند بعدها و در اثر مهاجرت ایجاد شده است. در غیر این صورت باید نظر احمد مستوفی را در مورد جابجایی زمان کیخسرو و از آن دوره افسانه ای به دوران اشکانی را بپذیریم، و ناگفته روشن است که این نظریه پذیرفتنی نیست، زیرا از سوئی شخصیت

کیخسرو و تنها یک شخصیت افسانه ای مربوط به زمانهای آغاز تاریخی است. در حقیقت کیخسرو و یا کاوی هئو سروه فرزند سیاوش و نبیره کیکاوس کیانی است که برخی از پژوهندگان خاور شناس وی را به خاطر فضایل بالای اخلاقی و یک سلسله دلایل دیگر که بحث در مورد آنها از حوصله ی این مطلب خارج است با کوروش بزرگ یکی دانسته اند و اگر خواسته باشیم همین جنبه ی شخصیت او را بپذیری و وی را با کوروش هخامنشی یکی بدانیم، باز هم روشن است که وی نمی توانسته در دوره پارتها حضور داشته و با کوشانیان جنگیده باشد اقوام خاوری که کیخسرو با آنها جنگیده است تورانیان اند که تحت فرمان افراسیاب برهکار تورانی بوده اند. یعنی جنگ کیخسرو با آن مردم چیزی جز ادامه جنگهای میان ایرانیان و تورانیان و در حقیقت پسر عموها و فرزندان ایرج و تور - نبوده و در نتیجه نمی توانسته اند ارتباطی با ترکها و کوشانیان داشته باشند و در هر حال تمام آن وقایع جنگها و نبردها، پیش از پیدایی ترکان و کوشانیان یو نه چی یا طخارها بودند اند تنها از نیمه نخست سده اول میلادی همراه با پادشاه «کوجالا» کد قیزیس نام داشته وارد تاریخ می شوند. این پادشاه پس از تصرف بلخ و کابل در سرحداتی حکومت خود را به سوی سند کشیده است و سپس با استفاده از ضعف موقت پارتیان به سبب جنگهای آنان با رومیان در شمال و باختر، بخشهایی از گرگان را نیز متصرف شده است و سپس جانشین وی ویناکد فیزیس کارهای پدر را دنبال کرده و هرات و بخشهایی از سیستان و رنج را با هم از پارتیان گرفت. کوشانیان حتی در زمان شاه بزرگ و نیرومند خود کانیشکاه به سبب توجه بیشتر وی سرزمینهای زیادی را از ایران جدا کرده اند و موفق شدند از مرزهای سیستان جلوتر بیایند و بنابراین هیچگاه به کرمان نرسیده اند.

با توجه به گفته های بالا می توان به این نتیجه رسید که نظر احمد مستوفی در مورد ورود کیخسرو به دوره پارتی و نظر باستانی پاریزی در امکان ارتباط نام دشت کوش، کوچ و کوشانیان هیچ یک قابل پذیرش نیستند. در مورد کوچان و همکاری آنان با سایر ایرانیان بار دیگر به شاهنامه باز می گردیم، طبق توصیف فردوسی، کوچ و بلوچ گردان مبارزی بودند که همراه سربازان سیاوش به جنگ افراسیاب تورانی رفتند و این نخستین باری است که نام کوچ و بلوچ همراه گروههای دیگر ایرانیان چون مردم فارس، پهلوی، گیلان و مبارزان دشت سروج در شاهنامه پیدا می شود.

#### ز گیلان جنگی و دشت سروج

#### هم از پهلوی و پارس و کوچ و بلوچ

در زمان انوشیروان، باز هم بنابر روایات شاهنامه، این پادشاه کوچان و بلوچان هر دو به یک معنی - را همراه گیلانیان و الانان «تنبيه» نموده است. اما علیرغم این تنبيه آنان همراه دیلمان و گیلانیان در سپاه او به همراه سایر ایرانیان به جنگ ترکان می روند حضور چندین و چندباره کوچان همراه گیلانیان و دیلمان و الانان در شاهنامه و گواهی منابع تاریخی در مورد ریشه کردی آنان و وجود نقش پلنگ در روی پرچم ایشان، همگی باعث شده اند که برخی پژوهشگران سرزمین اصلی کوچان و بلوچان و مناطق شمالی ایران بدانند، «بیوت ورت» به نقل از «لونگ ورت دامس» می گوید که: «بلوچان از طریق مرکزی ایران از شمال و شمال غرب ایران و به ویژه از منطقه خزر در زمان پیش از قرن چهارم هجری یعنی زمانی که ما نخستین خبرها را در

مورد ایشان در کرمان می شنویم، مهاجرت کرده اند، او اضافه می کند که بلوچان در شاهنامه با نام گیلان مرتبط هستند. پژوهنده دیگر، «بریان اسپونر» در تأیید مطالب بالا می نویسد: «نظر پژوهشگران بر آن است که بلوچان از سواحل خزر، نخست به کرمان و به سیستان و سپس به بخشهای دیگر بلوچستان آمده اند و این مهاجرت در زمان انوشیروان آغاز شده است.» با گذشت از چگونگی بیان و بخش بندی جغرافیایی منطقه بوسیله اسپونر به شکل «نخست به کرمان و سپس به بخش دیگر بلوچستان» که هدفی جز القای این فکر ندارد که کرمان و سیستان نیز از نظر جغرافیایی و تاریخی بخشهایی از بلوچستان به شمار می روند و با گذشت از برخی دیگر از نوشته های این «پژوهشگر» که در زمان دیگری به بررسی آنان خواهیم پرداخت. در مورد مسائل جنوب شرقی ایران، باید گفت که نظر ابراز شده از سوی او و پژوهشگران دیگر درباره مهاجرت کوچان و بلوچان از شمال و شمال باختری به جنوب و جنوب خاوری، به احتمال زیاد درست ترین نظریه در مورد سرزمین های اصلی کوچان و بلوچان می باشد. حتی اگر توجه داشته باشیم که پلنگ که وجود نقش آن در روی پرچم کوچان و بلوچان نشانی از حضور این جانور در مناطق کوچ نشین و بلوچ نشین بوده و بنابراین به سرعت به مناطق ساحلی دریای خزر را در نظر خواننده مجسم می کند. جانور ویژه ی مناطق مازندران و گیلان نیست بلکه جانور درنده در خاور منطقه آبخوران در خاور دشت لوت نیز حضور داشته و حتی بخاطر زیاد بودن شمال آن، در این منطقه یکی از کوههای آنجا به نام کوه پلنگان خوانده میشود.<sup>۱</sup>

## قوم جت (زط) و هیاطله

زطان یا جتان مردمی بودند از نژاد هند و سکایی که در ناحیه سند ساکن بودند. سند بر ناحیه ی بزرگی در خاور مکران اطلاق می شد که امروز بخشی از آن جزء بلوچستان و بخشی با همان نام قدیم مشهور است. زطان قومی جنگجو بودند و گاه از حدود پنجاب پیش می آمدند و سواحل خلیج فارس را تا حدود بصره غارت می کردند. «زط» معرب «جت» است و نامی که اعراب بر مردم این ناحیه نهاده اند و ظاهراً اجداد کولیهای امروزند.<sup>۲</sup> تاریخ نویسان و فرهنگ نویسان درباره قوم هیاطله به ویژه «برهان قاطع» تصحیح دکتر «محمد معین» چنین می نویسند که: «هیاطله» باطای حطی بر وزن مقابله نام شهری و مدینه ای بوده است جمع «هیطل» که قوم هفتالیان را «هونهای سفید» نیز می نامیده اند. بنا به قولی مارکوارت (ایرانشهر ص- ۵۵ یادداشت) خیونیان ابتدا به اسم «هون سفید» خوانده می شدند و این عنوان بعد به هفتالیان اطلاق شده است. به روایت پروکوپئوس این طایفه از حیث سفیدی پوست و زندگی مدنی با اقوام اختلاف داشته اند. هفتالیان در زمان پیروز ساسانی که از ایالت کانسوی چین آمده بودند، به طخارستان که تازه کید آریان از آنجا رفته بودند،

<sup>۱</sup> - سید منصور سید سجادی ص ۱۰۶ انتشارات عشایری فصل نامه عشایری ذخایر انقلاب علمی فرهنگی شماره ۷ - تابستان ۱۳۶۸.

<sup>۲</sup> - دکتر غروی، نشریه دانش پژوهشان ایران ص ۳۹۳ زط مجله ی وحید شماره ی (۶) شهریور ماه ۱۳۵۳ رمضان ۱۳۹۴.

هجوم آوردند پیروز با آنان جنگید و مغلوب و اسیر شده و سپس با شرایط صلح کرد فردوسی در شاهنامه می نویسد:

بفرمود تا ساروان دو هزار	بیارد شترتا در شهریار
زباری که خیزد زروم و ز چین	ز هیتال و مکران و ایران زمین
ز گنج شهنشاه کردند بار	بشد کاروان از در شهریار
مناره بر آرم به شمشیر و گنج	ز هیتال تا کس نباشد به رنج
نمانم به جایی پی خوشنواز	بهیتال و ترک از نشیب و فراز

«هیاطله» قوم «هفتالیان» یا هونهای سفید مردم صحرا گردی بودند که بهرام گور حمله سختی به آنها نمود و پادشاه آنها را کشت و از رود جیحون گذشته چنان ضربتی به آنها زد که تا بهرام سلطنت داشت آنها دیگر به طرف ایران نیامدند.<sup>۱</sup> تاج خان «هیاطله» که جزو غنایم جنگی بود، زینت آتشکده معروف آذر گشتاسب در آذربایجان گردید. داستان آمدن آنان به ایران به قبل از اسلام می رسد «حمزه اصفهانی» می نویسد: که بهرام گور روزی گروهی از مردم را دید که ترک عیش و عشرت کرده اند علت را پرسید گفتند رامشگران می خواهیم و نمی یابیم. وی از پادشاه هند دوازده هزار تن مطرب خواست و آنان را به شهرها و نواحی کشور پراکند. گروهی اندک از فرزندانشان بر جای مانده اند که آنان را «جت» (ژط) خوانند. بعد از بهرام باز این قوم به طرف ایران هجوم آوردند. و تمام سلاطین ساسانی از بهرام تا انوشیروان گرفتار زد و خورد با آنها بودند به حدی که دیگر مجال مبارزه با رومی ها را نداشتند. در سال ۴۸۴ میلادی پیروز شاه جد انوشیروان در جنگ با «هیاطله» کشته شد و قباد پدر انوشیروان با آنها گاهی به صلح و گاهی به جنگ گذرانید انوشیروان پس از صلح با روم بر ضد «هیاطله» لشکر کشی کرد و پادشاه آنها را کشت. سپس این مملکت بین ایران و خاقان ترکها تقسیم شد و در نتیجه دولت «هیاطله» از صفحه روزگار محو شد. در اواخر قرن چهارم و اوایل قرن پنجم میلادی پس از سقوط کوشانیهای کوچک، دولتی در مشرق ایران پیدا شد، که در تاریخ به «هیاطله» یا «یفتالیان» یفتالی ها از قوم «هیوانگ نو» یا «هون ها» بودند که بر اثر جنگ یا چنان از ایشان شکست یافته و شاخه هایی از آنان با آیتلا به طرف اروپا رفته و شاخه ای در ایالت بدخشان در افغانستان فعلی مسکن گزیدند و تشکیلات دولتی یفتالی را دادند. چینی ها این قوم را پیش از تشکیل «هوا» (oa) یا (هواتون) [Hoatun] و بعد از تشکیل سلطنت (یتا) [Yeta] یا (ایتا) [Epta] می خواندند؛ و در ایالات (کانتون) چین به اسم (یتپال) [Yeptal] و در کره به نام (yeptal) معروف بودند. نویسندگان بیزانس از آنان به صورتهای مختلف از قبیل «فتالی توی»، «اوتپالی توی» و غیره یاد کرده اند در ارمنی این نام «هپتال» [Heptal] و در پارسی هتل [Hetal] و در عربی «هیطل» و جمع آن «هیاطله» گردیده است. «یفتالیا» مردمی سفید پوست بودند، از این رو بسیاری از دانشمندان آنان را از «یوئه چی»

<sup>۱</sup> - محمد حسین بن خلف تبریزی تصحیح دکتر معین برهان قاطع ج ۷ ص ۲۴۰۳.

شمرده با کوشانی ها از یک نژاد می دانند و آنان بعد از مهاجرت از ایالت کانسوی چین به غرب آسیا، از برادران «یوئه چی» خود در آسیای مرکزی جدا شده و مدتی در حوالی کوههای تبت سکونت نمودند.<sup>۱</sup> و در حوالی ۴۲۵ میلادی از سواحل چپ جیحون گذشته و در ۴۲۵ میلادی اولین سلطنت یقتالی را در طخارستان تأسیس کردند؛ و از طخارستان تا مرو را که شامل «قطنن» و «بدخشان» و «سغد» می شد، کم کم به تصرف خود درآوردند. بنابراین آنچه تاریخ نویسان در مورد بلوچستان نوشته اند که اولین استیلای عرب بر این خطه در سال ۲۳ هجری تمام زمین مکران در دشت قوم «جت» و یا «زط» بوده است. جت ها همان قوم هیاطله یا «هونهای سفید» بوده اند، که به این منطقه هجوم آورده و سرزمین مکران را به تصرف خودشان در آورده اند، می باشد که در اسناد تاریخی از آن یاد شده است. در اوایل ظهور اسلام «زطان» (جتان) در سرزمینی به نام قیقان «خان کلات امروزی» سکونت داشتند جغرافی نویسان چون اصطخری و «ابن حوقل» سند را شامل دو بخش دانسته اند؛<sup>۲</sup> و المنصوره سرزمین های قوم «زط». بندر گاه و مرکز بازرگانی این سرزمین دیبل یا خورالدیبل (شهری در ۴۵ کیلو متری جنوب کراچی است. که امروز جای آن را کراچی گرفته است). بود که مسلمین اول بار به آنجا راه یافتند. اعراب قبل از در آمدن به سرزمین سند از احوال قوم «زط» (جت) آشنایی مختصری داشتند. عبدالله بن مسعود روایت می کند که پیامبر مردی را دید و فرمود به «زط» جت می ماند. بافته های خاص ایشان را در سرزمین عرب زطی میگفتند و یکی از محدثان به نام اسباط بن سالم کوفی که پیشه فروش آن را داشت به بیاع زطی معروف بود.

به گفته بلاذری حمله ی به سند اول بار در زمان عمر رضی الله عنه انجام گرفت و مغیره بن ابوالعاصی در خورالدیبل (کراچی کنونی) بندر بزرگ سند با «زطان» (جت ها) جنگ کرد و پیروز شد. در زمان حضرت علی رضی الله عنه حارث بن مره عبدی به آن حدود لشکر کشید و برده بسیار بدست آورد اما در سرزمین قیقان (خان کلات امروزی) مسکن قوم «زط» (جت) با گروهی کثیر از یارانش کشته شد. دسته هایی از این قوم نیز هنگامی که ابوموسی اشعری به خوزستان تاخت با گروهی از سپاهان سواحل عمان که به سیابجه مشهورند به «بنوحنظله» پیوستند. ایشان در زمره ی لشکریانی بودند از اهل سند که گرفتار شدند. پس اسلام آوردند و به خدمت ابوموسی رفتند. ابوموسی برای ایشان وظیفه مقرر کرد و آنان را در بصره منزل داد و گروهی نیز در طقوف موضعی نزدیک کوفه مسکن گرفتند و خارکنی می کردند و آن گونه که اصطخری می نویسد: دسته ای از این طایفه در خوزستان ساکن شدند. مسکن ایشان در ناحیه ای در شش فرسخی جنوب خاوری رامهرمز و رودخانه طاب قرار داشت و زط (جت) نامیده می شد. ناحیه ی دیگری بهمین نام در «انطاکیه» به وجود آمد زیرا معاویه گروهی از این قوم را به سواحل شام و انطاکیه منتقل کرد. در سال ۸۹ هجری محمد بن قاسم بن حکم بن ابی عقل ثقفی از جانب حجاج با لشکری گران به سوی سند حرکت کرد و همه ی

<sup>۱</sup> - دکتر مشکور محمد جواد ایران در عهد باستان ج ۱ ص ۳۹۶ انتشارات اشرافی تهران ۱۳۶۹.

<sup>۲</sup> - دکتر غروی استاد یار «زط» نشریه ی دانش پژوهان ایران مجله ی وحید شماره (۶) ص ۳۹۲ شهریور ۱۳۵۲ ۱۳۶۲  
شماره مساسل ۱۳۹ دوره دوازدهم.



شهرهای آنجا را گشود و در شهر دیبل (کراچی کنونی) مناره‌ی بزرگ بدرا که مجسمه‌ای از بودا بر آن قرار داشت ویران کرد و خلقی بسیار از زط (جت) سند را اسیر کرد و با اهل و فرزند گاومشیان آنها به سوی حجاج فرستاد. حجاج ایشان را در پایین کسکر منزل داد و گروهی از آنان به دستور عبدالملک مروان به شام فرستاد. و پس از وی ولید نیز گروهی دیگر را به «نطاکیه و نواحی آن برد مسلمین دسته‌ای از «زطان» و (جتان) را به خدمت سپاه مسلمانان در آوردند تا بر ضد مشرکان نبرد کنند و در جنگها راهنمای ایشان باشند. زطان» (جتان) در زمان خلافت عمر عهد کرده بودند که اگر خلافتی میان دو قوم از عرب پیدا شود هیچ یک را یاری نکنند. اما به تدریج که نفاق میان مسلمانان گسترش یافت به تعهد خویش وفادار نماندند. در قیام عبدالله و مصعب بن زبیر علیه حجاج این قوم به یاری ابن زبیر شتافتند و این آغاز و ورود ایشان در جنگهای زمان بنی امیه و مخالفت آنان با دستگاه خلافت است. علت مخالفت شان را باید در حکومت بنی امیه جست. از اوایل روی کار آمدن امویان در وضع اقتصادی و اجتماعی ملتهای غیر عرب که در حوزه خلافت اسلامی بودند دگرگونی پیدا شد. فشار و ستم بر ایشان هر لحظه فزونی می یافت و در زمان امارت حجاج به اوج رسید. حجاج امر کرد تا نو مسلمانان جز به دهند و آنها را از حقوقی که اسلام برای ایشان معین کرده بود محروم نمود. اندیشه‌ی برتری نژاد عرب و خوار داشتن موالی و ستم بر ایشان به نهایت رسید. دسته‌هایی از «زطان» (جتان) که بطایح را پناهگاهی امن می دیدند به آن جا پناه بردند و گروهی از موالی و بردگان به ایشان پیوستند. آنها در کلبه‌های نیزار زندگی می کردند، کارشان صید ماهی، راهنزی و حمله به کشتی‌ها بود هر زمان که کار بر آنها سخت می شد به درون بطایح می گریختند تا از تعرض حکام در امان باشند. بطایح نیزار و باتلاقی وسیع بود که دویست ۲۰۰ میل طول و پنجاه ۵۰ میل عرض داشت و دامنه‌اش تا بصره می رسید در پیرامون آن شهرها و دهکده‌های بسیار ساخته بودند. هوایی تب‌آور و خاکی حاصل خیز داشت و نی فراوان در آن می روید. ماهی در آن جا فراوان بود چندان که صید می کردند و به اطراف می فرستادند. در قسمت‌هایی از بطایح گودال‌های بزرگ بود که بوسیله مجراهایی به یکدیگر متصل می شد و اعراب آنها را هور می گفتند. زورقها و کشتی‌های کوچک از این هور می گذشتند اما کشتی‌های بزرگ نمی توانستند بگذرند و ناچار بارهایی را که برای شهرهای مجاور بطایح حمل می کردند در زورق می ریختند. در مسیر حرکت زورق‌ها کلبه‌هایی از نی برای سربازان ساخته بودند تا کالا‌ها را از دست برد دزدان که خود را در کمین گاه‌های بطایح مخفی می کردند نگاه دارند.<sup>۱</sup> «زطان» (جتان) ابتدا در بطایح پنهانی به زورقها رفتند و چیزی می ربورند. اما پس از تصرف بطایح و پیوستن گروهی از بزرگان و موالی و نوکران و گروههای ستمدیده‌ی دیگر به قطع طریق و شورش و مبارزه با حکام پرداختند. در سال ۸۱ هجری قمری عبدالرحمن محمد بن اشعث در خراسان بر حجاج عصیان کرد و او را دشمن خدا و فرعون و ستمکار خواند و مردم را

<sup>۱</sup> - دکتر غروی استادیار دانشسرای عالی مجله‌ی وحید شماره (۶) ص ۴۹۹-۴۹۵ تشریبه‌ی دانش پژوهان ایران «زط» شهر یور ماه ۱۳۵۳ ۱۳۹۳ شماره مسلسل ۱۲۹.

برانگیخت تا او را از عراق طرد کنند. پس گروهی کثیر باوی بیعت کردند. متنی بیعت آنان چنین بود: به موجب کتاب خداوند و سنت پیامبر با تو بیعت می کنیم که با گمراهان جنگ کنیم و آنان را که حرام روا داشته اند خلع نماییم. علت تسریع آنها در بیعت واجبات دعوت عبدالرحمن محمد ابن اشعث آن بود که عاملان حجاج از کاسته شدن میزان خراج و جزیه بیمناک شدند و به حجاج از مسلمان شدن غیر مسلمانان و شهرنشین شدن گروهی کثیر از دهقانان شکایت بردند. پس حجاج به عیال خود در بصره و پیرامون آن نوشت که از مردم نو مسلمان جزیه گیرند و آنها را از شهر برانند. در میان بیعت کنندگان با «عبدالرحمن» اشعث گروهی از «زط» (جت) و سیابجه و سیاه بوستان سواحل دریای عمان بودند این قیام پس از پیکارهای سخت با لشکر حجاج و کشته شدن عبدالرحمن اشعث فرو نشست. حجاج فرمان داد تا خانه های قیام کنندگان را می گرفتند و ویران می کردند و عطایی را که برای «زطان» (جتها) و سیابجه ها مقرر شده بود قطع نمود و آزار فراوان بر ایشان روا داشت و بسیاری از آنها را کوچ داد و پراکنده کرد. گروهی از آنان که از این کشتار و ستم جان بدر برده بودند به بطایح پناه بردند و دیگران هم که در اطراف پراکنده بودند با صنعت امویان و قیام عباسیان از اطراف به بطایح روی آوردند. در زمان مأمون کار سرکشی ایشان بالا گرفت تا آنجا که کشتی ها را جرأت گذشتن از بطایح نبود و مدتی حمل کالا از بصره به بغداد قطع شد سال ۲۱۹ هجری قمری معتصم تصمیم به سرکوبی آنها گرفت زیرا برای خویش تشکیلاتی منظم ترتیب داده بودند سرکرده ی ایشان محمد بن عثمان بود و صاحب امر و سردار جنگشان سملق باسماق نام داشت بصره را به تصرف درآوردند با همه بطایح و نواحی آن معتصم مردی از اهل خراسان به نام عجیف بن عنسه را مأمور سرکوبی آنها کرد و در این راه مال فراوان خرج کرد و هفت ماه با آنها جنگ کرد. عاقبت زطان (جتها) شکست خوردند و کشتاری سهمگین از ایشان شد و در خائقین و در نواحی دیگر پراکنده شدند و بیست هزار مرد از ایشان را به بغداد آوردند و به بردگی بفروختند. پاره ای از مورخان چون صاحب از مجمل التواریخ و القصاص زطان (جتها) را زنگی و سیاه پوست پنداشته اند. علت این اشتباه آن است که آنها مانند اقوام دیگر ساکن هند پوستی تیره داشتند و نیز در بطایح که پناهگاه بسیاری از موالی و بردگان از آن جمله سیاه بوستان بود با اقوام سیاه پوست درآمیخته بودند. در آن روزگار برده ی سیاه فراوان بود. صاحب «تجارب السلف» می نویسد: که هیچ سرایی از سراهای اکابر و اوساط الناس بصره از یکی یا دو یا سه و زیادت خالی نبود و در شبی از شبها تتبع کردند هزار خواجه حاضر بود که هر یک از ایشان هزار غلام زنگی داشت از اینجا باید قیاس کرد که چند بوده باشد. اگر چه وجود یک میلیون برده سیاه در شهر بصره اغراق می نماید اما نشان می دهد که تعداد بردگان در عراق فراوان بوده است.

از اوایل تا اواسط قرن سوم هجری قدرت سیاهان بر اثر پناه بردن به بطایح فزونی گرفت ضعف حکومت بنی عباس بیش از حد صاحبان برده و قیام پی در پی موالی از عوامل اصلی آن است.



در بیست و شش رمضان ۲۵۵ هجری کسی به نام برقی خروج کرد. وی معاصر «مهدی» و «معتد» خلفای عباس و یعقوب لیث صفار بود. نام وی را علی بن محمد نوشته اند و دعوی می کرد که از فرزندان حسین بن علی است. ابن اثیر در حوادث سال ۲۵۵ می نویسد: که پس از فرار غلامان صاحبان ایشان بیامدند و برقی که نام دیگر وی را صلب الزنج نوشته اند گفتند که برای هر غلام پنج دینار بگیر و ایشان را رها کن. او غلامان را بفرمود تا هر یک از صاحبان خویش را پانصد تازیانه بزد پس ایشان را به بصره باز گردانید او به بردگان وعده ی آزادی از اسارت و رنج بردگی می داد. «گردیزی» در شرح حال او می نویسد: از بصره خروج کرد با قومی از زطان (جتان) و زنگیان و جشیان و ایشان کارهای گران کردند و بعضی برده بودند و برقی سر ایشان برگردانید و همه را به خویشتن دعوت کرد و بسیاری از ایشان بخاطر رهایی از سختی بردگی بدو پیوستند و برقی برای آنها خطبه خواند و وعده داد که ایشان را خداوند صاحب مال و زمین خواهد کرد و سوگند یاد کرد که به آنان خیانت نکند و ایشان را محنت و سختی بردگی بیاد آورد و می گفت می خواهم شما را خداوند بنده و اموال سازم و زنگیان و بردگان و غیر ایشان از هر طرف به ایشان روی می آورند، در روزی موعود خانه های اهل «بصره» فرو می گرفتند و به نقل از گردیزی برقی دست ایشان مطلق (آزاد) کرد تا مال مردم همی ستدند و مسلمان را همی کشتند و زنان و عورتان ایشان همی گرفتند تا همه ی بصره قهر کردند..... و چندین وقت بصره بداشتند و رعیت وحشم اوهم زطان (جتها) و زنگیان و جشیان بودند زطان و زنگیان شانزده سال یعنی از ۲۵۵ تا ۲۷۰ قسمتی از عراق و خوزستان را در تصرف داشتند اما در سال ۲۷۰ از سپاهیان موفق خلیفه عباسی شکست خوردند و برقی که صاحب الزنج شهرت یافته بود کشته شد و قیام ایشان در موجی از خون فرو نشست و به قول مسعودی این کشتار چنان نبود که به حدس آید. از این پس زطان (جتها) در اقوام سیاه دیگر که هر روز انبوه تر می شدند مستحیل شدند. مولانا عبدالصمد سربازی در

کتاب بلوچ و بلوچستان به نقل از نویسنده ی «فتوح البلدان» می نویسد: «وقتی قبیله های «زط» و «سیابجه» دو قبیله از بلوچها به «اساور» (قبیله سیاه سوار) پیوستند، «بنی تمیم» با آنها به نزاع پرداخت و آنان رنجیده خاطر شدند. به سبب این اختلاف، «اساور» به «بنی سعد» و «زط» و «سیابجه» به قبیله ی «بنی حنظله» روی آوردند و همراه آنها با مشرکین به قتال پرداختند. بعد از آن به معیت «ابن عامر» (عبدالله بن عامر) به سوی خراسان شتافتند. اما در جنگ جمل و «صفین» شرکت نداشتند و تا «روز مسعود» در هیچ یک از جنگهای داخلی شرکت نکردند. پس از «روز مسعود» در ماجرای «ربذه» شرکت جستند و همچنین در بغاوت «ابن اشعث» با وی همراه شدند. بدین علت «حجاج» بر آنان خسارتی وارد ساخت و خانه هایشان را در هم فرو ریخت، سهمیه ی شان را متوقف ساخت و برخی از آنان را تبعید نمود و به آنان گفت: قرار بر این بود که بر علیه هیچ یک از جماعات ما به گروهی دیگر اعانت نخواهید کرد. از قبیله ی «اساور» جماعتی در زمان «ابن زبیر» در جنگ «ربذه» شرکت بسته و با تیرهای خود که هیچ یک به خطا نمی رفت، افراد زیادی را به هلاکت رساندند. «سیابجه» و «زط» و «اندغار» از سند، در لشکرهای فارسی بودند. آنها در لشکر فارسی ها در میان اسرا به سر می بردند. اینها هم وقتی داستان «اساور» را شنیدند، ایمان آوردند و نزد «ابو موسی اشعری» «رضی الله عنه» آمدند. وی آنان را مانند «اساور» (قبیله سیاه سوار) در بصره جای داد. قبایل مذکور که عبارت بودند از «اساور» (قبیله سیاه سوار)، «سیابجه»، «زط» و «اندغار» همه بلوچ بودند (سیاه سوار) و قبیله اش را شاهنامه نوبختی چنین بیان کرده است:

سیا سواری که آزرده باد	تنش خسته باد و دلش مرده باد
چنین روز بد را شد او مایه بس	بدو شاه را گر بود دسترس
فرستد یکی را که با رأی و راه	دلش را پشیمان کند از گناه

و اما راجع به قول مصنف «فتوح البلدان» به تعبیر مولانا عبدالصمد سربازی که «سیابجه» «زط» و «اندغار» را اهل سند معرفی کرده بود باید گفت که این سخن در روایات تاریخی هم خلاف واقع است. به همین دلیل اینکه «سیابجه» «مرب» «سیاه پادگ» به عبارت دیگر «سیاه پاد» است که یکی از قبایل معروف بلوچ است و تا حالا هم «در بلوچستان» با همین نام مشهور و موجود است. درباره ای «اندغار» هم مصنف «فتوح البلدان» در جایی دیگر نوشته است: «ولاندر غار من ناحیه ی کرمان معایلی سبجستان» یعنی اندغار در قسمتی از کرمان نزدیک سیستان می باشد واقع است.

به تعبیر مولانا عبدالصمد سربازی و عقیده او «اندغار» «مرب» «اندگار» و در اصطلاح آشنای تر «ایرندگان» است که نام ناحیه ای از بلوچستان می باشند و ساکنین آنجا هم بلوچ هستند.

«زط» مغرب «جَت» است که به آن «جات» و «جدگال» هم می گویند. این هم از قبایل بلوچ است و افراد آن در «بلوچستان» روزگار به سر می برند. مکان سکونت این قوم در بلوچستان «ایران» «باهو» و در بلوچستان پاکستان، قسمت هایی مربوط به «قلات» می باشد.<sup>۱</sup>

## ۲- بلوچستان

### پیشینه ی تاریخی مکران

هم چنانکه که در تحلیل تاریخی قوم بلوچ و شجره آن بیان کردیم که در حدود ۳۴۰۰ سال پیش از میلاد مسیح که همزمان با طوفان حضرت نوح (ع) بوده است، خط سیر تفرق ملت آریان و مهاجرت آنان بدین گونه بوده که گروهی به طرف دره پنجاب رفته و ساکن آنجا شده اند که نژاد هندوها هستند و دسته ای به طرف یونان، روم و مقدونیه حرکت کرده اند. که طوایف ((گرگ))، ((لاتین)) و ((آرناووت)) می باشند و سرانجام گروهی دیگر به طرف افغانستان و گرجستان و شهر پارس که در سابق طبق روایت هردوت (شفن) نام داشته اند حرکت نموده اند و تا سواحل دریای عمان سرازیر شده اند که قبایل افغان و (بلوچ)، (گرچ ها)، (کرمان) و (پارس ها) از این دسته هستند. نتیجه می گیریم که سابقه ی تاریخی مکران قدمتی چندین هزار ساله دارد که در تقسیم نژاد شناسان جزء ملت (آریان) که بزرگ ترین ملت دنیا بود به حساب می آید زیست مکانی داشته است. در میان اقوام ایرانی مهم ترین آنها از لحاظ تعداد و چه از حیث جنبه تاریخی ایرانیان هستند که می توان آنها را به سه گروه جغرافیایی تقسیم کرد. اگر خطی از استرآباد به یزد و از آنجا به کرمان کشیده شود تاجیک ها در مشرق آن و عجمی ها یعنی ساکنان کناره دریاچه خزر و تالش و مازندران در مغرب آن بین اصفهان قرار می گیرند. و فارسی ها بین اصفهان قرار می گیرند و واقع بین خلیج فارس می شوند. و در مغرب افغانستان و شمالی غربی بلوچستان و ترکستان و افغانستان و تا ماوراءالنهر پامیر نیز تاجیک ها ساکنند. دینکرد می نویسد: که بلوچ ها به نژاد هند و افغان تعلق دارند، ولی در جنوب غربی با اعراب و مشرق با جات ها و هندوها و در شمال غربی با ترک ها و در جنوب غربی با سیاه پوست ها آمیخته شده اند. مکرانی ها مخلوطی از نژاد های افغانی و آسوری و سیاه پوستند. افراد رند مکران که گفته می شود بلوچی خالص هستند در واقع اعراب از قبیله کترتان می باشند. براهویی ها ناحیه شرقی بخصوص نزدیک کلات، شبیه ایرانیانند.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - سربازی، قاضی عبدالصمد. ترجمه ی سلیم آزاد بلوچ و بلوچستان ص ۴۵ - ۳۷ انتشارات کردستان ۷۸.

<sup>۲</sup> - هنری فیلد - ترجمه دکتر عبدالله فریار مردم شناسی ایران ص ۱۶۵ ج ۱ انتشارات فرانکلین ۱۳۳۲.

درباره ورود آریان ها «هول» می نویسد: که آریان ها ۲۰۰۰ سال قبل از میلاد به این خطه آمدند. و پس از آنکه مدتی در ایران و ترکستان مستقر شدند شعبه ای از آنان که به معنای جامع تری آریان نامیده می شدند به دو گروه تقسیم می شدند یک گروه ایرانیان که در ایران ماندند و گروه دیگری هندی ها، از کوهستان ها گذشته خود را به هندوستان رسانیدند و در آنجا با نژاد غیر مشخصی یعنی دراویدی مخلوط گردیدند در همان موقع رؤسای بارون های آریایی میتانی خود را در ارمنستان مستقر کردند. در اواسط قرن هجدهم سلسله آریایی کاسیت بابل را متصرف شده بودند ویلسون معتقد است که عناصر مهاجر نتیجه چهار حرکت بزرگ قبایلی در طی چهارده قرن گذشته است. اولین آن اعراب در قرن هفتم بودند. دوم ترکها در قرن هشتم از مغولستان به حرکت در آمدند و به سمت مغرب شروع کردند سوم حرکت مشابهی بود توسط سلاجقه در قرن یازدهم، چهارمین و بزرگترین آنها هجوم مغول تحت فرماندهی چنگیز خان و اولاد او بود که در قرن سیزدهم صورت گرفت. سپس ایشان شرح می دهد که پادشان وقت را رسم بر آن بود که به رؤسای قبایلی که خدماتی انجام داده بودند در نواحی دور دست و گاهی چندین میل دور تر از موطن خود زمین اعطا می کرد. نتیجه این عمل در هر ناحیه و ایالت دیده می شود از جمله بعضی قبایل عمده لرستان و فارس و عرب هستند و قبایل کرد در لرستان و فارس و خراسان وجود دارند و قبایل ترک در لرستان و فارس دیده می شوند فامیل های افغانی در کرمانشاه و اصفهان و کرمان و سرحد بلوچستان ریشه گرفته اند.<sup>۱</sup> مکران از روزگار پیشدادیان و کیانیان جزو قلمرو آنان بوده است. در دوران فرمانروایی کیانیان کیکاوس از نیمروز یا سیستان به کرانه مکران (ساحل چابهار) آمده و از آنجا به هاموران یا حمیر در یمن یورش برد و آن سرزمین را گشود. فردوسی در این باره می گوید:

شده شاد دل شاه گیتی فروز

بزد کوس برداشت از نیمروز

گذر کرد از آن پس به مکران زمین

از ایران شد تا به توران و چین

در زمان پادشاهی کیخسرو بخشی از سپاهیان را بلوچ ها تشکیل می دادند که جنگاوری دلیر بودند و در میدان نبرد هیچ گاه به دشمن پشت نمی کردند. مکران در دوران مادها، بویژه در زمان پادشاهی آزدی ها (۵۸۵ - ۵۵۰ ق.م) یکی از استان های خاوری آن خاندان بود و از آن به سرزمین «پاریکیانان» یاد می شد. مکران در دوره هخامنشی جزو استان چهاردهم این خاندان بود و قلمرو آن از سمت خاور تا دره ی سند ادامه داشته است. شاهپور ساسانی در سنگ نبشته ی کعبه ی زردشت به سال ۲۶۲ م. که در آن از حدود مرزهای ایران سخن گفته، از مکران نیز یاد کرده است: «من، خدایگان ایرانشهر، این شهر ها را زیر فرمان دارم: پارس، پارت، خراسان، مرو، هرات و سراسر ایرانشهر، کرمان، سگستان «سیستان» تورستان، مکران (بلوچستان) پاراوان هند و...» بلوچ ها در آغاز حکومت اردشیر ساسانی به نیروی بزرگی تبدیل شده بودند. اردشیر می خواست آنان را سرکوب کند، اما نتوانست. «توشیروان» کوشید تا آنان را در بند بردگی خویش

<sup>۱</sup> - هنری فیلد - ترجمه عبدالله فریار مردم شناسی ایران ص ۱۷۱ ج ۱ فرانکلین ۱۳۳۳.

گرفتار سازد. اما بلوچ ها مردانه، پایمردی کردند. «نوشیروان» برای تار مار کردن «بلوچ ها» تمام لشکر خود را بسیج کرد و به آنان هجوم برد و از این یورش بیرحمانه، بلوچ ها آسیب فراوانی را به خود دیدند.

همی رفت و آگاهی آمد به شاه  
زبس کشتن و غارت و تاختن  
که گشت از بلوچی جهانی تباہ  
زمین را به آب اندر انداختن  
دل شاه نوشیروان شد غمی  
بر آمیخت اندوه با خرمی

و سرانجام اینکه:

چو آگاه شد لشکر از خشم شاه  
سوار و پیاده بیستند راه  
از ایشان فراوان و اندک نماند  
زن و مرد و جنگی و کودک نماند<sup>۱</sup>

عباس عبدالله گروسی در کتاب جغرافیایی تاریخی ناحیه بمپور بلوچستان می نویسد: که در تاریخ باستان شناسی بلوچستان ایران (مکران غربی) چهار تپه اهمیت بسیار دارد. این چهار تپه که در محدوده مطالعاتی قرار دادند عبارتند از: تپه های بمپور، چاه حسینی، خوراب، دامن. از میان آنها تپه بمپور اهمیت بیشتری دارد. این اهمیت به خاطر آن است. که در این محلها تنها محوطه باستانی پیش از تاریخ مکران غربی است که به صورت علمی مورد کاوش قرار گرفته است. از این رو اطلاعات در مورد این تپه نسبت به سایر محوطه های دوران فلز بلوچستان زیادتر است.

این محوطه در فاصله ۳۰۰ متری غرب قلعه بمپور واقع است نخست در سال ۱۹۳۳ م. بوسیله «اشتین» کشف شد و سپس خانم «بناتریس دکاردی» باستان شناس انگلیسی در سال ۱۳۳۷ /ش. به مدت چهار ماه به منظور تهیه رساله دکترای خود به کاوش در آن پرداخت. خانم دکاردی دودلیل اصلی را برای انتخاب این محل کاوش عنوان می نماید: نخست: وجود آب دائمی در منطقه، که امکان کشت و زرع را فراهم می سازد. دوم: قرار گرفتن بمپور در سر راههای طبیعی گوناگونی که ارتباط آنرا در دوره های پیش از تاریخ با دیگر محوطه ها / امکان پذیر ساخته است. کاوش های بمپور ۶ دوره استقرار از ربع دوم هزاره سوم (۲۵۰۰ تا ۲۲۵۰ / ق.م) تا حدود ۱۹۰۰ م را نشان داده است. گاهشماری استقرارهای تپه تاریخی بمپور بشرح زیر می باشد: دوره یکم تا چهارم ۲۷۰۰-۲۹۰۰ تا ۳۳۰۰ پیش از میلاد.

دوره های پنجم و ششم ۲۳۰۰ تا ۱۹۰۰ پیش از میلاد

<sup>۱</sup> - بزرگزاده عبدالباسط ملازاده نورالمناء زندگی و شخصیت مولا نا عبدالله ملازاده ص ۲۷-۲۶ ناشر احسان تهران ۱۳۸۴.

## ۲-۱ تپه چاه حسینی

کهن ترین محوطه های باستانی شناخته شده منطقه پس از دوران پارینه سنگی محوطه های دوران فلزاست تعدادی از محوطه های این دوره را: «اشیتن» شناسایی کرده و یکی از آنها را به نام «چاه حسینی» حفاری کرده است. چاه حسینی تپه کوچکی است واقع در دشت سر تختی و در شمال رودخانه بمپور در ۴۵ کیلومتری غرب بمپور مقابل آبادی تختی در جنوب رودخانه این تپه با درازای ۴۵۰ و پهنای ۳۵۰ متر و بلندی ۶/۵ متر، روزگاری از مهم ترین کانون های تمدن و استقرار انسانی در ناحیه جنوب شرقی ایران به شمار می رفته است.



از قبرستانی قدیمی که این گونه قبرها در مناطق سیستان شهر سوخته و گشت سراوان و مناطق بمپور و جیرفت و دشت گوانر معروف به بل نگوور و جا های دیگر بلوچستان می باشد.

پیدا شدن سفال های یکسان و یک شکل از چاه حسینی تا تل بلیس و تپه یحیی نشان دهنده وسعت و گسترش جغرافیایی منطقه با استقرار جوامع کشاورزی در جنوب شرقی ایران در نیمه دوم هزاره چهارم ق.م است.

بیشتر سفال های این دوره در شمال سیستان، فارس و خوزستان پیدا شده است، طبیعی است که کاوش طبقه بندی شده و علمی تپه چاه حسینی در آینده می توان اطلاعات کامل تری در مورد این تپه ارائه دهد و ارتباط بین کرمان و بلوچستان را نیز روشن تر کند شواهد و مدارک باستان شناسی و وجود محوطه های تاریخی در منطقه مورد مطالعه مؤید این نکته است که علاوه بر استفاده از آب جاری رودخانه ها و کشاورزی



رود آبی در دشت بمپور و درّه های دامن و ایرندگان، از اواسط هزاره دوم پیش از میلاد، بهره برداری از منابع آب و خاک با حفر کاریز و استفاده از آب زیرزمینی و انتقال آن از طریق نیروی ثقلی و گسترش کشاورزی در حوزه آغاز می گردد.

- بیشترین آبادیها و محوطه های تاریخی در دشت های ایرانشهر و بمپور و دهانه درّه های کوهستانی مجاور دشت ایرانشهر در این دوره بوجود آمده اند که عبارتند از:
- دشت ایرانشهر - فهرج - سرکهوران - شهردراز.
  - جنوب رودخانه بمپور : خوراب - دامبیان و گوهرپشت.
  - حوزه ابتر - منجین - کلیری. کاریزهای واقع در بخش شمالی رودخانه بمپور که ما در چاه آنها در دشت ایرانشهر قرار دارد مانند کاریز سردگال.
  - کاریزهای ساحل شرقی رودخانه دامن مانند سایگان.



**قلعه باستانی رو به ویرانی دامن که در اطراف آن آثار باستانی کشف شده است**

الف - خوراب: سومین محوطه مهم پیش از تاریخ حوزه مربوطه به دوران فلز گورستان خوراب است، این محوطه توسط «اشتین» در سال ۱۹۳۲ مورد بررسی و کاوش قرار می گیرد. خوراب که در محل به آن خوراف می گویند و استقرار انسانی در آن با اتکاء به بهره برداری از آب زیر زمینی بوسیله احداث کاریز آغاز شده است، از نظر بررسی تاریخ تطور و تکامل ابزار و سازمان تولید کشاورزی، ارتقاء سطوح تکنولوژی، تکامل طبقات اجتماعی روستاها و پیشینه پیدایش آبادیها و گسترش آن در ناحیه مورد مطالعه و مناطق مجاور آن

مانند «دلگان» دارای اهمیت زیادی می باشد. در هفت گور پیدا شده خوراب تعداد زیادی ظروف سفالی، کاسه های فلز، تبر فلزی، ظروف کامل مرمرین و مهر عقیق بدست آمده است در یکی از قبور غنی آن ۳۶ ظرف که بیشتر غیر منقوش و از نظر شکل شبیه ظروف «شاهی تومپ» در مکران شرقی «بلوچستان پاکستان» هستند پیدا شده است. آثار خوراب متعلق به زمانی بین دوره های ۴ تا ۶ استقرار بمپور (۲۳۰۰ الی ۱۹۰۰ ق.م) میباشد.

ماروچک در منطقه خاش در محدوده ای به مساحت ۱۵۰۰ کیلومتر مربع تعداد ۱۰۶ محوطه باستانی از کهن ترین دورانها تا حدود ۲۰۰ سال پیش را شناسایی و بررسی کرده است هدف اصلی بررسی ماروچک یافتن الگوی زندگی شبانی در دوران پیش از تاریخ و گردآوری اطلاعاتی از دوره پارینه سنگی بوده است. در منطقه جنوب شرقی ایران به ویژه دشت کوچک خاش را منطقه پر اهمیتی برای بررسی زندگی شبانی تشخیص داده است. یکی از دلایل انتخاب محل آن بوده که بر اساس یافته های باستان شناسی در بلوچستان پاکستان (مکران شرقی) پرورش گله در دوره پیش از تاریخ در منطقه مرزهای «ایران و هند» بسیار مهم بوده است. ظاهراً این بخش از بلوچستان (دشت خاش و دشت کهنو و دشت آبخوان) به سبب کم آبی که اجازه کشت و زرع را نمی داده و کلاً با وضع طبیعی خاص خود، منطقه ایده آل برای پرورش گله محسوب می شده است.<sup>۱</sup>

## دوران تاریخی مکران

این دوران که از آغاز دولت هخامنشی شروع می شود به دو بخش تقسیم می شود از هخامنشیان تا ساسانیان و دوران اسلامی.

### ۱-۲ از هخامنشیان تا ساسانیان

ناحیه بمپوراز دیرباز به عنوان سرزمین میانه مکران و کرمان گاهی تابع مکران و زمانی تابع ایالت کرمان بوده است طبری می نویسد: که «کیخسرو و عموی خود را فرمانروای کرمان و مکران و اطراف کرد.» این محدوده بنام گندروزیا (جردوسیا) خوانده می شده است. سرزمین مکران یا مکای هخامنشی یکی از ایالت های بیست و هشت گانه ای است که در کتیبه های مانده از این روزگار در بیستون و شوش و نقش رستم از آن نام برده شده است. هردودت ساتراپی های روزگار هخامنشیان را بیست ساتراپی یاد کرده و مکایا یا مکران را در شمار آنها نام می برد که هر کدام توسط یک ساتراپ اداره می شد و هر ساتراپی، سالیانه خراجی موظف و مقطوع می پرداخته است. هروالی یا ساتراپ چند منطقه را تحت حفاظت و سرپرستی داشته است.

<sup>۱</sup> - گروهی عباس عبدالله جغرافیای تاریخی ناحیه بمپور بلوچستان «پهل پهره» ص ۲۶-۳۱ ناشر جهاد دانشگاهی ۱۳۷۳ تهران.

راه باستانی فارس و لارستان با درّه سند از طریق جیرفت و رودبار از بمپور می گذشته و به تعبیر و نظر نویسنده این چنین می رسد که هخامنشیان در ارتباط با فتح هند و عبور سپاهیان خود از این منطقه به ایجاد استحکامات و قلاع و نقاط استحقاظی پرداخته باشند. در روزگار اشکانیان این ناحیه بخشی از قلمرو کوشانیان به شمار می رفته و همانند گذشته به عنوان پلی برای ارتباطات تجاری و فرهنگی میان ایران و هند محسوب می شده است. امر تجارت دریایی در روزگار اشکانیان از رونق وافر برخوردار بوده و هم چنین تجارت پارچه های ابریشمی و ابریشم و ظروف از چین، و ادویه و گیاهان دارویی از هند، برده از آفریقا، و نیز محصولات کشاورزی و دست ساخته های ایرانی و مبادله و حمل و نقل آن، در این روزگار رونقی تمام یافته است و دولت اشکانی به منظور ایجاد امنیت برای کاروان های بازرگانی اقدامات دولت های پیشین، «ایلانی ها و هخامنشیان» را تکمیل کرده است. احداث شهر اشکانی «گزان خاص» در ریگان سرراه بمپور به بم در مرز شمالی مکران با بم و نیز احداث قلعه های بمپور، دزک، سرباز، کیچ، کهنوج، منوجان و بم ... در اطراف ناحیه از جمله اقدامات دولت اشکانی به شمار می رود براساس کنیه کعبه زرتشت در نقش رستم فارس، مکران از جمله سی و سه شهر (استان یا ایالت) ایرانشهر (کشورایران) در روزگار شاپور (سده سوم میلادی) به شمار می رفته که میان کرمان، تورستان، سکستان و هند قرار داشته است. در زمان ساسانیان بواسطه رونق امر تجارت و نظم و نسق در بهره برداری از منابع و ایجاد سد و بند بر روی رودخانه ها و در پاکوها (هوشابها) و استفاده از نیروی عظیم کاربردگان در امر تولید کشاورزی و نیز رونق صنایع بافت پارچه های ابریشمین و فلزکاری و فولادسازی و تردد قافله های تجاری، آبادانی مکران و حوزه بمپور به اوج خود رسیده است. ازجمله درآمدهای ساکنین بمپور امر مکاری و حمل مال التجاره از راههای موجود بوده است و به نظر می رسد در این روزگار پرورش شتر و شترداری که مناسب ترین حیوان بارکش برای مسافت های طولانی و عبور از سرزمین های بیابانی بوده در ناحیه بمپور از رونق برخوردار بوده است. در جغرافیای قباد، مکران در شماره ده سرزمین حاصل خیز ایران نام برده شده سایر سرزمین ها عبارتند از ارمنستان، آذربایجان، گور (فیروزآباد) نهاوند، دینور ارگان (بهبهان)، دورق (شادگان). در روزگار ساسانیان بخشی از اقوام ساکن در نواحی شمال غربی و مغرب ایران به جنوب شرقی ایران کوچانیده شدند و «بلوچ» نام گرفتند در این دوران همواره یکی از شاهزادگان ساسانی بر این ایالت حکمرانی می کرد. حکومت خاندان های کهن بر مکران، ادامه تشکیلات ساتراپی دورانهای پیشین می باشد و ملوک مکران از آغاز عصر ساسانیان همانند دوران های پیشین از شمار متحدین حکومت های پارس محسوب می شدند. طبری می نویسد: «هنگامی که اردشیر در شهر گور (فیروزآباد) بر تخت نشست، ملوک الطوائف هرچه گرداگرد او بودند چون ملک کوشان و ملک طوران (به مرکزیت قصدار) و ملک مکران همه به اطاعت وی آمدند».

## ۲-۲ دوران اسلامی

### ۲-۲-۱ تشخیص موقعیت

در طول دوران بعد از اسلام، نیز مکران همواره از نظر داخلی دارای استقلال بوده است و ملوک آن زمانی تابع امیرخراسان (سامانیان سال ۲۶۰ هـ ق) و روزگاری باجگزارامرای سیستانی (صفاریان سال ۲۸۷ هـ ق) و سرانجام خراجگزار حکومت‌های پارس و کرمان (دیالمه سال ۳۷۰ هـ ق) بوده‌اند.

زمانی کوتاه (۴۲۲ هـ ق) غزنویان در چگونگی تعیین حکمران مکران تأثیر گذاری کرده‌اند در قرن سوم هجری ناحیه بمپور آخرین سرزمین قلمرو ایالت کرمان و تابع حکم «خاندان الیاس» بوده است و حاکم مکران که در این روزگار در پنجگور می‌نشسته ادعای حاکمیت آنرا داشته است. یعقوبی (۲۷۸/هـ ق) در این مورد می‌نویسد: «در شهری که آنرا جیرفت گویند خرما بسیار دارد و از آنجا به سند می‌روند» وی سپس به وصف راه جیرفت به سند پرداخته و می‌نویسد: «از جیرفت به رتق و دهقان (دلگان) و سپس به بل و فهرج که اهالی آن (فهره) اش نامند می‌رسد و این آخرین شهر تابع مکران است و رئیس مکران مدعی است که از مضافات مکران می‌باشد سپس به (خروج) که اولین شهری است از مضافات (مکران) می‌رسد. این مسیراز بمپور-ایران‌شهر به سمت شرق از دره کنارو می‌گذشته و اولین بارانداز آن شهر «خروج» یا «زابلی فعلی» بوده است. یعقوبی مسیر را ادامه می‌دهد:

سپس به فزپور (پنجگور) می‌رسد و این بزرگتر شهر مکران است. در قرن چهارم مکران از ناحیت سند این چنین توصیف شده است: «اکثر این اقلیم گرمسیر است و غالب این اقلیم گبران دارند و بیشتر این اقلیم کافران و بت پرستان دارند از شهرهای این اقلیم تیز، (تیس) کیز (کیج) فزپور (پنجگور)، دزک، راسک، بند، قصر قند، فهلقره، (بمپور) مشک، قبلی، ارمابیل است و زبان مردم مکران، پارسی بود و مکرانی، و بازرگانان در مکران، دراعه و دستار پوشند.»

در این دوران بخشی از مکران شمالی به نام «تاحیه جروج» خوانده می‌شده که قصبه و حاکم نشین آن «راسک» بوده و از آن به عنوان جایی آبادان و بسیار مردم و بازرگانان بسیار نام برده شده است. ناحیه «بمپور - ایران‌شهر» و یا پهلپهره باستانی، «شهری است از نواحی جروج، جایی کم نعمت.» مرکز و تختگاه مکران در این روزگار شهر «کیز = کیج» بوده که «پادشاه» مکران در آن می‌نشسته است. و به نوشته استخری، چند نیمه «مولتان» باشد. فرصه (بارانداز) کرمان است و درخت خرما دارد. مؤلف حدود العالم ناحیه سند و مکران را در نیمه دوم قرن چهارم هجری تحت عنوان سخنی اندر ناحیت سند و شهرهای آن چنین توصیف می‌کند: «مشرق وی رود مهرانست و جنوب وی دریای اعظم است و مغرب وی ناحیت کرمانست و شمال وی بیابان است که بحدود خراسان پیوسته است و این ناحیتی است گرمسیر و اندر وی بیابانهای بسیار و کوه اندک و مردمان اسمر (گندم گون) و باریک تن و دونده و همه مسلمانان اند و جایی کم نعمت است و بازرگانان بسیاری از این ناحیت، پوست و چرم و اباتکهای سرخ و نعلین و خرما و پانیذ (نیشکر) خیزد... کیز

«کیچ» کوشک قند نه، بند، دزک، اسپکه، این شهر هایی اند از حدود مکران و بیشترین پانیز ها «نیشکرها» کی اندر جهان بیرند از این شهر کها خیزد و پادشاه مکران به شهر کیچ نشیند.»<sup>۱</sup>

## ۴-۲-۲ مذهب مردم مکران

مردم مکران در روزگار پیش از اسلام بر آیین زرتشت بوده اند مسعودی از مهرابه ها و آتشکده های بسیار و پیروان این آیین در سراسر ایران تا سند و هند و چین نام می برد. در مورد آیین مردم سند، قزوینی در قرن هفتم هجری می نویسد:

«سند از اقلیم دوم است و مجاور مکران، در آن مهرابه زرین «معبد طلایی» قرار دارد که ستارگان رصد می شوند و آن مهرابه را هندو ها و مجوس ها مقدس و گرمی می دارند و صحرایی که این مهرابه در آن است «دشت زر دشت» خوانده می شود که پیامبر مجوسان است و..... مردم آن سرزمین عقیده دارند که زمانی انسانی از آنجا ظهور می کند که حکومت جاودان و شکست نیافتنی خواهد داشت.» مردم مکران در روزگار «فیروز» شاه مکران در اثر تبلیغ مانی به آیین مانوی گرویدند. در روزگار اسلامی بخشی از مردم این ناحیه مسلمان شدند گروهی حنفی مذهب مانند اهل جیرفت، جمعی خوار از فرق صفریه و جهریه و جماعتی مانند اکثریت مردم سرزمین رود بار قوهستان (کوهستان ابوغانم) و بلوچ و منوجان شیعه شدند. در این روزگار سرزمین مکران دیار «خوار شراره» بوده.

فرمانروایی جداگانه داشته که مردی دادگر و شکسته نفس و بی مانند توصیف شده است. و مقدسی می گوید: «شنیده ام که امروز به نام مغربی (خلیفه فاطمی مصر) خطبه می کنند.» از نظر حکومت مذهبی، منصب قضای مکران و تیز (تیس) و عمان و کرمان و فارس تا قرن چهارم هجری در دست خاندان قزاری پارس بوده است. ابن بلخی می نویسد: «جد اول قاضی القضاة فعلی شیراز به نام قاضی ابو محمد قزاری میباشد که مسند قضاء پارس و کرمان و عمان و تیز (طیس) و مکران از حضرت خلافت بدو دادند در آن عصر، کرمان به حکم ابو علی الیاس بود و از نیکو سیرتی او چنان بود کی چون دیلم بیامد و پارس بگرفتند و بعد از آن کرمان (در ۲۵۷ هجری از آل الیاس) بگرفتند او را تمکین تمام دادند.»<sup>۲</sup>

## ۳-۲-۳ کوچ و کوچ زیستی

بحث درباره ی طوایف کوچ نشین ناحیه ای که در حقیقت بخش ناچیزی از قلمرو وسیع کوچ نشینی در جنوب شرقی فلات ایران می باشد، و محدوده آن از حد هرمز و جیرفت در غرب شروع و تا دره سند و

<sup>۱</sup> - گروسی عباس عبد الله جغرافیای تاریخی ناحیه بمبور بلوچستان «پهل پهره» ص ۴۶-۳۹ انتشارات جهاد دانشگاهی

دانشگاه تهران پاییز ۱۳۷۳.

<sup>۲</sup> - همان منبع گروسی عباس عبد الله جغرافیای تاریخی ناحیه بمبور بلوچستان ص ۳۹ انتشارات جهاد دانشگاهی دانشگاه تهران

پاییز ۱۳۷۳

سیستان بزرگ در مشرق و شمال شرقی ادامه دارد: در اینگونه مطالعات اگر نا ممکن نباشد، بسیار دشوار است.



قلعه خدابدان پنجگور

عباس عبدالله گروسی در کتاب جغرافیای تاریخی ناحیه بمپور بلوچستان ضمن بیان مطالب فوق هم چنین می نویسد: نکته مهمی که در مورد طوایف ناحیه بمپور، به طور کلی طوایف مکران و جازموریان تا دوره افشاریه ملاحظه می شود این است که عنصر غارت به عنوان «شیوه مکمل معیشت» در میان آنان گزارش نشده، وجود شهرهای معتبر و آباد در این ناحیه و نواحی پیرامون آن مانند بمپور و فهرج، راسک، پنجگور، قصدار، کیز، «کیج» قصرقند، گه «نیکشهر»، اسپکه، دلگان، جیرفت، منوجان، بم، نرماشیر، ریگان و بنادر هرمز و تیز (تیس) و تردد قوافل خراسان و ماوآالنهر و سیستان و کرمان و پارس از راههای کاروانی دارای راهدار و نگهبان ناحیه بمپور و اطراف آن و وجود «شهر دژها» و مراکز حکمرانی منطقه مانند پهل (بمپور) کیز «کیج» دزک، بزمان، راسک و..... و حکومت خود مختار ملوک مکران، از مهمترین

نشانه هایی است که از آرامش ناحیه تا دوره صفویه خبر می دهد. سپس ایشان درباره مباحث بعد نظام کوچ نشینی در مکران و ناحیه، و تحولات آن تا پایان قرن دهم (سال ۹۰۰ هجری) و از قرن یازدهم تا پایان قرن چهاردهم (۹۰۱ تا ۱۳۰۰ هجری) و نیز دوران معاصر که مورد بررسی قرار گیرد و نوشته شود اشاره می کند و به نظام کوچ زیستی در مکران می پردازد.

### ۱-۳-۲ نظام کوچ زیستی در مکران

با وجود اینکه واحد هایی در مکران مانند واحد بمپور آباد بوده است و مکران دارای ولایاتی بسیار توصیف شده، با این حال در مقایسه با دیگر مناطق اطراف مانند کرمان، سیستان، سند در خصوص مکران گفته اند: «بیشتر این سرزمین بیابان و قحط و تنگی و کم آب می باشد.» استقرارگاههای انسانی و حوزه های کشاورزی و آبادی نشینی در گستره این سرزمین بزرگ، اغلب به دلیل خصوصیات اقلیمی و ساختمان زمین شناسی، تنها در نواحی کوچک و پراکنده، بویژه قسمت هایی از کناره رودخانه ها که به علت بالا بودن سنگ کف، زه آب جاری در بستر رودخانه، نمایان شده و یا در دسترس قرار می گیرد و یا درکنار چشمه ها در مناطق پایکوهی و میان کوهی بوجود آمده است. واحه بمپور، دامن، ایرندگان، و واحه های دره رودخانه لادیز، ماشکیل (ماشکید) (زابلی)، سی میش (سراوان) نهر دشت (کیچ)، سرباز، کاجو (قصر قند) کهیر (نیکشهر)، از آن جمله اند. همچنین از استقرار های نوع دوم، کوتکان، بزمان، هودیان و خاش، را می توان نام برد. از این لحاظ بادیه نشینی و رمه گردانی به عنوان عقلایی ترین شیوه انطباق با طبیعت بیابانی این اقلیم و استفاده از منابع محدود و پراکنده آن مانند آب اندک زه ها و چشمه های واقع در دره های کوهستانی و مراتع اطراف آبگاهها، از دیر باز شیوه غالب معیشت مردمان این سرزمین به شمار می رفته است. پرورش حیواناتی که خاستگاه آنان این بوم بوده و با شرایط بیابانی این اقلیم سازگاری داشته اند مانند شتر جازی، گاو بمپوری و گوسفند بلوچی همواره رکن اصلی اقتصاد و معیشت بادیه نشینان بیابان گرد این نواحی را تشکیل می داده است.

«مکرانیان چون گردان باشند.» «شغل بلوچان گله داری بوده و در چادر های موبین زندگی می کنند و مردمی صحرا نشین می باشند.» وازه های بلوچ و شهری، رمه دارو دهدار صحرائشین و ولایت دار، بادی و خاکی، نمایان گر دو شیوه دیر پای زیست و معیشت در منطقه می باشد. چنانچه ملک شاه حسین سیستانی در حوادث سال ۴۷ هجری به بعد هنگام حمله مغولان به ایالت سیستان می نویسد: «اکثر مردم صحرائشین سیستانی و بلوچ و مجوسیان دهقان، قتل و اسیر شدند.» او از چادر نشینان دامدار به نام «خانه کوچ» نام می برد.

### ۲-۳-۲ تحولات کوچ زیستی تا پایان قرن دهم هجری

در واپسین دوران ساسانی و قرون اولیه اسلامی چهار قوم بزرگ در این محدوده سکونت داشته اند، که عبارت بوده اند از کوچ، بلوچ، هوت و خاشی (خواشی).

#### الف. کوه نشینان کوچ.

قلمرو و سرزمین کوچ ها، کوههای واقع در شمال دریای پارس و نواحی دشت جیرفت و رود بار بوده است.

«کوههای کوچ در شمال دریاست و گرمسیر جیرفت و رود بار در پشت آن نخل بسیار و آبادانی و کشتزار فراوان است.» «کوههای ققص را حد جنوبی دریاست و شمالی حدود جیرفت و رود بار و کوهستان بوغانم و شرقی خواش و بیابانی کی میان ققص و مکران است و غربی آن بلوچ و حدود منوجان و نواحی هرمز.» «گویند هفت کوه است و نخیل بسیار دارد و کشاورزی و چهارپا، و با این همه راه زنند در کرمان تا حدود سیستان و تا حدود پارس و همه پیاده دزد باشند و ققص به پارسی کوچ باشد.»

«و موجب ناامنی همه راههای کرمان و راههای میانه کرمان و بیابان سیستان و حدود فارس می شوند. از این رو سلطان به اسیتصال و قلع و قمع ایشان همت گماشت و نیروی آنان را در هم شکست و به تجسس دیار و تحزیب نواحی ایشان پرداخت و آنان را پراکنده ساخت تا آنکه به خود او پناه گرفتند و سلطان ایشان را در نواحی مختلف مملکت خود متفرق کرد. در سراسر جزیره خراسان اینان اند که دعوت اهل مغرب (شیعیان قمرطی پیرو و خلفای فاطمی مصر) را پذیرفته اند..... در بلاد ایشان مال های انبوه و ذخایر گران بها فراهم آمده می گویند که این اموال برای امام زمان و یارانش اندوخته شده است.»

کوچ ها اقوام کوچ نشینی بودند که در دره های کوهستانی بشاگرد، مارزو رمشگ و کوه شهری و جبال بارز می زیسته اند. مورخی کرمانی می نویسد:

«در روزگار سلجوقیان گرمسیر کرمان در دست قوم کوفج و گروه ققص بود و به روزگار دراز از عجز دیلم کردن استیلا افراشته بودند و در عدد ایشان کثرتی بود چه جمله گرمسیر از جیرفت تا لب دریا فرو گرفته بودند و حدود فارس و اطراف خراسان می رفتند و از دزدی و قطع طریق بولایت خویش می بردند ملک قاورد در جنگی در حدود سال ۴۷۰ هجری شکست سختی به بلوچان وارد ساخت و جیرفت و گرمسیر را از دست آنان خارج کرد.» همچنین مورخی دیگر از کرمان در اوایل قرن هشتم هجری ۷۱۵ از زندگی گروهی از طایفه ققص «کوچان» در کوهستانهای عمان و دره های کوهستان بشاگرد خبر می دهند.

### ب: صحرائشینان بلوچ

بلوچان اقوام صحرائشین و رمه داری بودند که در دشت های گرمسیری و کوهپایه ها و تپه و ماهوری ها میان کوههای کوچ زندگی می کردند.

«بلوچان مردمانی بودند دلیر و جنگجو و کوچان از آنان هراسناک بودند، بلوچان مردمانی بی آزار بودند شغل شان گله داری بود و در چادر موپین «سیاه چادر» زندگی می کنند.» «بلوچ در پایان کوه کوچ باشند و این دو قوم را کوچ و بلوچ خوانند و کوچ از کس نترسند الا از بلوچ، و بلوچ مردمانی صحرائشین باشند راه نزنند و کس را رنجه ندارند.»



### ج- هوت ها

مهم ترین و بزرگترین طایفه کرمان و مکران، در روزگاران گذشته «طایفه هوت» بوده که در مجاورت دو طایفه بزرگ «کوچ» و «بلوچ» زندگی صحرانشینی داشته اند. قلمرو «هوت ها» بخش شرقی دشت رودبار (در غرب هامون جازموریان) و دشت های پیرامونی و شرق هامون جازموریان و تمامی نواحی بیابانی و پایکوهی مشرق هامون جازموریان مانند دشت دلگان، دشت اسفند، جلگه چاه هاشم، بند دلگان تا دشتهای



قلعه سیدر آباد محل حکمرانی حاکمان محلی در خاش

حوزه رودخانه بمپور بوده است. امروزه پاره پاره این طایفه بزرگ در این ناحیه بسر می برند و بخشی از آنان در این دو دهه به تدریج از زندگی کوچ نشینی دست کشیده اند. پیشه هوتها، پرورش شتر و دامداری، و حفاظت راهها (راهداری) و حمل و نقل کالا و مال التجاره بوده است. «سایکس» هوتها را در شمار طوایفی ذکر می کنند که در زمان مسافرت او به بمپور (۱۸۹۴ م) در ساحل چپ رودخانه (دشتهای سرتختی، دموئی، دورودی، ریگ تختی و...) همراه با طوایف نارویی و زین الدینی زندگی می کردند و می نویسد: «در این زمان حاکم پپ لاشار از خانواده میرهوتی است». مسعودی و ابن خرداد به از این قوم تحت عنوان «زط» نام برده اند و ابن خرداد به در ذکر منازل مسیر راه کاروانی سیصد و شصت و هشت و هشت فرسنگی «مکران» به «سند» از آن به عنوان راهی که از سرزمین قوم «زط» می گذرد که حفاظت راه و امر راهداری عهده بوده اند یاد می کند.

### د- طایفه خواشی (خاشی)

مسعودی در اخبار صحرا نشینان «اقوام ولایت کرمان را که در سرزمین ققص و بلوچ و جت اقامت دارند» و جزو صحرائشینان می شمرد. علاوه بر آن بخش های شمالی ناحیه بمپور مانند، ایرندگان و دشت کهنو و ناحیه کارواندر و ده آب رئیس و نواحی پیرامونی آن در قرن چهارم هجری و پیش از آن در شمار بلاد کرمان بوده است و خواش یا خاش نامیده می شده است و قلمرو زیست و سکونت قوم صحرائشین - کشاورزی به همین نام بوده است.

«خواش آخر حد کرمان است ، گویند از عمل سیستان است. اما خاشی ها، قومی صحرا نشین باشند و اشتراک دارند و درخت خرما دارند و خانه ایشان از نی باشد و از آنجا پانیذ «نیشکر» خیزد و به سیستان برند و داد و ستد به درم باشد.»



### ۳-۲- منابع معیشت و قلمرو کوچ زیستان

منابع معیشت «کوچان» عبارت بوده از:

غارت «دزد پیشگی»

دامداری «شبان»

### زراعت «برزیکری»

منابع معیشت «بلوچان» عبارت بوده از:  
گله داری.

منابع معیشت «هوت ها» عبارت بوده از:  
پرورش شتر و گوسفند و راهداری.  
منابع معیشت خاشی ها عبارت بوده از:  
پرورش شتر و درخت خرما.

تمرکز اصلی بلوچ ها و هوت ها همانند امروز پیرامون هامون جازموریان بوده است. با این تفاوت بلوچ ها در دشت غربی و هوت ها در دشت شرقی آن بسر می بردند. اگر چه بخشی از بلوچ ها نیز در دشتهای شمالی دریای مکران از حدود کوهستک تا حوزه تا آبریز رودخانه سدیج در منطقه بیابان و دشت بلوچی زندگی می کنند.

گروهی از بلوچ ها بعدها در سرزمین های محدوده جنوبی آبریز جازموریان مستقر شده و بخشی از آنان تا حوالی سیستان، خراسان و نواحی سرخس و تربت حیدریه پراکنده شدند. از معروف ترین طوایف بلوچ در ناحیه بمپور، بلوچ های لاشاری می باشند که قلمرو زیست آنان ناحیه «لاشارنابی» در محدوده های میان «قصرقند» تا «راسک» و ناحیه «لاشار کاهی» و در محدوده های کوهستانی پیرامون تنگ سرحد میان قصرقند و نیکشهر و چانف و حوزه رودخانه پمپور می باشد.

ملک شاه حسین سیستانی حاکم برگزیده دولت صفوی بر «کیچ» در سال ۱۰۳۲ / هـ هنگامی که با لشکریان و همراهان به خاش می آید می نویسد:

«شاهقلی سلطان گیل حاکم بن فهل (بمپور) نامه فرستاد که بلوچ لاشاری لشکر جمع کرده. تمامی قلاع توران و شهردار را گرفته اند و مدد گنجعلی خان از کرمان و کمک ملک الملوک از سیستان به ما نمی رسد از شما مدد می خواهیم. همان لشکر حاضر به سرکردگی امیر سهراب پسر امیرافضل ابنای طایفه سهراب زهی خاش و از سپهسالاران سرحد و چند نفر از نوکران خود به جانب فهل (بمپور) فرستاد. بعد از یک هفته چهل هزار گوسفند و هزار شتر دست لشکریان افتاد. دو قلعه را مفتوح ساخته و به شاهقلی سلطان سپرد. متوجه حضور شد.» به نظر می رسد که واژه بلوچ به تمامی طوایف دامدار صحرائشین ساکن دشتهای جنوب شرقی ایران اطلاق می شده است. این خرداد به یکی از منازل راه کاروانی فهرج بم به پنجگور و سند را بنام «مقاطعه بلوچ» نام می برد که در بیست و هشت فرسنگی مغرب «فزپور» «پنجگور» واقع بوده است. هم

چنین بسیاری از جغرافی نویسان از سرزمین میان کوههای بلوچستان در شمال و در یای عمان در جنوب و ناحیه شمل و میناب در مغرب بنام «دشت بلوچ» نام برده اند.<sup>۱</sup>

مولانا عبدالصمد سربازی در کتاب بلوچ و بلوچستان به نقل از جغرافیای خلافت شرقی تحت عنوان «استان مکران» مینویسد که: «از عمده ترین محصولات کشاورزی «مکران» شکر بود و یک نوع شکر سفید که عرب ها به آن «فانیذ» می گفتند، در همین جا تهیه و به مقیاس زیاد به ممالک همجوار صادر می شد. مهم ترین مرکز تجاری «مکران» بندر تیس در ساحل خلیج فارس پایتخت آن «فتزپور = پنج گور» بود. بنا به گفته «مقدسی» در قرن چهارم هجری در «بنجپور» یک قلعه قدیمی وجود داشت که دور تا دور آن خندق حفر کرده بودند. در چهار طرف شهر نخلستان بود و شهردارای دو دروازه بود، یکی دروازه «تیس» که به جانب غربی باز می شد و از آن جاده بسوی بندر خلیج فارس، یعنی «تیس» کشیده می شد و دیگری دروازه «طوران» که به سمت شمال شرقی گشوده می شد و از آن جاده ای به بلاد «طوران» منتهی می شد.

مرکز «طوران» قزدار (خضدار) بود و آب بوسیله کانالی تأمین می شد. در آن جا یک مسجد جامع هم وجود داشت که در بازار بنا شده بود. وجه تسمیه ی «پنجگور» این است که وقتی مسلمانان برای بار اول این شهر را فتح کردند، پنج مجاهد مسلمان شهید و در همان جا به خاک سپرده شدند.<sup>۲</sup> علاوه بر این ایشان به نقل از جغرافی دانان درباره حدود مرزهای مکران می نویسند: حدود مرزهای شمال شرقی، «مکران» جایی که نزدیک به مرزهای هندوستان است. اوضاع دو منطقه را نوشته اند. یکی «طوران» که مرکز حکومت آن، قصدار، (خضدار) بود و دیگر، «بد» که مرکز آن «قندابیل» «گنداه» بود. ذکر قصدار که آن را به لفظ «قزاده» نیز می نویسند، در ضمن بیان فتوحات ابتدایی سلطان «محمود غزنوی» آمده است. «ابن حوقل» نوشته که این شهر مشرف به یک دره یا وادی بود و در وسط شهر قلعه ای وجود داشت. زمین های اطراف آن حاصل خیز بود و در آن انگور، «انار» و سایر میوه هایی که در مناطق سردسیر حاصل می آید، بدست می آمد. مقدسی می گوید: که این شهر در دو طرف یک رودخانه خشک قرار داشت. در یک طرف، محل اقامت سلطان و قلعه بنا شده بود و در طرف دیگر که «بودین» نامیده می شد، تجار زندگی می کردند. خرابانی ها در دکان های این تاجران که در بازار بود، معامله می کردند. «مقدسی» این را هم نوشته که ساختمان های این شهر، بی سلیقه و بدون محکم کاری بنا شده بود. برای تأمین آب شهر، نهروهایی کنده بودند، اما آب آن کم و غیر قابل استفاده بود. در آن زمان زمین های شمالی «طوران» که اسم مناطق «قصدار» بود و به آن منطقه «بد» می گفتند، اکثراً جزو «طوران» به شمار می رفتند.

بزرگترین شهر این حدود، «قندابیل» بود که آن را با «گنداه» ی کنونی تطبیق داده اند. این شهر، در جنوب، «سبی» و مشرق «قلات» واقع است. ابن حوقل نوشته که قندابیل شهری بزرگ بود که دور از شهر

<sup>۱</sup> - گروسی عباس عبدالله جغرافیای تاریخی ناحیه، بلوچستان «پهل پهر» ص ۵۹-۵۰ انتشارات جهاد دانشگاهی دانشگاه تهران پاییز ۱۳۷۳.

<sup>۲</sup> - سربازی قاضی عبدالصمد بلوچ و بلوچستان ص ۶۰۵۹ ترجمه سلیم آزاد انتشارات کردستان ۱۳۷۷.

های دیگر و تنها در قسمتی از آن حدود قرار داشت. از توابع آن، شهر «کیزکان» یا «کیکان» بود. بنا بر موقعیتی که در سفرنامه ها برای این شهر نوشته اند، «قلات» کنونی را با آن یکی می دانند. «قندابیل» و «کیزکان» را اغلب به گونه ای توصیف می کنند که گویا از شهرهای «طوران» بوده اند.

شهرهای دیگری نیز از منطقه ی «طوران» نام گرفته شده، که اینک شناخت کامل آن ممکن نیست، چون حالات آنها به اندازه کافی وصف نشده و از نظر املائی نیز در میان نام های آن شهرها در نسخه های خطی اختلاف وجود دارد. در شمال «طوران» و «بد» منطقه «بالس» یا «مالستان» با شهرهای خویش «سیبی» و «مستنج» (مستونگ) بود. اما در شروع کار، جغرافی نویسان همه آنها را جزو «سیستان» گفته اند. مسافت «تیس» تا «کیج» پنج منزل و از «کیج» تا «پنجگور» دو مرحله راه بود. جاده ای می شود. آثار قدیمی بندر «دیل» دور از ساحل، «ته» به فاصله بیست میل در جنوب غربی و از «کراچی» به فاصله ۴۵ میل در جنوب شرقی قرار دارد. «منصوره» بر دلتای رود خانه سند، در جانب شمال شرقی «حیدر آباد» به فاصله ی تقریباً چهل میل قرار دارد. عربها بطور مبهم «سند» را بر ناحیه بزرگ از مشرق «مکران» اطلاق می کردند؛ ناحیه ای که اکنون یک قسمت آن «بلوچستان» گفته می شود و قسمت دوم آن محدوده ی استان سند قرار دارد.

تعدادی از شهرها و روستاها و مناطق مشهور بلوچستان ایران به قرار زیر است:

جالق، دزک، گشت، ناوگ، شستون، سب مگس، خاش، دمن، ایرندگان، دلگان، پهره (ایران شهر)، نسکند، گویمرگ، گیشکور، سرباز (که خود منطقه ای بزرگ با آبادی های بسیار است) راسک، فیروزآباد، پیشین، چانپ، زاهدان، فنوج، گیتج، که (نیکشهر)، قصرقند، بگان، هیت، مسکوتان، کهیر، بیر، جاشک؛ جیکن، باهو یا باهه (منطقه ایست وسیع شامل دشتیاری)، تلانگ، دیرمان، نگور، باهوکلالت، و بسیاری دیگر از روستاها) کنارک و چابهار. (شهری است که در این زمان اهمیت و رونق بندر قدیمی «تیس» را به خود اختصاص داده است.) قبل از متحد شدن، خاران، و «مکران» و «لس بیل» تحت ریاست «قلات» بودند که مجموع این شهرها «ریاست های متحد بلوچستان» گفته می شد و رئیس و حکمرانان بزرگ آن به «خان قلات» ملقب بود. بعد از متحد شدن، در طی یک تقسیم این قسمت به «قلات» نامگذاری شد و «خاران»، «مکران» و «لسبیل» بخش های آن در نظر گرفته شدند. «گچی» که قبلاً جزو «قلات» بود، جدا شد و به عنوان بخش تعیین گشت و اداره ی مرکزی آن در «دادر» استقرار یافت. «لری»، «باگ»، «گنداه» و «میر پور» و هم چنین دره های معروف «بلوچستان» و «بولان» و «مول» جزو «گچی» به حساب می آیند. قبلاً مرکز «دوئیزن قلات» «قلات» بود. اما از سال ۱۹۶۶ میلادی، «خضدار» مرکز دوئیزن مشخص گشت. در این شهر ساختمان های دولتی و اداری مستحکم تر و زیبا ساخته شده اند. قبلاً از تسلط عربها، این قسمت را «تنور سند» می گفتند. عربها این حدود را فتح و مرکز فرماندهی آنها «خضدار» کرده بودند. در تواریخ اسم این حدود «طوران» ذکر شده است.

بعضی از شهر ها و مناطق «مکران» پاکستان بدین قرار است: کچی، تربت، پنجگور، مند، تمپ، کوهراه، دشت و از بنادر آن جیونی، پسنی و گوادر، و شهرهای تجاری مشهور به شمار میروند. «اورماره» هم یکی از بندر های مکران است اما از نظر انتظام و رسیدگی در دایره فرمانداری «لسبیل» قرار دارد. بسیاری از اقوام بلوچ علاوه بر سند و پنجاب به مسقط، بحرین، کویت، قطر، دبی، بصره، زنگبار، افغانستان، روس، و سایر ممالک دور و دراز رفته و در آنجا زندگی می کنند. و در عراق و سواحل خلیج فارس نیز بلوچ وجود دارد. عربها بنا بر شناختی که بر سابقه وفاداری و مردانگی و نیک رفتاری های بلوچ از زمان حضرت عمر تا دوره یزید دارند بر آن اعتماد راسخی پیدا نموده اند. و آن اندازه که حکام شیوخ عرب بر بلوچ ها اعتماد و حسن ظن دارند بر خود عرب ها ندارند. بطوری که حفاظت از مال و جان خویش را اغلب به ایشان واگذار می کنند.

### نتیجه این بحث

آنچه در باره قدمت مکران با ذکر منابع و مأخذ تاریخی نوشتیم، در واقع قدمت «بلوچ» و «بلوچستان» بود. بنابراین به نتایج زیر می توان رسید که در ملت ها همیشه تناوب عروج و انحطاط وجود دارد، و به همین صورت، حرکت آنها از جایی به جایی دیگر و گاهی به مرور زمان، قومی، در قوم دیگر چنان هضم می شود که به مصداق این مقوله: «در کان نمک رفت و نمک شد»، جزئی از همان قوم می گردد. به عنوان مثال در شبه جزیره هند (هند و پاکستان) و نیز در ممالک دیگر، بسیاری از سلسله خاندان های «صدیقی»، «فاروقی»، «عثمانی»، «قریشی» و «سادات» وجود دارند. ظاهر است که این افراد به تعبیر مولانا سربازی در اصل عرب بوده اند، اما اکنون به آنها «عرب» نمی گویند. بلکه از همان ملت که در میان آنها زندگی می کنند، شناخته شده و به همان قوم منسوب می گردند.<sup>۱</sup> هم چنین کاوش های باستانی در مکران و بلوچستان دال بر تاریخ چندین هزار ساله دارد که از کهن ترین دوران تاریخی مکران تا حدود دویست سال پیش را شناسایی و بررسی کرده اند. و دوران های تاریخی که دارای مناطق مختلفی است که اسامی آنان ذکر شده است. مولانا قاضی عبدالصمد سربازی سپس به نقل از کتابهای قدیمی نظریه خویش را چنین بیان می کند: در کتابهای قدیمی هر جا که سخن از مکران به میان آمده است. ذکر ساکنین مکران هم وجود دارد و ساکنین مکران «بلوچ» هستند. «مکران» وطن مرکزی بلوچ ها است آن هم «بلوچی» تمام عیار. هنگامی که در بابل زبان ها از یکدیگر جدا و ممتاز گشتند، حضرت «مکران» پسر فارک پسر سام پسر نوح (ع) در همین سرزمین فرود آمد و آنجا را وطن خویش ساخت. اوهم چنین با خود زبان آورد و در «مکران» رایج است و این واقعیتی غیر قابل انکار است که آن زبان «بلوچی» است. بانی زبان بلوچی حضرت «مکران» بن فارک بن سام بن نوح (ع) می باشد.

مورخین گفته اند که مکران بدین سبب مکران نامیده شده است. وقتی که در بابل زبانها از هم جدا شدند. برادر گرمان، مکران پسر فارک بن سام بن نوح به این ناحیه آمد و آنجا را وطن خویش ساخت. این سرزمین،

<sup>۱</sup> - سربازی قاضی عبدالصمد بلوچ و بلوچستان ص ۶۶-۶۲ انتشارات کردستان ۱۳۷۷ ترجمه سلیم آزاد.

ولایتی است وسیع شامل بسیاری از شهرها و روستاهاست و مرکز تهیه فانیذ (شیره خرما) می باشد و از آنجا به تمام بلاد صادر می گردد و مرغوب ترین نوع آن ماسکانی (ماشکیلی) است که یکی از شهرهای مکران به شمار میرود و این سرزمین در میان کرمان و از ناحیه غربی و سیستان و از طرف شمال و دریا از طرف جنوب هند از سمت شرق قرار دارد.<sup>۱</sup> لسترنج در کتاب جغرافیای خلافت شرقی می نویسد: در شرق چیرفت جبل بارز واقع است که در قرن چهارم از جنگل های انبوه پوشیده بود و در زمان فتوحات اسلامی مجوسیان آنجا را پناهگاه خود قرار داده بودند تا از آسیب لشکریانی که خلفای اموی بسر کوبی آنها فرستادند محفوظ بمانند و فقط پادشاهان صفاری توانستند آن ناحیه را مستقر ساخته تابع اسلام سازند همین جاست که بعدها به داشتن معدن آهن شهرت پیدا کرد. نزدیک تر به ساحل دریا و در جنوب شرقی چیرفت ناحیه ای است کوهستانی موسوم به جبل القفص که در قرن چهارم قبایل کوهستانی در آن جا سکنی داشتند و در مشرق آن کوه طوایف بلوچ (بلوص) به طرف حاشیه های سفلی کویر قشلاق و ییلاق می کردند سپس ایشان راجع به قبایل راهزن قفص می نویسد: قسمتی از این سرزمین معروف بود به «خواش» یعنی جایی که قبائل اخواش «الاخواش» مسکن دارند این قبایل ساریان بودند و در دره ای زندگی می کردند که به علت گرمای زیاد نیشکر در آنجا به فراوانی می روید و محصول آن به خراسان و سیستان صادر می شد. این منطقه کوهستانی میان کرانه ی جنوبی کویر مکران واقع است و در ارتفاعات آن هفت کوه مجزای از یکدیگر است که می گویند هر کدام تحت حکمرانی رئیس قبیله ای مخصوص به همان محل بود و عضدالدوله دیلمی در قرن چهارم برای فتح آن نواحی به آنجا حمله کرد. این طوایف اسب نداشتند و یک تیره از اکراد بودند و مانند بادیه نشین ها درجاده هایی که از موبافته شده بود می زیستند و شهرنشین نبودند و در نقاط پست مساکن آنها نخل به فراوانی می روید.<sup>۲</sup> در پنجاه میلی جنوب باختری چیرفت شهر گلاشگرد «بشاگرد کنونی» واقع بود که مقدسی آنرا «ولاشگرد» ضبط کرده گوید این شهر دژی دلد قهندزی که آن را کوشه» می نامند آب شهر از قناتست و باغستان دارد. در پنجاه میلی جنوب و لاشگرد (بشاگرد) شهر مهم منوقان است که امروز به آن منوجان می گویند.<sup>۳</sup> آنگاه ایشان اشاره می کند که در پایان قرن هفتم سپاهیان امیر تیمور به شهر های ساحلی نزدیک هرمز کهنه یورش آوردند و هفت قلعه را در آنجا تسخیر کرده همه را سوزانیدند و محافظین آن قلاع به جزیره جرون گریختند اسم این هفت قلعه را شرف الدین علی یزدی بدین قرار ذکر نموده است: قلعه مینا «میناب» در هرمز کهنه، قلعه تنگ زندان، قلعه کشکک، حصار شامل، قلعه منوجان (که ذکر شد) قلعه ترزک و قلعه تازیان.

<sup>۱</sup> - سربازی قاضی عبدالصمد ترجمه سلیم آزاد بلوچ و بلوچستان ص ۱۲۲-۱۲۳ انتشارات کردستان ۱۳۷۷.

<sup>۲</sup> - خواش امروز مرکز ناحیه کوهستانی سرحد واقع در مشرق نرماشیر است که سابقاً در صفحات کتابش نوشته است.

<sup>۳</sup> - لسترنج جغرافیای تاریخی سرزمین های خلافت شرقی ترجمه محمود عرفان ص ۳۲۰-۳۲۹ انتشارات علمی و فرهنگی چاپ دوم ۱۳۶۴ وابسته به وزارت فرهنگ و آموزش عالی.

## فصل دوم: اوضاع اجتماعی

### عقاید قبل از اسلام بلوچستان

جامعه شناسان و علمای انسان شناسی و رفتار انسانی با تحقیق و تتبع در زندگی بشر های نیمه وحشی و وحشی و تعمق در زندگی بشرهای نخستین و آثار به بازمانده از دوران نو سنگی و غارنشینی بشر های نخستین بدست آورده اند، و بررسی زندگی اقوام نیمه وحشی آمازون، اقوام مایا - و - آزوتک در آمریکا و افراد وحشی صحرای مرکزی استرالیا و بسیاری از قبایل نیمه وحشی جنگل های متروک آفریقا، طی یکصدوپنجاه سال گذشته باین نتیجه رسیده اند که اقوام بشر در دوران آغازی در برابر نیروهای طبیعی که منشاء و اساس و چگونگی آنها را نمی شناختند برای مصون ماندن از قهر و خشم آن نیروها بمقام استغاثه و التماس والتجابر می آمده اند و برای جلب عطوفت و توجه و گذشت و شفقت آن نیروهای ناشناخته و قهار به چاره اندیشی پرداخته اند و آنچه را که آنان را از تجربه و آزمایش تسکین خاطر و تسلی می داد، خواندن و نواختن بوده است، آنها چنین می پنداشتند که با این تدبیر توجه آن قدرت ها را جلب و بر آن می دارند که از آزار و ستم آنان در گذرند و به حال خودشان واگذارند و بر گناهانشان چشم عفو و اغماض ببوشند. بشرهای آغازین برای نیروهای ناشناخته که قدرت و قوت آنها را دریافته بودند، مانند - ابر - باد - خورشید - طوفان - رعد - برق و یا اجسامی را که می دیدند ولی به ماهیت آنها پی نمی بردند مانند ماه و ستارگان این ابهام برایشان رعب انگیز بود، بمنظور در اختیار گرفتن این نیروها و پدیده ها و اجسام به خلق صُوری و تصویری از آنها پرداختند و نخست این صورت ها را با رنگهای گیاهی بر سنگهای صاف کوهستان و داخل غارها نقاشی می کردند و این تصاویر را با خواندن اوراد و اذکار که همه سرود های آهنگین بود نیایش و ستایش می کردند. پس از این که با ابزار ها آشنا شدند به خلق تندیس آنها از چوب و سپس از استخوان و سنگ پرداختند و اینها سر آغاز توتم ها بود. ویلهلم دوندت روان شناس مشهور آلمانی می گوید: ریشه ی اندیشه های دینی را باید در ترس و وحشت جستجو کرد و سرچشمه بسیاری از باورها و رسم های دینی در نزد نخستین انسان های پیش از تاریخ و هم چنین در مورد آدم های قبیله های ابتدایی امروزی غلبه ترس، و در خواست مهربانی از نیروهای مرموز طبیعت است. مارت (mart) نیز ریشه اندیشه ها افکار دینی و عواطف و احساس های گوناگون انسان های اولیه و به خصوص احساس ترس و وحشت می داند. ویلیام جیمز روان شناس شهیر آمریکایی احساس اندیشه های دینی را اعتقاد به وجود نیروهای مرموز و غیبی در طبیعت می داند و او می گوید: از دیدگاه انسان های نخستین و پیش از تاریخ و از نظر مردم قبیله های غیر متمدن این نیروهای مرموز و غیبی بر زندگی و سرگذشت انسان اثر می گذارند و قدرت و توانایی آنها قدرتی فوق بشر است. بیشتر روان شناسان دین را گونه ای «تیز روانی» انسان می دانند. ریشه این نیاز روانی برای فرار از ترس و وحشت، و هدف آنرا دریافت پناهگاه و یاری دهنده است. امیل دور کهایم که از بنیان گذاران دانش جامعه شناسی



است می گویند: دین پدیده ایست جهانی. این پدیده فرهنگی در تمام جوامع بشری بوجود آمده و پس از گذشت ده ها قرن به صورت های گوناگون در سراسر جهان راه تکامل پیموده است.

دین واژه ای است ایرانی که در پهلوی (daena) بوده و عرب ها این واژه را از ایرانی ها گرفته اند، معنی آن قانون و حق و داوری است. در آیین آریایی دین یا دئنه نام فرشته موکل روز بیست و چهارم هر ماه شمسی است که به آن «دین روز» می گویند این فرشته نیز موکل قلم و نویسندگی و خط نیز هست و آنرا «رخ» یا «سیمرغ» گفته اند در گائاه و سنسکریت دئنا گفته می شود، دکتر معین در حاشیه بر برهان قاطع نوشته است: (اوستایی) daene - پهلوی Din - پازند Din - ارمنی Den دئنا از مصدر اوستایی Da به معنی شناختن و اندیشیدن آمده که برابر با ریشه Dhi در سنسکریت).

دئنا در گائاه ها به معنی کیش و خصایص معنوی وجدان بکار رفته است و بمعنی اخیر دین یکی از قوای پنجگانه باطن انسانست. مفهوم دین در زبان عبری - عربی - آرامی جز آن است که در زبان آریایی آمده است. بنابر اظهار محققان این واژه از زبان آریایی بزبان های سامتیک رفته است:

۱- نام «آرامی» مستحدث و معمول است که آنرا یک نفر خاور شناس ساخته و به کار برده و این نام اصالت ندارد و در گذشته ملتی بدین نام و نشان وجود نداشته است.

۲- بر اساس تحقیقاتی که بعمل آمده سومری ها و آکادی ها آریایی هستند نه سامی نژاد.

۳- مفهوم دین بمعنی «قانون» درست مأخوذ از اوستاست.

۴- واژه «دئنا» از زبان اوستایی و مادی و فرس هخامنشی وارد زبان های دیگر شده است.

۵- این واژه نیز مانند واژه «مزکت» فارسی است که در زبان عربی «مسجد» شده و درآن زبان از آن مشتقاتی ساخته اند.

عمر در زبان عربی بیش از هزار واژه ی اصیل فارسی است که به آن دخیل گفته اند و حتی در قرآن مجید هم واژه های فارسی باستانی مانند سچیل یعنی گل بکار رفته است.<sup>۱</sup> درباره معتقدات مذهبی بلوچ ها قبل اسلام اطلاع دقیق در دست نیست.<sup>۲</sup> «باستانی پاریزی» در تاریخ کامل ایران ابن اثیر(اخبار ایران) راجع به فتح کرمان می نویسد: در این وقت سهیل بن عدی به کرمان متوجه شد و عبدالله بن عبتان نیز به او پیوست. نسیر بن عمر و عجلی در مقدمه ی سپاه سهیل بود. مردم کرمان به دفاع برخاستند و از مردم «قفس» کمک گرفتند. جنگ در گرفت و پیروزی نصیب مسلمانان گشت و مشرکان پراکنده شدند. مسلمانان راه گریز دشمن را بستند نسیر بن عمرو توانست مرزبان کرمان را به قتل برساند و خود عازم جیرفت شد.<sup>۳</sup> در این باره اکثر جغرافی نویسان از جمله ابواسحاق ابراهیم اصطخری در کتاب مسالک و ممالک راجع به ذکر بلاد کرمان می نویسد: شرقی کرمان زمین مکران است و بیابانی میان مکران و بحر برحد بلوچ (و مشاهیر جبال) شهرهای

<sup>۱</sup> - دکتر رکن الدین همایون فرخ - تاریخ هشت هزار شمر فارسی جلد اول ص ۹۹ - ۸۸ نشر علمی چاپ لول ۱۳۷۰.

<sup>۲</sup> - تاریخ بلوچستان. مولانا روانید.

<sup>۳</sup> - باستانی پاریزی ابراهیم - اخبار ایران از ابن اثیر ص ۴۶۷ انتشارات دانشگاه تهران ۱۳۴۹.

کرمان: جبال قفص، جبال بارز، جبال معدن سیم، و هم چنین کوه های کرمان را این چنین ذکر می نماید: کوههای قفص را حد جنوبی دریاست، شمالی حدود جیرفت و رودان و کوهستان بوغانم، و شرقی خواش و بیابانی که قفص و مکران است، و غربی آن بلوچ و حدود منوجان و هرمز گویند هفت کوه است و نخیل بسیار دارد و کشاورزی پابرجا، و جایگاه ها استوار است و از سلطان جامگی دارند و و مردمان نحیف و گندم گونه باشند و گویند اصل ایشان از عرب است. و در آن ولایت مالهای بی اندازه گرد آمده است و بلوچ در پایان کوه قفص باشد. و قفص به فارسی کوچ باشد و این دو قوم را کوچ و بلوچ می خوانند<sup>۱</sup> با توجه به مطالب ذکر شده مشخص می شود که سکنه مردم مکران قبل از اسلام بطور کلی مشرک بوده و یا مجاورت با ایرانیان و مداخله هندیها، زردشتی و بودائی بوده اند. شادروان مولانا عبدالله روانبد در یاد داشت های تاریخی خویش با استناد از تاریخ بیهقی می نویسد: «که بلوچ ها پیش از سکنه مردم مکران قبل از اسلام به طور کلی مشرک بوده اند... استاد ابراهیم پاریزی به نقل از کتاب اخبار ایران از الکامل ابن اثیر راجع به فتح کرمان در ادامه مطلب خویش می نویسد: حکم بن عمر و تنلی به طرف کرمان رفت و شهاب ابن مخارق و سهیل بن عدی و عبدالله بن عبتان با وی پیوستند و به جایی رسیدند که سپاه مکران در کنار رود دجله چادر زده بودند. پادشاه مکران از پادشاه سند کمک گرفت. در این باره در کتاب «الفاروق» ترجمه خواهر پادشاه افغانستان محمد نادر شاه راجع به فتح کرمان سنه ۲۳ هجری قمری می نویسد: بر مهم مکران حکم بن عمروتنلی مأمور شد و در سنه ۲۳ هجری بافوج اسلام روان شد، و به این طرف نهر مکران فرو آمد. پادشاه مکران که راسل نام داشت از نهر عبور نمود و صف آرا شد، بعد از معرکه ی عظیم هزیمت یافت. و مکران به تصرف اسلام در آمد حکم نامه ی فتح را با چند زنجیر فیل که در جمع مال غنیمت بدست افتاده بود به در بار خلافت فرستاد. صحار عبدی نامه ی فتح را برد و حضرت فاروق (رض) احوال مکران را از او استفسار فرمود او به جواب عرض نمود: اَرْضُ سَهْلَهَا جَبَلٌ وَ مَاءُهَا وَ شَلٌ وَ تَمَرُهَا وَ قُلْ عَدُوَهَا بَطْلٌ وَ خَيْرُهَا قَلِيلٌ وَ شَرُّهَا طَوِيلٌ وَ الْكَثِيرُ يَهْلِكُ الْقَلِيلُ، ای امیرالمومنین، سرزمینی سخت که دشتش کوهستان گونه ولی بدون آب است، میوه آن نارسیده و دشمن در آنجا دلیر و پهلوان سود آن سرزمین کم است و زیانش بسیار، اگر سپاهی به آن سرزمین برود هر چند بسیار باشد که به نظر می آید و اگر کم باشد از میان خواهد رفت، و سرزمین های آن طرف دیگر بدتر از این طرف است. حضرت عمر گفت: مثل اینکه تو شاعری نه حقیقت پرداز؟ قاصد گفت من حقیقت عرض کرده ام. حضرت عمر (رض) فرمان داد که افواج اسلام تا به هرجا که رسیده اند، همان جا قیام کنند، و بیشتر نروند. سپس به سهیل و حکم بن عمرو نوشت که از مکران نگذرند و در این طرف رود اردو زنند. هم چنین دستور داد تا فیل هایی را که به غنیمت گرفته بودند به فروش برساند و بهای آن را بین سربازان تقسیم کنند.<sup>۲</sup> شادروان مولانا عبدالله روانبد در یادداشت های تاریخی خویش درباره مشرک

۱ - مسالک و ممالک ص ۱۴۱ - ۱۳۹ ابوالحاق الاصطخری - ایرج افشار انتشارات علمی و فرهنگی ۱۳۳۷.

۲ - الفاروق ص ۲۵۱: مترجمه عفت مآب علینا جناب والدہ ماجدہ سردار اسدالله خان صاحب خواہر پاکیزہ املا حضرت محمد نادرشاه پادشاه افغانستان. ناشر محمد اسماعیل کویتہ پاکستان.

بودن بلوچ ها دلایل زیر را برشمرده و می نویسد: ۱- مکرانیا بطور کلی مشرک بودند. ۲- روابط مطلوبی با سندیاها داشتند از این جهت پادشاه سند در آن موقع به یاری شان شتافته و لشکری را بمنظور کمک اعزام داشته است. که دلایل ایشان با روایت های تاریخی اخبار ایران از الکامل ابن اثیر ترجمه ابراهیم «بساستانی پاریزی» هم چنان که ذکر شده مطابقت دارد. اگر که گفته شود مکرانیا در آن موقع با سندیاها موافقت داشته اند. زیرا جنگ اعراب با مکرانیا جنگ مذهبی بوده است؛ پس از استمداد مکرانیا از سندیاها و یاری نمودن آنها ایشان را هم باید در عوامل مذهبی جستجو کرد. می توان استدلال کرد، به این که سکنه مردم بلوچستان از نژادهای مختلف ایرانی و سندی و غیره تشکیل یافته اند. احتمال نزدیک آن است که در زمان ورود اسلام هم مذهب مرکب اقتباس شده از همه مذاهب مختلف در میان آنها رواج پیدا کرده باشد. چنان چه هنوز هم رسوم مختلفی از ایرانیان قدیم و عامیانه همچون سوگند دادن و در آتش دست را گذاشتن و اقوام هندی و اعراب دوران جاهلیت در بین بلوچ ها مشاهده می شود.

که در این باره راجع به ریشه جهل و جاهلیت بلوچ ها با اعراب پیش از اسلام به بحث خواهیم پرداخت. جاهلیت از نظر لغوی از ریشه جهل، به معنی، خیره سری و پرخاشگری و شرارت گرفته شده است در مقابل اسلام که به معنی تسلیم و اطاعت خدای عزوجل و رفتار و کردار درست و گردن نهادن به قوانین اسلامی و شریعت است. کلمه ی جهل و جاهلیت در زبان قرآن و حدیث نبوی و شعر جاهلی نیز به همین معنای تعصب و بی پروایی و کم خردی است و در سوره بقره آیه ۶۷ «قَالُوا اَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ اَعُوذُ بِاللّٰهِ اِنْ اَكُوْنَ مِنْ الْجَاهِلِیْنَ» گفتند: آیا مرا مسخره می کنی؟ گفت: پناه به خدا می برم از این که جز نادانان باشم. (و مردم را ریشخند نمایم و به مسخره گیرم.) که قرآن «ریشخندگری را علامت (جاهل) بودن می داند». در سوره اعراف آیه (۱۹۹) آمده «خِذِّ الْعَفْوَ وَاْمُرْ بِالْعُرْفِ وَاَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِیْنَ». گذشت داشته باش و آسان گیری کن به کار نیک دستور بده و از نادانان چشم پوشی کن. (که بخشایشگری و به نیکی واداشتن و شایستگی را در برابر جاهلیت آورد) و در سوره فرقان (آیه ۶۳) «وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ الَّذِیْنَ یَمْسُوْنَ عَلٰی الْاَرْضِ هَؤُلَا وَاَنَا خَاطِبُهُمُ الْجَاهِلُوْنَ قَالُوْا اِسْلَامًا» که آرام راه رفتن و سخن صلح آمیز و ملایم گفتن را در برابر جاهلیت آورده است. روایت است که ابوذر، مادر کسی را به زشتی یاد کرد. پیامبر (ص) بدو فرمود اِنَّكَ اَمْرُوْهُ فِیْكَ جاهلیه. (که حضرت دشنام دادن را از جاهلیت دانسته است) از همه این شواهد پیداست که ریشه «جهل» از قدیم به معنی تندى و خیره سری و بی خردی به کار رفته و عصر جاهلیت با همه جنبه های شرک آمیز و اخلاق مبتنی بر عصبیت و انتقام جویی و خونخواری و تبهکاری و سیاهکارهایش به عصر نزدیک به اسلام و یا به عبارت دقیق و به دوره ی بلافاصله پیش از اسلام اطلاق گردیده است. قبیله در عصر جاهلی از سه قشر تشکیل می شد، یکی اعضای اصلی که پیوند خون و نسب داشتند و ستون و بنیان آن بودند. دیگر بندگان شامل برده های حمل شده از سرزمین های بیگانه به ویژه حبشی می شد، و بالاخره موالی یا بردگان آزاد شده که «خلماء» را نیز در بر می گرفت. خلماء، واپس زدگان و رانندگان دیگر قبایل (بر اثر جرم و جنایت) بودند «خلع» رابطه در حضور همه افراد قبیله انجام می شد «خلیع» ناچار به قبیله ی

دیگر پناه می جست و آنجا حق جوار و توطن به دست می آورد و مانند اعضای اصلی قبیله، صاحب حقوق، و نیز مکلف به تکالیفی می گردید. از همین خلعای هستند دسته جات معروف به «صعالیک» که به صحرا روی می نهادند و رهنی و غارتگری را به مثابه ی شیوه ی زندگی و طریق معیشت در پیش می گرفتند با آن چنان که در احوال بعضی شاعران صعلوک همچون تابط شرأ و سیلک بن - سلک و شغری می خوانیم.<sup>۱</sup> و ما تمام صفات دوران جاهلیت پیش از اسلام را که در بلوچستان رایج می باشد مشاهده می کنیم. این صفات متأسفانه صدمات زیاد و جبران ناپذیری بر جامعه بلوچستان وارد کرده است. که ما بطور نمونه مثنی از خورار را از قلم تاریخ نویسان و اندیشمندان بویژه شادروان مولانا «عبدالله روانبد» که به رشته تحریر درآمده بیان می کنیم ۱- در بلوچستان مرسوم و معمول بوده، که متهم به زنا یا سرقت را مجبور می کردند که از خنق پر آتشی که تقریباً ده قدم داشت، با پای برهنه دو الی سه مرتبه بگذرد. اگر آتش به او صدمه ای نرساند دلیلی بر پاکی و بی گناهی او شمرده می شد، و در صورت سوختن مجرم شناخته می گردید. و این را در عرف بلوچی و عقاید عامیان ایرانیان سوگند و در اصلاح بلوچ ها سوگند (چرط) می گفتند که به ریشه یابی آن خواهیم پرداخت و در گذشته خیلی معمول بود. حالا هم یافت می شود این عمل عیناً در میان ایرانیان قدیم مدتها قبل از زردشت مرسوم بوده است.<sup>۲</sup> بنابر این کلمه «سوگند» از ریشه اوستایی «سَوَکنت وِنت» مرکب از سوکنت=گوگرد و ونت = صاحب «دارنده» به معنای دارای گوگرد است. و آن عبارت بود از خوراندن آب آمیخته به گوگرد به متهم که زود دفع شدن یا در شکم ماندن آن بی گناهی یا گناهکار بودن متهم مُعین می شد. «سوکنت وِنت» در ایران باستان از انواع «ور» بود در ایران قدیم عبارت از آزمایشی بوده که برای تشخیص مجرم از متهم طی مراسمی برگزار می شده است. کتاب «شایست و نشایست»<sup>۳</sup> «ور» را آزمایش فلز گداخته معنی کرده که روی سینه متهم ریخته می شده است. در روزگار قدیم ایرانیان برای رفع دعاوی خود و یا هنگامی که از کسی گناه سر می زد و خود را بی گناه می دانست بطرق مختلف او را می آزمودند. شخص متهم می بایستی با «ور» راستگویی خود را به نبوت برساند و خویش را از تهمت بزهکاری دور می کرد در ایران باستان «ور» اقسامی داشته. در اوستا «رشن پشت» از پنج نوع آن نام برده است:

- ۱- ور آتش ۲- ور به سم ۳- ور به روغن، سرب مس گداخته ۴- ور به شیره گیاهی سمی ۵- ور سرشار. یکی دیگر از انواع ور سرد به این ترتیب بود که طرفین دعوا در آبی فرومی رفته اند نفس هرکدام که زود تر تنگ می شد سر از آب بیرون می کشید. مقصر شناخته می شد نمونه عملی این گونه ورها «سوگند ها» در کتب کهن و فرهنگ مردم بسیار است و تا حدودی از کیفیت اجرای آن هم مشخص

<sup>۱</sup> - تاریخ ادبی العصر الجاهلی. شوقی صنیف ص ۳۷ ترجمه علیرضا ذکاوتی قراقرزو انتشارات امیر کبیر ۱۳۶۴.

<sup>۲</sup> - تاریخ بلوچستان یادداشت های مولانا عبدالله روانبد.

شده است<sup>۱</sup> که بطور نمونه موقعی که سودا به زن کیکاووس پادشاه ایران، سیاوش پسر کیکاووس را متهم به عمل مُثافی عفت، نسبت به خود کرد. کیکاووس در این مورد از مؤید مُبدیان رأی جست ایشان چنین رأی دادند. که برای رهایی از این اندیشه باید آزمایشی کرد. بدین طریق که هر دو از آتش بگذرند تا بی گناه از گناهکار پیدا شود. زیرا آتش هرگز به جان بی گناهان آسیب نمی رساند شاه سودابه و سیاوش را پیش خود خواند و این آزمایش را به گوششان رساند. سودابه که در دل هراسان بود، موضوع کودکان را پیش کشید و خود را بی گناه و ستمدیده نشان داد و سیاوش را نخست سزاوار آزمایش دانست. فردوسی در شاهنامه اینگونه بیان می کند.

فکنده نمودم دو کودک به شاه  
سیاووش را رفت باید نخست  
اما سیاوش خود را برای آزمایش آماده ساخت:  
به پاسخ چنین گفت با شهریار  
اگر کوه آتش بود بسیرم  
کاووس فرمود تا صد کاروان شتر سرخ موی هیزم گرد آوردند. و از آن دو کوه بلند برپا کردند و همه شهر به تماشا شناقتند و برزن بدکیش نفرین فرستادند.

به گیتی بجز پارسا زن مجوی  
زن بد کُنش خواری آرد به روی  
سپس شاه دستور داد تا نفت سیاه بر چوب ها ریختند و آتش فروزان شعله به آسمان رساندند. چنانکه شب از روشنی چون روز گشت. همه مردم از کار سیاوش گریان شدند. سیاوش با کلاه خود زرین و جامه ی سفید و لبی پر خنده از امید بر اسب سیاه نشسته و پیش شاه شتافت. پیاده شد و نیایش کرد، و چون پدر را شرمگین دید:

سیاووش بدو گفت انده مدار  
سری پر زشرم و تباهی مراست  
کز اینسان بود گردش روزگار  
اگر بی گناهم رهایی مرا است  
پس بسوی آتش روانه شد و بادآور پاک راز گفت و زاری نمود و اسب برانگیخت سودابه از سوی دیگر به بام آمد و آتش نگریست و در دل آرزو کرد بر سیاوش بذبرسد. مردم همه چشم به کاووس دوخته بودند، و خشمگین می گریستند. سیاووش با اسب خود را به میان آتش انداخت و چنان در میان شعله ها می تاخت که گویی اسب او با آتش سازش دارد. اما آتش چنان زبانه می کشید که اسب و سیاووش را در خود پنهان کرد. پس از لحظه ای سیاوش با لبان پر از خنده بیرون آمد و همین که چشم جهانیان به او افتاد از شادی خروش بر آوردند:

<sup>۱</sup> - احمد باوند (سواد کوهی) روزنامه اعتماد دوشنبه ۲۲ شهریور ماه ۱۲۸۲ رجب ۱۳۴۴ ۱۵ سپتامبر ۲۰۰۳ سال دوم شماره ۲۶۴ ص ۶ (فرهنگ مردم).

چنان آمد اسب و قباى سوار      كه گفتى سخن داشت اندر كنار.

كمترين اثرى از آتش در لباس و تنِ سياووش ديده نمى شد، همه به يكدیگر مژده مى دادند كه خدا بر بى گناه بخشيد. اما سودابه از خشم موى مى كند و اشك مى ريخت. همين كه سياووش پيش پدر رفت و كاووس اثرى از دود و آتش و خاك در او نديد از اسب فرود آمد و تنگ به برش گرفت و به ايوان شتافت و سه روز به شادى نشستند پس از آن در كار سودابه با ايرانيان شور كرد. همه او را سزاوار مرگ مى دانستند.<sup>۱</sup> در اين مورد «هنرى پاتينجر» مى نويسد: «من بسيارى از سنن و آداب و عادات يهود و قوانين موسى را در ميان قوم بلوچ كشف كردم بطورى كه بنظر مى آيد اخلاقيات مربوط به ازدواج و شرايط و مقررات و دستور ها وسواس داشته و به دقت آنها را رعايت مى نمايند و با توجه به اعتقاد عمومى چنان درست و حسابى عمل مى كنند كه پيمان شكنى در امر ازدواج تقريباً نادرست است.

چه اين هم شكلى مقررات تصادفى باشد، و يا اصولاً خودشان اين عادات و سنن را اتخاذ کرده باشند و چه اين سنن به عوامل دور دست نسبت داده شود. كمبود آشنائى من در مورد منشا و اصل دين مردم نمى گذارد تا سابقه سنن موجود را چه از طريق نوشته ها و چه بواسطه مصاحبه و بطريق زباني؛ و روابط آن با يهوديان روشن کرده و قطعاً بگويم كه اين سنت ها از يهوديان به ارث اين مردم رسيده است، و يا از آن خودشان مى باشد. اگر چه ممكن است بلوچ ها هم پاره اى از مقررات قديمى خود را حفظ کرده باشند. تا آنجا كه من اطلاع دارم، مواردی در ميان جامعه بلوچان امروزی انجام مى گيرد كه به دقت و صراحت در اين باره در قرآن دستور داده نشده است فى المثل در واقعه مرگ شوهر، يك زن جوان، برادر وى. موظف و مكلف است كه با زن برادر مرده ازدواج كند و در نتيجه چنين اتخاذى نسبت به مالكيت متوفى حق وراثت مى يابد.

شادروان «مولانا عبدالله روانيد» در يادداشت هاى تاريخى خود ضمن اشاراتى مشابه سخنان پاتينجر راجع به رسوم و عادات بلوچ ها مى نويسد: «در زمان جاهليت عرب رسم بر آن بود كه بعد از وفات شوهر زن ميت جزو ميراث محسوب، و در اختيار ورثه شوهر قرار مى گرفت و مجبور بود به نكاح يكي از بستگان شوهر در آيد. و يا در بعضى از خاندان بلوچ ها معمول است، كه زن پس از وفات شوهر ولو آنكه چند روز پيش در خانه او نبوده باشد و خيلى هم جوان باشد از نكاح و ازدواج مجدد خوددارى ورزيده، و بقيه عمر را به حالت بيوه زنى مى گذراند. اين رسم در اصل مأخوذ از اقوام هندياها است. كه تا قرن حاضر بعضى از مسلمين هند هم به علت مخالطت و آميزش با هندوها به اين عادت زشت مبتلا بودند. با توجه به اين كه اين امور ناپسند و خلاف فطرت بوده و دين اسلام شديداً آنها را رد نموده است و خداوند در قرآن مى فرمايد: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَجِلْ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ كَرَاهًا وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَ عَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَا لَهُنَّ قُفُسٌ أَنْ تَكْرَهُنَّ شَيْئًا وَ يَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا.)» سوره نساء آيه ۱۸. ترجمه: اى كسانى كه ايمان آورديد. براى شما درست نيست كه زنان را همچو كالايى به ارث برديد و

<sup>۱</sup> - داستان هاى دل انگيز لبيبات فارسى ص ۳۷ تأليف دكتور زهرا خانلرى كيا. انتشارات طوس ۱۳۶۳.

ایشان را بدون مهریه و رضایت به ازدواج خود در آورید و حال آن که آنان چنین کاری را نمی پسندند و وادار بدن می گردند. و آنان را تحت فشار قرار ندهید تا بدین وسیله (ایشان را وادار به چشم چرانی از قسمتی از مهریه کنید) و برخی از آنچه را که به ایشان داده اید فراقچنگ آرید. مگر اینکه آنان (بانشوز و سوء خلق و فسق و فجور) دچار گناه آشکار شوند (که در این صورت می توانید بر آنان سختگیری کنید، یا به هنگام طلاق قسمتی از مهریه را باز پس گیرید) و با زنان خود بطور شایسته (در گفتار و کردار) معاشرت کنید و اگر هم از آنان (به جهاتی) کراهت داشتید (شتاب نکنید و زود تصمیم جدایی نگیرید) زیرا که چه بسا از چیزی بدتان بیاید و خداوند در آن خیر و خوبی فراوانی قرار بدهد که متأسفانه در بین بلوچ ها به عنوان «با جایی» چنین رسومی وجود دارد و به هرحال رسومی و عاداتی که با قرآن و حدیث پیامبر مطابقت نداشته و هم چنین از نظر عقل و منطق جزء سنت های حسنه و نیک نتوان آنها را قلمداد کرد مردود هستند. که در این باره علما و مجاهدین عصر در هندوستان با شمشیر قلم و منطق و سخنرانی هایشان توانسته اند، آثار این اعمال زشت و ناپسند را با دلایل روشن و واضح روایات اسلامی بیان نموده، و خط بطلان بر آن کشند. اما در بلوچستان هنوز آن چنان که شایسته است از بین نرفته است. هم چنین مولانا «عبدالله روانید» می نویسد: مجاورت قبور روشن کردن چراغ در قبرستانها هم از عملیات و کارهای هندیهاست که، در میان بلوچ ها سرایت کرده است و از رسوم جاهلی دیگر مانند اعراب جاهلی در بلوچستان وجود دارد، و اعراب در دوران جاهلیت به آن اعتقاد داشتند این بود داخل شدن ماه صفر را شوم می دانستند. پیغمبر(ص) جهت ابطال عقیده شان فرمودند: «لا عدوی ولا هامة ولا نو ولا صفر» رواه مسلم؛<sup>۱</sup> در مرض سرایت وجود ندارد بد فالی گرفتن با مرغ بوم «جغد» درست نیست. و ریزش باران همراه با بارندگی و جابجایی ماه ارتباطی ندارد، و بدفالی گرفتن از ماه صفر گرفتن درست نیست. اما بلوچ ها هنوز هم ماه صفر به ویژه روز سیزدهم آن را منحوس می دانند. و بعد از دخول وی، قبل از انقضای روز سیزدهم برای رفتن مسافرت بجایی اقدام نمی کنند. موارد دیگری که مولانا عبدالله روانید از رسوم. عادات جاهلی می شمارد، عبارت از نکاح بین العیدین که اهل جاهلیت نکاح ما بین العیدین را اعنی دراشهر حج میمون و مبارک نمی دانستند. «که در اینجا منظور ما بین العیدین یعنی: آنچه که میان دو عید می باشند، ماههای حج هستند، که حضرت ام المومنین عایشه صدیقه(رض) برای باطل کردن و رد این عقیده می فرماید: «تَزَوَّجَنی رَسُولُ اللَّهِ صَّصْ فِی شَوَّالٍ وَ بَنی بَی فِی شَوَّالٍ فَأَیَّ نِسَاءِ رَسُولٍ صَّصْ کَأَنَّ اَخْطَی عِنْدَهُ مَتًی؟» در ماه شوال با من ازدواج کرد. پس کدام یک از زنان رسول الله نزد او و از من بیشتر بهره مند می نمایند. و فخر بانساب (نژادها) از شیوه ی قدیم عرب ها بود و در زمان قبل از اسلام در ایام منی برسوق عکاظ (بازارهای شهر عکاظ) به تذکره آباء (پدران) و اجداد شمردن و مناقب آنها اشتغال ورزیده، این کار را جزو وظایف ملی خود می دانستند. چنان چه آیه کریمه سوره بقره ۱۹۹ «فَاذْکُرْ وَاَللهُ کَذِکْرَکُمْ اَبَاءُکُمْ اَوَّاشِدْ ذِکْرًا» مشعر بر این معنی است که همان گونه پدران خود را

یاد می کردند، بلکه بیشتر پدرانشان را یاد می کردند گویند عربها بعد از انجام اعمال حج و اتمام مراسم آن، در منی گرد می آمدند و مفاخر آباء (پدران) و محاسن اجدادشان را یاد می کردند و می ستودند. و در حدیث نبوی آمده، که که امت من از اعمال جاهلیت نجابت و فخر به نژادها نخواهد گذشت. هنوز هم در میان بلوچ ها فخر کردن به نسب بیش از سایر اقوام وجود دارد. هم چنین ایشان می نویسند: در زمان جاهلیت در میان اعراب در امر خون مساوات نبود، بسا بارها بجای قاتل برادرش، یا یکی دیگر از اقارب و خویشاوندان وی را به قصاص مقتول می کشتند. و اگر قاتل از قوم وضع «طبقات پست جامعه» بود افراد بیشتر را از آن قوم به عوض مقتول می کشتند و چه بسا رئیس قبیله آن طایفه را به قتل می رسانیدند. در باب دیات (دیه، خون بها) هم تفاوت بسیار وجود داشت، تا آن که از شریعت اسلام و احکام الهی صریحاً آیه محکمه:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبَاعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَايَالِهِ بِاحْسَانٍ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّابَ إِلَيْهِمْ. سوره بقره آیه ۱۷۸. ای کسانی که ایمان آوردید، درباره کشتگان، «قانون مساوات و دادگری» قصاص بر شما فرض شده است «و باید در آن کسی را به گناه دیگری نگرفت». بلکه باید آزاد در برابر آزاد، و برده در برابر برده و زن در برابر زن است. پس اگر کسی از (جنايتش) از ناحیه برادر (دینی) خود، گذشتی شد. (و یکی از صاحبان خون بها کننده را بخشید، و یا حکم قصاص تبدیل به خون بها گردید، از سوی عفو کننده) باید نیک رفتاری شود و (سخت گیری و بد رفتاری نشود، و از سوی قاتل نیز به ولی مقتول) پرداخت با نیکی انجام گیرد (و در آن کم و کاست و سهل انگاری نباشد. این گذشت از قاتل و اکتفاء به دیه ی مناسب) تخفیف و رحمتی است از سوی پروردگارتان. پس اگر کسی بعد از آن «گذشت و خشنودی از دیه» تجاوز کند (و از قاتل انتقام بگیرد) او را عذابی دردناکی خواهد بود. و فرمان صاحب شریعت: اَلْمُسْلِمُونَ تَتَكَافَوْنَ دِمَائِهِمْ وَأَمْوَالَهُمْ... «مسلمانان در خون شان و مالشان، با همدیگر مساوی و برابر هستند» مساوات اسلامی را در این مورد برقرار گردانید. عین روش غیرعادلانه که زاینده گبر و غرور فوق العاده است. در بلوچستان رایج و مورد عمل بوده است و هنوز هم وجود دارد. مورد دیگری که رسوم جاهلیت عرب بوده و در بلوچستان رایج است این است. جهال عرب ترکه میت را مخصوص اولاد پسر دانسته و برای دختر حقی قاتل نبودند. تا آن که فرمان خداوند: لِلرَّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبٌ مَقْرُوضًا. آیه ۷ سوره نسا. برای مردان و زنان از آنچه پدر و مادر و خویشاوندان از خود بجای می گذارند سهمی است، خواه آن ترکه کم باشد یا زیاد. سهم هریک را خداوند مشخص و واجب گردانیده است. (و تفسیر ناپذیر است...) وارد شد. و حق هر ذیحق (صاحب حق) را از ورثه به حکمت بالغه تعیین نمود. اما متأسفانه به طوری که شنیده می شود برخی از طوایف بلوچ دختران را از ترکه والدین محروم می گذارند. ایشان سپس اضافه می کند و می نویسند: قبل از اسلام در عربستان بازار قتل و غارت همواره گرم بود و هیچ کس بر مال و نفس خود اطمینان نداشت. چنانچه آیه شریفه: أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَاكُمْ حَرَمًا آمِنًا وَ يَحْتَفِلُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ. سوره عنکبوت آیه ۶۲ بگذار چیزهایی را که به ایشان داده ایم نادیده بگیرند و کفران نعمت کنند. و چند روزی از لذت زود گذر



بهره مند گردند. سرانجام خواهند فهمید که چه سرنوشت شومی در انتظارشان است، بدین معنی اشارت دارد. در بلوچستان هم در دوره ملوک الطوائفی بلوچ ها در قتل نفس و نهب اموال و غارتگری و خون ریزی به منتهای درجه رسیده بودند. بویژه سرداران و حاکمان بلوچ ارزشی نمی گذاشتند و خود را مالک جان و مال رعایا می دانستند. که در این مورد داستان هایی نقل می کنند که از شنیدن آن مو بر اندام راست می شود. در پایان یاد آوری می شود که علاوه از ذمائم (زشتی ها) نامبرده خصوصیات و فضایی مردم بلوچ دارند که جزء ذات و سرنوشت آنهاست. از آن جمله شجاعت، شهامت، مناعت نفس، سخاوت طبع، وفای بعهده، حُسن هم جواری، مهمان نوازی، غیرت بر ازواج، صراحت لهجه، صلابت مذهبی را می توان نام برد.<sup>۱</sup>

### خصوصیات قوم بلوچ

هر قوم و ملتی خصوصیات خاص دارند که به فرهنگ و راه و رسم آن قوم بستگی دارد. به عقیده جامعه شناسان، اخلاق و عادات و رسوم جوامع بشری مانند دیگر پدیده های آن با شرایط و اوضاع اقتصادی، در ادوار مختلف تاریخی تغییر کرده است یعنی با دگرگون شدن زیر بنای جامعه و استقرار طرز تولید جدید، روبنای آن یعنی روابط تولیدی اخلاق و عادات و قوانین و نظامات مدنی و اجتماعی نیز دستخوش تغییر و تحول می شود.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - تاریخ بلوچستان : مولانا عبدالله روانبد

<sup>۲</sup> - مرتضی رلوندی. تاریخ اجتماعی ایران ص ۱۱ جلد ششم انتشارات نگاه ۱۳۷۱.



قوم دوستی و شخصیت اجتماعی کدخدا محمد کلاتی در زراباد چابهار ستودنی است

ابن خلدون در مقدمه تاریخ فلسفه خویش در باره خصوصیات شهرنشینان و صحرائنشینان می نویسد: شهرنشینان در بستر آرامش و آسایش آرامیده و غرق ناز و نعمت و تجمل پرستی شده و امر دفاع از جان و مال خویش را به فرمانروا و حاکم واگذار کرده اند، که تدابیر امور و سیاست ایشان را بر عهده گرفته است. و به نگهبانان و لشکریانی اتکاء کرده اند ایشان را از هر گونه دست بردی حمایت می کنند. و در دژ و قلعه هایی که گرداگرد شهر آنان را احاطه کرده و حایل و مانعی در برابر هجوم دیگران غنوده اند. از این رو هیچ گونه بانگ و خروش سهمناکی آنان را بر نمی انگیزاند و هیچ کس شکار ایشان را نمی رهند. به همین سبب در نهایت غرور و آسودگی سلاح را به دور افکنده اند و نسل های ایشان بر این وضع تربیت شده اند و در نتیجه خوی زنان و کودکان رسوخ یافته که باید خداوند خانه متکفل امور آنان باشند و به خود هیچ گونه اعتمادی ندارند و این خوی رفته رفته چنان در آن جایگزین گردیده که به مثابه سرشت و طبیعت ایشان شده است.

ولی بادیه نشینان و صحرائنشینان به سبب جدایی از اجتماعات بزرگ و تنها به سر بردن در نواحی دور افتاده از نیروهای محافظ و نگهبانان و نداشتن قلعه ها و دروازه ها به خودی خود عهده دار دفاع از جان و مال خویش اند. و آن را به دیگری واگذار نمی کنند و به هیچ کس در این باره اعتماد ندارند از این رو پیوسته مسلح و مجهز می باشند آنان از خوابیدن و استراحت کردن پرهیز می کنند. مگر خواب اندکی در همان جایگاهی که نشسته اند و بر بالای چهار شتران هنگام مسافرت، همواره کنجکاو و دقیق به هر بانگ آهسته سهمناکی که از دور می شنوند گوش فرا می دهند و در دشت های خشک و صحراهای وحشتناک با اتکاء

دلاوری و سرسختی و اعتماد به نفس خویش تنها می کنند. چنان که گویی سرسختی و دلاوری سرشت آنان شده است و همین که موجبی پدید آید یا بانگی بر خیزد آنان را به یاری طلبد بی دوشنگ به سوی آن می شتابند و هیچ گونه هراسی به خود راه نمی دهند.<sup>۱</sup> تاریخ و فرهنگ هر قوم مختص به خویش دارد. و در میان بلوچ ها و بلوچستان ویژگی خاص خویش را دارا می باشد. بلوچ ها علاوه بر شجاعت، دارای خصائل ممتاز اخلاقی دیگری نیز هستند که به برکت اسلام در وجود آنها تبلور یافته است. این خصائل ممتاز عبارتند از:

۱- وفای به عهد، و در این کار بسیار پایبندند.

۲- صداقت و یکرنگی.

۳- وفاداری

۴- غریب نوازی و یتیم پروری.

۵- حفاظت از پناهنده و در خطر انداختن خویش برای پاسداری از وی.

۶- به آب و آتش زدن خویش برای حفاظت ناموس و غیرت.

و بسیاری دیگری از این نوع ویژگی های ستوده ی اخلاقی و انسانی را دارند.<sup>۲</sup> دکتر سید منصور سجادی در کتاب باستان شناسی و تاریخ بلوچستان بعضی از خصوصیات بلوچ را از زبان اندیشمندان این چنین برشمرده است، بلوچ مردی است آزاد، جنگجو، دلیر، مهمان نواز، دیندار، راستگو، درستکار، و کارکن، (جعفری) شرف یا (میار) بلوچ عبارت است از:

۱- پذیرایی و نکه داری از مهمان.

۲- امانت داری و درست کاری.

۳- پناه دادن به کسی که پناه خواهد و نکه داری از او تا جان در تن باشد.

۴- خونی برای خونی که ریخته شود، مگر آن که خون آشتی را استوار گرداند.

۵- پرهیز از کشتن زن و پسر نابالغ، کولی به کسی که مسلمان نباشد ولی با آرامش در همسایگی بلوچان به کار زندگی خود بپردازد.

۶- پرهیز از کشتن دشمنی که به زیارتگاهی پناه برد.

۷- آمرزیدن دشمن اگر زنی از طایفه او برای آمرزش خواهی آید.

۸- آتش بس و آشتی اگر کسی قرآن بر سر نهاده میانجی گردد.

۹- کشتن زنا کار چون او را زنهار نشاید.

بیشتر طوایف چادر نشین و نیمه متمدن دارای این خصوصیات می باشند مهمان نوازی، آزاد منشی، راستگویی، دلیری و جنگجویی، مبالغه در ناموس پرستی، صفت بارز تمام طوایف چادر نشین است.

<sup>۱</sup> - مقدمه ی ابن خلکان : ص ۲۳۵ - ۲۳۴ ترجمه محمد پروین کبابادی.

<sup>۲</sup> - بلوچ و بلوچستان : قاضی عبدالصمد سربازی ص ۶۷ ترجمه : سلیم آزاد انتشارات کردستان ۱۳۷۸.

اقبال ینمایی درباره خوی ها آیین های بلوچان می نویسد (... مردمانی سخت کوش، مهمان نواز، درست کار، غیرت مند، شکپا، گاه بی عاطفه، و غالباً در امور مذهبی متعصب اند.) از خصایص برجسته بلوچان زود خشمی ایشان است. سخت دلی و تند خویی بلوچ ها بدین سبب است که برای فراهم کردن حداقل زندگی باید مدام با دشواری ها بستیزند و دائم در تلاش مبارزه باشند. امانت داری و درست کاری بلوچ ها همیشه ضرب المثل بوده است.<sup>۱</sup> در ارتباط با خصوصیات اخلاقی بلوچ وجه آن یعنی خشونت باید عنوان کرد، که از یک قانون کلی تبعیت کرده یعنی اگر به این مسئله قائل باشیم که شرایط اقلیمی با معیشت و حیات اقتصادی جوامع نتیجه گیری کنیم که در کویر زندگی کردن، یا گرما و در بعضی موارد با سرمای طاقت فرسا ساختن با بخل طبیعت مبارزه کردن با هجوم ملخ مقابله نمودن یا اندک ها ساختن با خشک سالی ها مدارا کردن و... از بلوچ ها افرادی ساخته که مثل هر کس دیگری در این شرایط قرار می گرفت خشونت بارزترین و شاخص ترین زندگی آنان برای بقای و ادامه روند زندگی می گردید. اگر اذعان کنیم آسودگی فکر، امنیت اقتصادی و اجتماعی، ثروت، حداقل ابزاری بود که زمینه را برای ایجاد جو مناسب برای پرداختن به مسائل فکری، هنری، ابداعات، اکتشافات، خلاقیات ها، و نهایتاً تمدن فراهم کرد. در بلوچستان مجالی برای پرداختن به این مسائل موجود نبود اگر در بلوچستان آثاری از ارتقاء فرهنگی و هنری و اقتصادی و شیوه تولید پیدا شده از محدوده ضرورت ها تجاوز نکرده است. علاوه به مسائل بالا باید به ظلم مضاعف حکومت ها را در طول تاریخ و مخصوصاً در همین دوره معاصر (قاجار ها) که بعضاً باعث واکنش هایی پراکنده و خشونت بار از طرف بلوچ ها می شد اضافه کرد. و هم چنین شیوه زندگی خان خانی و جدال همیشگی سرداران، خان ها با یکدیگر به غلظت خشونت در بلوچستان می افزود. به هر صورت از مجموعه مسائل مطروحه می توان نتیجه گرفت که نه بلوچ و نه هیچ نژاد و قومیتی دیگر در جهان با لذات غیر متمدن و خشن نبوده اند، بلکه همان طور که تمدن و ایجاد آن شرایط، محیطی اجتماعی و جغرافیایی و سیاسی خاص بستگی داشته، که عکس آن هم مصداق دارد، خشونت که در بلوچستان است و بدور بودن بلوچ از زندگی متمدنانه تبیین می شود، زاینده محیط اجتماعی و جغرافیایی زندگی بلوچ بوده است بنابراین با بهبود این شرایط با برنامه ریزی دراز مدت می توان منتظر تغییر شرایط اجتماعی و فرهنگی بلوچ نیز بود. اما در ارتباط با مسئله نژاد و آمیختگی نژادی بلوچ ها به نظر می رسد موقعیت خاص جغرافیایی بلوچستان به لحاظ کویر بودن عدم وجود کانون های مجتمع ثروت شهر ها در گیری همیشگی ایلات، عدم حضور یک قانون قدرت متمرکز، دور از دسترس بودن و... از این منطقه مأمنی ساخته بود، که ناراضی های سیاسی و اجتماعی محکومین فراری دولتی... برای نجات جانشان به بلوچستان روی آوردند، و علاوه بر این حملات مکرر اقوام بیگانه چه قبل از اسلام چه بعد از اسلام، از اسکندر تا مغول ها، غزنویان، سلجوقیان، افغانها، اعراب و بعدها حضور نسبتاً طولانی اشغالگران انگلیسی، مسلماً در اختلاط نژادی بلوچستان تأثیر داشته است. نتیجه اینکه بلوچستان در کانون

<sup>۱</sup> - دکتر سید منصور سید سجادی باستان شناسی و تاریخ بلوچستان ص ۴۰ سازمان میراث فرهنگی ۱۳۷۴.

دهها موارد اجتماعی، جغرافی و سیاسی قرار گرفته است که نتیجه اش از بین رفتن اصالت نژادی بلوچ ها شده است. مجموعه ی این عوامل در واقع نوعی مبارزه برای بقای اقتصادی بوده، و مجالی برای اینکه بلوچ ها یک حرکت سیاسی و عمده از خودش به یادگار بگذارد، به وجود نیاورده است. و متأسفانه همین عدم تعصب ملی نسبتاً منجر به حضور نسبتاً طولانی استعمار و بیگانگان در سرزمین بلوچستان شده، و آنچه که امروز از آن به عنوان ناسیونالیسم محلی می توان نام برد؛ در بلوچستان بسیار کم رنگ بوده است. و اگر گاهی هاله ای از اتحاد قبایل بلوچ در پیکره ی بلوچ و بلوچستان دیده می شد قبل از اینکه انگیزه های واقعی و سیاسی و ناسیونالیستی داشته باشد، بیشتر تحت تأثیر القانات، خوانین در راستای حفظ منافع شان و یا به ندرت دردهای مشترک مردمی بوده است، که مجبور بوده اند، تحت عنوان نام بلوچها بطور موقت متحد شوند تا از شدت حملات اقوام بیگانه و دولتهای مرکزی در طول تاریخ به محیط زندگی شان جلوگیری کنند.<sup>۱</sup>

### سرسختی و رشادت بلوچ در برابر قدرت

شجاعت در لغت به معنی دلیری و دلاوری. جرأت و پردلی است، در مقابل تهور که به معنی بی باکی و بی پروایی و گستاخی است. در اصطلاح شجاعت عبارت است از صفتی شایسته است که انسان بطور دقیق و آینده نگری برای دفاع از خویش در مقابل دشمن و بروز حوادث نشان می دهد. اما تهور و بی باکی عبارت است از عملی که بطور شایسته و دقیق و در هنگام بروز حوادث و در مقابل دشمن انجام نگیرد. و سرانجام خوشایندی نداشته باشد.<sup>۲</sup> شادروان مولانا «عبدالله روانید» در این باره می نویسد: شجاعت یکی از صفات شایسته انسان است، اما از آن جا که اعتدال در هر امری مطلوب می باشد، افراط مانند تفریط در هر کاری ناشایسته است. افراط در شجاعت که آن را تهور خوانند، مثل تفریط، که در آن چن نامیده می شود که به اتفاق عقلا مذموم است. و آیه کریمه: «و لا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ». با دستهای خویش خود را به هلاکت نیندازید، مؤید این معنی است. هر چند که بلوچ در شجاعت مشهور و اشعار حماسی و کارنامه ی محیر العقول آنها دهان به دهان از اسلاف آنها منقول است. و دلیل زنده ای بر شجاعت فطری و شجاعت جبلی آنها است. اما متأسفانه بلوچ ها شجاعت را به درجه تهور، و دلیری را تا مرحله بی باکی می رسانند. همین امر دور از حزم که موجب مقوله: «مَنْ تَفَكَّرَ لَمْ يَتَشَجَّعْ» کسی که می اندیشد، بی باکی نمی کند. ناشی از کمال جرأت و عاقبت نیندیشی است. که در بسیاری از مواقع موجب سقوط و تنزل آنها گردیده است. این سخن علامه روانید مصداق این سخنان قباد است که از او سؤال شد: کدام زیور مردان را زیننده تر است؟ گفت: «دانشمندان را همواره رفتاری پسندیده، و دلاوران را فتح و ظفر و آنگاه گذشت.» از او پرسیدند فایده دانش و دلیری چیست؟ گفت: «نتیجه دلیری ایمن بودن از دشمن است و نتیجه ی دانش، ایمن بودن از خطا»

۱- تحلیلی از بلوچ و بلوچستان: آقای حسین یکتا مقدم دبیر دبیرستان های مشهد.

۲- فرهنگ فارسی ص ۲۹ - ۲۰ - جلد ۲- دکتر محمد معین، انتشارات امیر کبیر ۱۳۶۲

فرهنگ فارسی (ص ۱۱۷۳ ج ۲۰۳) (ص ۲۸۵ - ج ۳) دکتر معین انتشارات امیر کبیر ۱۳۶۲.

شنیده ایم گفته اند: هر کس یقین نداشته باشد که محال است پیش از فرا رسیدن اجل کشته شود و سزاوار نیست خود را از جنگاوران شمارد چرا چنین گفته اید؟ پاسخ داد تا نترسیدن از مرگ را به سواران کارآمد بیاموزیم. هر کس به یقین نداند که هنگام مرگش از پیش مُتین است دلش استوار نخواهد بود<sup>۱</sup> که بطور نمونه مشتی از خروار از تاریخ را مولانا روانبد به نقل از شاهنامه فردوسی را بیان می کند و سپس به نقل از شاهنامه فردوسی در داستان کیخسرو، موقعی که برای تعقیب افراسیاب به قلعه گنگ دژ گریخته بود. خواست که از راه مکران و بلوچستان وارد هندوستان شود فرستاده ای به شاه مکران فرستاد که برای لشکریانش هنگام عبور از آن منطقه جشن و مهمانی ترتیب داده و مراسم مهمانداری و مهمان نوازی را بجای آورد. شاهد مثال می آورد و این نکته را خاطر نشان می سازد، با توجه به این که کیخسرو برای بار دوم به پادشاه مکران نامه ای با فرستاده خویش می فرستد و او را نصیحت می کند. اما به تعبیر فردوسی در شاهنامه «سبکسر» پیام فرستاده را خوار می شمارد و آتش جنگ را شعله ور می سازد. که این سرسختی و تهور و بی باکی باعث کشته شدن شاه مکران و دهها هزار نفر از لشکریانش، و به اسارت آمدن هزار و صد و چهل نفر می گردد. که مولانا روانبد نتیجه این سرسختی را تهور و بی باکی می داند نه شجاعت و دلیری.<sup>۲</sup>

بر تخت او رفت و نامه بداد

بگفت از پیام آنچه بودش بیاد

دل انجمن پر ز تیمار کرد.

که نادیده بر ما فزونی مجوی.

سبکسر فرستاده را خوار کرد

بدو گفت با شاه ایران بگوی

مولانا روانبد آنگاه شواهدی دیگر از شاهنامه فردوسی می آورد، که چون انوشیروان پادشاه مقتدر ساسانی، با

یاغیان طوایف بر سر پیکار بود بلوچ ها جانب پادشاه راه گذاشته و به کمک گیلانیان بر ضدوی برخاستند که

در نتیجه مغلوب و منکوب گردیدند.

که گشت از بلوچی جهان تباه

زمین را به آب اندر انداختن

ز نفرین پراگنده شد آخرین

بر آمیخت اندوه با خرمی

شد از بیم شمشیر ما چون پرند

همی شیر جوییم پیچان زمیش

بیالیز گل نیست بی زخم خار

ز بهر پراگندن گنج بود

بکوشید با کار دانان پیر

به راه اندر آگاهی آمد به شاه

ز بس کشن و غارت و تاختن

ز گیلان تباهی فزونست ازین

دل شاه نوشیروان شد غمی

به ایرانیان گفت الا نان و هند

بسند نه باشیم با شهر خویش

بدو گفت گوینده کای شهریار

همان مرز تا بود با رنج بود

ز کار بلوچ ارجمند اردشیر

<sup>۱</sup> - دکتر عیسی الماکوب: ترجمه عبدالله شریفی خجسته تأثیر پند پارسی بر ادب عرب ص ۷۹-۷۸ شرکت انتشارات علمی و فرهنگی تهران ۱۳۷۳.

<sup>۲</sup> - تاریخ بلوچستان مولانا روانبد.

نه ازبند و ز رنج و پیکار و جنگ	نبد سودمندی به افسون و رنگ
بپوشید بر خویشتن اردشیر	اگر چند بُد این سخن ناگزیر
بسوی بلوچ اندر آمد زراه	ز گفتار دهقان برآشت شاه
نباید که یابد رهایی یکی	و اگر انجمن باشد از اندکی
سوار و پیاده ببستند راه	چو آگاه شد لشکر از خشم شاه
بلوچی نمان آشکار و نهان	نبود ایمن از رنج شاه جهان
بدی بی نگهبان و کرده یله	چنان بد که بر کوه ایشان کله
به هامون و بر تیغ کوه بلند	شبان هم نبودی پس گوسفند
بگردید و گرد اندرش با گروه	چو آمد به نزدیک آن مرز و کوه
که بستند زانبوه بر باد راه	بر آن گونه گرد اندرآمد سپاه
سپاه بود برسان مور و ملخ	همه دامن کوه تا روی شیخ
خروش آمد از غار و زکوه و دشت	منا دیگری گرد لشکر نگشت
و گر تیغ دادند مردان گرد	که از کوچگه هر که یا بید خُرد
خروش آمد و ناله مرد و زن	زیس کشتن و غارت و سوختن
گیاها به مغز سر آلوده بود	ز کشته به هر سو یکی توده بود
هشیوار و بارای و سنگی بُند	ز گیلان هر آن کس که جنگی بُند
زنان از پس و کودک خرد پیش	ببستند یک سر همه دشت خویش
دریده برو خاکسار آمدند	خروشان بر شهریار آمدند
همه دستها بسته و خسته تن	شدند اندر آن بارگاه انجمن
چو رنج آمد از گیل و دیلم پدید	وز آن جایگه سوی گیلان کشید
هوا پردرفش و زمین پر گروه	ز دریا سپر بود تا تیغ کوه
بشد روشنایی ز خورشید و ماه	پراکنده بر گرد گیلان سپاه
نباید که ماند یکی میش و گرگ	چنین گفت کاید زخرد و بزرگ
که خون در همه روی کشور بگشت. <sup>۱</sup>	چنان شد ز کشته همه کوه و دشت

مولانا روانبد هم چنین به نقل از نوشته آریان مورخ یونانی که ملازم دربار اسکندر در اوایل قرن دوم میلادی بوده است می نویسد: که موقع عبور اسکندر از سواحل مکران قسمت بزرگ افراد قشون و حیوانات اسکندر واردوی وی تلف شدند زیرا اسکندر با لشکر معروفش به سرزمینی قدم می گذاشت که هیچ قشونی در مقابل او یارای ستیز و مقاومت نداشت، در بلوچستان به حدی درمانده شد. که مورخ مخصوصش می

<sup>۱</sup> - تحت نظر: ی. برتلس. شاهنامه فردوسی بر اساس چاپ مسکو ص ۲۸۸ ج ۲-۶ به کوشش دکتر سمیدیان. انتشارات دشت.

نویسد: هرگز اسکندر را بدان سان غمگین و اندوهناک ندیده بودند. هنگامی که پیش قراول لشکر ظفرمند اسکندر به فرماندهی لئن ناتوس، سردار معروف وارد خاک بلوچستان شد. دلاوران بلوچ آماده شده و با لشکریان یونانی مبارزه ای کردند که سردار اسکندر تاب مقاومت نیاورده و لشکریانش تارو مار شدند. شهرت شجاعت و جنگجویی بلوچان و لطمه جانشوزی که بقوای اسکندر وارد آورده بودند. در تمام قلمروی وی منتشر گردید.<sup>۱</sup> شادروان استاد «کامبوزیا» یکی از علل خرابی بلوچستان را رفتن و برگشتن اسکندر به هندوستان و مقاومت سرسختانه مردم بلوچستان در برابر قوای اسکندر می داند. فردوسی در شاهنامه می نویسد: اسکندر در حین مراجعت از چین پس از جنگ کردن با بنداوه «بنده» پادشاه سند و مغلوب ساختن وی، از راه بست به سیستان آمد و متعرضان را در عرض راه منکوب کرد. چون راه طبیعی سند از وسط جلگه بلوچستان می گذرد. بنابراین مصادمه بلوچها با اسکندر و زیان دیدن هر دو طرف خیلی با هم قابل مقایسه است.

بدان جایگاه شاه ماهی بماند	چو آسوده شد شاه لشکر براند
از آن سبز دریا چو گشتند باز	بیابان گرفتند و راه دراز
چو منزل به منزل بجغوان رسید	یکی باره و مایه ور شهر دید
به پیش آمدندش بزرگان شهر	کسی کش زنام و خرد بود بهر
برفتند با هدیه و بانثار	زجغوان سران تادر شهریار
سکندر سبک پرشش اندر گرفت	که ایدر چه دانید چیزی شگفت
بدو گفت گوینده کای شهریار	ندانیم که چیزی که آید به کار
بدین شهر درویشی و رنج هست	کزین بگذری باد ماند بدست
چو گفتار گوینده بشنید شاه	زجغوان سوی هند شد با سپاه
پذیره شدندش سواران سند	همان جنگ را یاور آمد زهند
ببردند پیلان و هندی درای	خروش آمد و ناله ی کره نای
زسر بسندیان بود نبداه نام	سواری سرافراز با رای و کام
شب آمد بر آن دشت سندی نماند	سکندر سپاه از پس اندر براند
زن و کودک و پیرمردان به راه	برفتند گریان به نزدیک شاه
سکندر برایشان نیاورد مهر	بر آن خستگان هیچ ننمود چهر
گرفتند از ایشان فراوان اسیر	زن و کودک خورد و برنا و پیر
سوی نیمروز آمد از راه بُست	همه روی گیتی ز دشمن به شُست

<sup>۱</sup> - تاریخ بلوچستان. مولانا عبدالله روانید



چون بلوچها نواحی کرمان به قاصد سلطان محمود غزنوی پادشاه مقتدر غزنویان اهانت نمودند، سلطان مزبور لشکری به فرماندهی پسر خود مسعود برای سرکوبی آنها فرستاد. بلوچ ها با نهایت بی باکی که داشتند با تدبیر لشکریان مسعود در حوالی «خیص» «شهداد فعلی کرمان» با مسعود بر خوردند و شکست یافتند.

## بافت اجتماعی بلوچستان

بافت در لغت از مصدر بافتن به معنی مجموعه سلولهایی که دارای یک ساختمان می باشند و یک عمل مشترک را انجام می دهند با دسته ای از یاخته که در بدن به هم پیوسته می باشد گفته می شود.<sup>۱</sup> و واژه اجتماعی از نظر لغوی کاری که به اجتماع و همگان بستگی داشته باشد که با هم زندگی می کنند، مانند مؤسسات فرهنگی، بهداشتی، اقتصادی، سیاسی، و تعاونی و مانند آنها و هم چنین کسی که به آداب و رسوم همگانی آشنا و دمساز است، و طرفدار اجتماع و کار های اجتماعی است اطلاق می شود. علاوه بر این از نظر اصطلاحی این مفهوم برای توصیف واحد های رفتار اجتماعی یعنی گروه بندی های کوچک و بزرگ جهت انجام دادن یک فعالیت بکار می رود. این گروه ها می توانند کوچک (مربک از دو نفر) یا بزرگ «کُل» جمعیت باشند.<sup>۲</sup> «ناصر عسگری» در کتاب مقدمه ای بر شناخت سیستان و بلوچستان می نویسد: «به بلوچستان که وارد می شوی دو گروه را می بینی که یکی لباس رسمی و دیگری لباس محلی پوشیده اند، با دقت روی دو گروه احساس می کنی که این دو گروه هیچ رابطه ای با هم ندارند، از کنار یکدیگر بی اعتنا می گذرند به هم سلام نمی کنند. و هیچگونه علامتی که نشان دهنده ارتباط آنها باشد دیده نمی شود. اگر از هر کدام چیزی درباره دیگری پرسی، بدون تردید اظهار نظر بدبینانه ای می شنوی. آنها از یکدیگر خوششان نمی آید، آدم خیال می کند گروه مبلس به لباس رسمی را به زور در بلوچستان آورده اند و گروه مبلس به لباس محلی نیز چاره ای جز پذیرش آنها ندارند، نه این میل دارد که بفهمد آن کیست و نه آن دیگری کنجکاو می شود که بداند این تازه وارد برای چه آمده!! هر کدام راه خود را می رود، و در خفاء به یکدیگر ناسزا می گویند، اگر کسی تنها حرفهای یک طرف را بشنود به این نتیجه می رسد که طرف دیگر هیولاست. در طول سالیان دراز، از ۱۳۰۷ که سرلشکر جهانیانی حاکمیت رژیم مرکزی را بر بلوچستان مستحکم کرد، دو گروه در دو خط موازی پیش می روند و تاکنون بسیار به هم نزدیک شده اند و در واقع بلوچ ها به همان راهی که قبلاً می رفتند، می روند و تازه واردین بجای این که راه آنها را به خود بکشانند، به موازات آنها راه افتاده اند، گاه گاهی به یکدیگر نزدیک شده اند و دوباره از هم دور شده اند. احساس بیگانگی دو گروه نسبت به یکدیگر دلایل زیادی دارد که به تحلیل مهم ترین آنها می پردازیم:

۱ - فرهنگ فارسی معین ص ۱۴۶ خ - ۱ دکتر محمد معین. انتشارات امیر کبیر ۱۳۶۲.

۲ - دایرة معارف علوم اجتماعی ص ۷۹۱ ج ۱ دکتر باقر ساروخانی انتشارات کیهان ۱۳۷۰.

## الف - علل تاریخی

بلوچستان دور ترین قسمت ایران بوده است، در دوران پادشاهان ضعیف ارتباط زیادی بین رژیم مرکزی و بلوچستان وجود نداشته است. در آن دوره از تاریخ که پادشاهان بزرگ بر ایران حکومت می رانده اند اولین تصمیم نسبت به بلوچستان سرکوبی سرداران و خوانین محلی بوده است. بدیهی است که عملیات نظامی در بلوچستان شروع می شده و منجر به قتل و کشتار عده زیادی می شده است. این قتل و کشتار ها اگر چه موقتاً نفوذ رژیم مرکزی را بر بلوچستان محکم می کرده ولی فقط در حد تخریب باقی می مانده و جنبه سازندگی نداشته است. زیرا دورانی که تا تحکیم کامل حاکمیت رژیم مرکزی طول می کشیده، دوران قتل و خرابی و مالیات گیری بوده و به محض این که این دوران تمام می شده، پادشاه قوی هم از بین رفته و در نتیجه دوران سازندگی تحت سلطه رژیم قدرتمند مرکزی اصلاً آغاز نمی شده است. بد نیست که گفته شود بعضی از نام های سلسله های حاکم در ایران به صورت لولو و پیگ مرگ در آمده اند، هر وقت در بلوچستان کسی بیش از حد ظلم می کند او را به ترک مغول گجر (قاجار) تشبیه می کنند و بچه های بلوچ از این سه کلمه ترس عجیبی دارند و مادران برای ساکت کردن آنها از این کلمه ها استفاده می کنند با توجه به این که سلسله های معروفی در ایران حکومت کرده اند ترک (غزنویان سلجوقیان) و مغول و قاجار هستند دیگر تردیدی نمی ماند که بلوچ ها پادشاهان این سه نژاد را به خاطر ظلم و ستم شان می شناسند بلوچستان در قسمت اعظم تاریخ ایران روابط تیره و خونینی با رژیم مرکزی داشته است این است که بلوچ ها در طول تاریخ یاد گرفتند که کسی را که بلوچ نیست در میان خود راه ندهند و اگر زمانی به قوه قهریه مجبور به اطاعت کردن از غیر بلوچ شدند مترصد زمان و فرصت مناسب می باشند و تا رسیدن آن زمان نسبت به غیر بلوچ بی تفاوت باشند و تا آنجا که میتوانند هیچ رابطه ای با او برقرار نکنند از جنایات ترکان و مغولان در این جا یاد می کنیم و فقط اشاره ای به جنایات قاجاریان می کنیم و می گذریم تا معلوم شود که این شرایط منجر شده به وضع فعلی از نظر تاریخی چگونه بوده است یکبار شخصی به نام حبیب الله معروف به امیر توپ خانه به نام سرکوبی سرکشان و اشرار بلوچ بعد از کشتار عده زیادی از مردان و زنان اسیران را به سربازان خود بخشید سپاهیان هنگام مراجعت از بلوچستان اسیران نگون بخت را که گروهی از مردان و زنان و دختران بلوچ بودند و در آذربایجان زنجان، یزد و فارس فروختند. در نتیجه چندین هزار نفر بلوچ از خانه و کاشانه ی خود جدا شده در سرتاسر مملکت به فروش رسیدند. وقتی که این خبر به دستگاه مرکزی در تهران رسید به خاطر التماس یک سید و ترس از نفرین های سید دستور داده شد بلوچ های فروخته شده را از خریداران پس بگیرند و در کرمان جمع کنند، با وجود کوشش فراوان نتوانستند بیش از ۳۷۰۰ از نقاط مختلف جمع کنند و دوباره به بلوچستان بفرستند آیا می شود انتظار داشت که این افراد خانواده و قوم خویشان ایشان نسبت به بیدادگری های قاجار خوش بین باشند و از آنها استقبال کنند؟ نکته دیگر در مورد ستم این وحشیان تاریخ، اعمال فشارهای حیوانی برای مالیات گیری است. مأموران مالیات بگیر قاجار دستور داشتند کسی را که

مالیات نداشت زن و بچه خودش را به عنوان مالیات ببرند. تعداد دختران و پسران بلوچ که به عنوان مالیات برده شده اند زیاد است همه این خانواده ها این وحشی گری را هنوز به خاطر دارند.

### ب. علل اجتماعی و فرهنگی:

مأموران و کارمندانی که بعد سال ۱۳۰۷ به بلوچستان آمده اند همگی کسانی بودند که - در شرایط خاص اجتماعی افکار خاصی پیدا کرده بودند که با افکار و عقاید و سنت های بلوچستان کلاً فرق داشت. فرهنگ کارمندان تازه وارد شباهتی به فرهنگ بلوچ نداشت. آنها از این نظر از همه جهات با هم متفاوت بودند. کارمندان مدرسه رفته بودند با افکار تازه آشنایی داشتند و با سیر متحول آن پیش می رفتند. در صورتی که بومیان در فرهنگ خود باقی مانده بودند. این اختلاف فرهنگی سبب گردید اختلاف گروه بومی یا غیر بومی همچنان باقی بماند. و دولت نیز هیچ اقدامی برای آشتی دادن و آشنا کردن آنها به هم نکرد.

### ج. علل اقتصادی:

در بلوچستان مالک بزرگ و دامدار بزرگ کم وجود دارد ۹۹ درصد بلوچ ها دامداران و مالکین کوچک هستند. در حالی که در آمد کشاورزان و دامداران بلوچ افزایشی نیافت، هر روز که می گذشت فاصله بین بومیان و غیر بومیان بیشتر می شد، به خصوص کم کم بازار همه در دست غیر بلوچ افتاد.

### د. علل مذهبی:

بلوچ ها همگی سنی مذهب هستند به استثنای تعداد کمی شیعه که در دلگان و بزمان سکنا دارند و جماعتی که از گوشه کنار مملکت به عنوان کارمند به بلوچستان آمده اند و غالباً شیعه بودند، با توجه به این که نفوذ مذهب در مردم بسیار قوی بود و تبلیغات ضد شیعی و ضد سنی توسط افراد هر دو گروه مذهبی رواج داشت، شیعه و سنی احساس نادرست و بد بینانه ای نسبت به یکدیگر داشتند. قضاوت شان بر اساس گفته های افراد متعصب بود. معتقدان دو مذهب طوری شیعه ها و سنی ها علیه یکدیگر تحریک کرده بودند که هر یک به نظر یکدیگری دیوی... جلوه می کرد. شیعه ها با این تصور از سنی ها وارد بلوچستان شدند و سنی ها با دید مشابهی با آنها روبه رو گردیدند. شاید یکی از عوامل بسیار مؤثر در عدم رابطه بین مأموران و بومیان مذهب بود.

### و- بی میلی طرفین برای آمیزش:

با توجه به مطالب بالا، دو گروه بومی و غیر بومی نظرات بد بینانه ای قبلی از روبرو شدن با یکدیگر نسبت به هم داشتند، هر دو گروه با پیش داوری و سابقه ذهنی قبلی علیه یکدیگر مجهز شده بودند. بدون این که تحقیق و بررسی کنند سعی کردند سوابق ذهنی خود را در یکدیگر پیدا کنند، و در واقع تأییدی برای افکار قبلی خود بدست آوردند. در همین زمان راه آنها از هم جدا شد و هر روز که می گذشت این فاصله عمیق تر شد تا این که کارمندان پس از این که از بلوچستان بازگشتند، برای مردم ایران چهره ی ناپسندی از بلوچستان ترسیم کردند، و کسانی که اطلاعی از بلوچستان نداشتند بلوچستان را به صورت صحرای خشک با

بومیان وحشی در نظر مجسم کردند. و کسانی که از کتب تاریخ و سفر نامه ها راجع به بلوچستان چیزی می دانستند در نظرات خود پایدارتر گشتند علت این است که در اکثر و شاید همه کتبی که یادی از بلوچستان شده صفت خشک و غیر قابل تحمل برای بلوچستان و راه زنی و خشونت ذکر شده است. حق این بود مأموری که بلوچستان می فرستادند قبلاً به صورت منصفانه ای توجیه کنند و از او بخواهند که ضمن آمیزش با بومی ها مسائل مختلف را بررسی کنند.

## ۵- عوامل گسترش شکاف:

سوء سابقه ذهنی و پیش داوری های شکل گرفته را افراد ناآگاه از دو طرف تأیید می کردند و بد بینی ها را گسترش می دادند. بلوچ شنیده بود که نظام خانی یا غلامی از بین رفته و مأموران دولتی برای خدمت به مردم بلوچستان می آیند، ولی چون عملاً تجربه می کرد و می دید بعضی کارمندان و مأموران برای او خدمتی نمی کنند و در ضمن اعتراض او را با خشونت و درشتی جواب می گویند. به این نتیجه رسیدند که این ها جای غارت گران سابق را گرفته اند، مأموران دولتی در بلوچستان عادت کرده اند که کوچک ترین اعتراض را نپذیرند، به مردم حق ندهند که از حقوق خود دفاع کنند. مأموران دولتی که بدون راهنمایی مناسب و دستور العمل صحیح به بلوچستان اعزام می شدند نمی دانستند که چگونه وظایف خود را اجرا کنند و نه می دانستند که نیاز های مردم چیست. چون مردم و خصوصیات تاریخی و جغرافیایی، اجتماعی و اقتصادی شان را نمی شناختند. نمی دانستند با آنها چکار کنند و چون با اعتراض مردم روبه رو می شدند، از روی نا آگاهی دست به خشونت می زدند. مهمترین انگیزه افراد یاغی و شرور در بلوچستان بد رفتاری کارمندان بوده است یکی از علت هایی که در رژیم گذشته دادشاه را به صورت یک آدم خطرناک در آورد بی اعتنایی و بد رفتاری مأموران دولتی بود.

## علل خرابی و ناامنی در بلوچستان

علل خرابی بلوچستان را در اصول تاریخی بایستی در سه مرحله مورد مطالعه قرار داد:

- ۱- رفتن و برگشتن اسکندر به هندوستان.
- ۲- حملات مغول و فرار جلالالدین خوارزمشاه تا گریز او از سند به هندوستان.
- ۳- فتنه افغان و محمود اشرف که این سه مرحله رئوس مطالب است.
- ۴- پیدایش کمپانی هند شرقی و وسایل تخریبی و نابودی این استان بطور اخص و قسمت ایران بطور اعم. و با در نظر گرفتن این چهار مورد موضوع روشن می شود. (علل خرابی بلوچستان). ممکن است این سؤال پیش آید که چطور می شود که از بلوچستان نمی توان مردان دانشمند و یا مشاهیری یافت. اما در سیستان نوابغ بسیاری وجود داشته است؟ همیشه پیدایش مردان دانش و هنر معطوف به یک منطقه حاصلخیز بوده که فرصت زیادی برای تراویدن دانش و علم شخص عالم و هنرپرور پدید آمده است. و این هم ممکن نیست مگر اینکه ارتزاق و گذرانش تأمین شده باشد. مثلاً مدنیت عظیم مصر را باید

مرهون رود نیل باشیم که نان مردم را می داد و مردم را سیر می کرد و فرصت ابداع و ابتکار را برای آنان ایجاد می نمود. یا مدنیت عظیم بابل را مرهون رود فلات و دجله و در زابل هم باید مرهون رود هیرمند بشماریم که با فراوانی ارزاق و سهولت ارتزاق سبب می شد، که مجال تحقیق و تحقق بر افراد وارد شود.<sup>۱</sup> از جمله مواردی که علل و عقب ماندگی بلوچستان قلمداد می گردد، عبارت از چهار آفت هستند که ناصر عسکری در کتاب مقدمه ای بر شناخت سیستان و بلوچستان بر شمرده می نویسد: چهار عاملی که در ایجاد محیط خفقان آور و استمدادگش مؤثر بودند عبارت اند از: خشکسالی و قحطی و ملخ، و مالیات گیران، و بالاخره سرداران و خوانین.

۱- **خشکسالی:** بلوچستان از نظر جغرافیایی در موقعیتی قرار دارد که سرنوشت آن صددرصد در دست طبیعت است. اگر طبیعت لطف کند و باران بیارد. زمینه برای کشاورزی و دامداران آماده می شود و اگر طبیعت قهر کند. قنات ها و چشمه ها می خشکد و کشت از بین می رود و دامها از بی آبی و بی علفی می میرند. سالهای قحطی و خشکسالی در بلوچستان کم نبوده است که مردم ریشه و برگ درختان و تنه خرما می خورده اند، بطوری که خوردن اینگونه چیزها نه تنها هیچ گونه تعجبی برای بلوچ جماعت ایجاد نمی کند بلکه بسیار هم عادی است. در سالهای قحطی نان فقط به کسی می داده اند که مریض می شد و شرایط ویژه داشته و می بایست از نظر غذایی تقویت شود. با توجه به چنین برنامه غذایی، نه قدرت فکر کردن داشته و نه وسیله ایجاد زندگی بهتر. تحت همین شرایط به اطراف و اکناف تمام خراسان، کرمان، یزد، و تا نزدیکی ورامین حمله می برده و اموال مردم را غارت کرده است.

۲- **ملخ:** اگر بعد از خشکسالی در بلوچستان موقعیتی برای کشت و کار پیدا می شده بلای غیر قابل علاج دیگری به نام ملخ نازل می شده. ملخ ها در صفوف تو در تو و دراز وانبوه مثل صفوف متشکل سربازان به جلو می رفتند و جلوی خود را کاملاً «صاف» می کردند. به نحوی که بعد از، عبور ملخ ها در مزرعه به جای درخت و سبزی و کشت های دیگر فقط مدفوع باقی می ماند. مردم که می دانستند تا شش ماه دیگر فرصت کاشتن محصولات کشاورزی فصلی را ندارد به جان ملخ ها می افتادند و سعی می کردند غذای شش ماه خود را از ملخ ها تأمین کنند. ملخ ها معمولاً هر سه چهار سال یکبار هجوم می آورده و محصولات کشاورزی را به یک دهم می رسانده است.

۳- **مالیات گیران و باج گیران:** اگر بعد از خشکسالی ها و هجوم ملخ چیزی از محصولات کشاورزی باقی می ماند. توسط مالیات بگیران تاراج می شد. مردمی که در شرایط وحشتناک اقتصادی و از گرسنگی می مردند، بجای این که مورد عنایت رژیم های مرکزی قرار بگیرند مورد حمله قرار می گرفتند و آخرین بازمانده ی رزق شان را غارت می کردند، عنوان مالیات گیری برای کسانی که در بلوچستان تحت عنوان مالیات گیری فجایح وحشتناکی را مرتکب می شدند صادق نیست. آنها را باید حیواناتی نامید که کلیه خصوصیات

<sup>۱</sup> - بلوچستان و علل خرابی آن ص ۲۳ امیر توکل گامبوزیا تاریخ انتشار ۱۳۵۹.

انسانی خود را از دست داده بودند و کوچکترین همدردی نسبت به انسان های دیگر نداشته و یا این که چنان بودند که می توانستند دردهای انسانهای دیگر را درک کنند. مالیات گرفتن هم طریقی دارد. از چه کسی باید مالیات گرفت؟ چه کسی حق دارد مالیات بگیرد؟ مردمی که از گرسنگی می مردند و مسئولیت مردن آنها را مرجع مالیات گیرنده به عهده نمی گرفت چگونه می توانستند مالیات بدهند، چگونه یک دستگاه به خود حق می دهد که فقط از مردم مالیات بگیرد و هیچ کاری را برای مردم انجام ندهند؟ مالیات دهندگان و مالیات گیرندگان در بلوچستان چنین بوده اند. رژیم مرکزی مقدار مالیات را از عامل خود در بلوچستان می گرفته و او را مجاز به گرفتن هرگونه مالیات به هر طریقی که صلاح می دانست می کرده است. سرداران به نام مالیات زن و بچه و هستی یک انسان را تصاحب می کرده اند.

۴- **سرداران و خوانین:** اگر مصیبت خشکسالی و هجوم ملخ و غارت مالیات گیران چیزی را باقی می گذاشت توسط سرداران و خوانین محلی غارت می شد. هر خان کوچکی در بلوچستان وسایل شکنجه یک جبار قرون وسطی را داشته است. نظام خان و غلامی در بلوچستان و نهاد های نژادی را بسیار مهم جلوه می داده، کسی که در طبقه خوانین قرار می گرفته حق هرگونه استفاده از مردم دیگر را داشته است. سردارها و بزرگان طوایف که در سال ۱۳۰۷ با شکست از قوای دولت مرکزی و دستگاهای حکومتی آنها متلاشی شد، بیکار ننشسته و با دستگاههای دولتی ارتباط نزدیک برقرار کردند. دولت از طریق همین افراد در ارتباط بوده است. قدرت های محلی بسیاری دستگاه های دولتی به بهره کشی و استثمار مردم بلوچستان ادامه می دهند. بر انداختن شکل ظاهری دستگاه حکومتی آنها نتوانسته باور های ذهنی افراد را تغییر دهد. برای این که ذهن بلوچ ترس از قدرت و سردار و خان را فراموش کند. باید بنیاد های فرهنگی دگرگون شود.<sup>۱</sup> به عقیده نگارنده جامعه بلوچستان بر اثر عوامل مذکور، رو به ویرانی و خرابی گذاشته، و این عوامل دست به هم داده است و مردم بلوچ را در عقب افتادگی فرهنگی و دیگر ابعاد قرار داده است.

## ساخت جامعه بلوچستان

درباره ساخت و معنی لغوی و اصطلاحی آن فرهنگ نویسان نوشته اند:

ساخت از واژه لاتینی ساخت [ Struchre ] «استرکچر» به معنای ساختن گرفته شده است. از واژگان برجسته جامعه شناسی انسان شناسی و بطور کلی علوم اجتماعی و انسانی است و در فارسی واژه هایی نظیر ساخت، شالوده، بنا، ساختمان، بنیان و منبأ یافته است. ساخت عبارت است از چگونگی رده بندی و جای یابی هر یک از عناصر، اشیاء و یا نیرو هایی که کلی خاص را تشکیل می دهند. بدین ترتیب، آنگاه که سخن از ساخت می رود، انسجام، همسازی، هماهنگی، و بالاخره کلیت خاص یک مجموعه را در نظر می گیرند و ناهمگنی و تمایز آن را با مجموعه ای دیگر می سنجند. ساخت اجتماعی، در برابر مفاهیمی چون ساخت اقتصادی، فرهنگی و... به کار می رود. در آغاز اقتصاد دانان در تبیین پدیده های اقتصادی به کارش بردند

<sup>۱</sup> - مقدمه ای بر شناخت سیستم و بلوچستان ص - ۱۷۷ ناصر عسگری انتشارات دنیای دانش ۱۳۵۷.

سپس مورد توجه جامعه شناسان قرار گرفت.<sup>۱</sup> ساخت جامعه بلوچستان یک ساخت روستایی و عشایری است. این سخن نه تنها بر مبنای آمار و جمعیت روستا ها و شهر هاست، بلکه براساس ویژگی های فرهنگی، اخلاقی، اجتماعی، و دیگر مناسبات اجتماعی مردم بلوچ نیز هست. اگر چه تنها درباره قشر نسبتاً محدودی از مردم بلوچ که در شهرها زندگی می کنند می توان گفت، در حلقه روابط اقتصادی خاص شهر قرار گرفته اند، یعنی مثلاً کارمند فلان اداره شده اند، یا در شهر مغازه ای باز کرده اند. لیکن همان نیز فرهنگ خاص بلوچ را که بیشتر روستایی و عشایری است به شهر آورده اند و حتی بسیاری از مناسبات روستایی و عشایری نظیر ازدواج درون طایفه (یا به اصطلاح مردم شناسان و جامعه شناسان «درون همسری» [Endo gamy] آندوگامی که اصطلاح درون همسری یا ازدواج درون گروهی یعنی ازدواج افراد یک گروه داخل گروه خویش را حفظ کرده اند) بخصوص وقتی که از روند تشکیل شهر های مهم بلوچستان نظیر زاهدان و چابهار و غیره را در نظر بگیریم که این شهرها به گونه مصنوعی و دفتاً بوجود آمده اند و بیشتر آنها پایگاه مراکز اداری و سازمان های دولتی هستند و افراد آن غیر بلوچند در می یابیم که برای کارایی فروش محصولات و مصنوعات خود بدین شهر روی آورده اند و بعضی در آنجا سکونت یافته اند.<sup>۲</sup> جامعه بلوچستان یک جامعه بسته و سنتی است. جامعه شناسان جوامع را به تعبیر های مختلفی جامعه بسته یا باز، یا جامعه سنتی و صنعتی و ایستا و پویا تقسیم کرده اند. جامعه سنتی جامعه ای است نسبتاً ثابت و حال آنکه جامعه صنعتی زیر تاثیر تغییرات پابنده، متحول است. معنای این سخن آن نیست که چرخ تاریخ با شتاب بیشتری به حرکت افتاده باشد. وقایع و امور الزاماً سریع تر نشده اند تنها چیزی که هست این است که جامعه صنعتی برای تغییر ساخته شده و می تواند دائماً تغییر کند و همسانی خودش را حفظ کند. و حال آنکه جامعه سنتی نسبتاً به کندی می تواند تغییر کند ولی با تغییرات کند دستخوش تغییرات عمیق می گردد. جامعه سنتی جامعه ای با ابعاد جغرافیایی و بومی که چارچوب محلی همه چیز را در بر می گیرد و حال آن که جامعه سنتی مرزها و چارچوب اجتماعی اند که اهمیت بیشتر دارد.

در جامعه صنعتی مسئله گروه های اجتماعی، طبقات، لایه ها، گروه های حرفه ای و سازمان های بزرگ اهمیت دارد. هر یک از این گروهها یا دسته ها، فرهنگ مستقلی برای خودش بوجود می آورد که در داخل فرهنگ و تمدن کلی جامعه تنوع می یابد. در جوامع سنتی تفاوت های فرهنگی و تمدنی، تفاوت های اساساً محلی هستند.<sup>۳</sup>

یک منطقه کوچک تمدن کوچک خود را داراست، و منطقه کوچک مجاور آن تمدنی نسبتاً متفاوت، جامعه های پر تغییر اصطلاحاً پویا یا جامعه متغیر و جامعه های بسیار کم تغییر جامعه ایستا یا جامعه ساکن نامیده می شوند. جامعه ایستا بر خلاف جامعه پویا بر اثر عوامل گوناگون تاریخی و جغرافیایی، در جریان تولید

۱ - دایرةالمعارف علوم اجتماعی ص - ۷۹۱ ج - ۱ - تألیف دکتر باقر ساروخانی انتشارات کیهان ۱۳۷۰.

۲ - بلوچستان مطرود قرون ص - ۲۰ کمال الدین غراب انتشارات صدا و سیما ۱۳۶۰.

۳ - مبنای جامعه شناسی ص ۲۰۴ تألیف هنری مندراس. ترجمه باقر پرهام. انتشارات سیمرغ «امیر کبیر» ۱۳۵۴.

اقتصادی از تحول اساسی باز می ماند، چنین جامعه ای معمولاً به نوآوری نمی پردازد و از بخش فرهنگی سود نمی جوید.<sup>۱</sup> در چنین جامعه ای زندگی نظامی تقریباً ثابت دارد و سنت ها با قهر و غلبه تمام بر مردم حکومت می کنند. تولید اقتصادی به شیوه های کهن صورت می گیرد. افکار های حکومت و دین و نهادهای اجتماعی دیگر تغییر نمی پذیرد. وضع خانوادگی و طایفه ای و طبقه ای نقش اجتماعی و پایگاه اجتماعی و حتی زناشویی و مرگ هرکس را تعیین می کند. تحرک اجتماعی تقریباً محال است. اخلاق اجتماعی اسیر عرف است نادیده گرفتن هنجار های اجتماعی یا به قول دورکهایم «بی هنجاری اجتماعی» ساخت به ندرت روی می دهد.<sup>۲</sup> و آن هم واکنش شدید جامعه مقابل می شود سال خوردگان که خزانه سنت ها به شمار می روند جامعه را می گردانند محیط اجتماعی هیچ گونه تحریک تازه ای بر اشخاص وارد نمی کند و انسان را به نقادی و ابتکار نمی کشاند. هرکاری به وجهی ثابت وقوع می یابد، و همه کارها حتی طرز لباس پوشیدن و جویدن غذا قبلاً تعیین شده اند. جامعه امید و انتظار بهبود ندارد. و زندگی یکنواخت و تیره است. از این رو مردم از یک سوی خود را با خوشی های کوچک روزانه سرگرم می کنند و از سوی دیگر و به زندگی خوشی که به گمان آنان پس از مرگ آغاز می شود دل خوش می دانند.

## فصل سوم: اوضاع فرهنگی

### فرهنگ و سنت های بلوچ

فرهنگ از: (فر) (پیشاوند) + هنگ (ازریشه thang اوستایی بمعنی کشیدن)، فرهنگ و فرهیختن درست مطابق است در مفهوم با edure,educat لاتینی بمعنی کشش و کشیدن و نیز بمعنی آموزش و تعلیم و تربیت (در زبانهای اروپایی educat io, eduduer شد) و در پهلوی frahang و با کاف فارسی بروزن و معنی فرهنگ است که به معنای ذیل است: ۱- علم و دانش و عقل ۲- ادب و بزرگی و سنجیدگی ۳- کتاب لغت فارسی ۴- شاخ درختی را نیز گویند که در زمین خوابانیده از جای دیگر سر بر آورند. ۵- و کاریز آب را نیز گفته اند چه «دهن فرهنگ» جایی را می گویند از کاریز که آب بر روی زمین آید. (۱) و در اصطلاح فرهنگ عبارتست از مجموعه ی تجلیات (بصورت سمبل ها، علائم، آداب و رسوم، سنت ها، آثار، رفتارهای جمعی.....) معنوی، هنری، تاریخی، ادبی، مذهبی و احساسی یک قوم که در طول تاریخ آن قوم فراهم آمده و شکل مشخصی گرفته است. (این تجلیات، دردها) نیازها کیفیت جنس روح و فطرت، خصوصیات اجتماعی و زیست مادی و بالاخره روابط اقتصادی و اجتماعی آن قوم را توجیه می کند) فرهنگ، رو بنا و نمودی است از زیر بنا «بود» واقعی جامعه و تاریخ جامعه ی من و سنت در لغت به معنی راه و روش و در اصطلاح به معنی

<sup>۱</sup> - مبانی جامعه شناسی ص ۲۰۶ ج ۱ تألیف هانری منارس، ترجمه باقر پر هام انتشارات سیمرغ (امیر کبیر) ۱۳۵۳.

<sup>۲</sup> - زمینه جامعه شناسی آگ برن ونیم کوف: ترجمه و اقتباس: جلد ۱ آریان پور ص ۳۷۸ - انتشارات خوارزمی ۱۳۵۷.



قوانین علمی که در متن انسان، در روانش، در فیزیولوژی و در متن جامعه: در روابطش و در مسیرش، وجود دارد و مورخ یا جامعه شناس کافی است که آن قوانین را کشف کند تا انسان شناسی و تاریخ پدید آید. سنت به معنی قوانین اجتماعی و قوانین انسانی است در خارج از دسترس مورخ یا جامعه شناس، یعنی همانطور که زندگی حیوان دارای قوانینی است، همانطور که قوانینی در گیاه و در زمین وجود دارد. یعنی حیوان، گیاه و زمین دارای سنتی هستند، سنتی نیز در جامعه ی انسانی وجود دارد. پس جامعه ی انسانی کار دستی قهرمان و نوابغ نیست و...»<sup>۱</sup>

## آداب و رسوم بلوچی

سرچشمه و منشأ آداب و راه و رسم بلوچی و فرهنگش از قانون الهی شریعت اسلامی قرآن و سنت نشأت گرفته است. عشق و دوستی بلوچ و محبتی که به اسلام و مسلمانان دارد نه تنها کمتر از سایر مسلمان نیست، بلکه بیشتر هم میباشد. راه رسم بلوچ و فرهنگ و سنت های آن با فرهنگ اسلامی آمیزش پیدا کرده و پیوند و وابستگی به آن دارد. یکی از علل آن این است- که بلوچ ها از مسلمانان خیر القرون و صدر اسلام هستند. که به روایت تاریخ ایمان آورده اند و با قبایل عرب پیمان برادری بسته اند و در آن جای رفته و ساکن شده اند.<sup>۲</sup> و این محکم ترین دلیل و اثبات این مدعاست.

<sup>۱</sup> - فیاض علی. فرهنگنامه شریعتی ص ۱۴۱-۱۶۴ نشر مهدی چاپ اول ۱۳۶۱

<sup>۲</sup> محمد حسین بن خلف تبریزی به اهتمام دکتر محمد معین برهان قاطع ص ۱۴۸۱ ج ۳- ل انتشارات امیر کبیر تهران ۱۳۶۴.



شخصیت نامدار تاریخ بلوچستان گل محمد صالح زهی

بنابراین بلوچ با عادات و سنت های اسلامی و قومی خویش خوی گرفته و پایبند آن آداب و سنن بوده است و بصورت یک خصلت همیشگی در قوم بلوچ باقی مانده است، وبه آن عمل کرده است. و این در اصطلاح راه و رسم بلوچ تلقی شده که شکل سنن و آداب بخود گرفته است. سنن و آدابی که از گذشته های دور نسل در نسل پا برجای مانده است. اگر چه شاید کم رنگ شده و به اضمحلال و نابودی می رود، در صورتی که پایبند آن نباشند. هم اکنون به پاره ای از این سنن و آداب و فرهنگ بلوچ در ذیل به آن اشاره می کنیم و عبارتند از: ۱- هالو(لارو) ۲- زهیروک ۳- شیوان ۴- لیکو ۵- جوپاگی ۶- حشر ۷- امبا ۸- موتک یا مودگ ۹- لولی یا لالائی ۱۰- شعر ۱۱- مولود پیر و پتر ۱۲- بخار ۱۳- میارجلی (پناهنده پذیری) ۱۴- بیر- انتقام ۱۵- کارچ وکپن (کارد و کفن) ۱۶- پتردیگ (عذر خواهی) ۱۷- قول وقرار ۱۸- مهمان دوستی ۱۹- دیوان ۲۰- چنده (کمک به امورات دینی) ۲۱- قسم جن طلاق (زن طلاق) ۲۲- شپتاکی ۲۳- سبت- وزبت ۲۴- نعت ۲۵- صوت ۲۶- سانگ بندی(خواستگاری) ۲۷- دادو دهش ۲۸- سیاهکاری ۲۹- هال (احوال پرسى) ۳۰- هامین (فصل خرما خوران) ۳۱- سوگند (نال و چُل) ۳۲- منگیر ۳۳- پاگ بندی(عمامه گذاری) ۳۴- لدء بوج(نقل و حرکت) ۳۵- غم ورنج ۳۶- مچى ء میرى (جمع شدن در یک مکان و آماده گشتن) می پردازیم وبه تشریح و توضیح دادن هر یک به ترتیب اشاره ای کوتاه و یا مفصل خواهیم کرد.

## ۱- هالو (لارو)

مجموعه ترانه هایی که در مراسم عروسی اجرا می شوند تحت عنوان ها (.....لارو) طبقه بندی می شوند از تنوع زیادی برخوردارند و هر کدام را در بخشی از مراسم با آواز می خوانند. معمولاً زنان خوانندگان هالو هستند و تقریباً همه حاضرین را شامل می شود. منتهای کارگردان در واقع در اختیار یک زن است که آواز خوبی دارد. اشعار را می خواند و دیگران واژه هلو هالو کن ات سالونک نواین یا لرو لاری لارو را به صورت گروهی تکرار می کنند. در مراسم حنابندان یک نوع ترانه، در مراسم بردن داماد به حمام نوع دیگر و باز گرداندن از حمام نوع دیگری از هالو یا لارو معمول است. بداهه گویی نیز در میان است که بیشتر در ارتباط به موقعیت شخصی داماد و ذکر محاسن اوست ولی ترجیح بندها معمول یکسان و کلیشه ای هستند و تغییر نمی کنند. بخش هایی از مراسم عروسی که بیشتر مردانه است دهل و سرنا زده می شود و رقص و پایکوبی صورت می گیرد. ترانه هایی که خوانده می شوند از همان الگوی کلی پیروی می کنند و تفاوت چندانی با یکدیگر ندارد جز اینکه در مورد زنان اساساً دست بردن به ساز و موسیقی پسندیده تلقی نمی شود. به همین دلیل زن خوش آواز خواننده می تواند وجود داشته باشد. اما زن یا دختر که با ساز سروکار داشته باشد تقریباً در میان اقوام بلوچ وجود ندارد.



## ۲- زهیروک

زهیروک آوازی بی نهایت غم انگیز است که عمدتاً در منطقه مکران از استقبال برخوردار است. نمونه سرحدی آن معمولاً بوسیله زنان در فراغ برادر، پدر، یا هر عزیز دیگری که برای مدتی طولانی به سفر رفته است خوانده می شود. زهیروک در زبان بلوچی معنای خاصی عاطفی دارد و اگر آن را به دلبستگی در زبان فارسی ترجمه کنیم تمامی بار عاطفی را که در ذهنیت بلوچ دارد نمی رساند. زهیروک آوازی است که تعلق خاطر عمیق به یک فرد سفر کرده را می رساند. او می تواند با این وسیله غم های خود را بیان کند و تا حدی تسکین بیابد. هر زنی اگر صاحب ذوق باشد می تواند متناسب با شرایط روحی درونی خودش ابیات هر چند ابتدایی بسراید و در قالب زهیروک صرفاً برای دلش بخواند و از آن جا که این گونه زهیروک ها کاملاً شخصی هستند و فرد سراینده آنها معمولاً دوست ندارد دیگران از رازدل او باخبر شوند. خصوصاً باقی می ماند و ثبت و ضبط نمی شوند و به فراموشی سپرده می شوند. با این حال بعضی از شعرای بنام زهیروک هایی سروده و ثبت کرده اند که در دسترس است و بعداً خوانندگانی آنها را در موقع خاص با ساز اجرا کرده اند و به همین دلیل مشهور شده و مورد اقبال قرار گرفته اند. ساز اختصاص زهیروک قیچک است که در زبان بلوچی به آن سرود یا سرور گفته می شود.

زهیروک زمان و مکان خاصی برای ارائه ندارد و هر فردی وقتی به یاد عزیزی می افتد می تواند زهیروک بخواند و خود را تسکین دهد. مضامین زهیروک معمولاً بیان حالت روحی فرد، بیان خاطره های تلخ و شیرین گذشته، آرزوی پایان دوری ها و امثال آن است. هر وقت فرد به یاد عزیزش افتاد به اصطلاح زهیروک می زند یا می خواند و اگر در خلوت کامل باشد ویم از اینکه دیگران به راز دل او پی می برند وجود نداشته باشد چه بسا که با قطرات اشک هم همراهی می شود ولی از آن جا که گریه در فرهنگ بلوچ نشانه ضعف است و کسی دوست ندارد و دیگران او را ضعیف بدانند زن ها معمولاً در خلوت خود زهیروک می خوانند و اشک می ریزند.

## ۳- شیوان

شیوان آواز چوپانی است و اختصاص به عشایر کوچ رو دارد. معمولاً چوپانان وقتی گله های گوسفند خود را بامدادان از «هَلک» محل تجمع موقت سیاه چادر های عشایر برای چرا به صحرا و کوهستانی می برند خستگی خود را با شیوان بر طرف می سازند، بر بلندی به گونه ای که تمامی را زیر نظر داشته باشند می نشینند و نی خود را از کیسه در می آورند و شروع به نواختن می کنند. آهنگ و مضامین مورد نظر می تواند ابتکاری فرد باشد یا از آهنگ های مشهور تقلید کند. مهم نیست. بلکه مهم این است که تنوعی در محیط زندگی یکنواخت خود بوجود بیاورد و تنهایی خود را با موسیقی ونی پر کند.

البته زنان عشایر بامدادان که از خواب بیدار می شوند و در فکر آسیاب کردن گندم به قدر ضرورت همان روز برای پخت نان می افتند، نیز از نوعی آواز که شباهت به شیوان دارد بهره می گیرند و معمولاً چوپانان وقتی که این گونه صداها را از داخل سیاه چادر می شنوند از خواب بیدار شده و می دانند که زمان حرکت رمه برای بردن به چراگاه است. آواز زنان به هنگام آرد کردن در میان عشایر که هر روزه بر حسب ضرورت صورت می



### مرد بلوچ در حال بافتن صنایع دستی

گرفته است از تنوع برخوردار است ولی بیشتر در قالب زهیروک و لیکو قابل شناسایی است. گذشته از این در بعضی از مناطق بلوچستان نظیر دشت دلگان و منطقه ایرانشهر در میان شبانان نوع دیگری از آواز رواج دارد که در اصطلاح آن را کردی می نامند. علت این نامگذاری قابل بررسی است ولی اگر واژه کرد را به صورت عام در ذهنیت بلوچ های این منطقه در نظر بگیریم معنای اختصاصی چوپان را در ذهن آنها زنده می کند و چون آواز چوپانان است و کرد در ذهنیت آنها به یک معنا است، بنابراین دور از ذهن نخواهد بود که این آواز را کردی بنامند. در هر حال شیوان غم تنهایی خود را در بیابان های برهوت و دره ها و کوهها در قالب آواز شیوان می ریزند و زندگی را قابل تحمل تر می کنند، به گمان من درست به همین دلیل پاسخگویی به نیاز روانی چوپانان است که شیوان به رغم یک نواختی اش برای دیگران که در فضای متفاوتی قرار دارند و شیوان را می شنوند قابل درک است ولی این یک نواختی بازندگی روزمره و محیط و قضای زندگی چوپانان کاملاً هماهنگ است.



ملا محمد روانبد  
بزرگترین شاعر در خاندان روانبد

#### ۴- لیکو

لیکو در قالب بیانی زهیروک است، اما در منطقه سرحد رایج است با سرود خوانده می شود، حالت غمگینی آن به همان شکل زهیروک است که در مکران رایج است، مضامین لیکو و زهیروک شبیه هستند و هر دو حدیث جدایی و درد ناک بودن آنها را با لحنی غم انگیز بیان می کنند. در عین حال از بررسی و تحلیل مضامین لیکومی توان به برخی از جنبه های زندگی بلوچ در محیط جغرافیایی نامهربان پی برد. شرح آوارگی و در جستجوی کار و معاش، رفتن به مناطق دوردست و مصیبت هایی که در این گونه سفر غیر قانونی با آنها روبرو می شود، مشکلاتی که با آنها مواجه می شود و نظایر آن مضمون اصلی بعضی از لیکوها است. نمونه هایی از لیکو در دست است که مربوط به دوران رونق کسب و کار در آن سوی خلیج فارس در کویت و ابوظبی است که به مدد کشف نفت به تدریج با جذب کارگران خارجی پرداختند و محل مناسبی برای جذب

کارگران ساده بلوچ شدند. به این ترتیب می توان تصور کرد که سایر لیکوها به گذشته های دورتر تعلق دارد و مضامین خاص دوران خود را انعکاس می دهند، تا حدی فضای زیستن بلوچ را با تمامی مشکلات محیطی و شرایط زیستی نامساعد انعکاس بدهند این نمونه در همان بند اول خیلی کوتاه و مختصر اما بسیار گویا توضیح می دهد که دلیل مهاجرت و در پی کسب و کار رفتن بلوچ قحط سالی ونداری است. لیکو تمامی مردان را به عنوان برادر مورد خطاب قرار می دهد و می گوید: لیکو سال که د کال انت (لالی) مئیء شمئی وطن وار انت.

برادر سال قحطی است وطن ما و شما فقیر است. دیدگ ء بی پول کویت باز انت، بی پول کویت باز انت.



صنایع دستی در ایران شهر

عزیز در کویت پول زیاد است، ولی بی پول هم زیاد است. بوذبی اری کار انت. در ابوظبی اشتغال زیاد است. در ادامه همین مشکل لیکو شرح مشکلات عبور از دریا و مشکلات بعدی در کمال اختصار بیان شده اند و دلتنگی های خانواده و چشم به راه بودنش تا بازگشت جوان سفر کرده بیان شده است ولیکو با بیان این آرزو و که بالاخره جوانش به سلامت از این سفر پر درد و رنج باز خواهد گشت با لحن غم انگیزی به پایان می رسد. جالب توجه است که در لیکوهای جدید به جای شتر واسب سابق که مرکب سفر بودند، ماشین و کشتی جایگزین شده اند، ولی توصیف آنها به طرز عجیبی واقعی و یکسان فرض شده است که این خود

نشان پویای فرهنگی بلوچ است که قادر است تحت هر شرایطی مضامین جدید را وارد ادبیات شفاهی - شعر و موسیقی، لیکو، زهبروک و یا شعر تغییر ی کلی در قالب سنتی آن داد شود.

### ۵- جوپاگی

جوپاگی آواز کشاورزان به هنگام درو محصول است که از تنوع برخوردار است و در مراسم خاص در گذشته های دورتر که شکل کشاورزی سنتی بوده است و تحت تأثیر شرایط نوین امروزی قرار نداشته، رایج بوده است. آواز جوپاگی به صورت دسته جمعی بدین معنا که یک نفر که صدای خوش داشته به عنوان آواز خوان اصلی جوپاگی، رهبری را بر عهده گرفته و اشعار و گاه تک هجاهایی را با آواز می خوانده و دیگران ترجیع بندهای مشخص را تکرار می کرده اند. به هنگام در و محصول در فصل هارمین یا خرما چینی از آن جا که جمع آوری محصول بوسیله یک نفر امکان پذیر نبوده است و کار دسته جمعی می طلبیده، به صورت طبیعی روستاییان کشاورز به یک همراهی و تعاون رسیده اند. به این صورت که متناسب با رسیدن محصول مزرعه هر فرد کار درو به صورت جمعی انجام می شده است و در هنگام درو آواز جوپاگی سر داده می شده است.

مضامین جوپاگی از ستایش خداوند و شکر نعمت هایش گرفته تا آرزوی بهرورزی مردم محل را در بر می گیرد و آوازی است که بسته به ذوق و سلیقه افراد و الفاظ و کلماتی که به کار می گیرد متفاوت می شود و در این نوع آواز بدیهه سرایی نقش مهمی دارد. البته در شرایط کنونی کار برد ندارد و به ندرت به هنگام کار دسته جمعی از این نوع آواز بهره گرفته می شود ولی در یکی دو نسل قبل در غالب روستاها که کشت و کار در آنها رونقی داشته است جوپاگی خوانده می شده است. از آن جا که آواز جوپاگی در زمان مساعد و شادی آفرینی سروده می شود مضامین و آهنگ آن شاد است وزن و مرد در آن می توانند شرکت نمایند.

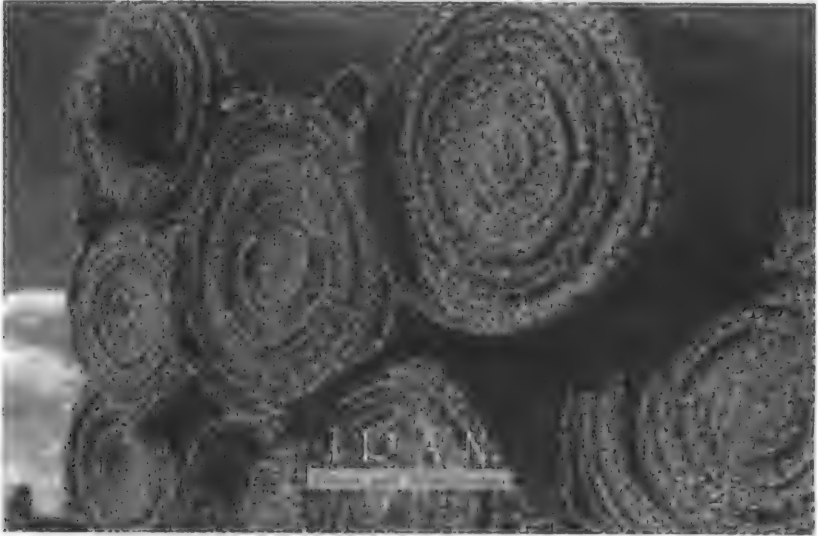
یک نوع شادتر آن در زمان پاک کردن محصول از کاه همراه با موسیقی و دهل و سرنا و رقص و پایکوبی بوده که این روزها منسوخ شده است. شاید هم واژه جوپاگی بی ارتباط با جدا کردن گندم و جو از کاه و بنجاله نباشد چون پاک کردن جورا در ذهن متبادر می سازد. گذشته از این واژه جوپاک در ذهن کشاورزان بلوچ به معنای فصل هم هست و معمولاً پایان فصل بهار و آغاز فصل تابستان را می توان از آن مستفاد کرد که به لحاظ زمانی و آب و هوایی بلوچستان حدود خرداد ماه تا اوایل تیر ماه را شامل می شود. به این معنا که یک فصل کامل سال از آن درک نمی شود ولی به فصلی اطلاق می گردد که فصل درو محصول کشاورزی است که عمدتاً غلات را شامل می شود.

### ۶- حشر

حشر در فرهنگ بلوچ ریشه دار است و از نیاز به تعاون و همکاری در شرایط زیست محیطی دشوار برآورنده، نیازها بوده است. در گذشته کارهای دسته جمعی به صورت داوطلبانه و بدون دریافت مزد صرفاً از طریق احساس نیاز و اعلام آن امکان پذیر بوده اند ولو آنکه کار اختصاص به یک فرد مشخصی داشته و نفعی همگانی در آن وجود نداشته است. البته کارهایی که منافع عمومی داشته از طریق حشر انجام می شده اند.



معمولاً کار این بوده است که فرد نیازمند به همکاری دیگران، موضوع نیاز خود و زمان مراجعه دیگران را با مشورت ریش سفیدان محل تعیین می کرده و در تاریخ معین دیگران داوطلبانه مراجعه و در انجام آن کار به خصوص وی را یاری می کرده اند. صاحب کار حداکثر مخارجی که می کرده، کشتن یک گوسفند و تدارک



### حصیر بافی زابل

ناهار بوده است و به هیچ کس مزد پرداخت نمی کرده توقع جامعه آن بوده که وقتی فرد دیگری نیاز مشابهی پیدا کرد، از همکاری و همیاری دیگران برخوردار شود.

حشر در مواقعی که کار دسته جمعی ضرورت بیشتری یافته نظیر جمع آوری محصول یا کشت که کار سنگین و زیادی در فاصله زمانی کوتاهی می باید صورت گیرد، رواج بیشتری داشته ولی در مواقع دیگر نیز که ضرورت می یافته بوده است، در بستن سیل بندها احداث خانه جدید برای خود یا هر مورد دیگری که یک نفر نمی توانسته به تنهایی از عهده آن کار بر آید و یا اگر به تنهایی امکان پذیر هم بوده زمان و وقت زیادی را طلب می کرده است. از سنت حشر بهره گرفته می شده برای تسطیح زمین های کشاورزی و کندن قنات جدید در مناطق روستایی که متکی به کار کشاورزی و تأمین آب بوده از سنت حشر استفاده می شده است.

در میان عشایر حشر تقریباً بخشی از زندگی کوچ روهای بلوچ بوده است که در مواقع جمع آوری هلك یا سیاه چادر و انتقال و بر پا کردن آن در یک محل جدید نمود عینی بیشتری می یافته است. نمونه دیگر آن رُمب و پدگیری است که در مواقع اضطراری دفاع دسته جمعی از منافع کلی طایفه در مقابل دیگر طوایف و یا خارجی ها بوده است که نوعی لشکر کشی دفاعی است. گاه به زود خورد کشت و کشتار نیز می انجامیده است. مثلاً اگر اموال کسی را به غارت می برده اند، تمامی هلك و طایفه داوطلبانه از حق وی شرکت می

کرده اند و از طریق سنت پدگیری یا ردیابی از بذل جان هم خود داری نمی کردند و هیچ انتظار پاداش مادی نیز وجود نداشته است.<sup>۱</sup>

### ۷- امبا

امبا آواز ماهیگیران و دریا نوردان در ساحل بلوچستان است. معمولاً این آواز به هنگام غروب و بازگشت ماهیگیران از دریا بطرف خشکی سر داده می شود.



<sup>۱</sup> - ملازهی پیر محمد هفتة نامه مرزبگره ص ۴ شنبه ۴ شهریور ماه ۱۳۸۶ - ۱۱ شعبان ۱۴۲۸ هجری قمری ۲۵ آگوست ۲۰۰۷ تاریخ انتشار سال ششم

در واقع می توان گفت ماهیگیران خستگی یک روزه تلاش خود را برای کسب روزی حلال و دست و پنجه نرم کردن با امواج دریا که همیشه هم مهربان نیست و گاه صید و صیّاد را هر دو به کام خود می کشاند، از طریق سر دادن آواز «امبا» در می کنند و شاد و خوش با صیدی که کرده اند بطرف ساحل راه می افتند. زندگی ساحل نشینان بلوچ زندگی خاص و پر مخاطره و اضطراب آوری است که نه تنها برای خود صیادان و ماهیگیران چنین است بلکه برای اعضای خانواده آنها هم تا همین حد اضطراب آور است. هر چه به غروب آفتاب نزدیکتر می شوند ساحل نشینان بویژه زنان چشم براه تر می شوند و فکر و ذکر آنها بازگشت سالم عزیزان شان است که به دریا رفته اند. این حالت روانی برای مردان ماهیگیر شناخته شده است و اضطراب و شادی بازگشت آن هر دو در مضامین «امبا» قابل ردیابی است.

### ۸- موتک یا مودک

موتک آوازی غم انگیز است و مضامین اشعار آن نیز متناسب با شرایط محیطی آن است. موتک را می توان نوعی نوحه خوانی یا مرثیه سرایی دانست. معمولاً وقتی عزیزی در خانواده ای فوت می کند زنان خانواده و بستگان او به سوگواری می نشینند و در مجلس ترحیم است که زنان غم و اندوه خود را از طریق موتک بیان می کنند و از این طریق تسکین می یابند. آواز موتک اختصاص به زنان دارد ولی سرایندگان و اجرا کنندگان موتک با ساز ممکن است مردان باشند. آواز موتک شباهت زیادی به آواز زهیروک و لیکو دارد و تفاوت آن در فضای محیط اجرای آن است. آواز موتک غم انگیزتر از زهیروک است و در دورنج از دست دادن عزیزی برای همیشه را بیان می کند که به دو صورت ارائه می شود یکی به صورت انفرادی که مادر و یا خواهر زن در غم از دست دادن عزیزش آواز موتک سر می دهد و دیگری به صورت دسته جمعی و معمولاً در چند روز اول مجلس ترحیم بر پا است به صورت گروهی اجرا می شود. یک زن داغدار اشعاری را در وصف خوبی ها و صفات برجسته فرد متوفّا با آواز غمناکی سر می دهد و جمعیت حاضر جملات آخر را تکرار می کنند. موتک توأم با گریه و زاری است. ولی به دلیل حرمت شرعی آن با مخالفت روحانیون اهل سنت رو بسرو شده و درحال حاضر مثل سابق رواج ندارد. اشعار موتک می تواند فی البداهه در مجلس ختم سروده شود و یا از اشعاری که شعرا گفته و مورد استقبال قرار گرفته اند استفاده شود. بعضی از موتک ها شهرت یافته و کم و بیش همگان اشعار آنها را در حافظه خود دارند. به عنوان مثال موتک ((تاسکین بچانی روگ گراننت)) در غالب مجالس ترحیم در مکران مورد استفاده قرار می گیرد. در این موتک مرگ تقدیر الهی است که راه فراری از آن وجود ندارد ولی در همان حال فضای غم آلود ناشی از مرگ عزیزی را به خوبی توصیف می کند. بعضی از ابیات آن که در قالب موسیقی بیان شده است چنین است: ((من وت زانسان حکم حکم رحمان انت)) من خودم می دانم که حکم خداوند است. تا سگین بچانی روگ گران انت. مرگ فرزندان نازنین سنگین است. قائمین دیوال پرشتگ و ویر انت. دیوار محکم شکسته و ویران شده است. نشنگ تتی راج گتء حیران انت. فامیل تو نشسته و حیران هستند. مکھین مات ستکگ بریان انت. مادر گرامی ات سوخته و کباب

شده است. من شبی یاسان نشسته حیران انت. در چهار پاس شب بیدار و حیران است. گهار پر براتان پریشان انت. خواهر برای بردرهایش پریشان هستند. رُستگین گولگانی کپک گران انت. مرگ جوانان برومند بسیار سنگین است.

هر گوراگندان زار و گریان انت. هر طرف نگاه می کنم گریه و زاری است

### ۹- لولی یا لالائی

«لولی» لالائی مادران برای نوزادان شان است. آوازی شیرین و دلنشین است. برای خواباندن نوزادان در گهواره و با تکان دادن آن به کار می رود. هر مادری آرزوها و امیدهایش را برای آینده فرزندش در قالب آواز لولی می ریزد و با صدای آهنگین می خواند تا فرزندش به خواب ناز برود. بنظر می رسد که آواز لولی برای طفل و مادر طفل هر دو تسکین دهنده است. به لحاظ مضامین از تنوع برخوردار است. علت آن است که هر مادری با توجه به شرایط خاص خود استعدادش و توانایی های فکری اش مضامین خاص خود را بکار می برد. با این حال یک سری لالایی هست که بوسیله شعرا سروده شده و مقبولیت یافته اند و غالباً به کار می روند. لولی تقریباً در تمامی مناطق بلوچستان از مکران گرفته تا سرحد رواج دارد و جدا از مضامین و شعر وحتى تک هجاهای آن به لحاظ سبک آرایه قالب آوازی آن شبیه هم هستند. علت احتمالی فضای کلی آرایه لولی و هم چنین آمل نیکی است که هر مادری برای آینده فرزندش آرزو دارد و از خداوند خواهان آن است. آرزوی مادرها برای فرزندان شان معمولاً یکسان است. آنها از خداوند می خواهند که فرزندشان دلاور باشد راستگو و میهمان نواز باشد و به هنگام سختی عقب نشینی نکند و آواز خانواده و طایفه اش را بلند نگاه دارد. این گونه آرزوها در قالب مضامین لالایی ها وجود دارند.<sup>۱</sup>

### ۱۰- شعر

شعر بلوچی معنا و مفهوم خاص خود را دارد و به صورت اختصاصی به مضامینی تعلق دارد که تاریخی هستند و در مجالس همراه با ساز عمدتاً تنبوره قابلیت ارائه می یابند. در قالب اشعار حماسی شرح جنگهای قومی دلاوریها و پیروزی و شکست ها را روایت می کنند. بنظر می رسد که شعر در فضایی که ارائه می شود از مقبولیت زیادی برخوردار باشد.

می توان گفت که اکثر خوانندگان و سرایندگان و کسانی که دستی در موسیقی دارند، اشعاری حماسی و تاریخی به یاد دارند و در مجالس آنها را با آواز می خوانند. بعضی از خوانندگان از شهرت قابل توجهی برخوردارند نظیر ملاکمان خان هوت و دیگران که هر کدام در شعری حماسی خاص تخصص یافته و مشهور شده اند. شعر عمدتاً در قالب حماسی، تاریخی و عشقی ارائه می شود. آن بخش از اشعار که جنبه تاریخی دارند در واقع روایت تاریخ قوم بلوچ هستند که بر حسب ضرورت به صورت شعر و موسیقی در آمده و سینه به

<sup>۱</sup> ملازمی پیرمحمد هفته نامه مرز پر گهر ص ۲ قسمت سوم ۱۷ شهریور ماه ۱۳۸۶ ۲۵ شعبان ۱۴۲۸ سپتامبر ۲۰۰۷ شماره

سینه امکان انتقال یافته اند. اگر به این واقعیت و نگاهداری مکتوب حوادث تاریخی را برای مدتی طولانی به دست نمی داده است، آنگاه به درستی به اهمیت اشعار حماسی بلوچ در هر دو قالب تاریخی و عشقی آن می توان پی برد. بعضی از اشعار حماسی بلوچ مشهور هستند و تقریباً به صورت یکسان بوسیله نوازندگان و خوانندگان در مجالس یا دیوان های بلوچی ارائه می شوند. از میان شعرهای قدیمی تر میر جلال خان، چاکر و گهرام، بالاچ و میر قنبر و در دوران معاصر دادشاه، مهیم خان، میرسمدخان، جیندخان و مراد خان از شهرت زیادی برخوردارند. در مشهور ترین اشعار عشقی می توان به هانی وشی مرید، عزت و میرک، به شهادت و مهناز، سستی و پَنو یاد کرد که مضامین عاشقانه را در قالب شعر و موسیقی یاد کرده اند. و در ردیف اشعار حماسی اشعار مضامین مذهبی نیز وجود دارند که اختصاص به بزرگان دین دارند. شعر ابوحنیفه برادر کوچکتر امام حسین (ع) شعر ادهم و جنگ او با کفار شعر حضرت علی (ع) را می توان از این نوع اشعار حماسی و تاریخی دانست.



حقیر با استاد بکتر موسی محمودزهی و استاد ترماشیری  
بنیاد ایرانشناسی واحد بلوچستان ایرانشهر

## ۱۱- مولود- پیر پتر

مولود، شعر و موسیقی درمانی است و در مناطق ساحلی جنوب ایران با ویژگیهای خاص محیطی وجود دارد. در بندر عباس تحت عنوان «زار» شناخته شده است آداب خاص خود را دارد و در بلوچستان در مناطق سواحلی کاربرد درمانی دارد. حدس زده می شود که از آفریقا بوسیله بردگان آورده شده و رواج گرفته است. البته شکل قدیمی تر آن «گواتی» است که در همه بلوچستان از گذشته های دورتر وجود داشته است. گواتی عمدتاً با سرود یا قیچک اجرا می شد و بیماران را با موسیقی درمان می کرده اند. اما شرح و تفصیل و آداب پیر پتر گسترده تر از گواتی است. در هر دو، یک روح پلید وجود دارد که در بدن بیمار حلول کرده و موسیقیدان با خلیفه در پیر پتر با تدابیر خاصی «جن» را از بدن بیمار مجبور می کند که خارج شود و بیمار شفا می یابد. با نوعی رقص بیمار همراه است که دیدنی است.

## ۱۲- بخار

بخار یک سنت حسنه است که مستقیماً از ضرورت های محیطی در یک جامعه فقر ناشی شده است کار کرد اجتماعی نسبتاً گسترده ای دارد و نوعی همیاری به جوانان است تا فقر ونداری آنها مانع ازدواج شان نباشد. طبق این سنت همه جوانان فقیر و غنی تفاوتی نمی کند وقتی بخواهند ازدواج کنند می توانند مخارج عروسی خود را از طریق بخار فراهم سازند.



معمول این است که جوانی که قصد ازدواج دارد، با مراجعه به اقوام و آشنایان قصد خود را اعلام می کند. اعلام این قصد در واقع به معنای طلب بختار است و لزومی ندارد که جوان به طور مستقیم تقاضای خود را مطرح کند. در چنین مواقعی هر کس بر حسب توان و تمایل خود پول نقد یا جنس های ضروری نظیر گوسفند که برای پذیرایی مدعوین مورد نیاز است به صورت بختار به جوان می دهد. هیچ تعهد خاصی وجود ندارد و جوان مذکور نیز در موقع لزوم به دیگران می دهد. اهمیت این سنت برای خانواده های تهیدست و فقیر است که در عمل توان تأمین هزینه های عروسی خود را به شکل آبرومندانه ای تأمین می کنند. حتی ممکن است اضافی بیاورند و در اول زندگی سروسامان مناسب تری پیدا کنند. سنت بختار سبب می شود که هیچ جوانی به دلیل مشکلات مادی تأثیرات قابل توجهی دارد. البته غیر از مراسم عروسی، رسم بختار در خانواده های فقیر برای مراسم ختنه سوران پسران نیز مورد استفاده قرار می گیرد. هر چند که در سطح کمتر و کم اهمیت تری است این سنت هنوز از اعتبار بالایی برخوردار است و در همه مناطق روستایی، شهری و عشایری از آن بهره گرفته می شود. میزان بختار بستگی بر شرایط مالی بختار دهنده و سخاوت او دارد ولی معمول است که وضعیت مالی متقاضی را نیز در نظر می گیرند. بدین معنا که اگر خانواده تهیدست است معمولاً با دید مثبت تری نگاه می شود و مبلغ بیشتری در نظر گرفته می شود ولی اگر متقاضی از وضعیت مادی نسبتاً بهتری برخوردار است، شرکت در سنت بختار برای حفظ آن است و مبلغ اعطایی چندان از اهمیت برخوردار نیست. در مواقعی نیز بختار اگر فرد صاحب مال و منالی باشد بدون مراجعه و به صورت کمالاً داوطلبانه از نزدیکان صورت می گیرد که در این صورت بحث حفظ سنت ها است و نیاز مادی وجود ندارد. در هر حال سنت بختار به دلیل کارکرد مثبت اجتماعی اش مورد توجه است و هنوز هم امری معمول در میان اقوام بلوچ است. تأثیرات مثبت روانی آن برای جوانان داوطلب ازدواج و این که مورد حمایت جامعه قرار دارند از جنبه مادی آن از اهمیت بیشتری برخوردار است و در عمل باعث می شود که فقر یک جوان مانع ازدواج و تشکیل خانواده نگردد ولی یک جنبه منفی هم دارد آن ازدواج ها در سنین پایین است که معمولاً پایدار باقی نمی ماند و علما و عقلای قوم باید فکری برای این مشکل بکنند.<sup>۱</sup>

### ۱۳- میار جلی پناهنده پذیری

میار جلی یا پناهنده پذیری یکی از سنت های موثر در میان بلوچ است. موضوع از این قرار است که وقتی یک خانواده مورد تعدی و ظلمی قرار می گیرد و یا اینکه در میان طایفه خود مرتکب جرمی می شود که جانش در معرض خطر قرار می گیرد. طبق سنت می تواند محل و طایفه خود را ترک کند و به محل دیگر و طایفه ای دیگر برود و پناهنده شود. حتی در یک محله و در درون یک طایفه احتمال پناهنده شدن وجود دارد ولی معمول آن است که به جای دیگری بروند و از این نظریا تضمین روانی بیشتری روبرو خواهد بود.

<sup>۱</sup> ملازمی پیر محمد هفته نامه مرز پر گرس ۴ قسمت سوم ۱۷ شهریور ماه ۱۳۸۶

خانواده طایفه یا فردی که پناهنده به او رجوع کرده است میار جل می نامند. البته چنین فردی مختار است که با توجه به شرایط، پناهنده را بپذیرد یا او را رد کند. ولی رد کردن پناهندگی فردی که جانش در خطر است عمل جوانمردانه ای تلقی نمی شود و به همین دلیل کمتر اتفاق می افتد. اگر پناهندگی فردی پذیرفته شد، حفظ جان و مال و تأمین زندگانی او بر عهده میارجل است. طبق سنت چنین فردی به عنوان یک عضو خانواده یا طایفه در می آید و از تمامی امتیازات و مزایایی که دیگران برخوردارند برخوردار می شود.

اتفاق می افتد که یک طایفه در مواقعی که با مشکل روبرو می شود به صورت دسته جمعی منطقه و محل زیست خود را ترک کند به منطقه ای دیگر که حوزه زیستی دیگران است پناه ببرند، در این صورت نیز چنین طایفه ای اگر پناهندگی اش پذیرفته شد می تواند در همه حال به طایفه میار جل متکی باشد و روی حمایتش حساب کند. حتی در صورت بروز جنگ میار جل نمی تواند به تعهدات خود پشت پا نزند. در تاریخ شفاهی بلوچ نمونه های برجسته ای از پناهندگی داریم که باعث جنگها و تحولات مهمی بوده اند. دو نمونه مشهور آن پناهندگی یک زن بیوه به نام گوهر از طایفه لاثار به طایفه «رند» است. میر گهرام سردار لاثاری ها که به ثروت و زیبایی گوهر چشم طمع داشت از وی خواستگاری می کند ولی گوهر رضایت نمی دهد و به خاندان رند پناهنده می شود که طبق اشعار باقی مانده به مدت سی سال دوام می آورد و هر دو طرف متحمل تلفات و ضایعات می شوند و در نهایت حکومت رندها تضعیف و از بین می رود.

نمونه دوم غارت گله های گاو زنی به نام سمّواز طایفه گرگیج است که بوسیله «پژ» ها صورت می گیرد «سمّو» مجبور به ترک محل سکونت خود و پناهنده شدن به دودا اگر گیج می شود. در جنگی که بین دودا که به حمایت از حقوق سمو با پژها صورت می گیرد دوداکشته می شود ولی بعداً بالاچ برادر کوچکتر دودایک جنگ سخت چریکی علیه پژها راه می اندازد که تفصیل آن در اشعار حماسی باقیمانده آمده است. آنچه که در سنت میار جلی حائز اهمیت است کار کرد مثبت اجتماعی آن است. در واقع از طریق این سنت افراد مظلوم مورد حمایت قرار می گیرند و هیچ کس نمی تواند به ناحق به آنها تعدی کند ولی در عین حال این واقعیت را باید مورد توجه قرار داد که ممکن است افراد قاتلی نیز از همین سنت استفاده کنند و باعث جنگ و جدال های بیپایان نیز بشوند که از این زاویه می توان گفت که میار جلی جنبه های مثبت و منفی دارد و به همین دلیل است که میار جل حق انتخاب دارد و اگر به هر دلیلی حق را به جانب فردی که می خواهد پناهنده شود نمی داند، از او حمایت نکند و تقاضایش را رد کند. ولی در هر حال میار جلی سنتی است که در بسیاری از مواقع کارکرد مثبت اجتماعی دارد و از بروز تشدید مشکلات می تواند جلوگیری کند. هر چند که در مواقعی ممکن است خود عامل تشدید مشکلات و درگیریها و رقابت های خانوادگی یا طایفه ای گردد. با این حال در مجموع می توان گفت که این سنت از قدرت بازدارندگی بالایی برخوردار است و هنوز هم در موقع اضطرابی کاربرد اجتماعی خود را حفظ کرده است.



### ۱۴ - بیر، انتقام

انتقام معمولاً زمانی مطرح می شود که اختلافات از عمق زیادی برخوردار است و تدابیر دیگر، کارایی ندارند. حادثه ترین آن در موقعی است که دو طایفه درگیر جنگ می شوند و فرد یا افرادی جان خود را از دست می دهند. در این گونه موقع بحث انتقام گیری پیش می آید و یکی از خطرناک ترین موضوعاتی است که در فرهنگ سنتی بلوچ وجود دارد. این یک ارزش منفی اجتماعی است ولی در هر حال در گذشته پررنگ تر و در شرایط کنونی کم رنگ تر شده ولی در هر حال وجود داشته است.

انتقام گیری در جوامع کمتر توسعه یافته شکل می گیرد و از آن چنان قدرت نفرت انگیزی برخوردار می شود که ممکن است دو طایفه را در سالهای زیادی درگیر جنگ کند.

انتقام گیری آن قدر اهمیت داشته است که وارد ادبیات شفاهی بلوچ شده و اشعاری در این باره وجود دارد که کینه ورزی و انتقام گیری را به خوبی نشان می دهد.

با این حال با گذشت زمان و تغییر شرایط اجتماعی و تثبیت قدرت حکومتی و اعمال قانون در واقع دستگاه قضای مسئولیت خونخواهی را بر عهده گرفته و اگر قتل صورت گیرد، این دولت و دستگاه قضایی است که می باید قاتل را دستگیر و مجازات کند. بنابراین نیازی به انتقام گیری شخصی و خانوادگی نیست. ریش سفیدان طایفه برای آنکه این اختلافات گسترده تر نشود و دو خانواده یا دو طایفه درگیر جنگ و خون ریزی نشوند بحث «پتردیگ» را عنوان می کرده اند. این کار معمولاً از طریق واسطه و معمولاً یک ریش سفید که در بین هر دو طرف به بی طرفی مشهور و از اعتبار و حیثیت اجتماعی است عملی می شده است.

با این حال واقعیت آن است که هنوز هم هر چند به ندرت در بلوچستان مواقعی می آید که قتل هایی با انگیزه انتقام گیری انجام می شود. در این گونه موقع یا قانون به هر دلیلی - قابلیت اجرا نمی یابد و یا کینه توزی آن قدر قوی است که خانواده مقتول منتظر قانون نمی ماند و خود انتقام خود را می گیرد. در هر حال این یک ارزش منفی است و تحت هیچ شرایطی نمی توان آن را موجه دانست. ابیاتی در ادبیات شفاهی بلوچ وجود دارد که بعضی از آنها به صورت ضرب المثل در آمده اند. از جمله می توان به چند بیت از ماجرای انتقام گیری بالاچ گرگیچ اشاره کرد که «بیر» بلوچ را تا دویست سال معتبر اعلام می کند و می سراید، در جوامع عشیره ای و کمتر توسعه یافته سنت هایی وجود دارند که بر حسب نیازها و ضرورت هایی شکل گرفته اند که در ظاهر برای کسانی که در فضای اجتماعی متفاوتی قرار دارند و ممکن است قابل درک نباشند ولی از آن جا که به نیازی از مجموعه نیازها پاسخ می دهند از اعتبار اجتماعی برخوردارند. اگر سنگ در ته چاه فرسوده شود «سنگ اکن چاتانی بناریز انت / کینگ چه مردانی دل ء کز انت» کینه از قلب مردها کنار خواهد رفت چنانچه سنگ در عمق چاهها نابود بشوند. بیر بلوچانی تا دو صدسال انت / لسیئن آهوگ انت دوتنانین انتقام بلوچ تا دویست سال است همچون آهوی جوان و زیبای تازه است.

## ۱۵- کارچ و کهن و کارد و کفن،

در جوامع عشیره ای و کمتر توسعه یافته سنت هایی وجود دارند که بر حسب نیازها و ضرورت هایی شکل گرفته اند که در ظاهر برای کسانی که در فضای اجتماعی متفاوتی قرار دارند، ممکن است قابل درک نباشد ولی از آن جا که به نیازی از مجموعه نیازها پاسخ می دهند از اعتبار اجتماعی برخوردارند. سنت کار دو کفن یکی از این سنت هاست که در گذشته در میان طوایف بلوچ رایج بوده است و هنوز هم در موقعی برای حل و فصل نهایی یک مشکل منتهی به قتل مورد توجه قرار می گیرد. شکل اجرایی آن بدین گونه است که اگر در جریان اختلافی بین دو فرد از یک طایفه یا از دو طایفه یک نفر به دست دیگری کشته شد، برای آنکه مسئله به همین جا خاتمه پیدا کند و افراد بی گناه دیگری از خانواده یا دو طایفه قربانی نشوند، خانواده فردی که قتل را مرتکب شده است با هم مشورت می کنند و قاتل را با یک کارد و پارچه سفیدی به خانه مقتول می فرستند. در واقع قاتل خود را تسلیم خانواده مقتول می کند. کارد نماد وسیله ای است که می توان قاتل را به قتل رساند و پارچه سفید کفن اوست که بعد از کشته شدن در آن پیچیده شود و به خانواده اش تحویل داده شود. با این حال سنت بلوچ اجازه نمی دهد که فردی که با وسیله قتل و کفن خود آمده است کشته شود. نمونه ای از انتقام گیری به این شکل شنیده نشده است. بر عکس حتی مواردی دیده شده است که برای تقویت دوستی و کامل کردن گذشت ازدواج هایی صورت گرفته است تا مناسبات دو طرف کاملاً تقویت شود. معمول است که قاتل بخشیده شود و یا کارد و کفن، همراه به خانواده اش باز گردانده شود. این یک راه حل اجتماعی است که به دلیل ضرورت های زندگی در میان طوایف بلوچ برای حل و فصل مسالمت آمیز مشکلات که در هر حال در موقعی بروز می نماید و ممکن است به قتل منتهی گردد شکل گرفته است. این سنت توانسته است از بسیاری از مشکلات و انتقام گیری ها جلوگیری کند. بسویژه آنکه در ذهنیت ساده و روستایی بلوچ تصور نادرستی از تقصیر فرد قاتل وجود دارد. بدین معنا که قاتل یک فرد نیست و تعلق به یک خانواده یا طایفه دارد. بنابراین انتقام را می توان خارج از فرد قاتل گرفت و مثلاً برادر، عمو، پدر و یا حتی فرد دوری از طایفه را به انتقام مقتول به قتل رساند. وقتی که به این موضوع با دقت و تأمل بیشتری توجه شود، کار کرد اجتماعی سنت کارد و کفن روشن می شود، زیرا که می تواند از به راه افتادن قتل های دیگر و انتقام گیرانه که زندگی اجتماعی را به خطر می اندازد جلوگیری کند.

## ۱۶- پتر دیگ و عذرخواهی،

پتر دیگ به معنای عذرخواهی و پذیرش تقصیر است. در گذشته کار کرد مثبت اجتماعی داشته و از بروز جنگ ها و کینه ورزی ها جلوگیری می کرده است. این سنت زمانی مورد توجه قرار گرفته که به هر دلیلی بین دو فرد از یک طایفه و یا از طوایف مختلف در مناسبات شان دچار مشکل می شده اند و احتمالاً کار به زد خورد و یا وارد کردن خسارتی به یکی از طرف ها منتهی می شده است. ریش سفیدان طایفه برای آنکه این

اختلافات گسترده تر نشود و دو خانواده یا دو طایفه در گیر جنگ و خون ریزی نشوند بحث «پتردیگ» را عنوان می کرده اند.

این کار معمولاً از طریق واسطه و معمولاً یک ریش سفید که در بین هر دو طرف به بی طرفی مشهور و از اعتبار و حیثیت اجتماعی عملی می شده است، این فرد واسطه با مراجعه به هر دو طرف و بررسی موضوع، اگر تشخیص می داده است که فردی که خسارت به طرف دوم وارد کرده است مقصر است، زمینه پذیرش تقصیر را آماده می کرده و با مشورت با خانواده او به خانه فردی که خسارت دیده است مراجعه و موضوع را مطرح می کرده است. معمولاً این گونه رفت برگشت ها چند بار تا حصول نتیجه قطعی ادامه یافته و نظریات طرفین شنیده می شده و ضرورت حل مشکل از طریق سنت «پتردیگ» مورد تأکید قرار می گرفته است. و در نهایت قرار و مدارها گذاشته می شده و فرد مقصر همراه چند نفر از بستگانش به صورت میهمان وارد خانه کسی می شده اند که متحمل زیان شده است. معمولاً صاحب خانه باذبح گوسفند و ترتیب دادن شام یا ناهار از مراجعه کنندگان پذیرایی می کرده است. خود واسطه، میدان دار اصلی بوده و با اظهار نظر های مثبت و تأکید بر عرف و شرع و ضرورت دوستی و صلح در طایفه، طرفین را به گذاشتن فرا می خواند در این گونه مواقع معمول نیست که کسی قضاوت کند که حق با چه کسی است. اصل بر پذیرش تقصیر فرد خاطی است و همین که «پتر» پذیرفته شده است به معنای آن است که هر دو طرف گذشته را فراموش کرده اند و از این به بعد برادر وار با هم زندگی خواهند کرد. یاد آوری کنورت هامنوم است و تأکید روی جنبه های مثبت است. در پی اجرای مراسم «پتردیگ» طرفین دعوی یکدیگر را در آغوش می گیرند. و موضوع اختلاف خاتمه یافته تلقی می شود. این سنت در بلوچستان کار کرد اجتماعی بسیار بالایی داشته و هنوز هم در منطقه سرحد اعتبار خود را تا حدی حفظ کرده است.<sup>۱</sup>

## ۱۷- قول و قرار

قول در فرهنگ و سنت بلوچ از اهمیت زیادی برخوردار است. چنانچه بلوچ به کسی قول بدهد، نباید هیچگاه به قول خود بی تعهد باشد و از این رو به قول خود وفادار است و این وفاداری تعهد آن قدر زیاد است که بصورت ضرب المثل در آمده است: «سَرُون بَرَوَت بِلَه کَوَلُن مَرَوَت» saron beraut bale kawlon maraut سرم از تن جدا بشود، اما بدقولی نکنم.

## ۱۸- مهمان دوستی

مهمان نوازی مردم بلوچستان ریشه در فرهنگ اسلامی آنها دارد و از این نظر شهره خاص و عام ضرب المثل هستند. مهمان دوستی مردم بلوچ خصلتی پسندیده است که در بین همه اقشار غنی و فقیر بلوچ وجود

<sup>۱</sup> ملازمی پیر محمد هفته نامه مرز پرگهر می ۲ قسمت چهار شماره انتشار شنبه ۲۳ شهریور ماه ۱۳۸۶ ۳ رمضان ۱۳۲۸ ۱۵

دارد. مهمان نوازی و پذیرایی از مهمان با صمیمیت و احساس خاصی همراه است، این خصلت از دیر باز در میان مردم بلوچ وجود داشته است.

همیشه بهترین امکانات خود را نگه می دارد و آن را از زن و فرزند دریغ داشته که شاید مهمانی بیاید. بوده اند افرادی که هیچگاه به تنهایی غذا نمی خورند و به انتظار می نشینند تا میهمانی از راه برسد. در همه منازل بلوچستان مهمانخانه و درهمه روستاهایش مسافر خانه وجود دارد تا مهمان را پذیرایی کنند.



پیربخش رئیسی استاد بی بدیل صنایع دستی بلوچستان

## ۱۹- دیوان

دیوان در ادبیات دری، بمعنی در و وزارتخانه، اداره، دفترخانه، دفتر محاسبات بکار رفته است. اما در جامعه بلوچی به معنای مجلس و همایش است. بزرگان و ریش سفیدان قوم یا اقوام در یک محل معین گرد هم می آیند و به رتق و فتق کارهای مهم مردمی می پردازند. که به این تجمع «دیوان» می گویند. دیوان برای حل اختلاف دو شخص یا دو طایفه، مشخص کردن میزان مال و مهریه عروس و.....تشکیل می شود. هم چنین به

مجلس میهمانی عروسی که میهمانان دور هم جمع می شوند و یا مکانی که شعرا و خوانندگان شعر و ادب و موسیقی برای بزرگداشت گرد هم می آیند دیوان گفته می شود.

## ۲۰- چنده (کمک به امورات دینی)

مردم مسلمان بلوچ در کنار شرکت در مراسم بخار (که برای ازدواج است) و حشر و مدد (که تعاون در امور اجتماعی است) برای ساخت و بنای مساجد، حوزه های علمیه، مخارج طلاب، حقوق مدرسین و دیگر امورات دینی، با پرداخت وجوه نقدی و غیره نقدی (مثل مصالح ساختمانی) در مراسم چنده شرکت می کنند. علمای دین، متصدیان مساجد و حوزه های علمیه که قصد تعمیرات یا ساخت و ساز بناهای دینی را دارند، در نمازهای عید فطر واضحی یا نماز های جمعه از مردم طلب کمک می کنند. آنهایی که کمک های عمده ای می کنند، اسامی شان یادداشت می شود، سپس برای جمع آوری کمک های نقدی بقیه نماز گزاران، افرادی مشخص شده که با در دست داشتن لنگی بین تمام نماز گزاران دور می زنند و کمک های نقدی مردم را جمع آوری می کنند. در این منطقه ساخت مکانهای دینی از مراسم چنده و با اصطلاح تعاون اجتماعی مردم و پرداخت زکات تأمین می شود. و مردم کمک های فراوانی می نمایند و در این راه و عمل خلاقانه شرکت می کنند.<sup>۱</sup>

## ۲۱- قسم زن طلاق،

این سنت روش زن طلاق که بوسیله سنان بن سلمه محبِق هزلی استاندار مکران و بلوچستان در دوران اسلامی بنی امیه باقی مانده است هنوز پا بر جاست زیرا ایشان اولین کسی بود که لشکر را با زن طلاق و سوگند و ادار به جنگیدن می نمود. تا مبدا از میدان فرار نکنند. در بین بلوچ ها رایج شده است و بلوچ ها برای اعلام تعهد، و وفای به عهد و یا پیمان برائت از اتهامات وارده و هم چنین برای عملی نمودن سخنان خویش و یا انتقام خود از شخصی یا طایفه ای، قسم زن طلاق یاد می کنند، و از آن جایی که بلوچ در ناموس پرستی تعصبی خاص دارند قسم زن طلاق را بر زبان می آورند که راه برگشت به خانه را ندارد و با کفاره هم جبران نمی شود و بعد از ادای این قسم تا آخرین توان بر عملی کردن عهد و پیمان و گفته خود اقدام می کنند و در این صورت زنش طلاق مطلقه می شود. می توان گفت زن طلاق مهم ترین قسم بلوچهاست چنانچه در حالت عصبانیت گفته شود بسیاری از حوادث و درگیری ها را به دنبال خواهد داشت. ولی واقعیت این است که نباید در محاکم قضایی و داوری ها از این سوء استفاده شود و افراد را با این طریق و ادار به زن طلاق گفتن نمایند که خود این عمل خلاف راه و روش انسانی و اخلاقی است.

<sup>۱</sup> ملازمی عبدالرؤف ماهنامه بین المللی اقتصاد آسیا ویزه لیستان سیستان و بلوچستان صفحه ۲۵۷ ضمیمه شماره ۲۵۸-۲۸۴ بهمن

## ۲۲- شپتاکسی

در بلوچستان رسم بر این است که وقتی نوزادی به دنیا می آید خویشاوندان، همسایگان و دوستان زائو در ساعت شب و گاهی در طول شب در زایشگاه زائو ونوزاد گرد می آیند و برای صحت و سلامت این دو و عرض تبریک به منسوب شان اشعاری را همراه با آواز اجرا می کنند. به این شعرها و آوازه‌ها شپتاکسی و در برخی از مناطق بلوچستان سپت می گویند. شپتاکسی یا سپت اکثراً حاوی ستایش خدا، رسول خدا، صحابه ی کرام و بزرگان دین است و در آن به زائو و پدر زائو ابراز تهنیت شده و آرزوی صحت، سلامت و آینده ی درخشان برای نوزاد مسئلت می گردد.

مراسم شپتاکسی موجب می شود که زائو تألمات ناشی از زایمان را فراموش کند و از لحاظ روحی و جسمانی تقویت شود. علاوه بر این نزد زنان بلوچ پیوسته این توهم وجود دارد که ارواح پلید در اطراف زائو و نوزادش کمین می کنند؛ دشمنان و بدخواهان قادرند با سحر، جادو، طلسم و تعویذ به زائو و نوزادش آسیب برسانند و بالاخره ممکن است جاتوگی، دل و جگر نوزاد را بجود و بخورد. جاتوگ، جاتیگ، جاتی یا جاتو، روح زن پلید، بدطینت و مکار است. این زن در آرزوی نوزاد خود که در دوران حاملگی از دنیا رفته است، می سوزد. زنهای بلوچ معتقدند که روح پلید جاتوگ در اختفا دل وجگر نوزادان را خام می جود و سپس از آن تغذیه می کنند. به همین دلیل زائو و نوزادش نباید حد اقل تا سه شبانه روز تنها باشند. مراسم شپتاکسی می تواند بنا به استطاعت خانواده از شش شب تا ده، چهارده و حتی چهل شب متوالیاً برگزار شود. در این مراسم هیچ گونه سازی شرکت ندارد. آواز بطور دسته جمعی ارائه و بین دو گروه از خوانندگان متناوباً تعویض می شود. این تعویض در قالب ابیات و ترجیع بند صورت می گیرد.

## ۲۳- سپت و زیت

همان طور که فوقاً گذشت، در برخی از نقاط بلوچستان به جای شپتاکسی، مفهوم سپت رایج است. سپت یا وزیت در اصطلاح بلوچی همان صفت یا وصفه است. این آواز نیز در مراسم زایمان و به افتخار زائو خوانده می شود. متن سپت یا وزیت نیز به ستایش پروردگار، مقدسان و بزرگان دین اختصاص دارد.



### ۲۴- نعت

نعت معنی توصیف، ستایش، تعریف، مدح و ثنا را می دهد. در بلوچستان به نعت معمولاً نات می گویند. نات هم مثل شپتاکای آوازی است که متن آن حاوی مدح و ثنای حضرت محمد (ص) آل او و سایر بزرگان اسلام است. نات در مراسم شپتاکای و بطور گروهی ارائه می شود.

### ۲۵- صوت

صوت بر خلاف سایر آوازهای مراسم عروسی که محتوای متن آنها کم و بیش تثبیت شده به نظر می رسد، دارای مضامین بسیار متنوعی است. بر این اساس مضمون اشعار صوت می تواند سرور، تالم، عشق، وصال و هجران معشوق و هر گونه مضامین دیگری را در برداشته باشد. نه فقط مضمون صوت، بلکه همچنین چگونگی اوزان و بحر شعر نیز در آن تثبیت شده نیست.

بر همین منوال نمونه های ملودی که بعنوان صوت در موسیقی بلوچستان متداولند نیز از تنوع زیادی برخوردار است. آوازهای صوت، اگر متن آنها محتوای عشقی یا شادمانی را داشته باشد، وشیانی صوت (وشیانی صوت) نام دارد. تالم ناشی از فراق هجران که در تعدادی از انواع صوت بچشم می خورد، بالیکو و زهیروک شباهت پیدا می کند. معهذ این دو آواز اخیر از این جهت با صوت مغایرت دارند، زیرا اولاً نمونه های ملودی انتزاعی کاملاً متفاوتی نسبت به صوت به شمار می آیند، ثانیاً محتوای متالم متن لیکو و زهیروک برای خواننده واقعیت دارد و تنها مضمون شعر را تشکیل نمی دهد. علاوه بر این ها، همان طور که

گفته شد ملودی در این دو آواز، بر خلاف انواع صوت، متر آزاد دارد. به نوازنده و خواننده صوت عنوان سوتی (صوتی) اطلاق می شود. سوتی در مراسم نا مزدی، عروسی، ختنه سوری و سایر جشن ها و اعیاد شرکت می کند. این مراسم معمولاً با رقص و پایکوبی همراه است. بنابراین مطابق آنچه گذشت عنوان صوت می تواند در باره سایر آوازهای مراسم عروسی مثل هالو، لارو و نازینک نیز اطلاق گردد.

در اجرای صوت همه ی سازهای رایج در بلوچستان می توانند شرکت کنند. بنابراین، می توان نتیجه گرفت که هیچ مراسمی در بلوچستان (چه کیشی - مذهبی و چه اعیاد) نیست که موسیقی در آن شرکت نداشته باشد. موسیقی جزئی از زندگی روزمره ی هر فرد بلوچ را تشکیل می دهد و از آن لایتجز است.<sup>۱</sup>

## ۲۶- سانگ بندی «خواستگاری»

خواستگاری که به آن «کاسدی» یا «دید گند» یا «گند و نند» نیز می گویند به این ترتیب است که وقتی پدر و مادر یا پسر، دختری را از نظر منزلت و شأن اجتماعی متناسب یافتند، فردی متشخص که محرومیت لازم را با خانواده دختر داشته باشد و از سویی امین و صالحی مطمئن برای خانواده پسر نیز باشد به عنوان کاسد به منزل پدری دختر می فرستند. در مراسم خواستگاری این نخستین ارتباطی است که این فرد می تواند بین خانواده دختر برای ارائه پاسخ - رد یا قبول - چند روز مهلت می خواهد تا موضوع را با دختر و بستگان درجه اول طرح کند. بهر حال هنگامی که مقدمات پذیرش توسط کاسد ابلاغ گشت آن گاه خانواده پسر ماجرا را بین فامیل علنی می کند. و سپس از هماهنگی با خانواده دختر شبی را جهت تنفیذ مراسم «دیدگند» مقرر می نمایند تا بزرگان و خویشان دو خانواده در جلسه حضور یابند. پس از حضور کماشان (گماشتگان) تماماً با آب و چای و قلیان پذیرایی می شوند و در این اثنا هر یک برای شکستن سکوت مجلس و گرم کردن آن از هر دری سخنی می گویند. و البته بیشتر وقایع روز و غصه های مانده بر دل می پردازند تا بدین طریق باز دودن عقده ها سبک و تخلیه شوند.

می توان گفت که مجالس خواستگاری در این سرزمین انجمن ملاقات و صافی تیرگی ها و معاملات و داد و دهش هاست. آنگاه خانواده پسر رئیس خانواده اولین سخنی که بر زبان می آورد می فرماید که: «ما برای انجام کار خیری آمده ایم.» و درباره اهمیت ازدواج و جایگاه آن چنانچه لازم باشد مطالبی را بیان می کند و طرفین پیرامون این امر مهم گفتگو می کنند وقتی که پسر را بعنوان دامادی پذیرفتند مقدمات ازدواج و مهریه در همان لحظه و یا زمان دیگری موکول می شود. حرمت افراد ریش سفید در جلسه خواستگاری آن اندازه است که چه بسا خانواده دختر میزان مهریه و دیگر لوازم جشن و حتی وجه نقد و طلا را به میزان قابل ملاحظه یی تخفیف می دهد. ولی بعضی مواقع بطور شفاهی موعد جشن و مقدمات آن بی کم و کاست معین می گردد.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> مسعودیه محمد تقی موسیقی بلوچستان ص ۲۳-۲۴ انتشارات صدا و سیما جمهوری اسلامی ایران تهران چاپ اول ۱۳۶۴

<sup>۲</sup> زرمایشیری اسماعیل ماهنامه بین المللی اقتصاد آسیا ویزه استان سیستان و بلوچستان ص ۲۲۲ ضمیمه شماره ۲۵۸ بهمن ماه ۱۳۸۲ با دخل و تصرف



## ۲۷- داد و دهش

شاعران گذشته بلوچ راجع به بخشندگی در اشعار شان موارد زیادی را سروده اند و بیان کرده اند و این بیانگر آن است که بلوچ بسیار بخشنده و سخی و در یا دل بوده است. آنان با همدیگر هر نوع کمک و تعاون را نسبت بیکدیگر انجام داده اند. این چنین داد و بخشندگی بلوچستان در واقع یک نوع اسراف در بعضی مواقع تلقی شده است که آنان بلند آوازه گردند. آن چنانکه شاعری بنام مست توکلی در شعرش بخشندگی بلوچان را چنین بیان می کند که بخشندگی و بخشش آن است که بخشندگانی به پول و ثروت شان در برابر همنوعشان ارزش و اهمیتی نمی دهند و آنرا می بخشند: داد همانست که زر زوال و داتگ انت.

## ۲۸- سیاهکاری

در فرهنگ بلوچ زنا و عمل زشت، سزا و پاداش آن مرگ است. کسی که چنین عمل زشتی را انجام بدهد از طرف اعضای خانواده اش پدر و برادرش چنانچه زن باشد به مکافات می رسد. و چنانچه مرد باشد، از طرف اعضای خانواده اش و طوایف دو طرف و همکاری و همراهی آنان با توجه به عرف و سنت بلوچی، پاداش داده می شود و به مکافات عمل زشت خود می رسد.

## ۲۹- هال یا احوال پرسی

در فرهنگ و سنت بلوچ های رسم و رایج است مهمانی که از راه دور می آید با توجه با آداب و رسوم بلوچی در گذشته احوال پرسی می شده است که در اصطلاح بلوچی «هال یا هبر» گفته می شده است. این احوال پرسی و جستجو منافع زیادی در بر دارد.

چون میهمان با اطمینان خاطر درد و حالش را بیان می کند، بنابراین رئیس خانواده و بزرگ و ریش سفید قوم این احوال پرسی را انجام می دهد. و هرکس خود سرانه حق ندارد، احوال پرسی بکند. اصولاً احوال پرسی به دو نوع و شکل صورت می گیرد:

۱- کوتاه و خلاصه ۲- مفصل و طولانی که این نوع احوال پرسی در بین اقوام براهویی و بگتی و مری به شکل خلاصه و طولانی اش در مکران رایج است.

## ۳۰- هامین فصل خرما خوران

فصل خرما خوران یا به تغییری در اصطلاح بلوچی «هامین» در مکران و بلوچستان یک فصل بخشندگی و تعاون و کمک به همنوع شناخته می شود. در این فصل همه موجودات پرندگان انسان ها بهره مند می شوند. این فصل سودمند ترین ثمره اش که خرماست به انواع و اشکال مختلف انواع خرما بوجود می آید از کله خرما گرفته تا سایر فرا آورده های آن مورد استفاده قرار می گیرد. در فصل خرما و با صطلاح هامین مردم شهرها و روستاهایی که خرما ندارند با روبنه خویش را می بندند و به جایی که خرما وجود دارد کوچ و مسافرت می کنند. و ازاین نعمت الهی که خرماست در شهرها و روستاها بهره مند می شوند و برداشت می

کنند. بنابراین هر کس که در این شهرها در جمع آوری خرما همکاری و همیاری داشته باشد دست خالی بر نمی گردد. و از این بخشش و نعمت الهی که عمومی است نصیب او می شود.

### ۳۱- سوگند «نال و چُل»

در بلوچستان معمول و مرسوم است که متهم به زنا یا سرقت را مجبور می کنند که یا از خندق پر از آتش بگذارد و یادستش را در روغن گداخته بگذارد تا دلیل بی گناهی او باشد. چون اعتقاد دارند که آتش بی گناه را نمی سوزاند و در اصطلاح بلوچی این سوگند را «چِر» یا «نال و چُل» می گویند که این عقیده و باور عامیانه بلوچ ها ریشه در عقاید ایرانیان قدیم و مدتها قبل از زردشت دارد. بنابراین کلمه «سوگند» از ریشه اوستایی «سوگنت و نت» مرکب از سوگنت= گوگرد و ونت= صاحب (دارنده) به معنای خوراندن گوگرد گرفته شده است. و آن عبارت است از خوراندن آب آمیخته به گوگرد به متهم که زود دفع شدن یا در شکم ماندن آن بی گناهی یا گناهکاری متهم معین می شود. که توضیح مفصل این نوع سوگند در همین کتاب بخش عقاید مردم بلوچ بطور مفصل آمده است و تشریح داده شده است.

### ۳۲- منگیر

منگیر در اصطلاح بلوچی عبارتست از سیاه چادر و سایبان بزرگی است که کلیه مراسم بلوچی و مجلس و دیوان و موسیقی و غذا و طام در آنجا برگزار می شود. در بلوچستان در هنگام جشن عروسی و مراسمی شبیه به آن، این راه رسم فرهنگی وجود دارد و هنوز هم در بین بلوچ ها رایج است. در این مراسم چندین عروسی با هم اجرا می شود، برگزار می گردد. و تمام مردم و شرکای این رسم را با روش گذشته اش به خوشی و شاد کامی می گذرانند. علاوه بر این رسوم بین بلوچ ها رسوم دیگری وجود دارد که آن اهمیت دادن و احترام گذاشتن به زن است که بسیار احترام و ارزش دارد. بویژه در جنگ ها طوایف زنان مورد آزار و اذیت قرار نمی گیرند. و هیچ تکلیف و مشکلی برای آنان بوجود نمی آید. هم چنین بیماران و کودکان در امن و امان خواهند بود. علاوه بر این پیام آوران دو جنگ و یا «جنگها» آزاد هستند که در لشکرها باشند و گفتگو بکنند و پیام و اخبار را برسانند و نامه ها و مکاتبات را برسانند. بنابراین عادت و سنن بلوچی بیانگر این است که بلوچ ها علاوه بر دلیری و شجاعت که دارند دوراندیشی و خلوص نیت و پاک دلی و پناهندگی دادن و برادری و مهمان نوازی و سخا و تمندی و پا بیند بودن به قول و قرار خویش صفات شایسته دیگری دارند که آنان را چون کوه مقام واستقامت بخشیده است، چون دریا و امواج اش خروشان گردانیده است.

### ۳۳- پاک بندی (عمامه گذاری)

یکی از صفات بارزی که از گذشته های دور در بین بلوچ رایج بوده و هنوز هم رواج دارد «عمامه گذاری» و با اصطلاح بلوچی «پاک بندی» است. و این مراسم زمانی با جرادر می آید که رهبر و ریش سفید قوم و قبیله وفات بکنند. بعد از این اتفاق ناگوار بزرگان قوم و قبیله و مردم جمع می شوند و از بین روسا و ریش سفیدان

قوم و قبیله شان که شایستگی رهبری قوم را داشته باشد انتخاب می کنند تا در حل و فصل مناقشاتی قومی و قبیله ای مسئولیت حل مشکلات آنان را به عهده بگیرد. و صلح و آشتی و اتحاد در قوم را بوجود آورد. در هنگام عمامه گذاری قول و قرار و پیمان بسته می شود. که ریش سفید قوم سوگند بخورد که کلیه مشکلات و کارهای را با اخلاص و ایمان و شایستگی که دارد انجام بدهد و از ریا و تظاهر سازی دوری بکند. و حکمیت و قضاوت اش بر اساس حقیقت و حق صورت بگیرد. بعد از آن قوم و قبیله به رئیس قوم خویش احترام گذاشته و به او تبریک می گویند و همه افراد قوم چه کوچک و بزرگ شان و مقام او را بزرگ داشته و در بین قوم از مقام و منزلتی بالا بر خوردار خواهد بود. و رئیس قبیله هم باید همه افراد قومش را عزیز و گرمی بدارد. و حق و حقیقت را رعایت بکند و سخن راست و حقیقت را بگوید و منافع شخصی خویش را در نظر نگیرد و بعبارت دیگر اعتبار و شخصیت خویش را فدای حرص و طمع نگرداند منافع خویش نگرداند و مسئولیت خویش را انجام دهد.

### ۳۴- لده بوج نقل و حرکت،

قوم بلوچ در طول تاریخ همیشه در حال حرکت و نقل مکان از جایی به جایی بوده اند و مکان و جایگاه مشخص را بعنوان سکونت اصلی شان نمی توانسته اند انتخاب کنند. شاید علت و دلیل اصلی اش این بوده است که آنان از راه گله داری امرار و معاش می کرده اند و همیشه در حال ییلاق و قشلاق بوده اند. بهمین خاطر بیشتر زندگی آنان در گذشته بصورت دامپروری بوده و با رو بنه شان را از جایی به جایی دیگر منتقل می کرده اند. یک شاعری در شعرش راجع به کوچ کردن و بنه و بار خویش را برداشتن و به مناطق بیابان رفتن این چنین بیان می کند.

بیات چده بلدون، بلّون گیا بین آلکهان

جوه میتا پان بکتان، بهر کنان بی په وتان

بوج ات بوران بارگینان، کوتوانی اندره

از جوی ها دشت های بزرگ که آبهای زیادی دارند و شوززار هستند حرکت کنیم و به کوهها و دشت ها برویم و بارو بنه ها را روی اسبان بگذاریم.

### ۳۵- غم و رنج

مرد و زن همسایگان شان را در هنگام رنج و غم یاری و کمک می کنند. و در غم و رنج شان شریک می شوند و به خانه شان می روند تا دلناری بدهند. در هنگام مرگ و سوگواری برای مرده مراسم سوگواری را بر پا می دارند. و هنگامی که کسی می میرد مردم محله و همسایگان به منزل آنان می روند. چنانچه لازم باشد در پخت و پز و یا کمک مالی از کمک و تعاون دریغ نمی ورزند.

## ۳۶- مچی و میری

## «جمع شدن در یک مکان و آماده گشتن»

در فرهنگ و سنت بلوچ رایج است وقتی که اتفاق و حادثه ای پیش می آید و احتمال وقوع جنگ و درگیری باشد. در اصطلاح بلوچ این نوع جنگ و درگیری غیر منتظره را «مچی و میری» می گویند.



این اصطلاح و رسم زمانی بکار می رود که در میان دو نفر یا طایفه و قومی جنگ و درگیری اتفاق بیفتد. برای اینکه از وقوع چنین حادثه ای جلوگیری شود، این فساد و جنگ و درگیری به صلح و آشتی و برادری و اتفاق و اتحاد تبدیل گردد. مردم برای فهماندن و تفاهم آنان که در خطا و اشتباه هستند و صلح و آشتی بهتر از درگیری و جنگ است به همراهی بزرگان و ریش سفیدان فهیم و دانا پیش آنان می روند و در آن جای جمع می شوند و پس از احوال پرسی و وضعیت آنان و یا کسانی که کشته شده اند ضررو زیان را بررسی نموده و عاملان وقوع حادثه را سرزنش نموده و مصیبت دیدگان را تسلی داده و با کدخدا منشی جنگ و درگیری را به پایان می رسانند و صلح و آشتی می کنند، و چنین اتفاق و اتحاد را بلوچان «مچی و میری» بمعنای جنگ و درگیری نام گذاشته اند.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> - عامل یعقوب چکار ص ۱۹-۳۸ مه ۲۰۰۱ نشر بلوچی پبلیکشنز کویته



**عبد الواحد برهانی نویسنده مشهور ایران‌شهر**

### ضرب المثل‌های بلوچی

مثل در لغت به معنی مانند، همتا، و مثل است. این کلمه ی عربی را در فارسی گاهی به داستان یادستان، نمون، سان، حال و صفت ترجمه کرده اند.<sup>۱</sup> مثل در زبان عربی عبارتست از تشبیه امری به امری یا چیزی به چیزی تا از آن فایده ای معنوی حاصل شود و جمع آن امثال است. بعضی از امثال مختص بیک قوم و ملت است که در طول اعصار و قرون در آن ملت به زبان باقی مانده و گاه با همان الفاظ گوناگون در زبان های مختلف آمده و جنبه جهانی پیدا کرده و گاهی از منابع دینی و آسمانی سرچشمه گرفته است. امثال و حکم را به سه دسته تقسیم می توان کرد:

<sup>۱</sup> - نامداریان تقی پور رمز و داستانهای رمزی در ادب فارسی<sup>۱۱۱</sup> شرکت انتشارات علمی و فرهنگی ۱۳۶۷

امثال - ضرب المثل - تمثیلات ۱- امثال - آن قسمت از حکایات کوچک اخلاقی است که بهر بی مثل و به زبانهای لاتین قابل و فارسی داستان یا داستان گویند<sup>۱</sup>

### بتل و مثل در زبان بلوچی

یک جمله کوتاه بنظم و یا به نثر گاهی در بر دارنده بند و دستور اخلاقی و اجتماعی بزرگی است که با وجود کوتاهی لفظ و سادگی و روایتی شنونده را در افکار عمیق فرو می برد. و آن جمله را از گوش با عمق قلب می فرستد و انفعالات و هیجانی در نفس بوجود می آورد. بنابراین مثل. سخنی کوتاه و مشهوری است که به قصه ای عبرت آمیز یا گفتاری نکته آموز اشاره دارد و تصور روشنی از تجربه ی دیگران را بخاطر می آورد. کلمه ی مثل یک کلمه ی عربی است ولی کلمه ی مثل معادل فارسی آن تقریباً همان معنا را در برخلورد از لحاظ معنی بعضی از مثل ها حاصل پندهای دانایان یا گفتار پیشوایان مذهبی یا تجربه های زندگی مردم است. این گونه مثل ها را حکمت می نامند. و بعضی دیگر گفتار اشخاص نامدار تاریخی یا مردم عادلی محلی بوده که در موقع خاصی مناسب حال گفته شده و از بس به ذوق دیگران خوشایند بوده است مشهور گشته، و به یادگار مانده است. بتل یا مثل در زبان بلوچی در اصل و ریشه به معنای «بازتل» به مفهوم و معنی رمز پوشیده گرفته شده است. بتل مفهوم نتیجه ای است که پایانی از گذشته دارد، و در طول روزگار بکار رفته است. در اقوام و ملت ها مسائلی و مشکلاتی و اختلافاتی بوجود می آید. از قبیل جنگ و درگیری، خوشی و ناخوشی، خشکسالی و گرسنگی، انقلاب و پیروزی، اختلاف و دو دستی، عروسی و دامادی، دوستی و دشمنی، خویشی خویشاوندی، حیاء غیرت، جوانمردی و مهمان نوازی، انتقام و بخشش و مولود دیگر..... و بعد از برخورد این همه حالات و تحولات انسان ها چیزهایی می بیند و از همین دیدن ها و مشاهدات و نتایج آنان سخنانی بیان می شود که ریشه و اصل شان راستی و درستی، تجربه تاریخی اقوام، ارزش و اهمیت ملت ها، باز گو می شود و بصورت مثل و بتل در بین مردم رایج می گردد.

بتل در یک زبان بخشی مهم و ضروری است. بتل آن مقیاس و سنجش است که گستردگی حوزه ی معنایی اش از گذشته است. بتل و مثل همان آئینه است که تاریخ اقوام و ملت ها و آداب و رسوم، و راه روش زندگی شان در آن مشاهده می شود.

زبان بلوچی از نظر سبک و زبان شناسی و رسایی و شیوایی کامل بوده و زیبایی خاص خویش را دارد. اگر در زبانی بتل نباشد همچون جسمی است که روح ندارد. و چون قلعه ای است که برای صمودش پلکان ندارد. و شب بسیار تاریکی است که روشنایی ندارد. و توشه ای است که معنایی ندارد و پیراهنی است که دوخت ندارد. بتل و زبان در اصل و ریشه یکی هستند و تا آخر هم و با هم خواهند بود. حوزه معنایی یکسانی دارند. در بتل های زبان بلوچی و اصطلاحات آنان ما هر گونه راه و روش زندگی را در معانی و مفاهیم می بینیم.

<sup>۱</sup> - برقی یحیی کاوشی در امثال و حکم فارسی ص ۶-۳ ناشر قم: نمایشگاه و نشر کتاب اردیبهشت ماه ۱۳۶۷

چون درخت و چوب، رودخانه و نخلستان، کوه و جنگل، گرگ و گوسفند، خویشی و خویشاوندی یا بعبارت دیگر در بتل های زبان بلوچی کلیه مسائل زندگی و زوایای آن بچشم می خورد. بعنوان مثال: بیکاری و تبلی، حيله و دروغ، خودستایی و خودفروبی، بی عملی و بی توکلی، خست و بخیلی، ترس و بُزدلی، انتقام گیری، کمک و همیاری، اتحاد و یگانگی، قول و قرار، دانایی و هوشیاری، راستی و درستی، پشت گویی و غیبت، سحر و ساحری، شخصیت و وقار زنان، که همگی بصورت مثل و بتل بیان شده اند.

بتل ها در زبان بلوچی با لحنی آن چنان خوشایند بیان گشته اند که آزدگی و خشم را در افراد ایجاد نمی کنند بعنوان مثال اگر به فردی که بخیل است و بخشش و انفاق نمی کند آشکارا بخیلی و خست او گوشزد شود و گفته شود که پدر و پدر بزرگ تو دارای همین صفت بوده اند و تو هم مثل آنان هستی، مسلماً ناراحت شده و آنرا اهانتی تلقی می نماید.

چنانچه بصورت بتل و مثل به او تفهیم شود و بگویند: که بخشش و انفاق صفت کسانی است که پدرانشان بخشنده بوده اند، بهیچ وجه ناراحت نمی شود. در زبان بلوچی از این گونه موارد زیاد دیده می شود و رعایت گردیده است. بتل و مثل ها به دلیل کوتاهی و شیرینی اش زود بخاطر سپرده می شوند و جای خود را در روح روان قلوب مخاطبان باز می کنند و استفاده مکرر از آنان را تبدیل به یک «باور عمومی» و عقیده غیر قابل نفوذ می کند. آن چنانکه هیچ گونه تردیدی را ایجاد نمی کند. بتل ها به سه گونه بیان شده اند:

۱- اشعار شاعران بزرگ و سخنان آنان که بصورت بتل و مثل در آمده اند.  
۲- تفحص و پژوهش و تحقیقی که افراد عالم و دانشمند و حکمای با سخنان حکمت آمیزشان بیان کرده اند.

۳- حقایق و واقعیات زندگی که اتفاق افتاده و سرانجام لباس بتل و مثل را بخود پوشانیده اند سرانجام مثل و بتل بلوچی درخشان و آشکار است. و تا زمانی که بلوچی در بلوچستان وجود دارد بتل های رایج در زبان بلوچی کاروان سرمنزله خویش راتارسیلن به مقصد و قله نهایی خواهند پیمود تا به هدف خویش برسند.<sup>۱</sup>

در زبان بلوچی ضرب المثل های زیادی وجود دارند که ریشه وزیر بنای شان واقعات تاریخی است. این امثال بلوچی همگی آنان تجربه های انسانی و نمره تحقیقات آنان می باشد.  
انسان در دوران زندگی اش حقایق زیادی را مشاهده می کند که در جلوی رویش قرار می گیرند، این حقایق همیشه راست و حقیقت دارند. همین حقایقی هستند که لباس ضرب المثل می پوشاند و بصورت مثل در آیند. بعنوان مثال یک شخصی می بیند برادری خویشاوندش را بخاطر پولی که به او قرض داده است آنرا می کشد و این عمل به صورت ضرب المثل در می آید و شاعری آنرا چنین بیان می کند. زره مدی او زر زوال = که زرد اتگین برات = نه بنت. یا ضرب المثل، ماه = نندی ماه بی = دیگ = نندی سیاه بی و یا گپتکت کوه چه

<sup>۱</sup> برداشتی از سخنان بیان شده غلام حیدر کزوری و امثال و حکم ایشان

جنگ جنپان. بنابراین می توان گفت خیلی از مثل های بلوچی در اشعار شاعران یافت می شود. و یا درباره دوستی و محبت گفته می شود: مهریه بها گپت، نه بیت (که معنی بتل ها چنین است پول خویش را بی جهت میبخش که افراد پول داده شده با پول برادر تو نمی شوند. کنار ماه بشینی ماه میشی کنار دیگ سیاه بنشین سیاه یا رهبران مهم از بین رفته اند افراد بی ارزش جایشان را گرفته اند و مهر و دوستی با پول گرفته نمی شود.

ضرب المثل های بلوچی درباره موضوعات مختلفی از قبیل وضعیت اقتصادی و مالی قدرت و نرمی، قومی و خویشاوندی، دشمنی و انتقام گیری، دلیری و شجاعت، مهر و دوستی، نژاد نژاد پرستی، و زندگی قبایلی، زبان و گفتار، حیا و غیرت و پناهندگی دادن، راست و دروغ، بخشنده و بخیلی، هم خویی و اخلاق و منش، احتیاط و دور اندیشی، جهد و کوشش، خودستانی، دنباله گیری امور، مصلحت اندیشی، صبر و عجله، وطن دوستی، اتفاق و اتحاد، تجربه اندوزی، دزدی و بدکاری گفته شده است که ما در اینجا با آوردن شواهد و امثال به آنان اشاره خواهیم کرد.

### وضعیت اقتصادی و مالی

اقتصاد و مال و ثروت در اقوام تأثیر بسزایی دارد. و کارهای بزرگی بوسیله مال و ثروت سرو سامان می گیرند. درباره اقتصاد و مال و ثروت در زبان بلوچی این اندازه ضرب المثل وجود دارد، که در اقوام دیگر کمتر دیده می شود.

به چند مثل بلوچی در این باره توجه کنید. شده مرده گون مزار، هستی غلامی شرین / نیستی ملوک، گرین گرسنگی مرد را باشیر درگیر می کند. سرمایه بهترین خدمتگذار است. گرسنگی و نداری چون حاکم و فرمانروایی است که دلیل است. جوهان تئی ندر انت / بوره پشت پگان بند (خرمن برای تو قابل ندارد. فدای سرت باد ولی اسب خود را دور از پوسته حیوانات بپند).

مال گور، گوشت گامیش، سگته (سرمایه ی زیاد را هندو، و گوشت زیاد را گاومیش میتواند تحمل کند). گور کتی پر گروه / آخر مال بادشاه گنت (گبر برای گبر می اندوزد، ولی سرانجام تمام سرمایه آنها مال پادشاه می شود).

شال، پوش، شالک، مرموش / نوک کیسگ، وام، مکن (وقتی استحمام کردی، و لباس پوشیدی کیسه حمام را دور نینداز: کنایه از ناسپاسی دیگران است).

آکاره که دست، گنت هیچ محرمی شره نه گنت (کاری که با دست انجام نگیرد، هیچ فرد دیگری نمی تواند انجام بدهد).

آهره و شحال کس، نه دیست / که کت ی نوزده و خرچی بیست (فردی که در آمدش نوزده، و خرچش بیست است خوشحالی نخواهد دید).

گنج بی رنج، نه بیت. لوگ، سوچ که پُر خرید انت (گنج بدون رنج حاصل نمی شود. خانه ات را آتش می زنی که قیمت آن کم است).



نان، دیگ سبک، بلی صلاحی حق، انت (اگر چه خورائیدن طعام سخت است ولی تعارف کردن الزامی است).

مال، گون واجهه عهدهی است. (ثروت با صاحب خود عهدهی بسته است).

### قدرت و نرمی

قدرت و نرمی در قوم بلوچ و هم چنین بزرگی و کوچکی ارزش زیادی دارند. بزرگی و مقام هم با مال و ثروت است. و هم چنین از نظر نسب و نژاد می باشد. در مثل های بلوچی بزرگی و کوچکی، قدرت و ضعف هر کدام ارزش و معیار جداگانه ای دارند. که به شواهد بعضی از این مثل ها اشاره می شود.

دستی گون حره نه ریس / کُره جاهیت (دست او به خر نمی رسد، کره اش را گاز می گیرد).

ساد هموده سدید / که بارگ تر انت (ریسمان از جایی پاره می شود که باریکتر است).

موریه چربی، رچیت (مورچه به طرف چربی میرود).

شیر که نه بیت / شیر، پوست بس انت (اگر شیر نباشد، پوست شیر کافی است).

خان هما انت / که دائمه خان انت (آن خان شایستگی دارد که، همیشه خان است).

ای چه خان انت / که هامگین دان انت (این چه خان و سرداری است، که گندمی خام است).

میرهما انت که دائمه میر انت / ای چه میر انت (میری شایسته میر بودن است، که همیشه میر باشد و

مردانگی داشته باشد).

که تنیگین تیر انت (اینان چگونه میری هستند، که گویا تفنگ خالی اند).

نانی که په لت رسیست / کس دست، نه سوچیت (نانی که با چوب بیرون می آید، هیچ کس دست خود را

نمی سوزاند)

دست نه رسیست گون سیاده / جنت بقال، (زورش به فامیل نمیرسد، بقال بیچاره را تنبیه می کند).

### قومی و خویشاوندی

خون در زندگی انسان بزرگترین تاثیر و شرافت دارد. در گذشته های دور خونخواری در بین انسان ها در پایه و اساس زندگی شان وجود داشته است.

درا قوام بی فرهنگ و بیسواد این رسم زشت وجود داشته است. در مثل های بلوچی مشاهده می شود که در

قوم بلوچ قرابت نسبی و خویشاوندی و دوستی بین آنان از استحکامی خاص برخوردار بوده است و رواج دارد.

در اقوام گذشته بلوچ این روشی پسندیده و شایسته و محکم تلقی می شده است.

اکنون به مثل های زیر که درباره قرابت نسبی و خویشاوندی است توجه کنید:

وتی جنگ گریوگ، نه ایت / وتی کشیت روچ، سره دوره نه دنت (جنگ خودی گریه آور نیست، خودی اگر

بکشد ولی زیر آفتاب نمی اندازد).

وشیان خاتونین جن، نوشت (دوران خوشی را مرد با همسرش می گذراند).

سکیان برات گون مرکبان کوشنت(در هنگام سختی و مشکلات برادران هستند که مشکلات را بر دوش می گیرند).

چه دیدگان ساه دوست تر انت(از چشم ها، جان دوست داشتنی تر است) چکه بدل چک انت(جای فرزند را فرزند می گیرد) بلی براسه بئل کار انت(ولی جای برادر همیشه خالی است) ناحن چه گوشته جدا نه انت(ناخن از گوشت جدا نیست).

برات اگه کور انت / گهاری امیت وار انت(اگر برادر کور هم باشد باز هم خواهرش انتظار کمک دارد).  
برات اگان لیگار و پچار ما تین مهری / چه کلء عالمه زیایتن (اگر برادر ناتوان و تنگدست است، و مادرش از طبقات پائین جامعه است باز هم محبت او از تمام دنیا بیشتر است).  
برات اگه براتء شانه کنت میری / عاقبت یک روچی ردیی زیریت (اگر برادری با برادر خود مغرورانه رفتار کند، باز هم محتاج برادرش خواهد شد).

### دشمنی و انتقام گیری

در راه رسم بلوچی خون عوضش خون است. بهمین خاطر انتقام گیری بلوچی یک رسم و سنت قدیمی است. انتقام گرفتن از دشمن در مثل های بلوچی ریشه اش از تاریخ بلوچی و شاعری آن پیدا و آشکار است. در ضرب المثل های بلوچی این راه رسم بخوبی بیان شده است و فراموش نشدنی است. اکنون به نمونه ای از این مثل های بلوچی توجه فرمایید:

بیر په دیری نه روت / سنگ اگان چا تانی بُنء ریز أنت(انتقام با گذشت زمان فراموش نمی شود).  
کینگ چه مرداتی دله کتز أنت. / بیر بلوچانی تان دو صد ساله انت(اگر سنگ ها درون چاهها می پوسیدند، پس کینه ها هم از دل مردان زدوده می شد).  
لسهین آهوگی دود نتانین. / پت کشتگان اُوسته نه بیت(انتقام بلوچ مانند آهوی جوانی است که بسیار شاد و چالاک است)

خونی په سانگه دوسته نه بیت(پدر کشته و خونی هرگز دوست نمی شوند).  
دشمن اگان موری / مزاری بزانی(اگه دشمن تو مورچه ای است او را شیر درنده ای تصور کن).

### دلیری و شجاعت

نام دوم بلوچ بهادری و دلیری است. رفتار و کردار بلوچ از بهادری و دلیری اش شناخته می شود. آوازه و شهرت بلوچ از دلیری اش می باشد. از مثل های بلوچی دلیری و بهادری چنین توصیف شده است:  
چه مردگین شیرء/زندگین روباه گهتر انت(از شیر مرده روباه زنده بهتر است)  
سر بروت، قول مروت(اگر سرم برود قولم نمی رود) مردانی چم سهر أنت(چشم مردان دلیر قرمز رنگ است).  
مرد گون مرده توک وارت(مرد با مرد در می افتد) مرد په نامه مریت / نامرد په نانء(مرد با نام می میرد ولی نامرد برای لقمه ای نان).

هرکس وتی مرد وبگاه پچا کاریت (هر کس مرد و نامرد را می شناسد) مرد وارییت / گاره نه بیت (مرد هر چقدر مفلس گردد، ولی بی نام و نشان نخواهد ماند).

شپء ترس گنوکى انت / گنوء چه ترُس (از شب ترسیدن دیوانگی است، دیوانه از شب چه ترسى دارد).  
عیب مان باسکان انت / که کمان تیره نه بارت (عیب از بازوهای ناتوان است که از کمان تیر رها نمی شود)

### مهر و دوستی

انسان دوستی یک فطرت خدادادی است و جزء ذات انسان است. انسان بدون دوست نمی تواند زندگی بکند. چون موجودی اجتماعی است. انسان بدون دشمن زندگی اش امکان پذیر است، اما بدون دوست امکان پذیر نیست. از دوستی و محبت بلوچ ها نسبت بیکدیگر در امثال چنین آمده است:

مهریه بها گپت نه بیت / دلء گون دلء راه انت (دوستی را یا زر نمی توان خرید دل به دل راه دارد).  
دل که نه کشیت نان نه پشتیت. / یار هما انت که دائمء دوست انت (وقتی دل نخواهد نان چگونه پخته می شود/ دوست همان است که همیشه دوست است).

### نژاد و نژاد پرستی

در اقوام و قبایل بلوچ نژاد و نسب ارزش و اعتباری بالایی برخوردار است و بلوچ به نژاد و نسب اهمیت زیادی قائل است. بنیاد و پایه اساس قبایل بلوچ و بزرگی و مقام و شکوه آنان و عزت و شوکت شان در طبقات اجتماعی نژادی خلاصه می شود. جامعه بلوچی جامعه طبقاتی است و ارزش افراد بستگی به طبقه نژادی شان در بعضی طبقات است. در زمان های گذشته مردم بلوچ اقوامی چادر نشین بوده اند. از همین جهت نژاد و طایفه و خاندان از اهمیت زیادی برخوردار بوده است.

در ضرب المثل های بلوچی به این موضوع اشاره شده است و بین طبقات بالا و شریف و طبقات پایین و پست تفاوت قائل شده و امتیاز هر یکی را بر دیگری بیان کرده است. هم اکنون به نمونه هایی از این مثل ها که درباره نژاد و طبقات جامعه است توجه فرمائید:

کم ذات وتی کمین رگء کشیت (کنایه از هر کسی به اصل و نژادش بر می گردد) / دو پاده ماتء شرکن (کنایه از دختر شایسته از مادرش شناخته می شود).

چار پاده پتء. / خر و اسب برو بر نه انت (خر و اسب برابر نیستند).

### زبان و گفتار

خوبی و بدی، زشتی و خرابی انسان نشانه و علامتش زبان انسان است.

گفتار شیرین و انسانی برای انسان مقام و شرف و عزت می آورد.

بد دهنی و دشنام و سخنان زشت بر زبان آوردن بد نامی و نادانی تلقی می شوند.

چون هر سخنی که از زبان بیرون می آید یک اثر متقابلی بهمراه دارد و واکنشی.

در همین باره از مثل های بلوچی شواهدی آشکارا دیده می شود. اکنون به نمونه هایی از این شواهد و امثال توجه کنید:

صد کتی زبان، صد بیادا دنت زبان (زبان صد ها نفع دارد، و صد ها زبان در بر دارد)  
 زخم، تپ، روت، زبان، زهم نه روت (زخم بیرون مداوا می شود ولی زخم زبان درمان ندارد).  
 زبان تتی با هوتان / باز خبر دیوان، نام، بارت (ای زبان من در پناه تو هستم، فرد یابوه گو حرمت مجلس  
 مجلس را از بین می برد).

لندر، گندی گورم، دورکن (کنایه از اینکه با افراد پست و فرومایه درگیر مشو).  
 مگسک نه کشیت دل، بد، کنت (مگس نمیکشد ولی دل تهوع می آورد).  
 بازیگ گشک چه سهره گیش انت (پیش از اندازه گفتن و در گوش کسی خواندن از سحر بدتر است).

### غیرت و پناهندگی

غیرت و پناهندگی دادن یکی از صفات شایسته بلوچ و بخشی از زندگی اش، هم چون دلیری و انتقام گیری  
 شمرده می شود. مردانگی داشتن و پناهندگی دادن به خویشاوندان و عزیزان و دفاع نمودن از حقوق شان  
 ارزش و معیاری خانوادگی و اجتماعی و قومی و دینی تلقی می شود. بنابراین پناه دادن به اقوام و خویشاوندان و  
 غیرت وحیا داشتن امری پسندیده و شایسته است. اکنون به مثالهایی دراین باره توجه کنید:  
 دپ که وارت چم لچ، کاریت (دهان می خورد، چشم شرمند می شود)  
 جوهره بلوچ غیرت انت (ارزش و اصالت بلوچ در غیرت اوست).  
 میار چه تیلگان دوست تر انت (امانت از دو چشم هم دوست داشتنی تر است).  
 وپتگین مرده میش نر، کاریت (گوسفند مرد خفته نرینه می زاید).  
 و آب، را وفائی بوتین (اگر گوشک چو قلات، رستین) (اگر خواب وفایی داشت، خرگوش با خوابش پرواز  
 می شد).

### خودستایی

قوم بلوچ خودستایی را به هیچ وجه دوست ندارد. آن مردی که اصل و نژادش را به درستی نمی شناسد.  
 خودش را بزرگ می انگارد. و همیشه با خودستایی خودش را بزرگ می شمارد. قوم بلوچ این چنین افراد را نمی  
 پسندد و می گویند آنان خود سنا هستند. اکنون به مثال هایی که درباره خود ستایی است توجه بکنید:  
 وت گلاپماز بوه کنت (دهان فرد خود ستا بوی پیاز می دهد)  
 هیچ ندیستگ بیته بچی نام کی لوئر مزار (چیزی ندیده و صاحب فرزندی نشده اسم او را شیر نر گذاشته).  
 نیم بز، را بزی بوت دوشگ، بان، سر، بُرت (فردی که مالک نصف بزی بود، برای دوشیدن بزش آن را بالای  
 پشت بام برد).  
 آکه گرنِت نه ورنِت (آنان که غرغر می کنند کسی را نمی خورند).  
 کچک، کیت کاروان وتی راه، روت (سگ عو عو میکند کاروان به راهش ادامه می دهد).  
 چم په وتی عیب، کور آنت (چشم به عیب خود کور است).  
 کلاگ، دگران، کلاگ گپت (کلاغ دیگران را مسخره کرد خودش کلاغی شد).

### بشتکار داشتن و دنباله گیری امور

تقلید و ادای دیگران را کور کورانه اطاعت کردن برای انسان درست نیست در این باره در ضرب المثل های بلوچی آمده است:

اسپ، وټه را نال کت، کتک، وټه را میخی جټ (اسب به پای خود نعل زد سوسکه به پای خود میخی زد) گو لوشټ کبک، روجان وټی رواجی بیهال کټ (گوساله میخواست، مثل کبک راه برود، راه رفتن خودش یادش رفت).

### مصلحت اندیشی

درباره مصلحت قوم بلوچ فکر واندیشه اش را چنین بکار برده و گفته است:

یک شکاری هلاړ یکی هرام (یک شکار حلال است و یکی حرام) مار به مریت لت مېرشیت (مار بمیرد، ولی چوب نشکند).

گولو هرام آپشک ئی، هلاړ (گوشت گوساله حلال است. ولی آبگوشتش حرام).

### صبر و عجله در کارها

درباره صبر و عجله کردن در کارها بلوچ فکر و اندیشه اش را این چنین بیان کرده است.

صبره بن شیر کن انت (صبر میوه شیرین دارد) کچک، اشتاپ کټ کئی ئی کور بو تنټ (سگ عجله نماید توله نابینا میزاید).

### وطن دوستی

درباره وطن دوستی قوم بلوچ افکار مثل گونه اش چنین است:

وائی وطن هشکین دار (چقدر دوست داشتنی است سرزمین خشک و لم یزرع)

ساه دئیگ سگنت چشتین جا گه حقین (جان دادن خیلی سخت است ولی مرگ حقیقت است).

### اتفاق و یگانگی

درباره اتفاق و یگانگی بلوچ فکر و اندیشه اش را این چنین بیان کرده است.

یکئی مېټره گوات بازټ (زیر انداز یک نفر را باد می برد).

هری هری کاسگی پری (قطره قطره جمع گردد وانگهی دریا شود).

### تجربه داشتن در امور

تجربه بزرگترین علم و دانش است. هیچ استادی بالاتر از تجربه نیست قوم بلوچ درباره تجربه داشتن در کارها و انتقال دادن آنان به نسل بعدی اش فکر واندیشه اش را این گونه به دیگران بیان نموده است.

پیرین، چادره لمب، بند (فرد کهنسال را گوشه شال خود ببندد. کنایه از این است که احترام افراد پیر و کهنسال را داشته باش)

پیر بی میرنه بی (پیر شد ولی میر نشد کنایه از عاقل نشدن) معادل گوساله ام پیر شد گاو نشد.

منی سر دو صدوده دیگه گریسته. (سر من در درون دویست و ده دیگ پخته شد).

### دزدی و بدکاری

درباره دزدی و بدکاری و ارزش و اعتبار آن بلوچ این چنین سنجش و مقایسه ای کرده است و اظهار نظر نموده است.

دُزْدی، مات هر روج پیگ نه پچیت (مادر دزد همه روز پیه نخواهد پخت، معادل: مادر دزد گاهی سینه می خورد و گاهی بر سینه میزند).

لوگه مهر کن همسایگ، دُر مکن (خانه ات را محکم کن و همسایه ات را دزد بدان).

دست مزور دل ملرز (اگر دستی خطا نکرده باشد دل نمی لرزد).<sup>۱</sup>

### حیا و غیرت

در باره حیا و غیرت داشتن بلوچ بسیار سر سخت است و بی حیایی در فرهنگ بلوچ و سنت و آداب بلوچی و دینی آن جایگاهی ندارد. و در این باره چنان دلیری و جراتی بلوچ نشان می دهد و انتقام گیر است که خودش را به خطر می اندازد و بی حیا و بی غیرت را به سزای اعمالش می رساند.

دپ که وارث چم لچ کاریت (وقتی که دهان بخورد چشم شرمند می گردد).

جوهر بلوچ و غیرت انت (آبروی بلوچ در غیرت اوست).

یارک په لاپ تر انت (یارک (یار محمد) فقط برای سیر کردن شکم خود همراه است).

شپ که تهار انت نه په ماسه گهار انت (اگر چه شب تاریک است ولی مادر و خواهر قابل شناسایی اند).

### راست و دروغ

فطرت انسان راستی و راستگویی را می پسندد و دروغ را زشت و ناروا می پندارد.

بلوچ ها در امثال و حکم خویش این صفات را چنین بیان کرده اند.

دروغ په مرد، عیب انت - دو تل دو پوستی په مرد، عیب انت (دو رویی و دو رنگی بودن برای مرد عیب است).

آپ، دُزْدی نمبگ چیر نه بیت (اگر آب جوی را بدزدی، نم و رطوبتش پنهان نخواهد شد).

گپه په خدا بکن لت، په برات، بور (در موقع ضرورت به خاطر برادرت کتک بخور، اما در محکمه و چنان عدالت را رعایت و احکام الهی را نباید زیر پا گذاشت).

### بخشنده گی و بخیلی

بخشش و بخشنده گی صفت بارز قوم بلوچ است بخیلی بزرگترین عیب شمار می آید. در مثلهای بلوچی راجع به بخشنده گی و بخیلی این چنین بیان شده است.

<sup>۱</sup> شاهوانی ایثر عبدالقادر بلوچی زبان مذهب ص ۴۵۸-۴۶۹ ناشر بلوچی اکید می کوتیه ۱۹۹۸ م.

دادان هما مرد ، دینت که پت ، پیرکان ، داد دانگ انت(همان افرادی می توانند بخشش کنند که پدرانشان بخشنده بوده اند).

داتگین دادانی پده نامرده جننت(کنایه از این که اگر کسی چیزی به کسی داد و در فرصت مناسب به رخ او کشید نامرد است).

مدئی غریب ، مجن غریب ،(حال که فرد فقیر را کمک نمیکنی او را کتک نزن).

### هم خویی

خوی و مزاج انسان در هنگام نشست و برخاست آنان با همدیگر و وابستگی که دارند شناخته می شود و یا اینکه با همدیگر دوست بشوند و در مجالس و مسافرت ها همراه باشند.

گوگ گوگ ، بو ، پچار کاریت(گاو بوی گاو را تشخیص میدهد).

برات مېگنده گھار مېگر(برادرش را ببین بعد خواهرش را خواستگاری کن).

### احتیاط کردن و دور اندیشی.

قوم بلوچ درباره احتیاط کردن در کارها و دور اندیشی داشتن در ضرب المثل هایش این چنین می فرماید:

کاهکی بور راهکی برو(کنایه از اینکه در کار دیگران دخالت نکن)

اشتر ببو دور بچار هر مېو سړمب مچار(مانند شتر دور را بنگر ، مانند الاغ سم خود را منگر کنایه از اینکه دور اندیش باش).

### جهد و کوشش

انسان با جهد و کوشش به هدف و مقصود خویش می رسد. دست روی دست گذاشتن و بد نبال کار نرفتن انسان را به جایی نمی رساند در این باره در مثلهای بلوچی می خوانیم:

واب ، را و پایی بوتین گر ، کرگوشگ ، کلاتی بست(اگر خواب و فای داشت خرگوش با این همه خوابیدن پرواز می شد).<sup>۱</sup>





بخش دوّم :

## تاریخ بلوچستان



## فصل اول:

### پادشاهان افسانه‌ای ایران (کیانیان) تا نهضت عرب

#### کیانیان

در میان مردم ایران در گذشته یک رشته قصه‌ها و افسانه‌های مذهبی و قومی یا پاره‌ای وقایع و رویدادها ی تاریخی وجود داشت که سینه به سینه نقل شده و پیرمردان و پیرزنان شاخ و برگهایی به آنها می‌دادند و برای فرزندان و نوه‌های خود نقل می‌کردند و در دوره ساسانیان در زمان یزدگرد سوم مؤبدان زرتشتی یک رشته رویدادهای تاریخی پادشاهان ایران را که سینه به سینه میان مردم حفظ شده بود به عنوان تاریخ قدیم ایران گردآوری کردند که نخستین کتاب تاریخی ایران به شمار می‌آمد و آن را خوتای نامک (amak-xwatay) نامیدند.

و این مقفع (۱۴۵ هجری) در دوره اسلامی این کتاب را به نام سیرالملوک عربی ترجمه کرد و بعدها مأخذ شاهنامه فردوسی گردید.

#### ۱- پادشاهی کیقباد:

همان تاج گوهر بر سر نهاد	به تخت کئی بر نشست کیقباد
چو دستان و چو قارن رزم زن	همه نامداران شدند انجمن
فشاندند گوهر بر آن تاج نو	چو کشتاد چو خرداد بر زین گوی
سوی رزم ترکان بر آرای کار	از آن پس بگفتند کای شهریار
از افراسیاب و سپهر ایدید	قیاد از بزرگان سخن هاشنید

بنابه روایت شاهنامه، پس از درگذشت گرشاسپ، چون توس و گسته‌م پسران نوذر فرایزدی نداشتند از این رو بازال و مؤبدان کنکاش کردند و او رستم را به البرز کوه فرستاد تا کیقباد را به استخر آورد و پس از رسیدن کیقباد به پادشاهی، تورانیان به ایران هجوم آوردند اما شکست یافتند و برگشتند و کیقباد بسیار دادگری بود و سپس حکومت زابلستان را به رستم داد و پس از آن شهر استخر را پایتخت خود کرد. او صدسال پادشاهی کرد کیقباد چهار پسر داشت به نام‌های: کیکاوس، کی‌ارش، کی‌پیشین، کی‌آرمین و سرانجام تاج و تخت را به پسرش کیکاوس سپرد.

کیکاوس در اوستای کوی اوسن (kawiūn) است که دومین شاه کیانی است و از او در پشت پنجم یاد شده است. او بر هفت کشور پادشاهی کرد. بنابر روایت شاهنامه کیخسرو پسر سیاوش هنگامی که پدرش کشته

شد. افراسیاب اورابه شبانان سپرد تا راه و روش شاهان رانیاموزد، و کیخسرو نزد شبانان پرورش یافت ولی دلبستگی او به تیر و کمان و شکار و دلاوری، شبانان را به ستوه آورد و به خواهش پیران ویسه اورانزد خود آورد و در آن لحظه کیخسرو ده ساله بود. همین جابود از نژاد خود آگاه شد و روزی افراسیاب او را خواست و او به راهنمایی پیران ویسه خود را بسیار کردن نشان داد و همین امر باعث گشت که از مرگ رستگار گردد. گیوکه از ایران برای یافتن کیخسرو به توران آمده بود اورادکنار چشمه ای یافت و همراه فرنگیس به ایران آورد واسب سیاوش را نیز به ایران بردند.<sup>۱</sup> بنابه روایت فردوسی کیخسرو فرزند سیاوش برای تعقیب افراسیاب به سران ممالک نامه های به وسیله ی قاصدان خویش فرستاد که همه باید تحت فرمان او قرار گرفته و باج و مالیات پرداخته و در این جنگ با او همکاری بکنند. تمام پادشاهان «حتی فففور پادشاه چین» این دستور را هم پذیرفتند و حاضر شدند تا با شاه ایران همکاری نموده و مالیات بپردازند. اما شاه مکران از قبول چنین فرمانی روی برتافت و با لشکر جرار «کیخسرو» به مقابله برخاست که ماجرای آن در شاهنامه چنین بیان شده است.<sup>۲</sup>

## ۲- جنگ کیخسرو با شاه مکران

افراسیاب عمری دراز داشت و با بسیاری از شاهان ایران معاصر بود. شاه نوزده فرمان او کشته شد. از آن پس نیز با کیکاووس و کیخسرو که در عین حال نوه ی دختری او نیز می شد گیرودارها و ستیز و آویزها داشت.

و اسپین جنگ کیخسرو با افراسیاب که موجب آوارگی و انهدام قطعی او شد، بزرگترین آن هانیز بود. هر دو طرف از تمام امکانات خود در این جنگ نیز استفاده کردند. افراسیاب تمام متحدان خود، فففور و خاقان و شاه مکران و دیگران، هریک را با سپاهی بزرگ به کمک خواست و به میدان آورد. کیخسرو نیز تمام سرداران ایران، و نیز رستم را در این نبرد با خود داشت. که نتیجه این جنگ و عواقب آن است. افراسیاب در این جنگ شکست خورد و طبعیت نیز با ایرانیان همراهی کرد.

همان که برآمدیکی تیره باد	که هرگز ندارد کسی آن به یاد
همی خاک برداشت از زر مگاه	بزد بر سر و چشم توران سپاه
ز سره همی ترگ هابر گرفت	بماند اندر آن شاه ترکان شگفت...
سواران ترکان که روز درنگ	زبون داشتندی شکار پلنگ
ندیدند با چرخ گردان بزد	همی خاک برداشت از دشت مرد

<sup>۱</sup> صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران صفحات ۳۲-۹ جلد اول انتشارات آرون تاریخ نشر ۱۳۸۵، تهران.

<sup>۲</sup> محبوب محمد جعفر، آفرین فردوسی صفحه ۲۳۱-۲۳۷ انتشارات مروارید ۱۳۷۱



کیخسرو پادشاه سلسله کیانی دوره حماسی بوده که با شاه مکران در کیج به نبرد پرداخته که شاه مکران در این جنگ به همراه دو طرفین ده هزار کشته شده و هزارو چهار صد نفر اسیر کشته است و قلعه گه نیکشهر فعلی ساخته شده در ایندوره ساخته شده ( معروف به کوت کیخسرو )

در این گیرودار افراسیاب شکست قطعی خود را احساس کرد. شاید نیز احساس کرد که اگر با سپاه بگریزد به علت انبوهی لشکر ممکن است راه گریز بروی گشاده نشود و به دست ایرانیان افتد و چون مردی جنگ دیده و مجرب بود علاج واقعه را قبل از وقوع کرد. درفش خود را که سیاه رنگ و علامت وی بود در قلب سپاه قرارداد داشت نهان کرد. سپاه رابه حال خود گذاشت تا در جنگ با ایرانیان سرگرم باشند. هزار تنی از خویشان شایسته خود را برداشت و از بیراهه بگریخت. از سوی دیگر خبر پیروزی بزرگ ایرانیان به خاقان چین رسید و از یاری ها که به افراسیاب داده بود پشیمان شد و ترسید که مبدا گزند از سوی ایرانیان بدورسد. چاره را در آن دید که فرستاده ای نیک دل به سوی شاه ایران فرستد تا سخن های شایسته براند و از سوی خاقان زبان به پوزش بگشاید. نیز هدیه ها از چین و ختن بساختند و به پیشگاه شاه ایران فرستادند. اما تنها خواست کیخسرو این بود که خاقان افراسیاب راپناه نهد و او را از خویش براند. فرستاده خوشدل با پیغام کیخسرو باز گشت.<sup>۱</sup> و پیام رابه خاقان چین رسانید، و از او پوزش خواست. کیخسرو پوزش فغفور می پذیرد و برای او پیام می فرستد:

نباید که نزد تو افراسیاب  
باید شب تیره هنگام خواب

کیخسرو که از گریز افراسیاب به گنگ دژ آگاه می شود به رستم می گوید:

مرا باینجا جز به خنجر سخن  
نباشد، نگردانم این کین کهن.

من هم باید از آب زره سپاه بگذرانم تا آن «مردخونی» رابه چنگ آورم. رستم با وی همداستانی می کند، و دیگر بزرگان لشکر را نیز همراه می سازد. آن گاه کیخسرو ده هزار سپاهی به گیومی دهد تا پوشیده رویان

<sup>۱</sup> محبوب محمد جعفر آفرین فردوسی ص ۳۳۲ انتشارات مروارید ۱۳۷۱.

افراسیاب راباجهن و گرسیوز که پای به بند دارند، با همه خویشت و پیوند افراسیاب، واسیران «ترک چینی»، «نوا»ها که از شهرها گرفته اند، پیش کاووس ببرد.

او نامه یی هم برای پدرش می نویسد و به گیو می دهد. او در نامه اش می نویسد که می خواهد برآب زره بگذرد، و لشکر به ماچین و چین، و از آن روی به مکران زمین گسیل دارد. به فرمان کاووس، نویسنده دربارش، نامه هایی به هر کشوری، و به هر نامداری و هر مهتری می نویسد و به آن ها خبر میدهد که توران و چین یکسره از آن ایران شده است. سپس دو هفته یی درویشان را درم و دینار می بخشد و هفته سوم از کاخ کاووس همه جابانگ سرود و آوای جام می و «درو» برمی خیزد. کاووس سپس، «سرمه نو» گیورافرامی خواند، و به او «خلعت» و هدیه بسیار می بخشد، و از دبیر هم می خواهد که نامه هایی به کیخسرو بنویسند. او در این نامه از کیخسرو می خواهد: به داد جهان آفرین شاد باش جهان را یکی تازه بنیاد باش.

و در پایان نامه اش می نویسد:

همیشه سرتخت جای توباد.

جهان آفرین رهنمای تو باد

### قلعه کور کلات نیکشهر متعلق به دوره کیانیان (کیخسرو)



گیونامه و هدیه هارامی گیرد، و با سپاس بسیار از کاووس، و بدرد گفتن به او، رهسپار دیدار کیخسرو می شود. وقتی که گیو نزد کیخسرو می آید، نامه کاووس را به اومی دهد. روز چهارم، کیخسرو با سپاهی که به گسته می سپرد، از گنگ دژ راه چین در پیش می گیرد، و به شارسن پدرش که می رسد، گرد باغ سیاوش می گردد، و از «داور یک خدای» می خواهد که او را راهنما باشد تا خون افراسیاب را در همین باغ بریزد. او برای خاقان چین

وسالار مکران زمین پیام می فرستد؛ مبادا که پیمان من بشکنید. و نیز باید خورش ها برای سپاه من بفرستید و سپاهتان را برای رزم بیارایید. خاقان بدین پیام پاسخ می دهد که «جزبه فرمان» کیخسرو کاری نخواهم کرد. لیکن شاه مکران، فرستاده کیخسرو را «خور» می کند، و به او می گوید: به شاه ایران بگوی که فزونی مجوید. اگر می خواهد از سرزمین ما بگذرد، هرگز نباید زبانی رساند، و گرنه نخواهم گذارد. بر سرزمین من بگذرد. کیخسرو که از این پیام آگاه می شود، «گرازان» به سوی ختن می آید. در به منزلی چین، فقفور و خاقان چین به پذیرا و ولشکریانانش می آیند، و کهنتری خویش با وی باز می گویند. کیخسرو سه ماه در چین می ماند، و در ماه چهارم بالشکری گزیده تا نزدیک مکران پیش می تازد، و از آن جا برای شاه مکران پیام می دهد:

خورش ساز راه سپاه مرا      به خوبی بیارای گاه مرا

و اگر نه همه شهر مکران را ویران کنم. سالار مکران که این پیام رامی شنود، لشکر می آراید، و به جنگ شاه می آید. بدین دولشکر رزمی گران درمی گیرد. شاه مکران در قلب سپاه «خسته» زخمی می شود و از همین «خستگی» جان می دهد. کیخسرو فرمان می دهد که تن او را به دیای چین بیارایند، و در دخمه کنند. در این جنگ از سپاه مکران ده هزار تن کشته، و «هزار و صد و چهل» تن گرفتار می شوند، و بسیار گنج و خواسته به چنگ ایرانیان می افتد. کیخسرو، یک سالی در مکران می ماند، و بهار که فرا می رسد، مکران را به «اشکش» می سپارد، و از او می خواهد:

نچوید جز از خوبی و راستی      نیارید به کار اندرون کاستی<sup>۱</sup>

شادروان مولانا عبدالله روانید در یادداشت های تاریخی خویش می نویسد: «فردوسی شاعر حماسه سرای ایران در شاهنامه نوشته است که کیخسرو برای تعقیب افراسیاب که به گنگ دژ گریخته بود خواست که از راه مکران و بلوچستان وارد هندوستان شود؛ فرستاده ای با نامه به شاه مکران فرستاد.» که برای لشکریانش هنگام عبور از آن جشن مهمانی ترتیب داده، و مراسم مهمانداری و میهمان نوازی را بجا آورد. همچنین نامه دیگری با همین موضوع برای سایر فرمانروایان و حکام نواحی که در مسیر راه لشکریانش واقع شده بودند، نوشت. «خاقان چین» و سایر شاهان و فرمانروایان کشورها از راه مصلحت اندیشی و مصالح کشورشان و آینده نگری آنان، با پوزش و عذر خواهی اقدام و مبادرت به انجام کار نمود و پاسخ مثبت دادند. اما شاه مکران این پیغام را موجب سرافکندگی مقام و منزلت خویش تلقی کرده، از قبول این کار خودداری ورزیدند. که سرانجام به جنگ دو گروه و کشته شدن شاه مکران و ده هزار ۱۰,۰۰۰ نفر دیگر و به اسارت در آمدن هزار و صد و چهل (۱۱۲۰) نفر منجر گردید.

فرستاد کس نزد خاقان چین      به فقفور و سالار مکران زمین  
که گردد گیرد و فرمان کنید      ز کردار بد دل پشیمان کنید

<sup>۱</sup> ناظری نعمت الله پندو حکمت فردوسی در داستانهای شاهنامه ص ۲۵۹-۲۶۲ انتشارات جلوبیان خرد

خورشها فرستید نزد سپاه  
کسی کویتابد ز فرمان من  
بیاراست باید سپه را به رزم  
فرستاده آمد بهر کشوری  
غمی گشت فغفور و خاقان چین  
فرستاده را چند گفتند گرم  
که ما شاه را سر بسر کهتریم  
گذرها که راه دلبران بدست  
کنیم از سرآباد با خوردنی  
همی گفت هر کس که بودش خرد  
به درویش بخشیم بسیار چیز  
فرستاده را بیکران هدیه داد  
دگر نامور چون به مکران رسید  
بر تخت او رفت و نامه بداد  
سبکسر فرستاده را خوار کرد  
بدو گفت با شاه با ایران یگویی

ببینید ناچار ما را به راه  
و گر دور باشد ز پیمان من  
هر آن کس که بگریزد از راه بزم  
به هر جا که بد نامور مهتری  
بزرگان هر کشوری هم چنین  
سخنهای شیرین به آواز نرم  
زمین جز به فرمان او نسپریم  
ببینیم تا چند ویران شدست  
بیاشیم و آریمش آوردنی  
که گر بی زبان او به ما بگذرد  
نثار و خوروشها بسازیم نیز  
بیامد به درگاه پیروز شاد  
دل شاه مکران دگرگونه دید  
بگفت از پیام آنچه بودش بیاد  
دل انجمن پیر زتیمار کرد  
که نادیده بر ما فزونی مجوی

کیخسرو بعد از آن که سه ماه را در ضیافت «خاقان» گذرانید، رستم را آنجا گذاشته، خودش بمکران آمد برای اتمام حجت بر شاه مکران نامه نوشت و او را نصیحت کرد اما مفید نیفتاد. شاه مکران در پاسخ شاه ایران فرمود:

زمانه همه زیر تخت من است  
چو خورشید تابان شود بر سپهر  
همم دانش و گنج آباد هست  
گر از من همی راه جوید رواست  
نبندیم اگر بگذری بر تو راه  
ورایدونک با لشکر آیی به شهر  
نمانم که بر بوم من بگذری  
برین گونه چون شاه پاسخ شنید  
چهارم زچین شاه ایران پراند  
بیامد چو نزدیک مکران رسید  
بر شاه مکران فرستاد و گفت

جهان روشن از فر بخت من است  
نخستین برین بوم تابد به مهر  
بزرگی و مردی و نیروی دست  
که هر جانور بر سرزمین پادشاست  
زیانی مکن بر گذر با سپاه  
برین پادشاهی تو را نیست بهر  
وزین مرز جایی به پی بسپری  
ار آن جایگه لشکر اندر کشید  
به مکران شد و رستم آنجا بماند  
زلشکر جهاندریده ای برگزید  
که با شهر یاران خرد باد جفت



خورش ساز راه سپاه مرا  
 نه مستیم و بیراه و نه خفته ایم  
 جهان روشن از تاج و بخت من است  
 برند آنکهی دست چیز کسان  
 علف چو نیابند جنگ آورند  
 و رایدونک گفتار من نشنوی  
 همه شهر مکران تو ویران کنی  
 فرستاده آمد پیامش بداد  
 سر بی خرد زان سخن خیره شد  
 فرستاده را گفت بر گرد رو  
 بگویش از گردش تیره روز  
 ببینی چو آبی زما دستبرد  
 فرستاده ی شاه چون بازگشت  
 زمین کوه تا کوه لشکر گرفت  
 بیاورد پیلان جنگی دویست  
 از آواز اسبان و جوش سپاه  
 تو بگفتی بیامد زمین به آسمان  
 طلایه بیامد به نزدیک شاه  
 همه روی کشور درفش است و پیل  
 به فرمود تا بر کشیدند صف  
 ز مکران طلایه بیامد به دشت  
 نگهبان لشکر از ایران تخواار  
 بیامد بر آویخت با او بهم  
 بزد تیغ و او را بدو نیم کرد  
 دو لشکر بر آن گونه صف برکشید  
 سپاه اندر آمد دوریه چو کوه  
 به قلب اندرون شد سپهدار طوس  
 به پیش اندرون کاویانی درفش  
 هوا پرز پیکان شد و پر و تیر  
 به قلب اندرون شاه مکران بختست

بخوبی بیارای گاه مرا  
 نه مستیم و بیراه و نه خفته ایم  
 سر مهتران زیر تخت من است  
 مگر من نباشم بهر کس رسان  
 جهان بر باندیش تنگ آورند  
 به خون فراوان کس اندر شوی  
 چو بر کینه آهنگ شیران کنی  
 نید بر دلش جای پیغام و داد  
 بجوشید و مغزش از آن تیره شد  
 به نزدیک آن بد گمان باز شو  
 تو گشتی چنین شد و گیتی فروز  
 بدانی که مردان کدامند و گرد  
 همه ی شهر مکران پر آواز گشت  
 همه تیز و مکران سپه بر گرفت  
 تو گفتی که اندر زمین جای نیست  
 همی ماه بر چرخ گم کرد راه  
 و گر گشت خورشید اندر نهان  
 که مکران سیه شد ز گرد سپاه  
 ببینید کنون شهریار از دو میل  
 گرفتند کوپال و خنجر بکف  
 همه شب همی گرد لشکر بگشت  
 که بودی به نزدیک او رزم خوار  
 چو پیل سرافراز و شیر دژم  
 دل شاه مکران پر از بیم کرد  
 که از گرد شد آسمان ناپدید  
 رده بر کشیدند هر دو گروه  
 جهان شد پر از ناله بوق و کوس  
 پس پشت گردان زرینه کفش  
 جهان شد به کردار دریای قیر  
 وزان خستگی جان او برست

بعد از کشته شدن شاه مکران کیخسرو برای احترام قائل شدن به نعش وی دستور میدهد که بر جنازه وی مشک و گلاب بپاشانید.

یکی گفت شاها سرش را بُریم	بدو گفت شه ، زشت اندروننگریم
سر شهر یاران که بُرد زتن	مگر خیره از تخمه ی اهرمن
یکی دخمه سازید مشک و گلاب	فشانید بر وی همی همچو آب
پیوشید رویش به دیبای چین	که مرگ بزرگان بود هم چنین
وز آن انجمن کشته شد ده هزار	سواران و گردان خنجر گزار
هزار و صدوچهل گرفتار شد	سرزندگان پرزتیماز شد
ببردند پیلان و آن خواسته	سرا پرده و گاه آراسته
بزرگان ایران توانگر شدند	بسی نیز با تخت و افسر شدند
از آن پس دلیران پرخاشجوی	به تاراج مکران نهادند روی
خروش زنان خاست از دشت و شهر	چشیند زان رنج بسیار بهر
بدرهای شهر آتش اندرزدند	همی آسمان بر زمین بر زدند
بخستند زیشان فراوان به تیر	زن و کودک خرد کردند اسیر
چو کم شد از آن انجمن خشم شاه	بفرمود تا باز گردد سپاه
بفرمود تا اشکش تیز هوش	بیارامد از غارت جنگ و جوش
کسی را نماند که زشتی کند	و گر با نژندی درشتی کند
از آن شهر هرکس که بُد پارسا	بیوزش بیامد بر پادشاه
که ما بی گناهیم و بی چاره ایم	همیشه به رنج ستمکاره ایم
گرایدونک بیند سر بی گناه	بیخشد سزاوار باشد زشاه
از ایشان چو بشنید فرخنده شاه	بفرمود تا بانگ زد بر سپاه
خروشی بر آمد زپرده سرای	که ای پهلوانان فرخنده رای
از این پس گر آید زجایی خروش	زبیدادی و غارت و جنگ و جوش
ستمکارگان را کنم من بر دو نیم	کسی کو ندارد زدادار بیم
جهاندار سالی بمکران بماند	زهر جای کشتی گران را بخواند
چو آمد بهار و زمن گشت سبز	همه کوه پر لاله ودشت سبز
چراگاه اسبان و جای شکار	بیاراست باغ از گل و میوه دار
به اشکش بفرمود تا با سپاه	به مکران بیاشد یکی چندگاه
نجویید جز از خوبی و راستی	نیارد به کار اندرون کاستی
وز آن شهر راه بیابان گرفت	همه رنج ها بر دل آسان گرفت

از این اشعار معلوم می شود که کیخسرو پس از فتح مکران و کشته شدن شاه مکران اشکش سپه سالار بلوچ ها را که جز و قشون او بودند بجای او نشانید. و دلیل اینکه اشکش سپه سالار بلوچ ها بود آن است که در ابتدای جلوس کیخسرو و بر تخت شاهی و عرض لشکر بر وی شمردن پهلوانان مینویسد:

پس گسته ام اشکش تیزهش	که با رای و دل بود با مغز و خوش
یکی گرزدار از نژاد همای	برائی که جُستش بودی بیای
سپاهی ز گردان کوچ و بلوچ	سگالیده ی جنگ مانند قوچ
که کس در جهان پشت ایشان ندید	برهنه یک انگشت ایشان ندید
سپهدارشان بود رزم آزمای	کزو بود گاه نکوئی بجای
درفشی برآورده پیکر بلند	همی از درفشش بیارید چنگ

## زمان مادها و پیش از آن

پس از آن که «هندو اروپاییان» باختری در حدود سال ۱۲۰۰ از امپراتوری «هیت ها» رانده شدند «هند و اروپاییان» خاوری نیز که جنگاوران ایران و هندی «میتانی» بودند که به نوبه ی خود عقب نشانده شدند. در ظاهر چنان می نمود که نقش عناصر شمالی (ساکنان شمال اروپا) در سرزمین آسیا پایان یافته است ولی در حقیقت چنین نبود، ظهور مادی ها و پس از آن پارسی ها دوران جدیدی در حیات آریایی آسیا بوجود آورد. زد و خورد میان مردم شمال و جنوب که سالیان دراز در آسیای صغیر حکمفرما بود هنگامی به شدت رسید که از جانب مردم شمال به ساکنان مناطق کوهستانی کمک تازه رسید.

به میدان آمدن مادی ها و پارسی ها پیروزی نژاد شمالی را در آسیای صغیر، و قبل از همه در ایران، محقق ساخت. زیرا ایران به منزله ی دومین گذر گاه باختر به خاور به شمار می رفت و به همین مناسبت آریائی ها جای سمیت ها گرفتند. درست تر آن است که گفته می شود «آسور» آخرین امپراتوری سمیتی در آسیا پس از سقوط «نینوا» به سال ۶۱۲ قادر به حفظ موجودیت خود نشد مگر بدست قوم جدید آریایی، در صورتی که امپراتوری «در بابل» که از «آشور» جدا شده بود تحت فرمانروایی پادشاهان مهمی مانند «تابوپوسالار» (۶۲۵-۶۰۵) و بخت النصر (۶۰۵-۵۶۲) استقلال خود را حفظ کرد. و حتی به عنوان «امپراتوری جدید بابل» برای آخرین بار اعتبار و رونقی به خود گرفت.

نخست مادی ها و پس از آن پارسی ها به تعداد کمتری از راه قفقاز به آسیا آمدند. تا آنجا که تاریخ روشن ساخته مادها که در آن زمان در ارمنستان خاوری به سر می بردند جورکش و وسیله اجرای نیات «اورارتو» در جدال با آسور بودند. سران ایرانی که در اندک مدتی تقویت یافته و ضمناً مقرر خویش را به جنوب شرقی منتقل ساخته بودند ناگهان تغییر رویه داده به طرفداری آسور بر ضد «اورارتو» به جنگ پرداختند و آخرین پادشاه آن ناچار خود کشی کرد. از آن پس اقوام تازه ای از شمال پدیدار شدند نخست «سمیری» ها و پس

از آنان فقط برای مدت بیست و هفت سال «سیت‌ها» به میدان آمدند. این دو به تقویت آریایی‌های کوه نشین پرداختند ولی اولین پادشاه ماد به نام «کیاکسار» در حدود ۶۲۵ به سلطه سیت‌ها خاتمه داد و سپس متوجه بازماندگان آسوری شد. دولت ماد تحت رهبری «کیاکسار» نخستین هسته بزرگ آریایی در ایران باختری به شمار می‌رود امپراتوری مذکور که از شمال ریشه گرفته بود فزون از حد زندگی شرقی پرشکوه آسور تقلید می‌کرد. از طرفی سکنه قدیمی آن که از لحاظ تعداد انبوه‌تر از اهالی تازه بودند نفوذی فساد انگیز و زیانبخش داشتند و این قدرت بیشتر که از راه جادو گری و فریب حاصل شده بود در دست کاهنان و پیشوایان مذهبی قرار داشت (شهر راگا مرکز مذهبی این گروه بود) در دوران سلطنت عاری از قدرت «آستیاک» پسر «کیاکسار» حکومت استبدادی بود و طبقه اشرافی ماد را از دودمان سلطنتی دور ساخته بود.<sup>۱</sup> مردوخ کردستانی در کتاب تاریخ کرد و کردستان می‌نویسد: تواریخ قدیم گروه (ماد) در دو هزار سال پیش از میلاد «هفت قبیله» بوده‌اند از این قرار: الف - قبیله (پارتاسنی) که در نواحی ورامین و ری (تهران کنونی) و سواحل دریای خزر توطن داشته‌اند ب - قبیله (یوز) یا (بوس) که اول مازندران بوده‌اند بعد به اطراف همدان و عراق آمده‌اند و در آنجا پراکنده شده‌اند. ج - قبیله (آستروشات) که در نواحی سمرقند و خوارزم به زراعت و گله‌داری مشغول بوده‌اند. (د - قبیله (آریزانت) که در سمت آذربایجان و رود ارس) سکونت داشته‌اند. ه - قبیله «بودی» که بطرف جنوب رفته‌اند در مصب آب‌های هندوستان توطن داشته‌اند. و - قبیله (ماژ) = ماک یا مخ که ما گوش هم گفته‌اند و اعراب آن را معرب کرده (مجوس) می‌گویند. دین زردشت را که عبارت از آذر هوشنگ نخستین می‌باشد، این قبیله رواج داده‌اند. سپس ایشان راجع به طوایف فرعی کرد می‌نویسد: طوایف فرعی گروه کرد پانصد فرقه هستند که در کردستان و ممالک همجوار پراکنده شده‌اند. آنگاه ایشان تمام قبیله‌ها را بر اساس روایات و نظریات بر شمرده و اظهار می‌دارد که قبیله براهویی سیصد هزار نفر هستند که در اطراف (کلات) حکومت مرکزی بلوچستان، تحت ریاست عشیره ای که از تیره ی (کامبرانی) (قمبرانی) در ولایت «سند» هندوستان سکونت دارند. تقریباً چهارصد و نود قبیله که آخرین قبیله یوسا یار احمدی «یوسف یار احمدی» است. این قبیله هم در نواحی کرمانشاه سکونت دارند. و عقیده خویش را بر اساس تحقیقات لجنه «عصبه الأمم» طوایف (سارلی. باجوران - شاباک) است سپس در این باره یاد آوری می‌شود، که افغانستان، بلوچستان، سیستان، سند، هند، بغداد، دیاله، کوت، قزلباط، شهربان، سوریه، شط مات، فلسطین، آسیای صغیر هم کرد زیاداند.<sup>۲</sup> هم چنین پروفسور امین زکی در کتاب کرد و کردستان بیان می‌کند: عشیره براخویی، نیرومندترین عشایر کردان ناحیه است که مرکز آنها حوالی کلات است و از کتنا تالاس بلا، (السبیله) حدود ۲۲۰ مایل منطبقه سکونت این عشیره را تشکیل می‌دهد. در بلوچستان عده کرد ها کمتر است، اما از نفوذ و قدرت زیادی بر خورند دارند. مرکز حکومتی بلوچستان که عبارت از کلات باشد، در اختیار رئیس این عشیره است و آنها را کامبرانی می‌نامند. دو قسمت بزرگ این عشیره، در سراوان

<sup>۱</sup> - دامنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۹۵ - ۹۵ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.

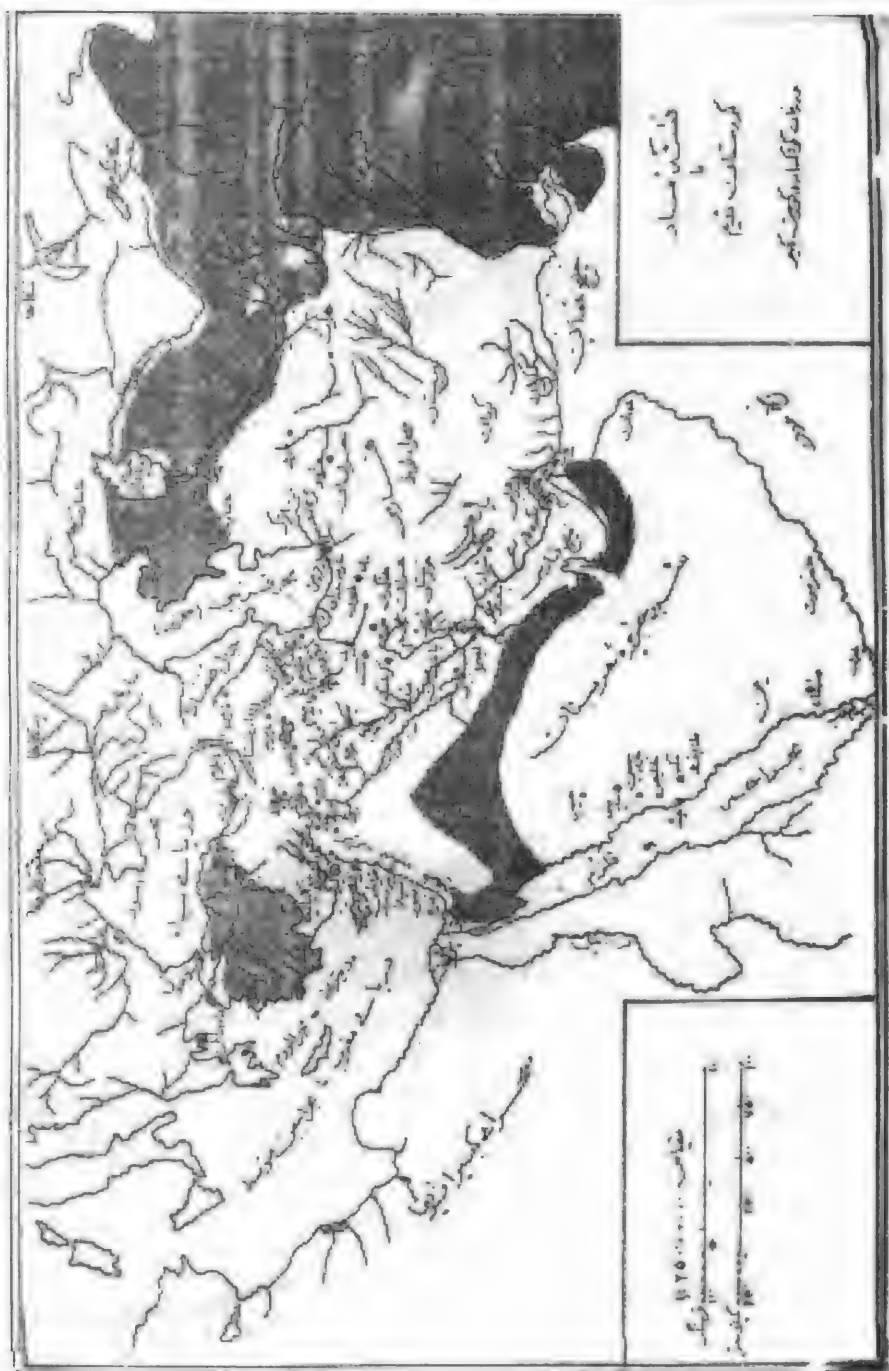
<sup>۲</sup> - دامنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۹۶-۹۵ ج ۱ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.

بنام براخویی بالا و در جاهلوان (جهلوان) به نام براخویی پایین زندگی می کنند، گرچه بعضی سخنان مشکوک درباره کرد بودن این طوایف گفته شده ولی این سخنان خیلی بی مایه اند و بهترین دلیل کرد بودن اینان نام آنان است. غیر از این ها، عشیره ای بزرگ و خالص هم از کردها در این منطقه زندگی می کنند که به کرد جماعت، مشهورند و هسته اصلی براخوی را تشکیل می دهند و به نظر می رسد که از غرب ایران به ناحیه آمده باشند که البته این نظریه ای است که در مورد عشایر براخوی هم صادق است. عده براخویی ها را بیش از سیصد هزار نفر می دانند. در هندوستان نیز (ناحیه سند) از این عشایر هستند که عده آنها را از پنجاه هزار نفر بیشتر می نویسند. براخویی ها هم سنی مذهبند و زبانشان لهجه هندی دراویدی نزدیک است و لغاتی از بلوچی و فارسی به این زبان داخل شده است مستر کرزون، در نوشته کم یاب خود می نویسد: در سیستان عشیره کوردگلی زندگی می کند که یکی از شاخه های کرد های کردستان می باشند و در زمانی نا معلوم به این منطقه آمده و ناحیه غوز، حکومتی بنام ملک برقرار کرده است که از سال ۱۲۴۵ میلادی تا ۱۲۸۳ یعنی یکصدوسی و هشت سال ادامه داشته است. زبان عشیره براخویی به کردگل مشهور است که بعید نیست این عشیره سیستان هم شاخه ای از آنان باشد. انسکلوپدی اسلام توضیح بیشتری در این مورد می دهد و می نویسد: چون عشایر براخوی از شاخه دراوید هند نیستند، باید از اولادان عشایر (کوچ = کرد) باشند که بعد از استیلای منول به کرمان آمده و بعد به مکران رفته و عده ای هم از بلوچ و افغانه قاطی آنها شده و براخویی بلوچستان را به وجود آورده اند این اختلاط و اتفاق با هم، باید به تدریج صورت گرفته باشد. زیرا که بعضی از قسمت های زبان دراوید را هم پذیرفته اند. عشایر بلوچ در برابر براخوی ها تاب مقاومت نیاورده اند و متوجه شرق شده و داخل در خاک هندوستان شده اند. چنان معلوم است که موقع عزیمت نادر شاه به هندوستان براخوی ها او را یاری داده باشند. زیرا قسمتی از اراضی کلهور را که تصرف کرده بود به براخوی ها داده است.<sup>۱</sup>

ایشان اضافه می کند. «براخوی» اساساً به دو شاخه و پنج فرقه تقسیم می شوند: ۱- سروان یا براخویی علیا ۲- جاهلوان «جهلوان» یا براخوی سُفلی و فرقه های آن عبارتند از: «کامبرانی» «میروانی» «گورکناری» «شومالانی» و «قلندرانی». آنگاه به نقل از انسکلوپدی اسلام در جلد اول صفحه ۶۳۰ درباره ی طایفه براخویی می نویسد: براخوی ها مانند بلوچ ها از حلب به این ناحیه آمده اند و این بعید نیست که اینها «کوچ ها» باشند. که پیش از مهاجرت بلوچ ها از ناحیه کرمان و «مکران» کوچ کرده اند، با آنها اختلاط پیدا نموده اند. و این تعبیر نیز (مهاجرت از غرب) با توجه به این که تمام نام های این ناحیه و منطقه کردی اند درست به نظر می رسد و نیز موید نظریه ted-scf مستشرق هم می شود که معتقد بوجود روابطی بین اکراد و بلوچ هاست.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - پروفیسور زکی محمد امین ترجمه حبیب الله تابانی کرد و کردستان ص ۲۹۶-۲۹۵ ج ۱ ناشر: آیدین تاریخ شد: ۱۴۷۸.

<sup>۲</sup> - پروفیسور زکی محمد امین ترجمه حبیب الله تابانی کرد و کردستان ص ۳۹-۴۱ ج ۱ ناشر: آیدین تاریخ شد: ۱۳۷۸.



## ابتدای تاریخ مادها

دولت ماد تحت رهبری «کیاکسار» نخستین هسته بزرگ آریایی در ایران باختری به شمار می رود. امپراتوری مزبور که از شمال ریشه گرفته بود فزون از حد زندگی شرقی پر شکوه آسور تقلید می کرد. از طرفی سکنه ی قدیمی آن که از لحاظ تعداد انبوه تر از اهالی تازه بودند نفوذ فاسد انگیز و زیان بخش داشتند و این قدرت که بیشتر از راه جادوگری و فریب حاصل شده بود در دست کاهنان و پیشوایان مذهبی قرار داشت. (شهرراگا مرکز مذهبی این گروه بود) در دوران سلطنت عاری از قدرت «آستیاک» پسر «کیاکسار» حکومت کاملاً استبدادی بود و طبقه اشرافی ماد را از دومان سلطنتی دور ساخته بود. در این اوان پارسیان که از حیث عده خیلی کمتر خود را تا «پرسید» رسانده بود تدریجاً بر امپراتوری کهن عیلام که پایتخت آن شوش بود استیلا می یافتند و از اعتبار آن می کاستند. روز به روز بر اهمیت دولت پارس افزوده می شد و اشراف و نجای مادی که از حکومت به جان آمده و سرکشی آغاز کرده بودند، دور شاه ایران کوروش از سلاطین هخامنشی گرد آمده بودند و اطاعت وی را گردن نهادند. کوروش خود در آغاز کار دست نشاندۀ دولت ماد بود ولی پس از آنکه تمایل مادها را به خود جلب کرد با «بنونید» سلطان فرزانه ی بابل پیمان اتحاد بست و حکومت «آستیاک» را واژگون ساخته و امپراتوری ماد را به زیر پرچم ایران در سال (۵۵۰-۵۲) کشید.

مردوخ کردستانی در کتاب تاریخ کرد و کردستان راجع به واژه املای «ماد» می نویسد: در کتیبه های داریوش و کتب عهد عتیق راجع به کلمه ماد «واژه ماد» یا (ماد ای) مصرّح است. (آمی یان) یونانی و موسی (خورنی) (مدی) نوشته اند. استرابن (مدیا) نوشته (سلمانازار) دوم پادشاه آشور در اواسط قرن نهم قبل از میلاد (آمادای) نوشته است. هردودت یونانی (مدر) مرقوم داشته، در (اوستا) (رگه)، مذکور = ری. که در اینباره دکتر جواد مشکور راجع واژه «رگه» «ماد» در کتاب تاریخ عهد باستان هم عقیده با مردوخ کردستانی است و می نویسد: ماد که در اوستا «رگه» (ری) در کتیبه داریوش ماد آمده و استرابون مدیای بزرگ و مدیای آتروپاتن می نامد از شمال به آران و خزر و از مغرب به ارمنستان و از جنوب به شوش و پارس و از مشرق به آریانا محدود و کرسی آن هگمتانه (همدان امروزی) بود. که به یونانی آن را اکباتانا می نامیدند. همدان پایتخت پادشاهان ماد و پایتخت پادشاهان هخامنشی بود. ماد به سه قسمت تقسیم می شد. اول ماد بزرگ که آن را عراق عجم می گویند. ماد آتروپاتن که امروز آذربایجان نام دارد.

سوم ماد «رگیانا» که ری و حوالی آن بوده است. اکباتانا و کامباجان (کرمانشاهان) از شهرهای ماد بزرگ و رگه «ری» و ماد بزرگ رگیانا بود، اما ماد کوچک یا آتروپاتن که آذربایجان باشد در دوره هخامنشی یکی از ولایات کشورهای هخامنشی ایران بود و در حمله اسکندر سردار ایرانی به نام اتروپسات (آذر بد) بر آن حکومت می کرد و چون خود را در برابر وی ناتوان دید با اسکندر از در صلح در آمد و آن پادشاه، آن سرزمین

را بر وی ابقا کرد.<sup>۱</sup> و از این رو ماد کوچک به نام وی واتریاتگان یعنی محل اتروپات و آذر بادگان و بعد آذر پایجان شد.

پایتخت قدیم ایران یعنی گنجسک یا شیز در تخت سلیمان در جنوب مراغه بود که یونانیان آن را گز gazza نامیده اند. شهر دیگر در زمان اشکانیان پایتخت آذر پایجان بود که پرسپا نام داشته است. و در نزدیکی در پاچه چست واقع بود آتشکده آذرگشنسب یا آتش پادشاهان در نزدیکی شیز واقع بود و پادشاهان ایران برای زیارت به این آتشکده می شتافتند آریانا - که در کتیبه داریوش هریوه و در کتاب هردودت اری پرو و در استرابون آریانا آمده است و امروز آن را هرات گویند در مشرق فلات ایران واقع است. و از شهرهای عمده آن هرات و بی تاکسا « باد غیس » گفته اند و ساریگا که سرخس امروز باشد آریانا از مغرب به پارت و از مشرق به باختر و شمال به مرو و از جنوب به زرنگ «سیستان» محدود می شد.

هیرکانی - که در اوستا و هرکانه استرابون آن را هیرکانیا و موسی خورنی و رکان می نویسند و به فارسی گرگان و به عربی آن جرجان گویند از شمال به دریای کسپین که آن را به نام ایالت دریای گرگان نیز می گفته اند و از جنوب به پارت و از مغرب به ماد و از مشرق به مرو محدود بود و از بلاد آن کمسین comissen است که همان قومس دوره اسلامی می باشد و در نزدیکی دامغان بود. دیگر از شهرهای معروف آن صد دروازه است که به یونانی هکاتوم پلیس hecatim polic می گفتند. دیگر از شهرهای عمده آن شهر زد راکرته zadrakarta که در نزدیکی استراباد که گرگان کنونی بود پارت - که در استاورنه و در کتیبه داریوش پرتوا و در هردودت پارت در استرابون پارتی به partia آمده است و با خراسان امروز تطبیق می کند. این ایالت از شمال به دهستان واز مشرق به آریا و از جنوب به کرمانیا و از مغرب به ماد محدود بوده است اشکانیان از مردم این سرزمین بوده اند.

باختر - که در کتیبه داریوش باختریش و در اوستا باخذی و در استرابون باکتریانا bactriana آمده همان ایالت بلخ است که از شمال به رود ( جیحون ) و از مغرب به آریانا و از جنوب به کوههای هزار مسجد سُفلی و از مشرق به ماساگت ( یکی از قبایل سکائی ) محدود بوده است و شهر مهم آن باختر و « بلخ » است. دیگر شهر های آن مرو بود که به یونانی مرگیانا می گفتند.

سغدیان : که اوستا سوغده در کتیبه داریوش سوغده به یونانی سغدیان sogdine آمده همان سغد و سمرقند است که از شمال و جنوب بین سیحون و جیحون و از مغرب به خوارزم محدود بود. شهر معروف آن مرکنده marcanda بود که با سمرقند تطبیق می کند. دیگر از شهر های آن کورش است که یونانیان آنرا « سیرو پلیش » cyro polic می گفتند و این شهر دور ترین شهر های شاهنشاهی ایران به شمار می رفت.

<sup>۱</sup> - - دامنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۹۸-۹۶ ج ۱ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.



خوارزم - که در کتیبه داریوش خوارزمیش آمده همان خوارزم و خیوه است و معنی آن سرزمین مشرق است که از مشرق به سغد و از مغرب به دریای کسپین ( خزر ) و از شمال به جیحون و دریاچه آرال محدود بود به همین مناسبت دریاچه آرال را به نام آن ایالت دریای خوارزم می گفتند.

زرنگ: در کتیبه داریوش زرنگا در استرابون در نگیانا آمده و به پهلوی سکستان یا سیستان می شود. همان ایالت دره هیرمند است که پس از برقرار شدن قوم سکاها در آن به نام سکستان و سیستان خوانده شده این ایالت از شمال به آریانا و از مغرب به پارت و کویر مرکزی و از مشرق به افغانستان و از جنوب به گدروزیا یا (بلوچستان) محدود بود این ایالت را به مناسبت واقع شدن در جنوب بلخ نیمروز می گفتند (نیمروز به معنی جنوب است).

هرخواتیش: که در استرابون آرخودیا همان رنج در قندهار است این ایالت از شمال به ساتاگید که در کتیبه داریوش ساتاگوش آمده محل آن درست معلوم نیست. بعضی آن را افغانستان مرکزی از هرات تا سند دانسته و اخیراً با پنجاب تطبیق می کند.

گندرا: که در اوستای وای کرته در کتیبه داریوش گنداره و استرابون پاراپامیزاد آمده همان افغانستان غربی شامل ایالت کابل و پیشاور است از شهر های مهم آن کابورا ( کابل ) بوده است کرمانیا: میان خلیج فارس و ایالت پارس و گدروزیا gedrosie (بلوچستان) و پارت واقع بوده و به دو قسمت منقسم می شود. کرمان کویر یا بیابان و کرمان حاصل خیز. گدروزیا gedrosie یا بلوچستان که در مشرق کرمان واقع و از جنوب و مشرق آن به آقیانوس هند و رود هندوس (سند) و از شمال به هر خواتیش محدود بود. ایالاتی بایر و بی حاصل بود.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> - - دامنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۰۰ - ۹۶ ج ۱ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.



## تشکیل دولت ماد

مورخین در تشکیل دولت ماد اختلاف دارند. برخی کیقباد یعنی آبارس را مؤسس دولت ماد می دانند. برخی دیگر «کواکسار» یا همان «کواکشاتار» «خواخشر» ذکر کرده اند بعضی (رخو) = (دیاخوم) = (ایاکو) گفتند و بعضی دیگر (توس) = (تیوس) = (دیوکس) نوشته اند. مردوخ کردستانی در این باره می نویسد: که در نتیجه تحقیقات و اکتشافات بدست آمده، که قابل قبول است. این کتاب که دولت (ماد) در قرن (بیست و یکم ق.م) هم موجود بوده است و او معتقد است که خیلی مقدم تر بر قرن ۲۱ ق.م تأسیس شده باشد که در قرن ۲۱ ق.م با دولت (کلده و آشور) جنگیده و پادشاه آن مغلوب شده است. آنگاه او می نویسد پس می توان گفت مادها مقدم تر از عصر ساراگون یعنی قرن بیست و هشت ق.م هم هستند. که در مادستان سکونت داشته اند بنابر این ماد ها از سمت مشرق ( یعنی خاورزمین) به سمت شمال و شمال غربی ایران کنونی آمدند. و در آنجا سکونت گزیدند. در ابتدا یعنی در حدود قرن ۲۱ ق.م این گروه فرقه فرقه بوده اند. و هر فرقه دارای رئیسی بوده است و شغل آنها گله داری و در عرابه ها شرکت کرده اند و تا قرن ۲۱ ق.م عملیات سیاسی که مشعر برداشتن تشکیلات سلطنتی باشد از آنها مذکور نیست. چه پیش از دوره «پیشدادیان» (۳۳۴۱ ق.م) و چه بعد از آن در زمان سلطنت «نینه» پادشاه کلده و آشور: یعنی در قرن ۲۱ ق.م قبایل ماد و پارس در این ایام به حالت تفرقه و ملوک الطوائفی بودند، و هر قبیله در تحت ریاست حکمداری زندگانی کرده اند. اسامی حکمداران ماد را مورخ یونانی (اکتریاس) از این قرار بیان می کند.

۱- آرباس = (کیقباد) ۲- آستی باراس ۳- هشتی بورش ۴- ماندوسس (ماندوشی) ۵- منجیک ۶- سوزارموس ۷- اسپاد (اسپاداش) ۸- آرتیکا ۹- آشکبس ۱۰- آربیان (آربیانس)  
۱۱- آرامی (آرمیس) ۱۲- آرتوز (آرتوس) ۱۳- پارسوند (پارسونداس) ۱۴- آرتینی (آرتینس) ۱۵- آرتنگ. این ها متجاوز از پنجاه سال به همین حال ملوک الطوائفی به سر برده اند.  
طوائف پارسها هم از این قرارند: ۱۰- پاساگاردی ۲- مرفی (مارافی) ۳- ماسپانی ۴- پانتالی ۵- دروزی ۶- زرمین ۷- ساگارتی ۸- مردی (ماردی) ۹- دروپیک ۱۰- داران. شش طایفه اولی شهری و ده نشین و چهار طایفه اخیر چادر نشین و کوچری بوده اند.

گرنسبب آخرین پادشاه سلسله پیشدادی، پسر و شتاسب، پسر تهماسب، پسر منوچهر، پسر ایرج، پسر فریدون، پسر آبتین، پسر جمشید بوده است پس از فوت او (پارس و ماد) دچار فترت شده، هر دو گروه بی سر و بی سرپرست ماندند. چون از سلسله پیشدادی کسی که شایسته مقام سلطنت باشد موجود نبوده (افراسیاب) هم که در توران زمین بوده، سبب خشونت طبع و بدخویی، رؤسای زابلستان و کابلستان به زمامداری او راضی نبوده اند. لذا تمام رؤسای قبایل (ماد و پارس) عموماً برای خاتمه دادن به دوره فترت «کشور و حفظ کشور (ماد و پارس) از حملات و تجاوزات آشور و (کیقباد) کرد را که به عقل و عدل و کفایت معروف بوده است به سلطنت برگزیده اند که در نتیجه این نهضت سلسله از طبقه پیشدادی به طبقه

کیان « انتقال یافته است و این سلسله را مورخین به جهت شدت اتصال در صورتی که از روی حقیقت (سلسله کیان) (سلاطین ماد) هستند.<sup>۱</sup>

## حکومت مادها و وضعیت حکمرانان مکران در آن زمان

پس از کیقباد به روایت مورخین، کاووس پسرش که او را (کامبوز) نیز گفته اند، بر تخت سلطنت جلوس کرد (۷۵۹ ق.م). این پادشاه خیلی متهور و دلیر بوده است. پس از فتح هندوستان عازم (هاماوران) = یمن گشته، با (ذولاذعر) پادشاه یمن بالاخره صلح کرد و دختر او را (سودابه) به زنی گرفته، در شب زفاف (کیکاوس) یا دو پسر (نوذر) پیشدادی = (توس و گسته) و سایر سرداران لشکر گرفتار می شوند و افراد سپاه فرار می کنند. این خبر که به رستم می رسد با لشکر گران رهسپار یمن می شود، پادشاه یمن ناچار با او صلح می کند و اسیران رها می شوند. و کیکاوس، با (سودابه) تجهیزات شایان مراجعت می کند. رستم در نتیجه این خدمت فداکارانه به لقب (جهان پهلوانی) و حکومت با استقلال (سیستان و کابلستان)، نایل می گردد. هنگام رسیدن خبر گرفتاری (کیکاوس) سرداران، به توران زمین، فوراً افراسیاب با استعداد کافی به عزم ایران = (ماد و پارس) حرکت می کند. پس از رسیدن کیکاوس به مقر سلطنت بدون درنگ (سیاوش) پسرش را به یونانیان (تیاش پیش) یا (تایش پیش) می گویند. به اتفاق رستم، به جنگ با افراسیاب می فرستد. این مرتبه نیز جنگ ایران، با توران به صلح انجام شود. کیکاوس به این صلح رضایت نداده و به سیستان می رود. سیاوش که به تهمت (سودابه) در نزد پدر متهم بوده است، بوسیله (پیران وسیه) که از امرای افراسیاب بوده، نزد افراسیاب می رود. افراسیاب دختر خودش «فرنگیس» را با او ازدواج می دهد. ولی بالاخره به سعایت گرسیوز برادر افراسیاب سیاوش کشته می شود.<sup>۲</sup> بعد به قتل رسیدن سیاوش پسرش کیخسرو برای گرفتن انتقام خون پدرش از افراسیاب به توران زمین لشکر کشی می کند، که در شاهنامه فردوسی ماجرای آن چنین آمده است. سه هزار سال پیش از میلاد شاه ایران، کیخسرو و فرزند سیاوش برای تعقیب افراسیاب به سران ممالک نامه هایی به وسیله ی قاصدان خویش فرستاد که همه باید تحت فرمان او قرار گرفته و باج و مالیات پرداخته و در این جنگ با او همکاری بکنند. تمام پادشاهان «حتی فففور پادشاه چین» این دستور را هم پذیرفتند و حاضر شدند تا با شاه ایران همکاری نموده و مالیات بپردازند. اما شاه مکران از قبول چنین فرمانی روی بر تافت و با لشکر جرار «کیخسرو» به مقابله برخاست که ماجرای آن در شاهنامه بیان شده است.<sup>۳</sup>

<sup>۱</sup> - دامنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۰۱-۱۰۰ ج ۱ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.

<sup>۲</sup> - دامنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۰۳ ج ۱ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.

<sup>۳</sup> - سربازی قاضی عبدالصمد ترجمه سلیم آزاد بلوچ و بلوچستان ص ۱۴۵-۱۴۴ ج ۱ ناشر کردستان ۱۳۷۷.



هخامنشیان  
سوره هخامنشیان  
مطبعه هخامنشیان  
تهران ۱۳۵۷  
کتابخانه هخامنشیان

ACHAEMENIDS  
IRAN UNDER THE  
ACHAEMENIDS  
Map  
Scale  
1:1,000,000

## هخامنشیان

پارسیان از جمله اقوام ایرانی بودند که در سرزمین پارس سکونت داشتند و آنان ده قبیله بودند که در آغاز به دامداری و کشاورزی سرگرم بودند و نواحی سردسیر و گرمسیر پارس را محل قشلاق و ویلاق خود قرار داده بودند و این ده قبیله عبارتند از: پاسارگادیان، مرفیان، ماسپیان، پانتالیان، دروسیان، گرمانیان، دایبها، مردها، دروپیگرها، ساگارتها و چنانکه نوشته اند پاسارگادیان مهم ترین قبیله بودند و هخامنشیان طایفه ای از این قبیله بودند، عده ای از مؤرخین نوشته اند آنان قبلاً در اطراف دریاچه ارومیه می زیستند و سپس به پارس مهاجرت کردند و رفته رفته در آنجا حکومتی تشکیل دادند و سلسله ای به نام هخامنش تأسیس کردند و چیش پیش که مؤسس این سلسله بود در حدود سالهای (۶۷۵-۶۴۰ ق.م) تابع دولت ماد شد و آنان به دو شعبه تقسیم شدند، شعبه ای اول که فرزندان آریارمنه بودند خود را شاه پارس نامیدند و شعبه دوم که فرزندان کوروش اول بودند خود را شاه انشان نامیدند و آنان دست نشاندگی مادها را بودند و هر سال باج و خراج خود را می دادند.

### حکومت هخامنشیان وضعیت نژاد بلوچ در آن زمان

#### ۱- کوروش بزرگ (۵۵۰-۵۲۹ ق.م)

نام این پادشاه در کتیبه های هخامنشی کورو (kuru)، کوروش (kürush) و کورائوش (kūraush) و در کتیبه های عیلامی (کوراش) (kürash) و در لوحه های بابلی کوروش (kürush) و در یونانی کوروس (kürs) و در رومی سیروس (r i süs) است و سترابون گویند نام این پادشاه در آغاز آگرا داتس (agradäts) بود و سپس نام خود را تغییر داده به کور (kur) و این نام در اصل مادی است به معنی پسر شجاع است که سپاه کور (späko) زن میترا دات مادی (mitradatmädi) اورابه این نام صدا می کرد و او پسر کمبوجیه هخامنشی است.

اشاره های هردودت به سکایی ها و باختریها و تأکید او بر خطری که کوروش را بعد از تصرف سارد تهدید می کرده است. لا اقل نشانه ای است از اینکه اطاعت اقوام آسیای مرکزی (هیرکانی ها، پارت ها، ساسانی ها، باختری ها) از کوروش بعد از فتح اکباتان صرفاً اطاعتی مصلحتی و ظاهری بوده است. و این مطلب را ژوستین (ک، یکم، ۷-۲) چنین تأیید می کنند: «دولت هایی که تا آن زمان خراجگزار مادی بودند، وقتی که ملاحظه کردند که قدرت به دست دیگری افتاده است گمان بردند که اوضاع تغییر کرده است و علیه کوروش گشت» تا بتواند قدرت خویش را مستقر دارد؛ برای او این ضرورت وجود داشته است که رأساً فرماندهی سپاه خود را بر عهده داشته باشد. موقعیت «ژئوپلیتیک» کشورهای فلات ایران، و آسیای مرکزی در دوران مقدم بر کشورگشایی هخامنشی (بخش اول) (هزاره اول) بسیار بدشناخته شده است. سرزمین باکتریان (باختریش- بلخ) به معنای

وسیع کلمه-یعنی از هندوکش تا سیردریا-احتمالاً مهم ترین مرکز این خطه بوده است، بدون آنکه بتوانیم با اطمینان کامل ساختارهای سیاسی این پهنه را معلوم کنیم. عبور کوروش از جنوب فلات ایران در منطقه سیستان (درة هیلمند «هیرمند» مشخص شده است که در آن جا اقوام محلی (آریا سپ ها) برای اودر لحظه ای که ارتشش به هنگام خروج از بیابان در معرض فنا بوده است، آذوقه تهیه کرده اند. متون متأخر ظاهر این مطلب را نیز تأکید می کنند که کوروش، در جریان همین لشکر کشی یاد ر موقعیتی دیگر، از سرزمین رودخانه کابل (گنداره در کنیه های شاهی) و هم چنین «گذروزی» (بلوچستان) و کرمانی (کارامانیه) عبور کرده است. و شاید از این دوران است که قلعه و استحکامات قندهار قدیم (پایتخت هخامنشی هرخواستیش) بنا گذاشته است.<sup>۱</sup> با بررسی تاریخ باستان ایران و سرزمین ایران ترکیبی از نژادها و اقوام مختلف است. علاوه بر «فارس» ها گروه بزرگی را تشکیل می دهند، اقوام «ترک»، «کرد»، «لر»، «بلوچ»، «عرب» و هم چنین چند قوم در اقلیت نیز در این سرزمین زندگی می کنند. بیشتر قسمت های این مملکت از دیر باز توسط اقوامی با پس زمینه های فرهنگی و زبان های مختلف اشغال شده است که از لحاظ باستانی دارای موقعیت مشابه هستند. تحقیقات باستان شناسی حاکی از فرهنگ های مختلف با سبک های هنری مخصوص به خود است. در ایران باستان وحدت نژادی وجود نداشته و ارتباطات به مرز های امروزی محدود نمی شدند، به عنوان مثال در ادوار مختلف مردم جنوب شرقی ایران با افغانستان و جنوب غربی (خوزستان - بخشی از عیلام قدیم) با «بین النهرین» و مردمان شمالی آن (آذربایجان) با «قفقاز» ارتباطات فرهنگی داشتند. در ایران به تنها تا دوران هخامنشیان (۵۵۰-۳۳۰ پیش از میلاد) به معنی واقعی وحدت نژادی وجود نداشته، بلکه پیش از آن هم احتمالاً جامعه اختلاط بیشتری یافته که موجب تنوع در سبکهای هنری مرسوم محلی شده است.<sup>۲</sup>

## ۲- داریوش بزرگ

داریوش در سال ۵۱۲ ق.م به فکر تسخیر پنجاب و سنده که داشتن آنها از نظر هم نژادی و ثروت و جمعیت برای ایران آن روز مهم بود، افتاد. بطور مقدمه یک نفر یونانی را (بنام اسکیلان skylas) را برای تحقیقات سواحل هند، بانا و گانی که تحت فرماندهی او بودند، به دریای عمان روانه کرد. بنابه روایت هرودوت این هیأت از رود سند سرازیر شده و سواحل بلوچستان و مکران امروزی را پیموده، بعد به سواحل عربستان رفته، و از باب المنذب داخل بحر احمر گردید و پس از طی آن ترعه ای که به حکم داریوش ساخته بودند به مصر سقلى وارد شده، و از آنجا به دریای مدیترانه رفتند. اسکیلای یونانی شرح مسافرت خود را نوشته، و ارسطو آن را دیده بود.<sup>۳</sup>

<sup>۱</sup> - صفی زاده دکتر صدیق تاریخ پنج هزار ساله ایران ص ۳۱۳-۲۹۶ جلد اول انتشارات آرون تاریخ نشر ۱۳۸۵

<sup>۲</sup> - جان کورتسین. ایران باستان موزه بریتانیا، ترجمه آثر بصیر ص ۱۵ انتشارات امیر کبیر تهران: ۱۳۸۵

<sup>۳</sup> - جان کورتسین. ایران باستان به روایت موزه بریتانیا، ترجمه آثر بصیر ص ۱۵ انتشارات امیر کبیر تهران: ۱۳۸۵.

داریوش چون به تجارت بین ممالک شرقی و غربی اهمیت می داد به خیال وصل کردن دریای مغرب بایخراحم، از راه شعبه ای از رود نیل افتاد. و به امروی کشتی های از راه به سواحل هند می رفتند.<sup>۱</sup>

داریوش بزرگ، برای جلوگیری از تمرکز قدرت در دست یک نفر، فرمان داد که برای هر ولایت یک ساتراپ (والی = استاندار) یک سردار و یک دبیر تعیین شود. و بدین ترکیب کشور را به چندین استان یا والی نشین تقسیم کرد. سرزمین ماکایامکه یا مکران (بلوچستان) نیز ساتراپ هفدهم آن استان بود.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> مشکور دکتر محمد جواد تاریخ ایران باستان در تاریخ اقوام و پادشاهان پیش از اسلام ص ۲۰۳ انتشارات اشرقی ۱۳۶۹.

<sup>۲</sup> کامبوزیا امیر توکل بلوچستان و علل خرابی آن ص ۲۲ مهرماه ۱۳۵۹.





## حمله اسکندر به بلوچستان در ایران

اسکندر پس از حمله به ایران (۳۳۳ ق.م) و فتح شوش و سفر به همدان (۳۳۰ ق.م) و قتل داریوش و دیدار از بلخ (۳۲۸ ق.م) بطرف هندوستان متوجه شد.<sup>۱</sup>

اسکندر، پس از فتح قسمت مهم هند قصد داشت به تصرفات خود ادامه دهد ولی سرداران و افراد لشکر او که از غنائم زیاد سنگین بار شده بودند با ادامه جنگ و پیشرفت مخالفت کردند و اسکندر عازم مراجعت از هند شد. اسکندر گفت چون داریوش کبیر بعد از فتح هندوستان از راه مکران مراجعت کرده است من نیز از همین راه بر می گردم، لکن قوای خود را به سه دسته تقسیم کرد:

۱- جمعی از سپاهیان را با فیلها و افراد علیل و بیمار به «کراتروس» (k ratrus) سپرد و دستور داد که وی از راه رنج «گندهار» و سیستان که آب و آذوقه دارد به ایران برگردد.

۲- کشتی ها و قوای مجری خود را به «نارکوس» (nearkus) سپرد و امر کرد که از مصب رود سند در امتداد ساحل حرکت کند تا به مصب شط العرب که به پایتخت (بابل) نزدیک بود برسد.



**قلعه ناصریه در بهره (ایران شهر فعلی)**

<sup>۱</sup> - کامبوزیا امپرتوکل، بلوچستان و علل خرابی آن ص ۲۲ مهرم ۸۹

۳- بقیه لشکر را خودش همراه کردواز مصب رودخانه ارایبوس (Arabius) که امروز پهره وایران شهر کنونی نامیده می شود حرکت کرد و در هیچ نقطه بیش از صد کیلومتر از ساحل دریا دور نشد تا اگر لشکر یانش در خشکی گرفتار گرسنگی گردیدند بتوانند خود را به دریا برسانند و با صید ماهی غذایی فراهم آورند. «آریان» (Areian) مورخ یونانی می نویسد: «لشکر اسکندر در تپه ماهورهای ریگ روان فرو می رفتند چنانکه شخص در لجن فرو می رود، گرمای طاقت فرسایی خوابی، حرکت سربازان تشنه را مشکل تر کرده بود و قوای آنان را به تحلیل می برد، یک نفر به خواب می رفت چون بیدار می شد خود را تنها می یافت و به تعقیب لشکرمی پرداخت. در دریا می مواج ریگ روان گم شده از بین می رفت. سربازان فاتح اسکندر که فکر شکست و سیدیختی رانمی کردند و در دشت های سوزان و بیابان های خشک بلوچستان مجبور شدند غنایم خود را در ازای جرعه آب یا لقمه ای نان تسلیم کنند. پیشقراولان قشون اسکندر به فرماندهی «لین ناتوس» (natusien) با مقاومت دلاوران بلوچ روبرو شدند و شکست سختی خورده و مستغرق گردیدند.

اسکندر می خواست با حفر چاه آب مشروب لشکرش را به دست آورد، و این امر تنها در نزدیکی ساحل دریامیستر است و اسکندر چون پی برد که راهپیمایی در امتداد ساحل سبب اتلاف بقیه لشکر خواهد شد دوباره به داخل خشکی روی برد. استرابن strabon مورخ یونانی می نویسد: اگر در این موقعیت خطرناک خرما و کله خرما به دست نمی آمد قوای اسکندر تا نفر آخری می مردند (کله خرما عبارت است از خرما گندم بریان و شاهدانه و یا خرما و کنجد که بشکل کره هائی درمی آوردند و هم مغز خرما یا پنبیره درخت خرما استفاده می کردند) قوای اسکندر پس از تحمل سختی ها و دادن تلفات زیاد عاقبت به پورا - پهره، «ایران شهر» کنونی رسیدند اسب ها که مدتی گرسنه مانده بودند به خوردن درختچه های «کرک» که در این منطقه بوفور یافت می شود و دارای شیره زیاد سمی است پرداختند. چون شیره این برگها سمی است تلف شدند و اسکندر از سواره نظام خود محروم گردید. اسکندر و همراهانش برای تجدید قوایمندی توقف کردند. کراتوس فرمانده قوای خشکی از راه سیستان برگشته بود نثار کوس فرمانده قوای بحری در شهر پهره (ایران شهر کنونی) یا حدود جازموریان به حضور اسکندر رسیدند و هر یک شرح مأموریت خود را به استحضار رسانیدند. نثار کوس دوباره به طرف ناوگان رفت و سفاین را به اهواز رسانید و اسکندر با تدارکات کافی و اوضاع مساعد سپاه خویش را از طریق سیرجان به پاسارگاد رسانید.<sup>۱</sup> تاریخ نویسان نوشته اند: اسکندر به کراتوس که یکی از سرداران خود بود، فرمان داد که با قیل ها و لشکریان از کار افتاده، از راه رنج و سیستان به ایران بازگردند، و خود او هم برای اینکه از ناوگانی که بنا خدایی نثار خوس به سوی خلیج پارس فرستاده بود، اطلاع داشته باشد و آنها را از دور ببیند؛ ساحل دریا را گرفته از راه گدروزی «بلوچستان» به راه افتاد. البته طی راه کویر لوت و بلوچستان و بمبور کارآسانی نبود و در این سفر با مصائب سخت برخورد کرد. ظاهراً عبور اسکندر از کارامانیان نزدیک شصت روز طول کشیده است. در مکران با وجود

<sup>۱</sup> - کامران مقدم دکتر شهین دخت مجله وحید شماره (۴۲) نشریه دانش پژوهان ایران ص ۳۳۷-۳۳۶ دور چهاردهم شماره پی نزی

سختی راه‌ها و بی‌آذوقگی، چون آب نبود، قشون می‌بایست شبها حرکت کند و از سواحل دریا دور نشوند. اسکندر برای تحصیل علوفه به تمام محل‌های این ولایت کسانی را فرستاد که غله و خرما و گوشت راته‌یه کنند. در استان خشک و بی‌آب و علفی مثل کرمان، توقف شصت روزه یک قشون عظیم خارجی بلانی عظیم است. توقف او در پورا - پهره (ایران‌شهر کنونی) مدتها طول کشید.<sup>۱</sup> لشکریان اسکندر مقدونی به گرسنگی و تشنگی دچار گردیدند و خوار و بار موجود تمام شد و قحطی پیش آمد. یکی از سربازان اسکندر گفته بود تمام مشقاتی که در طول این سفر جنگی متحمل شدیم در برابر مصیبت سفر بلوچستان قابل ملاحظه نبود. در این سفر پرنج و محنت افراد خسته و مریض و ناتوان به کلی از میان رفتند. زیرا هر کس از حرکت باز می‌ماند، محکوم به مرگ بود، کسی به فریاد درماندگان نمی‌رسید و هر کس می‌کوشید جان خود را از آن مهلکه نجات دهد، اسکندر قبلاً کوشش داشت راه خود را از سواحل دریا ادامه داده و دلی چون رنج مشقت سفر از حد گذشت ناچار به داخل خشکی برگشت و باقیمانده سربازان سرانجام به شهر پورا «پهره» «ایران‌شهر کنونی» رسیدند و به استراحت پرداختند. اندکی بعد کراتروس باروینه و قطارهای شتر که از ناحیه هیرمند ولوت گذشته در شاگرد شمال مشرقی بندر عباس به اردوی اسکندر پیوست. و تأرخ فرمانده پادگان نیز در همان‌جا مجدداً با ستون سپاهیان تماس گرفت. اسکندر در آن ناحیه باز شهری به نام خود بنانهاد.<sup>۲</sup> شادروان استاد کامبوزیا می‌نویسد: اسکندر آن چنان ضربه و لطمه ای در سیصد سال قبل از میلاد به منطقه بلوچستان وارد ساخت که در تاریخ بی سابقه است. اسکندری که بالشکر قدرتمند، نستوه و شکست‌ناپذیرش به هر سرزمینی قدم می‌گذاشت هیچ قشونی در مقابل او ایاری ستیز و مقاومت نداشت. در بلوچستان به حدی درمانده شد که مورخ مخصوصش می‌نویسد: «هرگز اسکندر را آن گونه غمگین و اندوهناک ندیده بودند. هنگامی که پیشقراول لشکر ظفرمند اسکندر به سرکردگی «لثن ناتوس» سردار معروف، وارد خاک بلوچستان شد. دلاوران سخت کوش و شجاع بلوچ، در مدتی کوتاه آماده جنگ با قوای یونانی و مقدونی آن چنان مبارزه ای کردند که سردار اسکندر تاب مقاومت نیاورد و لشکریانش نارومار شدند. شهرت و شجاعت و جنگجویی بلوچ ها و لطمه جانسوزی که به قوای اسکندر وارد آورده بودند در تمام قلمرو منتشر گردید. از این روصلاحت و ابهتی را که در میان ممالک مختلف داشت از دست داد و بسیاری از حکام و فرمانروایان کشورها یاغی شدند و خزاین و ذخایر اسکندر را که در اختیار آنان بود تصرف کردند.<sup>۳</sup>

<sup>۱</sup> سر رشته علی اکبر اسکندر مقدونی ص ۶۱ چاپ مظهری اسفند ماه ۱۳۳۸.

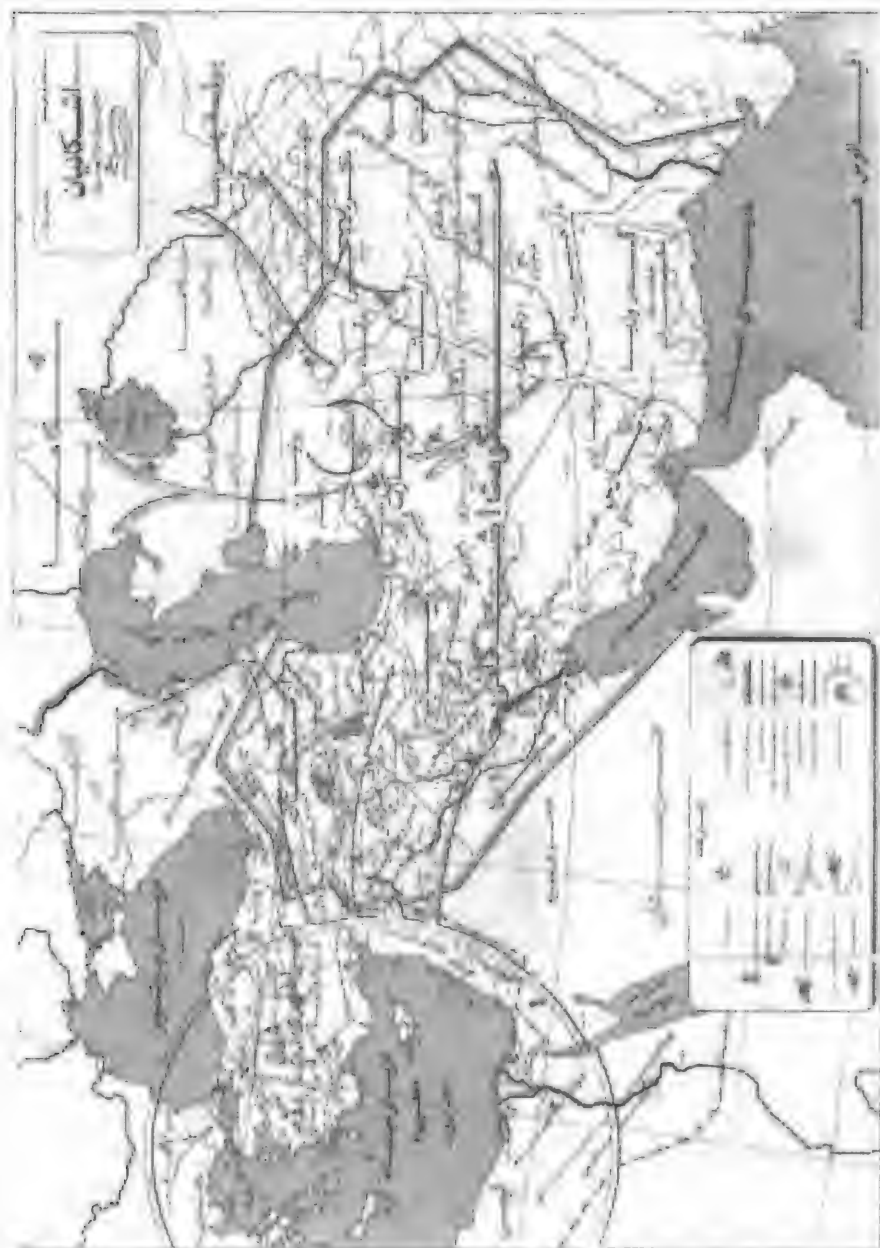
<sup>۲</sup> - همان منبع سر رشته علی اکبر اسکندر مقدونی ص ۶۱-۶۲

<sup>۳</sup> سیستانی ایرج افشار مقدمه ای بر شناخت بایل ها، چادر نشینان و طوایف عشایری ایران ص ۸۸۲ جلد دوم

## جانشینان اسکندر

پس از مرگ اسکندر در بین جانشینان و سران لشکر جنگ و درگیری به وقع پیوست. سرانجام آنان سلطنت را بین خودشان تقسیم نمودند. سلوکس قسمت شرقی سلطنت اسکندر را به تصرف درآورد. جانشین او گشت و مخالفان خود را در آن قسمت شکست داد. و کشور آسیای کوچک «آسیای میانه» را تا بلوچستان در قبضه قدرت خودش درآورد. اما حاکمیت او دیری نپایید و علت آن این بود که در سال ۳۱۱ ق.م. بعد از اینکه جانشین اسکندر در قسمت شرقی شوبدون تأمل و اندیشیدن در سال ۳۰۵ ق.م. بالشکری بزرگ به هندوستان حمله کرد. در این موقع پادشاه هندوستان که چندرموریا بود دارای قدرت شده بود سلوکس را شکست داد. سلوکس سلطنت و پادشاهی شرقی اش را از دست داد. و بلوچستان با تلفات فراوان به دست چندرموریا افتاد. بدین ترتیب حاکمیت سلوکس بر بلوچستان از دست او رفت و نتوانست که بلوچستان را بار دیگر به تصرف درآورد.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> احمدزهی بلوچ نصیرخان اولس کویتہ ص ۱۱ شماره ۱ سال ۱۳۷۲ تاریخ نشر جنوری، فروری ۱۹۸۷ م جمادی الاول و ثانی ۱۴۰۷ هجری، ناشر کویتہ پریستگ پریس



## اشکانیان

سرزمینی که میان دشت ترکستان ورود تجن و سیستان و کویر نمک و دامغان و ساحل جنوب شرقی دریای خزر واقع بود در عصر هخامنشی پارت نامیده می شد و بطور کلی این سرزمین قسمت شرقی گرگان و خراسان امروزی را شامل می شده است و این منطقه راداریوش در سنگ نوشته های خود به نام پَرثَوَ (parthawa) آورده است و این نخستین بار بود که در سنگ نوشته های هخامنشی نام ازپارت (pā rt) برده شده بود زیرا قبل از این اطلاعی از پارتها در دست نبود و مردم پارت طبق پژوهشهایی که به عمل آمده ایرانی و آریایی بوده اند و آنها را پارتی می خواندند و پارتها احیا گراستقلال ایران بودند مانند قبایل دیگر ایران زندگی کوچ نشینی و رومه گردانی داشتند و به همین جهت جامعه آنان متشکل از عشایر و قبایل بود و آنان در به کار بردن تیرو کمان هنگام اسب تاختن مهارت داشتند و به همین علت سوارکاران و نیروی سواره نظام که به آنان اسواران می گفتند در میان پارتها مقام مهمی داشتند و جنگاوران طبق رسوم پارتها علاوه بر مهارت در فنون جنگ، دارای اخلاق و صفات پسندیده و از خانواده اصیل بوده باشند و آنان در میان قبایل احترام فراوانی داشتند.<sup>۱</sup> در زمان پادشاهی آنتیوخوس دوم (۲۶۱-۲۴۶ ق.م) یکی از جنگاوران پارتی که اشک نام داشت از ظلم و ستم فرمانروایان سلوکی به ستوه آمد و سرانجام در برابر ایشان قیام کرد و مدتی جنگید و سرزمین پارت را از تصرف آنان خارج ساخت و به مناسبت نام خود سلسله ای به نام اشکانیان به سال ۲۵۰ ق.م تأسیس نمود و ایام سلطنت اشک دو سال طول کشید و پس از اینکه در گذشت تیرداد به نام اشک دوم به پادشاهی رسید. اشکانیان در سرزمینی که بیشتر کوهستانی و جلگه ای بود نضج گرفتند و ایران را از زیر یوغ سلوکی هارستگار کردند و سلسله اشک مدت ۴۷۶ سال بر قسمت بزرگی از آسیا فرمانروا شد و پادشاهان اشکانی که پس از اشک به سلطنت رسیدند به دیده احترام و تقدس به اومی نگریستند و او را به نام دلاوریاد می کردند و همگی به افتخار او نام خود را از رشک یا اشک گذاشتند.<sup>۲</sup> گبرشمن در کتاب ایران از آغاز تا اسلام می گوید: پارتی ها که چادر نشین بودند جزو قبیله سکایی بودند و آنان قومی بودند مرکب از سواران و جنگجویان دلیر که خوشبختی شان عبارت از مرگ در جنگ بود و مرگ طبیعی در نظر آنان شرم آور بود و اشک به سال ۲۵۰ ق.م با جنگجویان خود همراه پنج تن از رؤسای دیگر ناحیه علیای تجن را اشغال کردند اما دیودتوس پادشاه بلخ به آنان حمله کرد و ایشان از این خطر گریخته به ایالت مجاور پارت هجوم بردند و حاکم آن جای را گشتند و خود حکومت را در دست گرفتند و دو سال بعد از رشک هم به سال ۲۴۷ ق.م در جنگ کشته شد.<sup>۳</sup>

<sup>۱</sup> صفی زاده دکتر صدیق تاریخ پنج هزار ساله ایران ص ۶۰۱ جلد اول انتشارات آروز تهران ۱۳۸۵

<sup>۲</sup> همان کتاب ص ۶۰۲ تاریخ پنج هزار ساله ایران

<sup>۳</sup> همان کتاب تاریخ پنج هزار ساله ایران ص ۶۰۳

## ۱- سکایها، پهلوها

یکی از شاخه های نژاد هندوایرانی که در تاریخ قدیم همواره خودنمایی می کردند، قوم سکاها بودند که در زبان اروپایی معروف به سیت می باشند. این قوم ظاهرأ در اول با اقوام دیگر هندوایرانی در یک جامی زیستند، و بعداً به نقاط دیگر مهاجرت کردند. انتشار اقوام سیت سکایی در نواحی مزبور جزء آخرین جنبش و مهاجرت قبایل آریایی است که پس از مهاجرت سایر اقوام هندو اروپایی انجام گرفته است و چون قبایل مزبور در حال بت پرستی و بدویت و صحرانشینی به سر می برند، از این رومزاحم اقوام دیگر و هم نژاد خود چون مادها و پارس ها و دیگران می شدند. این پادشاهان معروف به هندوسکایی هستند، و به یونانی indoscythia گفته اند. و در ناحیه چین کشوری را که دولت هندوسکایی در آن سلطنت کرده اند، کی پین kipin نامیده شده، و آن حوزه رود ارغنداب و قسمت سفلی سند بوده است، و به وادی کابل هم نفوذ پیدا کردند، ازس (۵۸۸ ق.م) دومین پادشاه معروف هند و سکایی است، قلمرو حکومت وی از کی پین تا پنجاب بلوچستان و افغانستان بود.

## ۲- پهلوها

پهلوها- شعبه ای از پارت ها (اشکانیان بودند که در مشرق ایران در حوزه ی رود هیرمند و سیستان پراکنده بودند و هنگامی که سکاها وارد سیستان شدند، با آن مخلوط گردیدند و قومی به نام (قوم سکایی و پارتی) یا (سیت و پارت) تشکیل دادند، چون پارتها را پهلونیز میگفتند، از این روه خاندان یا سلسله پهلوها معروف شدند. این قوم از قرن اول پیش از میلاد، جانشین سلسله سکاها ی سیستان شدند و شخصی به نام وننس، که یکی از رؤسای سکایی و پارتی در سیستان بود به تشکیل حکومت و سلطنت مستقلی در سیستان، رنج و بلوچستان پرداخت.<sup>۱</sup> ظاهرأ «وننس» پس از مهرداد دوم اشکانی (۸۸-۲۳ ق.م) به سلطنت رسیده است. پس از وی برادرش اسپالی ریزس یا اسپالاهور ابر تخت نشست.

## ۳- گندوفارس (۱۹-۴۸ ق.م)

او از پادشاهان مقتدر و معروف این سلسله است. حدود پادشاهی وی از سیستان تا پنجاب بود، و سکه هایی لزوی در آن ایالت یافت شده است. نام او را «گندوفارس و گندوفر» نیز نوشته اند. از وی کتیبه یی در منطقه پیشاور در تخت باهی کشف شده است. وی علاوه بر عنوان «بازیلوس بازیلون» (شاهنشاه) عنوان سوتروس «منجی» و دین دار نیز داشته است. بعضی اسم قندهار را مشتق از اسم گندوفارمی دانند. در زمانی که گندوفارس از حوزه ارغنداب گرفته، تا تمام سیستان و گدروزیا «بلوچستان» و حوزه ی سند فرمانروایی داشت. در منطقه ی کابل کجولا

<sup>۱</sup> مشکور محمد جواد، ایران در عهد باستان در تاریخ اقوام و پادشاهان پیش از اسلام ص ۲۲۸ و ص ۳۲۹ انتشارات اشرفی ۱۳۶۹



کدغیزس، اولتین پادشاه کوشانی حکومت می کردند. بطوری که اکثر مورخان ذکر کرده اند گندو فارس، هرمایوس، راشکست داد، و حکومت اورا منقرض ساخت.<sup>۱</sup>

#### ۴- بلوچستان و موقعیت آن در زمان اشک ششم مهرداد (۱۷۴-۱۳۶ ق.م)

مهرداد اول که مردی مصمم و جنگجو و خردمند و عادل بود به سلطنت رسید و او در آغاز به تجهیز سپاه سرگرم شد و مرو و خوزستان و پارس و ماد و بابل و عیلام را به تصرف خود درآورد و بخشی از هندوستان را هم تار و دو جیم گرفت و چون سلوکی ها ضعیف شده بودند از این فرصت استفاده کرد و برخی از سرزمین های باختر و همدان و آذربایجان و ارمنستان را تسخیر کرد و دمتریوس اول (۱۶۲-۱۵۰ ق.م) پادشاه سلوکی چون از توسعه فتوحات مهرداد بیمناک بود یونانی های مقیم بابل و خوزستان را علیه او شورانید و پس از آن به سرزمین های اشکانی یورش برد و چند بار نیز پیروزی از آن او بود. اما مهرداد حیلۀ ای به کار برد و ناچار شد دمتریوس اول را برای مذاکره صلح دعوت کند و چون دمتریوس اول با عده ای از نگهبانانش به اردوی مهرداد آمدند به بهانه ای نگهبانان را از اطراف شاه سلوکی دور ساخت و پس از آن او را دستگیر کرد و سپس همراهانش را مرخص کرد و او را شهر به شهر گردانید تا افرادی که با او همراهی کرده بودند این منظره را دیده مایوس گردند و پس از آن او را به گرگان فرستاد و در آنجا با احترام از وی پذیرایی کردند و آزادش نمودند. مهرداد دولت پارت را توسعه داد و آن شامل: پارت، گرگان، باختر، خوارزم، هرات، سیستان، رنج، پنجاب، ماردستان، خوزستان، ماد، پارس، بابل بود. بنابراین دولت پارت در این زمان از هند و کوشان و جلم تا بابل امتداد می یافت و تمامی راههایی که از رود جیحون و بحر خزر تا بابل کشیده بود در تحت اقتدار دولت پارت بود و نیز دو مجلس پدید آورد یکی مجلس شاهزادگان و دیگر مجلس مهستان می نامیدند و شاه همیشه در امور باد و مجلس مشورت می کرد و مهم ترین کار مجلس پس از قوت شاه انتخاب فرد شایسته ای بود برای پادشاهی کشور پارت.<sup>۲</sup> پارتی ها اصولاً برای دست یافتن به دریا کوششی نمی کردند، تنها در قسمت باریکی از دهانه رود فرات حکومت پارتیها به دریا دست داشته است. ولی در همین جا هم آنان به دولت عربی خراسان (که در خلیج فارس واقع بود) اجازه دادند که در تجارت از ایشان پیشی بگیرد. در این تقسیم بندی از شهرب نشینهای مشرق ایران چون باکتریا، سغدیایا، و یونانیان، و سه شهرب نشینهای هندی ناحیه پاراتاسن داخل نیست بلکه آنها تحت سلطه یونانیان و جانشینان ایشان باقی ماندند در قسمت شمال ماد کوچک یا همد یا اتروپاتن» یا آذربایجان که بعد از اسکندر دولت مستقلی به نام آتورپات در آنجا تشکیل شده بود به چشم نمی خورد. در جنوب از شوش که به تصرف الیمایی ها (عیلامیان) درآمده بود، و از شهرب نشینهای پارسه و کارمانی (کرمان) که با نیمه غربی گدروزیا (بلوچستان) به دست پادشاهان محلی پارس افتاده بود اثری دیده نمی شود.<sup>۳</sup>

<sup>۱</sup> مشکور محمد جواد. ایران در عهد باستان در تاریخ اقوام و پادشاهان پیش از اسلام. صفحه ۳۳۰ انتشارات اشرفی ۱۳۶۹

<sup>۲</sup> صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران صفحه ۶۰۴ جلد اول انتشارات آرون تاریخ نشر: ۱۳۸۵

<sup>۳</sup> همان کتاب: تاریخ پنج هزار ساله ایران صفحه ۶۱۷



## ساسانیان

دراواخر سدهٔ دوم بعداز میلاد شخصی به نام «ساسان» که ازنجیا وبزرگان پارس بود و به سبب ازدواج با زنی ازخانواده بارزنگی یا برزنگی(خاندان سلطنتی محلی) دراستخر به ریاست امور معبداناهید(آناهیتا) منصوب شد.پس از اویسرش «پاپک» این مقام را احراز نمود و به علت نسبتی که با سلسلهٔ برزنگی داشت از موقعیت استفاده و درقشون برای پسر کوچکش «اردشیر» «ارتخشتر» در شهر دارا بگرد- که در ۱۲۰ میلی جنوب شرقی استخر قرار داشت، مقام نظامی نسبتاً مهمی «ارگید» کسب کرد. در این هنگام پاپک طغیان کرد و «گوتیچهیر» پادشاه محلی برزنگی پارس را کشت و سلطنت او را غصب نمود. پس از چندی پاپک درگذشت و فرزند ارشد او، به حکومت پارس رسید. شاپور به علت سقوط سنگی از سقفی که نه برسش کشته شد. در این هنگام برادران دیگر اردشیر از ادعای خود نسبت به تاج و تخت دست برداشتند و سلطنت را به اردشیر تقدیم کردند، و بدین ترتیب اردشیر در سال ۲۲۶ میلادی تاجگذاری کرد و عنوان شاهنشاه ایران را اختیار نمود. اردشیر به استحکام میانی قدرت خویش پرداخت و ایالت کرمان را که در همسایگی کشور او بود متصرف شد و «ولخش» پادشاه آنجا را اسیر کرد و سواحل خلیج فارس را به قلمرو سلطنت خود افزود. وی در مدت هیجده سال سلطنت، از کرانهٔ جیحون، شرق افغانستان و بلوچستان تا غرب بابل و سرزمین کنونی عراق را به زیر نگین خویش در آورد. بنابه روایت طبری که هرتسفلد آن را تأیید نموده است: پادشاه کوشان که درهٔ کابل و پنجاب را در دست داشت، و پادشاه طوران و مکوران (نواحی قصدار جنوب کویت، پاکستان و مکران یا بلوچستان)، سفرایی به حضور اردشیر فرستادند و او را به پادشاهی شناختند. قلمرو سلطنت او در آن زمان، شامل ایران، افغانستان، بلوچستان و صحرای مرو و خیوه بود. کریستین سن، مؤلف کتاب ایران در زمان ساسانیان، معتقد است که ساسانیان از ابتدای سلطنت بر ایران، شاهزادگان یا کسانی را که قرار بود بعداً به پادشاهی برسند، بر حکومت سرزمین شرقی خود منصوب می کردند. اردشیر، کشور را به سی و سه ناحیه مستقل تقسیم کرد که بلوچستان یکی از آنها بوده است. و حکمران مستقل و موروثی هر ناحیه، شاه می گفتند، همانند سکستان شاه در سیستان، قیقان شاه (خان کلات امروزی) در سنده و ناحیه ای از بلوچستان، بلوچ هادر زمان سلطنت اردشیر به سببی سر به شورش برداشتند. اردشیر با آنان به نرمی رفتار نمود، تا به مرور آرام گرفتند.<sup>۱</sup> اردشیر در سال ۲۴۱ درگذشت و پسرش، شاپور اول، به سلطنت رسید. شاپور، نخست «سال ۲۴۴م» تحت شرایط مساعدی با فیلیپ، امپراتور روم، صلح کرد. سپس به شرق کشور لشکر کشید و سلطنت پادشاه کوشان را که بر کابل، پنجاب و گدروزیا «بلوچستان» حکومت داشت منقرض کرد و به جای او شاهزاده ای را به سلطنت برگزید که تابع دولت ایران بود، شاپور از کوههای شرقی گذشت و قسمت اعظم آسیای مرکزی را تحت انقیاد خویش در آورد. شاپور اول در کتیبهٔ کعبهٔ زرتشت که به سال ۲۶۲ م نقر گردیده است، از حدود مرزهای ایران یاد کرده است. «من خدایگان

<sup>۱</sup> سیستانی ایرج افشار بلوچستان و تمدن دیرینه آن صفحه ۱۰۰ انتشارات وزارت ارشاد اسلامی ۱۳۷۱

ایران، شهر «ایران‌شهر» این شهرها زیر فرمان دارم پارت، خوزستان، مرو، هرات و سراسر ابر شهر کرمان، سگستان، تورستان، مکران، «بلوچستان» پاراوان، هندو..... وی در سال ۲۷۲ م. درگذشت.<sup>۱</sup>

## ۱- خسرو اول - انوشیروان «۵۳۱-۵۷۹ میلادی»

هنگامیکه قباد اول گریخت و نزد هپتالیها رفت با دختر دهقانی در نیشابور ازدواج کرد و از او پسری به نام خسرو متولد شد و قباد چون او را خیلی دوست داشت ولیعهد خود کرد و پس درگذشت قباد اول، خسرو اول معروف به انوشیروان که مردی دادگروانا بود به سال ۵۳۱ میلادی بر تخت پادشاهی نشست و او در آغاز به واقعه مزدک پایان بخشید زیرا اوضاع مملکت به خاطر تبلیغات مزدک و طرفداران او آشفته شده بود و انوشیروان بقایای مزدکیان را از میان برد و تجاوزاتی که مزدکیان نسبت به مالکین و زنان کرده بودند ترمیم نمود و اطفالی که در نتیجه انقلاب مزدکی بی سرپرست بودند به تعلیم و تربیت آنان توجه خاص مبذول داشت و به همین خاطر از سوی مؤبدان زرتشتی به انوشیروان دادگر معروف شد و سپس اصلاحاتی در جهت رفع نارضایتی ها انجام داد از جمله اصلاحات او تغییر سیستم اداری و نیز تغییر در روش پرداخت حقوق نظامیان بود که باعث تحرک بیشتر آنها شد و کارهای دیگر او تعدیل مالیات ها بود که باز رسانی برای رسیدگی به شکایات مردم گمارد و همه این ها باعث شد که امنیت و آرامش در کشور پیدا شود. پس از آنکه هیاطله مجدداً به مرزهای ایران حمله کردند و او ناچار به جنگ و ستیز پرداخت و در این جنگ پادشاه هیاطله کشته شد و مملکت آنان بین ایران و خاقان ترکها تقسیم شد و بدین گونه جیحون مرز شمالی شرقی ایران شد و باختر و طخارستان و زابلستان هم جزو ایران گردید و برای این عهدنامه انوشیروان دختر خاقان ترک را گرفت و ترکها تیره ای از هونها بودند. سپس انوشیروان به جنگ خزرها مشغول شد و آنان در ولایات مرزی ایران مرتکب قتل و غارت بودند و آنها را هم شدیداً سربکوب کرد و هزارها نفر از آنان را بکشت و غنایم زیادی بدست آورد و همه شان را سر جای خود نشاندد و دیگر نتوانستند سربلند کنند.<sup>۲</sup> بنابه روایت شاهنامه انوشیروان پسر قباد پس از مرگ پدرش بر تخت و اورنگ شاهی شاهی نشست و او از دختر دهقانی زاده شد و به نام های کسری و نوشین روان معروف بود و در آغاز پادشاهی اش به گشت و گذار پرداخت و به گرگان و آمل و ساری رهسپار شد و جنگها و دشت ها و کوهها را دید و به مؤبدان دستور داد، دیواری بلند از سنگ و گچ در آن ناحیه بکشند تا مردم از گزند و آسیب دشمنان در امان باشند. در این هنگام بلوچ ها که آشوب به پا کرده بودند بر جای خود نشاند و گیلانی ها و دیلمی ها که فتنه بر پا کرده بودند آرام شان کرد.<sup>۳</sup> فردوسی در شاهنامه از کشتار مردم بلوچستان به دست انوشیروان چنین روایت می کند:

چو آگاه شد لشکر از خشم شاه  
به سوی بلوچ اندر آمد ز راه

<sup>۱</sup> همان کتاب بلوچستان و تمدن دیرینه آن

<sup>۲</sup> صفی زاده دکتر صدیق تاریخ پنج هزار ساله ایران ص ۱۴ و ۸۱۵ جلد اول انتشارات آرون ۱۳۸۵

<sup>۳</sup> صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران جلد اول ص ۶۳ انتشارات آرون ۱۳۸۵

زن و مرد جنگی و کودک نماند

از ایشان فراوان و اندک نماند

بلوچی نماند آشکار و نهان

بشدایمن از رنج ایشان جهان

انوشیروان پس از آرام کردن بلوچان همه عاملان کشتار را معزول و به جای آنان افراد دانا و دادگر فرستاد. او آذر ماهان را که بزرگ مردی بیدار دل و مصلحت اندیش بود به حکومت کرمان و بلوچستان تعیین نمود. آذر ماهان به آبادانی این سرزمین هاکوشید، وی در چهارمین سال پادشاهی هرمز، پسر انوشیروان (۵۷۹-۵۹۰ ه.م.) درگذشت و به فرمان هرمز، شهرک که به قولی پسربوه روایتی نیبرئو بود، به حکومت بلوچستان و کرمان منصوب شد. در اواخر دوره سلطنت ساسانیان «چاچ» پادشاه هندو سند، از هرج و مرج داخلی ایران استفاده نمود و به جنوب بلوچستان رفت و در کنار رودخانه ای چنداصله درخت خرما غرس کرد و لوحه ای نیز مبنی بر اینکه در زمان چاچ، پسر سیلاچ، این نقطه سرحد هند می باشد، در آنجا نصب نموده است.<sup>۱</sup>

## ۲- یزدگرد سوم (۶۳۲-۶۵۲ میلادی)

پس از کناره گیری خسرو پنجم، یزدگرد سوم نوه خسرو پرویز به سال ۶۳۲ میلادی از سوی سران و بزرگان ساسانی به پادشاهی برگزیده شد، سلطنت او مصادف بود، با حمله مسلمانان به ایران، و در این موقع یک نوع ملوک الطوایفی در کشور به وجود آمده بود و مؤبدان و سران ساسانی هر کدام برای خود فعالیت می کردند و فرسودگی سپاه پس از جنگ های خسرو پرویز چندان امیدی به تقویت آن نبود و هرج و مرج سیاسی و پریشانی و فقر مردم همه دست به دست هم داده بودند و اعراب هم به امید غنائم و ثروت به ایران می تاختند. و در سال ۶۳۳ میلادی خالد ابن ولید به دستور عمر ابن خطاب در کرانه خلیج فارس به مرزهای ایران تاخت و هرمز مرزدار ایران را کشت. و در آن هنگام جنگی روی داد، که آن را جنگ پُل نامیدند و سپس در ساحل فرات عده ای از سپاهیان ایران که در مقابل اعراب ایستادگی کردند شکست خوردند و در این جنگ مثنی ابن حارثه شیبانی سردار عرب زخمی برداشت که بدان جان سپرد. پس از آن عمر بن خطاب سپاهی مرکب از سی هزار مرد جنگی به سرداری سعد بن ابی وقاص به ایران فرستاد و در سال ۶۳۶ میلادی جنگ شدیدی در قادسیه به وجود آمد و در آن جنگ رستم سردار ملی ایران کشته شد و سپاه ایران به سختی شکست خورد و درفش کاویان به چنگ ضاربین خطاب افتاد که آن را به سی هزار دینار فروخت و پس از آن مسلمانان وارد پایتخت ایران تیسفون شدند و فرش معروف بهارستان را یافتند و آن را قطعه قطعه کردند و میان خود تقسیم نمودند و بسی تاج زرین و جواهرات نفیس دیگر پیدا کردند و با خود بردند و از آن پس آغاز به پیشروی در خاک ایران کردند و سرانجام در نهاوند آخرین ضربه به ساسانیان وارد

<sup>۱</sup> سیستانی ایرج افشار مقدمه ای بر شناخت ایل ها، چادر نشینان طوایف عشایری ایران جلد دوم ص ۸۸۲ تا ۸۸۳ تاریخ انتشار: ۱۳۶۶

آمد و به همین جهت این جنگ را فتح الفتوح گفتند.<sup>۱</sup> بدینگونه بود که تیسفون و دیگر شهرهای مداین با کاخ های شاهنشاهی و گنجهای گرانبهای چهارصد ساله خاندان ساسانی بدست اعراب افتاد. سعد بن ابی وقاص فرمان داد تا در کهند زیتفون مسجدی بسازند و از آن پس درین شهر بزرگی که قرنهای مرکز مؤبدان و کانون ثنویت زردشتی بود بجای آتشگاه و باژ جیز بانگ اذان و صدای قرآن چیزی شنیده نمی شد و دیگر هرگز در آنجا رسم و آیین مغان تجدید نشد. باری سعد وقاص در مداین بود که شنید در جلواء - شهر کوچکی در نزدیکی خانقین کنونی و ظاهراً در محلی که غزل رباط امروز واقع است - ایرانیان بار دیگر تعبیه می کرده اند. در واقع خره زاد چون از تیسفون بیرون آمد به جلواء که رسید به صوابدید بعضی سرداران دیگر درصدد برآمد پیش از آنکه بقیه السیف لشکرش هر یک بجایی برود یک بار دیگر پیش از هجوم عرب درایستد و در دفع بلای آنها جهدی بکار برد. نامه به یزدگرد - که در آن زمان در حلوان بود - نوشت و از او به مال و لشکر مدد خواست یزدگرد مال و سپاه جهت وی فرستاد و حتی از اصفهان نیز لشکر به یاری وی فراز آمد بموجب یک روایت دیگر مهران رازی بود که در این واقعه فرماندهی داشت. ایرانیان در جلواء خندق کردند و آماده جنگ شدند. سعد وقاص نیز به دستور خلیفه دوم، برادر زاده خویش عتبه بن هاشم را با چند تن از سرداران عرب و با لشکری فراوان به دفع آنها گسیل کرد. اعراب به جلواء آمدند و در برابر لشکرگاه ایران خیمه زدند. جنگی سخت روی داد که گویند در طی آن بادی سخت و تیره نیز با اعراب کمک کرد. ایرانیان مغلوب شدند و روی به هزیمت نهادند. تعداد زیادی از آنها کشته شد و هزیمتیان را اعراب تا حلوان و قصر شیرین دنبال کردند. غنایم هنگفت با اسیران بسیار به چنگ مسلمین افتاد. کثرت اسیران چندان بود که گویند وجود اسیران جلواء برای خلیفه دوم مایه نگرانی گشت. بعد از جنگ قادسیه و فتح سواد ، مداین که تا آن زمان پایتخت ایران بشمار می آمد مقر سعد و قاص و سپاه او گشت. هم از آن جا بود که در سال ۱۶ هجرت جلواء و حلوان و تکریت و موصل و قرقسیا و ماسبدان فتح گشت و سعد وقاص یک چند ین انبار را مرکز سپاه عرب کرد اما در آن جا تب و پشه کار را بر مسلمین تنگ کرد و شکایت برخاست ؛ خلیفه دوم به وی نوشت که عرب مثل شترست ، برای او بیابان و سبزه می لازم است و زندگی در شهرها با طبع او سازگار نیست. سعد و قاص برای آنکه جایی مناسب جهت لشکر بسازد به دستور خلیفه هم در نزدیک قادسیه کوفه را ساخت و گویند این بنای کوفه چهارده ماه بعد از فتح مداین بود. چندی پیش از این واقعه ، و ظاهراً متعاقب جنگ بویب ، نیز بصره پدید آمده بود امارت کوفه را سعد و قاص داشت اما اول کسی که به امارت بصره رفت عتبه بن غزوآن بود که بعد از واقعه بویب به آنجا رفت. در هر حال عتبه - بموجب روایات - شش ماه بعد وفات یافت و مغیره بن شعبه به جایش نشست. این مغیره درواقعه قادسیه ازبصره نزد سعد رفت و به سپاه او پیوست و ابوموسی اشعری دربصره به جای او ماند. باری بصره و کوفه دو مرکزی گشت که از آن پس لشکر عرب از آن دوشهر به قصد بسط فتح خویش در قلمرو دولت ساسانی به حرکت درآمد. خلیفه

<sup>۱</sup> صفی زاده دکتر صدیق ، تاریخ پنج هزار ساله ایران جلد اول ص ۸۶۴ - ۸۵۷ انتشارات آرون. ۱۳۸۵

دوم چنانکه می گویند در آغاز حال آرزو داشت که بین بصره یا فارس کوه آتشی فاصله باشد چنانکه می خواست بین کوفه و بلاد ماه نیز همواره جدایی باشد. لیکن نه ایرانیان که در عراق و سواد بلاد مهم و آباد خویش را از دست داده بودند راضی به «وضع موجود» می شدند و نه سرداران عرب که بوی غنیمت آنها را بیخود کرده بود، قانع به عراق و سواد می بودند. باین همه وجود هرمزان — که گویند خال شیرویه و خویشاوند شاهنشاه بود — در خوزستان برای اعراب بصره مایه نگرانی بود. این هرمزان از جنگ قادسیه — بادتوری و اشارات یزدگرد — به اهواز حوزه فخر مانرویایی خویش باز آمده بود و از آن جا راه ماذرونه رتیری به حدود میسان و دشت میسان که تعلق به حوزه بصره داشت تاخت و تاز می کرد. در واقع یزدگرد و هرمزان که از جلوی اعراب و سعد و قاص گرخته بودند بصره را که ظاهر اقوای کافی برای مقاومت نداشت برای حمله به اعراب نقطه مناسبی پنداشته بودند. لیکن اعراب در این حدود نیز حمله های هرمزان را دفع کردند و در سوق اهواز اورا عقب راندند.<sup>۱</sup>

### ۳- بیان فتح شوش توسط سیاه سوار فرمانده بلوچ

در واقعه شوش چنین روایت شده است: یزدگرد سوم پس از جنگ جلولا با تفاق سیاه سوار (سردار ایرانی) و هفتاد سالار دیگر از بزرگان و نامداران ایران با ستخر رفت. یزدگرد سیاه سوار را به شوش و هرمزان راه شوش فرستاد. سیاه سوار در محل کلتانیه اقامت نمود. چون مردم استخر برپایان جنگ جلولا آگاه شدند و یزدگرد را هم میان خود دیدند (از بیم تباهی) پیشنهاد صلح و تسلیم راهیابی موسی اشعری دادند. (که یزدگرد گرخته و به آنها پناه برده بود) ابو موسی هم آنها را را محاصره کرده بود. پس از تسلیم آنها ابو موسی شوش را قصد کرد. سیاه سوار هم میان راه رمز و شوش تر لشکر رزده بود. سیاه سوار سران سیاه رانزد خود خواند. و پس از کنکاش و گفتگو چنین بیان کرد: شما همه دانستید که ما چگونه این قوم سرسخت (عرب) را خوار و بدزیرست و سخت گذران و بدخوراک و بالاخره تیره بخت می دانستیم با همین حال آنها بر ممالک ایران غالب و فاتح شده اند و من یقین دارم (پیش بینی می کنم) که چهارپایان آنها در بارگاه استخر بسته و آنها جای شاهان و بزرگان ایران را مسکن خود خواهند نمود و اسب های آنها به درخت های باغ بسته خواهد شد. شما هم دیدید که آنها چگونه پیروز و کشور گشای شده اند و با هر سپاهی که رو برو می شوند آنها را می شکنند و تپا و پراکنده می کنند. هیچ قلعه و شهر بندی هم در قبال حملات دژ گشای آنها پایدار و استوار نمی ماند. باین وصف شما در عاقبت کار خود باید بیندیشید و چاره ای برای خود در نظر بگیرید (که من تسلط و غلبه آنها را مستلزم می دانم) بزرگان سیاه ایران (هفتاد تن) گفتند: هر چه تو صلاح می دانی ما آنرا در نظر می گیریم و بکار می بندیم. سیاه سوار گفت: صلاح شما در این است که با آنها صلح کرده دین آنها را قبول نمایند، و با آنها یکسان شوید. بزرگان سیاه ده تن به

<sup>۱</sup> زرین کوب دکتر عبدالحسین، تاریخ ایران بعد از اسلام ص ۳۳۳-۳۳۱ انتشارات امیرکبیر تهران: ۱۳۳۹

ریاست شیرویه برگزیده که به نمایندگی آنها نزد ابوموسی رفته اعلام تسلیم و مسالمت را بنمایند. ابوموسی آنها را پذیرفت و شرط کرد که هرگز با عرب نستیزند بلکه بالعکس با ایرانیان دیگر دوش بدوش عرب نبرد کنند اگر هم خود عرب با آنها جنگ نمایند از مقابله خوداری کنند (تاسالمت پیش آید). آنگاه بعد از تسلیم آزاد باشند و در هر نقطه و محلی که اختیار کنند آزادانه زیست نمایند. آنها در سپاه اسلام دارای مراتب و شرف و بلندترین رتبه و فزون ترین عطا (حقوق) خواهند بود. و چنانچه مسلمان شوند شخص خلیفه دوم این عهد را المضاوا اجرا خواهد کرد. خلیفه دوم هر چه به آنها داده شده بود تصویب نمود. آنها هم همه مسلمان شده و در محاصره شوشتر شرکت کردند. آنگاه سیاه سوار (که سپهسالار سپاه بود) خود شخصاً لباس خویش را که رخت ایرانی بود پوشید و بیکر خود را به خون آغشته کرد و نزدیک حصار شهر افتاد. حیلۀ بکاربرد. مردم شهر پنداشتند که او یکی از خود آنها ست مجروح شده و افتاده است. ناگزیر برای نجات و حمل او دروازه شهر را گشودند و خواستند او را حمل کنند که ناگاه از جای خود جست و شمشیر کشید و با آنها جنگ کرد و داخل شهر گردید و دروازه شهر را با شمشیر گرفت. آنها هم از او گریخته دروازه را بدون مدافع گذاشتند. مسلمین را بدان شهر داخل نمود. گفته شده این واقعه (حیلۀ سیاه سوار) در فتح شوشتر رخ داده است<sup>۱</sup> را اسناد و نوشته های تاریخی عرب چون فتوح البلدان بلاذری و الکامل ابن اثیر و معجم البلدان و کتب ایرانی بویژه شاهنامه نویختی ملک الشعرای بهار و..... راجع به دلیری و شهامت «سیاه سوار» فرمانده بلوچ دوران پادشاهی یزد گرد سوم و چگونگی اسلام آوردن او با هفتاد تن از سران تحت فرمانش که در سقوط حکومت ساسانی نقش بسزایی داشته اند چنین نوشته اند: که هرمزان «سیاه سوار» را بعد از آزاد کردن او از بند زندان و همکاری نمودن با فرماندهان ایرانی در جنگ علیه مسلمانان و پند اندرز دادن این گونه وصف می کند :

تو بودی بلوچی نشستۀ براغ	نه چشمت جهان دیده بودونه باغ
تنت رنجه از باد سوزان هند	دو دیده پراز خون چودریای سِند
پریشان و درویش و بی قوت وزاد	فرو بسته مژگان ز خاشاک باد
زمکران من آوردمت پیش شاه	نهادم بسر خسروانی کلاه
اگر مردی داری و دارای هوش	بگردار بد تا توانی مکوش
خداوند گواه تو باشد سیاه	که دارد تن و جان و هستی ز شاه
چنان شد که روزی به نزدیک شاه	شگفتی بسی گفته شد از سیاه
که در جنگ دارد دل شیر بیر	به نیرو درآرد دمار از هژیر
چو شمشیر خود بر کشد از نیام	نماند پلنگ دمان را کتام
به تنه اکتد کاریک لشکری	هنرهای او را سزد دقتری

<sup>۱</sup> عزالدین ابن اثیر کامل تاریخ بزرگ اسلام و ایران جلد دوم ترجمه: عباس خلیلی باهتمام دکتر سید حسن سادلت ناصری ص ۳۹۲-۳۹۳  
 ۳۹۳ انتشارات علی اکبر علمی



چون دلیری و شهامت «سیاه سوار» زبانزد خاص و عام بود و سخن از شهامت او به نزد شاه درمیدان جنگ به میان آمده است و هرمرزان پند و اندرز به او داده است. اما سیاه سوار احسان و نیکی هرمرزان را پاسخ مناسب داده و آن را پذیرفته و گفته است.

سخن های نفز تو بی کم و کاست	گواهی دهم که سر بر سر بود راست
چنان چون بگفتی بلوچی بُدم	که هرگز بُد آگهی از خودم
ردی بودم اندر بیابان و راغ	که جز ماه در شب نبودم چراغ
خوراکم گیاه و سگارم تبر	سرم را هوا سایه بان بودابر
سریرم زمین، تکیه گاهم به سنگ	یک زندگانی سراسر به تنگ

در این اشعار هرمرزان حاکم اهواز و سر لشکر فرماندهان ایران بعد از بر شمردن خوبی ها و نیکی هایی که درباره «سیاه سوار» انجام داده است و آوردن او پیش یزدگرد پادشاه ساسانی و به فرماندهی رساندن او و بکردار بد و نافرمانی نکردن هشدار می دهد، که سخنانش را «سیاه سوار» بعنوان واقعیت می پذیرد. بنا بر این آنچه در این شعر قابل اهمیت است بلوچ بودن و ساکن مکران بودن اوست که تنها در بین اسناد نوشته های ایرانی در شاهنامه نوبختی ملک الشعرای بهار سخنی به میان آمده است و همچنین ساکن مکران و بلوچ بودنش می باشد. بعد از فتح ایران «سیاه سوار» همراه افراد خویش شهر بصره را انتخاب نمودند و ساکن آنجا شدند. و هر یکی برای خودشان نهری کشیدند و به کشاورزی مشغول شدند و یک نهرو رودخانه معروف به «تهرا الاساوره» بود. فتوح البلدان بلاذری می نویسد: ابو موسی اشعری ربیع بن زیاد را گسیل داشت، او نواحی اطراف سیرجان را فتح کرد. و با اهل بم و اندر غار «ایرندگان» صلح کرد. اهالی این بلاد کفر و ورزیده نقض عهد و پیمان شکنی کرده بود مجاشع بن مسعود باردیگران شهرها را فتح کرد و جیرفت را با قدرت تصرف کرد و بطرف کرمان حرکت کرد و همه جا بتاخت وی به قفس «کوچ» آمد و گروهی از ایرانیان که ترک دیار کرده بودند در هر مرز برای نبرد با وی گرد آمده بودند او با آنها جنگید و بر آنان پیروزی یافت. و بسیاری مردم به کرمان گریخته از راه دریا برفتند و برخی به مکران و برخی دیگر به سجستان - «سیستان» شدند. پس اعراب خانه ها و زمین هایشان را به اقطاع گرفتند و کشت کردند و از آن عشر پرداختند و در پاره یی جایها قنات حفر کردند. هم چنین فتوح البلدان می نویسد: سیاه سوار و همراهان او وقتی به بصره رفتند پرسیدند: نزد او اصل و نسب کدام یک از قبایل عرب به پیامبر نزدیکتر است؟ پاسخ دادند بنو تمیم و هدف آنان این بود که با قوم ازد هم سوگند شوند. پس قوم ازد را رها کرده با بنو تمیم پیوستند. آنگاه ناحیه هایی را برای آنان معین کردند که در آن ناحیه اقامت گزینند و رودخانه ای را که به رودخانه اساوره معروف است کشیدند و به قولی این رودخانه را عبدالله بن عامر حفر کرد. ابو الحسن مدائنی گوید: فرمانده شیرویه قصد داشت که همراه خالد بن معمر بن سوذوس در منطقه بکر بن وائل سکنی گزیند و در آن زمان در بصره قبایل ازد و عبد شمس نبودند و هم چنین می گوید که سیاه سوار که پیش از اسلام در سواحل می زیستند و نیز قوم «جت» که در کنارهای چراگاه حرکت می کردند به مردان دلیر و آزاده پیوستند، چون مردان دلیر و آزاده با قوم «جت» و سیاه سوار جمع گردیده و متحد شدند قوم بنو تمیم با همدیگر به رقابت برخاستند و جنب آنان

شدند. پس مردان دلیر به بنو سعد، و «جت» و «سیاه سوار» به بنو خنظله پیوستند. آنگاه به اتفاق ایشان به نبرد با مشرکان پرداختند و همراه ابن عامر به خراسان رفتند کسانی چون مدائنی از عوانه روایت کرده است: جماعتی از مردان دلیر در ایام ابن زبیر در جنگ ربه شرکت جستند و گروهی را باتیرهایی که داشتند بکشتند و تیر هیچ یکی از ایشان خطانمی کرد. اما سیاه سوار و «جت» و «اندراغار» جزء سپاه پارسیان و از جمله آن دسته از اهل سند بودند که به اسارت درآمد و برای آنان حقوق و مستمری تعیین شده بود، و دو گروه نخستین جنگجویانی بودند که اسیر شدند، چون این گروه های کارمردان دلیر با خبر شدند، پیش ابوموسی اشعری آمدند و ایشان را مسلمان شدند و مانند مردان دلیر در بصره خانه و کاشانه بخشیده شد.<sup>۱</sup>

### نتیجه:

پیمان دوجانبه سیاه سوار و مسلمانان که در زمان ابوموسی اشعری بسته شده بود که «سیاه سوار» و افرادش و قوم او در جنگ بین اعراب با هم دیگر جانب هیچکدام از اعراب را نگیرند به قوت خویش تادوران شهادت امام حسین (رض) رعایت گردید، وقتی بین اعراب اختلاف و دودستگی افتاد، بلوچ ها به عنوان اعتراض از عربستان کوچ کرده بطرف شهر و دیار خویش مکران آمدند که در اشعار محلی تحت عنوان «اشعار تاریخی» و «بن دپتر» سخن به میان آمده و ذکر شده است.

<sup>۱</sup> بلاذری حیی فتوح البلدان صفحه ۵۲۰ ترجمه دکتر محمد توکل، و فتوح البلدان بخش مربوط به ایران صفحات ۱۴۷-۱۴۲ بلاذری  
احمد بن یحیی ترجمه دکتر آذرتاش آذرنوش به تصحیح استاد علامه محمد فرزاد انتشارات سروش ۱۳۶۲.



## فصل دوم: بلوچستان از صدر اسلام تا هجوم مغولان

### فتح کشورها بدست مسلمانان عرب

حضرت ابوبکر (رض) پس از جانشینی و خلافت دو سال حکومت کرد و از دنیا رفت. ایشان در دوران خلافتش پایه و اساس حکومت نوین اسلامی را بنیان گذاشت. بعد از حضرت ابوبکر عمر (رض) جانشین گردید و به مدت ده سال خلافت نمود. ایشان از سال (۶۳۴ تا ۶۴۴ میلادی) خلیفه مسلمانان بودند. در این دوران کشورهای زیادی فتح گردید و پرچم اسلام بر فراز آنان به اهتزاز در آمد. فتح کشور ایران، روم و بلوچستان در زمان ایشان انجام گرفت. در این دوران خاندان هند و رای که حاکمیت بلوچستان را در دست داشتند دچار ضعف و ناتوانی شده بودند. قسمتی از سرزمین بلوچستان در زمان حضرت عمر (رض) فتح گشت.

### بلوچستان در دوران خلفای راشدین و فتح مکران

پس از این که در سال ۲۲ هجری لشکر اسلام بر تمام ایران مسلط گشت، در همین سال «عبدالله بن عامر» بر کرمان یورش برد. کرمانی ها برای رویارویی با عربها، از قبایل شجاع کوهستانی خویش (کوچ و بلوچ) استمداد کردند ولیکن «سیاه سوار» که با تمام قبایل شمشیر زن بلوچ در سپاه ((ابن عامر)) بود ((کوچ)) و ((بلوچ)) را به طرف اسلام مایل ساخت. برای همین است این قبایل کمک درخوراعتنایی برای کرمانی ها از خود بروز ندادند. عبدالله ابن عامر پس از پایان دادن به خود مختاری «کرمان» متوجه «سیستان» شد و استاندار آنجا را در محاصره انداخت. به محض اینکه استاندار سیستان حاضر به اطاعت او شد فوراً به جانب «مکران» تاخت. مکرانی ها از راجه ای سسند کمک خواستند، اما فایده ای در بر نداشت. چون سپاه «مکران» واقواج سندی شکست خوردند و مسلمانان در تمام آن دیار طبل پیروزی نواختند، ولیکن صدای این پیروزی عین عروج در هوا متوقف ماند. چون پس از برگشت، «عبدالله» دیری نپایید که «بلوچ ها» غم آزادی را برافراشتند.<sup>۱</sup> در کتاب الکامل ابن اثیر تحت عنوان فتح مکران وقایع سال ۲۳ هجری بیان شده است: حکم بن عمرو تغلبی بطرف مکران رفت و شهاب بن مخارق و سهیل بن عدی و عبدالله بن عتبان به جایی رسیدند که سپاه مکران در کنار رود چادرزده بود. پادشاه مکران از شاه سسند کمک خواست. مسلمانان با سپاه و سسند جنگیدند و پیروز شدند، قسمتی از مکرانی گریختند. فتح نامه و خمس غنائم به همراه صحار عبدی نزد خلیفه دوم فرستاده شد، و از ایشان در باب فیلهایی که به غنیمت آورده بودند سؤال شد. خلیفه دوم از اوضاع مکران تحقیق نمود، و قاصد گفت: ای امیر المومنین، سرزمینی سخت که دشتش کوهستان گونه ولی بدون آب است، و میوه آن نارسیده و دشمن در آنجا دلیر و پهلوان، سودان سرزمین کم است و زیانش

<sup>۱</sup> سربازی قاضی عبدالصمد، ترجمه: محمد سلیم آزاد بلوچ و بلوچستان ص ۴۹ انتشارات کردستان ۱۳۷۷

بسیار، اگر سپاهی به آن سرزمین برود هر چند بسیار باشد کم بنظر آید و اگر کم باشد از میان خواهد رفت، و سرزمین های آن طرف دیگر بدتر از این طرف است. حضرت عمر گفت: مثل اینکه تو شاعری نه حقیقت پرداز؟ بهر حال من دیگر سپاهی به آن جا نخواهم فرستاد. سپس به سهیل و حکم بن عمرو نوشت که از مکران نگذرند و در این طرف روداروزند. هم چنین دستور داد تا فیل هایی را به غنیمت گرفته بودند بفروش برسانند و بهای آنها بین سربازان تقسیم کنند.<sup>۱</sup> «حکم بن عمرو تغلبی» به مناسبت «مکران» این اشعار را سروده است:

- ۱- لقد شبع الارامل غیر فخر  
بفی ۴ جاءهم من مکران
- ۲- اناهم بعد مسغبه وجهد  
وصفر الشتاء من الدخان
- ۳- فانی لا یدم الحبش فلی  
ولا سیفی یدم ولا سنانی.
- ۴- غداة ارفع الأوباش رفعا  
إلی السند العریضه والمدن
- ۵- ومهران لنا فیها اردنا  
مطیع غیر مسترخی العنان.

۱- بیوه زنان از مال غنیمتی که از مکران برای آنان حاصل شد، سیر شدند.  
۲- بعد از گرسنگی و تنگی معشیت، در حالی که فصل زمستان را بدون آتش بسر برده بودند، این غنیمت به آنان رسید.

۳- در این جهاد چنان جنگیدم که لشکریانم نمی توانند بر کارم خرده گیرند و شمشیر و نیزه ام نیز مرا سزمت نمی کنند. (یعنی در این جنگ سنگ تمام گذاشتم و با شجاعت کامل جنگیدم.)

۴- فردا از هر صنف مردم جمع می کنم و به سوی سند پهناور و سایر بلاد می روم.

۵- «مهران» (رود سند) از آن ماست و آنچه ما اراده کرده ایم کاملاً مطیع و تحت کنترل ماست و از اختیار ما بیرون نیست. یعنی تسخیر آن برای ما آسان است و این فتح بدست ما صورت خواهد گرفت.<sup>۲</sup> در فتوح البلدان بخش مربوط به ایران بلاذری تحت عنوان «فتوحای سند» بیان گشته است: علی بن عبدالله بن ابی یوسف، مارا گفت که: عمر بن خطاب رضی الله در سال پانزده هجری عثمان بن ابی العاصی ثقفی را ولایت بحرین و عمان داد. عثمان برادر خویش حکم رابه بحرین فرستاد و خود روانه عمان شد و سپاهی به تانه فرستاد. چون آن سپاه باز آمد، عثمان نامه به حضرت عمر «رض» نوشت و وی را از آن امر آگاه کرد. حضرت عمر، جواب نوشت که: «ای برادر ثقیف! کار تو چنان است که گویی [کرمی] [ناتوان] رابه روی چوبی نهاده ای و به خدا سوگند که اگر ایشان را گزند، رسیده همان مقدار از قوم تو لشکر خواهیم کشت.» عثمان، حکم رابه بروص - همان بروج است که به قلعه بلوچ و به قصر قند امروزی اطلاق می شود - فرستاد. و برادر دیگر، مغیره بن ابی العاص را روانه خور الذیبل یا دیهویادویل که در نزدیکی آبادی حیدر آباد کنونی واقع است - کرد. مغیره با دشمن نبرد کرد و پیروز شد. چون عثمان بن عفان «رض» به خلافت رسید، عبدالله بن عامر بن کریر از ولایت عراق داد و وی را نامه نوشت که

<sup>۱</sup> محمد ابراهیم باستانی پاریزی، اخبار ایران از الکامل ابن اثیر ص ۲۶۹-۲۷۰ انتشارات دانشگاه تهران ۱۳۳۹

<sup>۲</sup> سربازی قاضی عبدالصمد، ترجمه محمد سلیم آزاد بلوچ و بلوچستان ص ۵۱

کسی را به حدود هند فرستد تا در حال آن دیار نظر کند و خبر نزد وی آورد. عبدالله، حکیم بن جبّله عبدی را به آن جای فرستاد. چون باز آمد، وی را روانه درگاه عثمان کرد. خلیفه، احوال آن دیار باز پرسید. گفت: «ای امیرالمومنین! آن دیار اینک بشناختم.» عثمان گفت: «آن جای را وصف کن.» گفت: «در آن جای آب اندک ریزد، میوه ناخوش خیزد و دزدان خود دلیری انگیزد. اگر سپاهی اندک بنان جای رود، ره نیستی گیرد، چون بسیار شود از گرسنگی میرد.» عثمان گفت: «سجّع می پردازی یا خبر می گویی؟» گفت: «این خبری است [سراپا حقیقت]. پس هیچکس را به جنگ آن دیار نفرستاد. به روزگار خلافت علی بن ابی طالب رضی الله عنه، چون پایان سال سی و هشت و آغاز سال سی و نه هجری بود، هجری بود، حارث بن مرّه عبدی، به فرمان علی [رضی الله عنه] لشکر به آن حدود کشید و پیروز شد، غنیمت بسیار و برده‌ی شمار به دست آورد. تنهادریک روز، هزار برده میان یاران خویش بخش کرد. لکن سرانجام خود و یارانش، جز گروهی اندک، در سرزمین قیقان «کلات» کشته شدند. قتل اود رسال چهل و دو بود. قیقان، «کلات» در دیار سنده، نزدیک سرحد خراسان واقع است.<sup>۱</sup>

خلفای راشدین که بر بلوچستان حکمرانی داشته اند عبارتند از:

۱- حضرت عمر «رض» (از سال ۱۳-۲۳ هجری)

۲- حضرت عثمان از سال ۲۳-۳۵ هجری)

۳- حضرت علی «ع» از سال ۳۵-۴۰ هجری)

## بلوچستان در دوران خاندان بنی امیه

امویان پس از کناره گیری امام حسین «ع» هنگامی که به حکومت رسیدند تمام امور را زیر نظر گرفتند و آنان از معاویه ابن ابی سفیان «۴۱-۶۰ هجری» تا مروان دوم «۱۲۷-۱۳۲ هجری» ۹۱ سال حکومت کردند. پایتخت آنها دمشق بود و آنان دستگاه با شکوه و پرتجملی مانند شاهان ایران پدید آوردند و اقامت آنها بیشتر صرف ایجاد قدرت و حکومت می شد. در دوره بنی امیه مسلمانان به فلسفه یونان گسترش یافت و در این دوره بحث های علوم شرعی و الهیات شروع شد و ادب عربی رواج پیدا کرد و قواعد و صرف و نحو عربی تدوین شد و مسلمانان در این دوره بسی از کشورها را به زور گرفتند و مرز آنها به سندر رسید و حتی از جیحون عبور کردند و در مغرب هم آفریقای شمالی و اندلس به دست مسلمانان افتاد و طارق ابن زیاد از تنگه ای که میان آفریقا و اروپا بود گذشت و سپس تمام جزیره اسپانیا را تسخیر کردند و در زمان هشام ابن عبدالملک بخشی از جنوب فرانسه را به تصرف خود درآوردند و خلفای اموی در این دوره با ایرانیان خوب نبودند و آنان را دشمن خود می پنداشتند. خلفای اموی به ترتیب با تاریخ جلوس عبارتند از:

۱- معاویه اول «۴۱-۶۰ هجری» ۲- یزید اول «۶۰-۶۳ هجری» ۳- یزید دوم «۱۰۱-۱۰۵ هجری»

۱- احمد بن یحیی بلاذری، ترجمه دکتر آذر تاش آذرنوش، تصحیح استاد علامه محمد فروزان، فتوح البلدان بخش مربوط به ایران ص ۱۸۶-۱۸۷ انتشارات سروش تهران-۱۳۶۴.

- ۴- عمر ابن عبدالعزیز «۹۹-۱۰۱ هجری» ۵- معاویه دوم «۶۳-۶۴ هجری»  
 ۶- هشام ابن عبدالملک «۱۰۵-۱۲۵ هجری» ۷- مروان اول «۶۴-۶۵ هجری» ۸- ولید دوم «۱۲۵-۱۲۶ هجری» ۹- عبدالملک «۶۵-۸۶ هجری» ۱۰- یزید سوم «۱۲۶-۱۲۶ هجری»  
 ۱۱- ولید اول «۸۶-۹۶ هجری» ۱۲- ابراهیم ابن ولید «۱۲۶-۱۲۷ هجری»  
 ۱۳- سلیمان ابن عبدالملک «۹۶-۹۹ هجری»  
 ۱۴- مروان دوم «۱۲۷-۱۳۲ هجری»

## ۱- معاویه «۴۱-۶۰ هجری»

در زمان خلافت معاویه، زید بن ابی سفیان، سنان بن سلمه بن المحیق هذلی را امارت آن دیار داد. سنان، مردی دانشمند و خداپرست بود. وی نخستین کس بود که سپاهیان را به سوگند خوردن بر طلاق واداشت. [و چون به امارت رسید] روانه مرزها شد و مکران را به جنگ فتح کرد و سپس آن جای را آبادان گردانید، و خود در آن جای مقیم شد. و همه آن بلاد را به تصرف آورد [در باب سوگند دادن او مردم را به طلاق] شاعری گوید:

۱- بنیم که اکنون قوم هذیل سوگند به طلاق زنانی یاد کنند که ایشان را کابینی ندهند.

۲- چون آن خوب رویان گردن های زرین خویش برکشند، سوگند ابن مَحْبِق نزد من بی بها گردد. ابن کلبی گوید: حکیم بن جبلة عبدی بود که مکران را فتح کرد. پس از او، زیاد، راشد بن عمر جندی از قوم اذر امارت مرزها داد. راشد به مکران شد. سپس به جنگ قیقان<sup>۱</sup> «کلات کنونی» رفت و پیروز گردید. لکن چون به جنگ میدرفت، به قتل رسید و سنان بن سلمه امیر سپاه را به عهده گرفت. زیاد نیز او را ولایت آن دیار داد. سنان، دو سال در آنجا مقام کرد. اعشی همدان مدروصف مکران گوید<sup>۲</sup>:

۱- تو اینک روانه مکران گشتی و آبشخوری که اینک به سوی آن می روی «= مکران» از زادگاه تودور شد.  
 ۲- مرا به مکران چه نیاز است؟ در آن دیار نه نیازی دارم نه بازرگانی. ۳- از مکران با من سخنها گفتند. لیکن به آن جای نشدم و هنوز از یاد آن دیار سخت دلگیر می گردم. ۴- زیرا بیشتر مردم آن گرفتار گرسنگی اند و بقیه همه تنگدستند. <sup>۳</sup> هم چنین عبدالله بن عامر برای مرزبانی حدود سند عبدالله بن سوار عبدی را برگزید. گفته شده معاویه او را مستقیماً به مرزبانی منصوب کرد. شخص مذکور قیقان (کلات امروزی) را قصد حمله کرد و غنائم بسیاری بدست آورد. و سپس نزد معاویه رفت و اسب های قیقانی «کلات امروزی» برای او هدیه

<sup>۱</sup> قیقان یا کیکان همان سرزمین و مناطق خان کلات فعلی است. بعضی تاریخ نویسان گفته اند: قیقان به مناطق طوران گفته می شود که شامل مناطق خضدار سیوی، داهرو کویته است.

<sup>۲</sup> این چهار بیت، جزو قصیده ای است در ۷۲ بیت «شماره های ۲۰ تا ۲۷، ر. کلاغانی، ج ۳، ع ۳۹، مقایسه شود با یاقوت و ذیل مکران.

<sup>۳</sup> بلاذری احمد بن یحیی فتوح البلدان بخش مربوط به ایران ص ۱۸۸ ترجمه دکتر آذرتاش آذرنوش انتشارات سروش تهران ۱۳۶۳.

بردو چون برگشت به جنگ «قیقان» (کلات) رفت، اهالی هم از ترکها مددخواستند و او را در جنگ کشتند، شاعر گوید:

وَابْنِ سَوَارٍ عَلَىٰ عُذْوَانِهِ      مُوقِدُ النَّارِ وَقِتَالِ الشَّعْبِ.

یعنی ابن سوار با قوم خود آتش افروزد، و خاموش کننده شورش است. او کریم و سخی بود. در لشکر او کسی آتش روشن نمی کند به این معنای اوطعام می پخت و همه را بی نیاز می کرد که کسی احتیاج به آتش و طبخ نداشت. شبی آتش در لشکر دید پرسید: این آتش برای چه افروخته شده؟ گفته شد: زنی زاییده برای او کاجی پخته شده است. او دستور داد سه روز کاجی پخته و به مردم داده شود.<sup>۱</sup> در سال ۴۴ هجری، زمانی که «معاویه بن ابی سفیان» روی کار بود. «مهلَب بی ابی صفره» بر همان نواحی حمله کرد و تا «بنه» و «اهواز» پیش رفت. این دوشهر در میان «ملتان» و «کابل» قرار دارند. در آن نقطه با دشمن پیکار نمودند. «مهلَب» در قیقان «کلات» با هیجده ترک که بر اسب های دم بریده سوار بودند برخورد و با آنها جنگید و همه را سربسته نیست کرد. «مهلَب» خطاب به همراهان خویش گفت: «چه چیزی این عجمی ها را از ما جلاک تر ساخته است؟ آنگاه دم اسبش را برید، و نخستین کسی است که دم اسب خویش را قطع کرد.<sup>۲</sup> در زمان معاویه در سال ۴۱ هجری عبدالله بن عامر را برای فتح حدود سند و بلوچستان راشد بن عمر را اعزام کرد. راشد به شهرهای مرزی لشکر کشی و با حمله به قیقان «کلات» آنرا به تصرف درآورد. بعد از یک سال قیام از راه سیوستان مجدداً حرکت کرد، که به کوههای مندرو «منگجر» و بهون «بهاگ» رسیده بود که ناگهان یک جنگجوی کوهستانی با سپاهی حدود پنجاه هزار تن برایشان حمله برد از صبح تا شب جنگ ادامه پیدا کرد و در آخر راشد کشته شد. بعد از کشته شدن راشد عنان سپهسالاری راسنان بنی سَلَمَه گرفت که با تصرف در آوردن مناطق زیادی در جایی بنام «بنده» - نام قومی است که با قوم رما در سرزمین های ساحلی سند می زیسته اند - در مرکز کارزار با نهایت بیرحمی به قتل می رسد.<sup>۳</sup>

## ۲- حکمرانی جانشینان معاویه در بلوچستان

ابن اثیر در کتاب تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران در بیان ایالت سعید بن اسلم در سند و قتل او می نویسد: در آن سال عبدالملک «۶۵-۸۶ هجری» سند را به سعید بن زرعه سپرد. معاویه و محمد که هر دو فرزند حارث علا فی بودند بر او شوریدند و او را کشتند و بلاد را تملک نمودند. حجاج هم مجاعه بن سمر تمیمی را به سند فرستاد. او بر آن بلاد غلبه کرد و غزوات جنگ نمود و چند محل از اماکن قنابیل را گشود و سپس از یک سال زندگانی را بدرد گفت آن هم در مکران که درباره او گفته شده:

مَا مَن مُّشَاهِدِكَ الْبَلَدِ شَاهِدَتُهَا      لَا يَزِيدُكَ ذِكْرُهَا مُجَاعَا

<sup>۱</sup> ابن اثیر عزالدین، ترجمه عباس خلیلی، کامل تاریخ بزرگ اسلام و ایران ص ۲۹۸ جلد چهارم، انتشارات علی اکبر علمی

<sup>۲</sup> سربازی، قاضی عبدالصمد، ترجمه محمد سلیم آزاد، بلوچ و بلوچستان ص ۵۲ انتشارات سفندج، ۱۳۷۷

<sup>۳</sup> غلام محمد نورالدین برهانزی ترجمه حسین احمد بزرگزد، منگهای کوتاه به تاریخ بلوچ و بلوچستان ص ۱۰ تاریخ انتشارات



یعنی هر محلی را که تو مشاهده می کنی بر یادگاری مجاع می افزاید. «درهر محلی یادگاری دارد که تراب یاد او می اندازد»<sup>۱</sup>

وبه تعبیری یاد آن نبردگاهها که تودیدی، نام تو را ای مُجَاع زینت بخشد.<sup>۲</sup> حجاج، از مُجَاعه، محمد بن هارون بن ذراع نَمری را والی گردانید. در زمان ولایت وی، ملک جزیره یاقوت، زنانی مسلمان را هدیه حجاج کرد که در بلاد وی زائیده شده بودند و پدران شان که همه بازرگان بودند وفات یافته بودند. ملک جزیره یاقوت خواست به وسیله این زنان به حجاج تَقَرُّب جوید. لکن هنگامی که زنان بر کشتی نشسته بودند، قومی از ناحیه میدالذ ییل، باکشتی های جنگی خویش حمله آوردند و آن کشتی و هر چه بود بر بودند. در آن میان، زنی که از طایفه بنویربوع بودبانگ بر آورد: «ای حجاج» چون آن خبر با حجاج بگفتند، آواز داد: «لَبَّیک» و کس نزد داهرفرستاد و از اوخواست که آنان زنان را رها کند. داهر، پاسخ داد: «ایشان رادزدان گرفته اند و مرا به این دزدان دستی نباشد.» پس حجاج، عیدالله بن بنهان را به جنگ ذَیْل فرستاد. عیدالله در آن جای کشته شد. حجاج، به بُذیل بن طَهْفَه بَجَلی که در عمان بودنامه نوشت و فرمان داد به سوی ذَیْل لشکر کشد.



قلعه قصر قلند که به روایت قاریز در روزگار خلافت ولید بن  
عبدالمک ۹۶-۹۹ هجری قمری (داخر) حاکمان سند را قاتلش نقاشی شده بود  
ولی بنروز زمان و بر اثر تخریب قلعه نشانی از آن نیست

<sup>۱</sup> ابن اثیر ترجمه عباس خلیلی، اهتمام دکتر سید حسن سادات ناصری، تصحیح دکتر مهیار خلیلی، کامل تاریخ بزرگ اسلام و ایران

جلد ششم ص ۲۹۵ انتشارات علی اکبر علمی.

<sup>۲</sup> همان منبع: بلاذری احمد بن یحیی ص ۱۹۰.

چون دوسپاه مقابل یکدیگر رسیدند، اسب بُذیل بر آشت و اورابه هرسوید تا دشمنان گرداگردی گرفته بکشدند. کسی گویند: وی به دست زُط البدهه\* کشته شد. گویند: آن جزیره را بدان سبب یاقوت خواندند که زنانی سخت زیبایی روی داشت.<sup>۱</sup> در روزگار خلافت ولید بن عبدالملک (۹۶-۹۹ هجری) حجاج، محمد بن قاسم بن محمد بن حکم حجاج بن ابی عقیل را ولا یت [آن دیار] داد. محمد بنه سند حمله برد. وی نخست در فارس مقام داشت. حجاج، وی را فرمان داد که به فارس باز رود و او خود فرمان جنگ سند را نزد او، در آن جای فرستاد و شش هزار مرد از لشکر شام و خلقی از دیگر جایها و نیز هر آلتی که سپاهیان نیازمند آن هستند، حتی سوزن و ریسمان او روانه کرد و فرمان داد که در شیراز بماند تا آن سپاه، آن آلت ها فرارند. حجاج، همچنین بفرمود تا پنبه خلّاجی شده گرد آورند. آن پنبه ها را در سرکه شراب تند فرو برد. سپس در سایه نهاد تا بخشکد. آنگاه سپاهیان را گفت: «چون به دیار رسیدید، سرکه در آن جای سخت اندک است، این پنبه ها را در آب فرو کنید و بدان طعم و خورش سازید.» بعضی گویند: محمد، چون به مرز سند رسید، به حجاج نامه نوشت و از نیافتن سرکه کافی شکایت کرد. پس حجاج، آن پنبه هایی را که در سرکه نهاده بود فرستاد. محمد بن قاسم، به مکران شد. چندی در آن جای مقام کرد. سپس به قَنْزِیور «پنج گور» حمله برد و آن را بگشود. بعد به ارمابیل (لسبیله) شد و آن جای را نیز فتح کرد. محمد بن هارون بن ذراع نیز که در راه بدو رسیده بود به سپاه وی پیوسته به جنگ شده بود.<sup>۲</sup> در کامل ابن اثیر تحت عنوان «بیان قتل ذاهر پادشاه کشور سند» بیان شده است: محمد بنه مکران رفت و در آنجا چند روزی لشکر زد و بعد «قَنْزِیور» (پنج گور) را قصد کرد و آنرا فتح کرد. از آن جاره «ارمابیل» (لسبیله) را گرفت و به آن سوی رسیلوآن راهم گشود. سپس «دبیل» - دبیل یا دیوهل یا دیهور، دیول، آبادی در نزدیکی حیدر آباد کنونی که بتی در آن قرار دارد - لشکر کشید و روز جمعه وارد آن دیار گردید. در آنجا کشتی هایی را که دستور داده بود رسیدند و او مردان جنگی و اسلحه و لوازم و خوار بار در آن کشتی ها حمل کرد. چون در محل «دبیل» لشکر زد گرداگرد لشکر خندق حفر کرد. در آنجا سپاه را مرتب نمود و هر گروهی در محل شایسته موضع داد و منجینق را بیکار برد. آن منجینق عروس نام داشت و عده ای که آنرا بکار می بستند بالغ بر پانصد تن بود. در شهر «دبیل» یک بت عظیم بنام «دقل» برپا بود. (مقصود از بت دکل بلند و عظیم است که یک چوب دار باشد و آن مانند مناره است ولی متحرک و سیار بود که با آلات و ادوات بکار می افتاد و آن بت صنم معبود بود). چون باد می وزید آن دار بحرکت می آمد و گرداگرد شهر می گشت. زیرا که آن چنان ساخته بودند که آن گردش میسر می گردید. بتکده چنان که گویند، مناره ای بزرگ است که در عمارتی بناکننده در آن شمن یا

\* بدهه همان خود نام قومی است که با قوم زط در سرزمین های ساحلی سند می زیسته اند.

<sup>۱</sup> همان منبع بلاذری یحیی بن احمد ص ۱۹۰-۱۹۱.

• دله و دوه، دو برادر فرزندان چاچ یاجچ هستند.

<sup>۲</sup> ابن اثیر عزالدین، ترجمه عباس خلیلی، اهتمام دکتر سید حسن سادات ناصری، تصحیح دکتر مهیار خلیلی، کامل تاریخ بزرگ اسلام و ایران ص ۱۴۰ جلدهفتم انتشارات علی اکبر علمی.

• بت عَجْه «بهار شمن» خانه هند است... بت شمن بزرگ هندیان است که به سوی آن حج گزارند و بهر شمن را بد گویند.

شمن های (۵) نیز بنهند که بتکده به آنها مشهور شود. گاه باشد که شمن رادرمیان آن مناره جای دهند و هر چه بر سیل عبادت بزرگ دارند ز دایشان بت باشد. شمن، خود نیز بت است. پیوسته نامه های حجاج فرا می رسید و محمد نیز پیوسته نامه های در وصف آن حالها به سوی حجاج می فرستاد و فرمان داده بود در کارهایی که هر سه روز می بایست به انجام رساند رای او می طلبید. روزی، نامه حجاج بر رسید. فرمان داده بود که: «عروس رادرمقابل شهر و نه یکی از پایه های آن را کوتاه تر ساز و سوی مشرق گذار. آنگاه منجیق دار را بگوشانه آن تیر گیر که وصف کرده بودی.» منجیق دار، سنگی به سوی تیر انداخت و آن را بشکست. کافران، سخت پایدار تروجری تر شدند. محمد نیز بر آن گروه که از شهر بیرون آمده بودند تاخت. آن سپاه شکست خورد و به درون حصار باز گشت. آنگاه محمد فرمان دادند بر آن های پاور و دند و کنار دیوارها نهادند و از آن ها بالا رفتند. نخستین کس که به فراز دیوار شد، مردی کوفی بود از قوم مراد. شهر به جنگ فتح شد. محمد، سه روز تمام کشتار کرد. عامل داهر نیز بگریخت. دو نگهبان بتکده کشته شدند. محمد، مسلمین رادر آن جای خانه ها و سرائیهانها و مسجدی بنا کرد و چهار هزار تن از مسلمین رادر آن شهر مسکن داد.<sup>۱</sup> بعد از این واقعه حاکمی که از طرف داهر در آن شهر بود گریخت. مردم آن شهر قبل از آن به حجاج پیغام داده بودند که آماده صلح و تسلیم هستند. چون محمد رسید با هدایا به استقبال او شتاب کردند و او را در شهر خود پذیرفتند. او با از آن شهر خارج شد، بهر شهری که می رسید آنرا می گشود تا آنکه از رود گذشت که آن روز نزدیک مهران بود. اهالی «سربیدوس» نزد او رفتند و تن به صلح دادند. او باج و خراج بر آنها گذاشت و راه «سهبان» یا سهوان همان شهر سیون فعلی است - را گرفت و به آن شهر رسید و آنرا گشود. سوی رود مهران - یک رشته از رودخانه سند است - لشکر کشید و در آن جا میان راه لشکر زد. «زاهر» خبر لشکر کشی او را شنید آماده نبرد گردید. محمد لشکرش را تجهیز و سوی «سندوستان» - همان شهر سیوستان است که بلوچ ها آنرا بنام «سیوی» یا سیبی می شناسند - روانه کرد. مردم آن سامان در خواست صلح و امان کردند، به آنها امان داد و باج و خراج را مقرر کرد، و از رود مهران گذشت. تا نزد پادشاه رسید. هنگام عبور از رود پل بست و گذشت. داهر هم نسبت به او چندان اهتمام و اعتنا نداشت و او را کوچک و ناچیزی می پنداشت تا مصاف دو لشکر مقرر گردید. داهر بر قیل سوار بود و در پیرامون اوفیلان و دلیران مردافکن بودند. سخت جنگ کردند. جنگی که مانند آن شنیده نشده بود. داهر پیاده شد و هنگام غروب به خاک افتاد، کفار تن به فرار دادند و مسلمین بهر نحوی که خواستند آنها را کشتند. قاتل داهر گفت: در واقعه داهر و نیزه ها و شخص محمد بن قاسم بن محمد گواهی می دهند که من صف جمع را بی باکانه شکافتم تا آنکه بر بزرگ آن فراز گشتم و او را با شمشیر هندی کشتم. او را زیر گرد و خاک بخون آغشته گذاشتم. دوزخ او خاک آلود و سوری بی بالش بود. چون داهر کشته شد، محمد بر کشور سند غالب گردید. و شهر «راور» را هم با نیر و و نبرد گشود.<sup>۲</sup> گویند: محمد بن قاسم، راور را به جنگ فتح کرد. یکی از زنان داهر آن جای بود. ترسید که گرفتار آید. پس خویش را با هر چه کنیز

<sup>۱</sup> احمد بن یحیی بلاذری، ترجمه دکتر آفراتاش آذر نوش، تصحیح علامه محمد فرزاد فتوح البلبان بخش مربوط به ایران

ص ۱۹۱ انتشارات سروش - تهران ۱۳۶۲.

<sup>۲</sup> ابن اثیر عزالدین، ترجمه عباس خلیلی کامل تاریخ بزرگ اسلام و ایران ص ۱۲۲ جلد هفتم انتشارات علمی

و خواسته (مال و ثروت) داشت بسوزانید.<sup>۱</sup> بعد از آن محمدسوی «برهمنا باد» کهنه لشکر کشید. آن شهر دوفرسنگ از شهر منصوره دور بود. در آن زمان شهر منصوره نبود (بعد از آن بدین نام احداث و مشهور گردید). جای منصوره جنگل بود. گریختگان کفار در آن شهر پناهنده بودند. محمد با آنها نبرد کرد و با قوه آن محل را تصرف نمود. بسیاری از پناهندگان را کشت و شهر را هم ویران کرد. از آن جا سوی رور و بقرور لشکر کشید. مردم آن دو شهر درخواست صلح و امان کردند و او با آنها امان داد بشرط اینکه مسلمین راهنگام سفرو عبور به مهمانی بپذیرند. بعد از آن مردم آن سامان مسلمان شدند. بعد راه بسمر را گرفت و با مردم آن صلح کرد. باز شهر رور رفت. آن شهر یکی از شهرهای (بزرگ) سندبر کوه واقع شده بود. آن را محاصره کرد. مردم ناگزیر تن بصلح دادند و از آنجا سکه شهر فلی سکر را قصد نمود و فتح کرد. سپس از رودیتاس گذشت تا بملتان رسید. مردم شهر با او جنگ کردند و ناگزیر تن به گریز داده بشهر پناه بردند. محمد آنها را محاصره کرد. مردی نزد او رفت و گفت: من مجرای آب شهر را بتو نشان می دهم که با بریدن آب تسلیم خواهند شد. او آبی را که به شهر جاری می شد بست. مردم تشنه شدند ناگزیر تسلیم شده تن بحکم او دادند. او هم مردان نبرد را کشت و زنان و کودکان را اسیر کرد. بت پرستان را هم که عدۀ آنها شش هزار تن بود گرفتار نمود. مال و زر بسیار بدست آورد. اموال را در خانه ای که ده گز طول و هشت گز عرض داشت جمع کرد. هر چه زربدست می آمد در انبار از یک منفذ ریخته می شد. آن انبار ملتان نامیده شد. بعد از آن آنرا بیت الفرج نامیدند. زیرا فرج به معنی مرز است. (و مخارج مرزداران از آن تامین می شد. و به تعبیری فرج شکاف و مرز است. گویا آن خانه از اول گنج بت خانه بوده است. از اول انبار ذخایر و محل انداختن نذر و هدیه بوده است که از بالای انبار و از شکاف و منفذ زر و گوهر بت پرستان بصورت هدیه و نذر انداخته می شد که با آن وضع بدست مسلمین افتاد و گرنه بنای جدید بصورت محل نذر و نیاز ضرورت نداشت). بت ملتان را مردم بت پرست از همه جا زیارت می کردند و اموال خود را وقف آن می کردند و هنگام زیارت و حج سرها و ریش های خود را در معبد آن بت می تراشیدند. آنها ادعا می کردند [ آن صنم ایوب پیغمبر بوده که جهانگیر و کشور گشای اوبدان درجه رسیده بود (موضوع ایوب و نسبت به او بدان بت افسانه است). حجاج، به مخارج لشکر کشی «سند» نگاه کرد و دید که شصت هزار هزار «میلیون» نفقه و خرج آن شده است. عایدات و غنائم صد و بیست هزار هزار درهم بود. گفت: شصت هزار هزار درهم سود ما شد، بعلاوه انتقام خود را از ظاهر گرفتم که سر او را بدست آوردیم (آن هم یک غنیمت است). پس از آن حجاج مرد<sup>۲</sup> چون حجاج بمردوخیر آن به محمد بن قاسم رسید از ملتان به راور و بقرور که پیش از این گشوده بود رفت و مردمان آنجای را بخشش کرد و سپاهی روانۀ ییلان همان شهر (السبیله) نمود. اهل آن جنگ نکرده اطاعت آوردند. اهل سرسنت «سرشت» هم مطیع شدند. این «سرشت» و یا سر سنت بندری بود که مورد هجوم اهل بصره واقع شده بود که از دریای آن بندر حمله و غزا کردند. گویا همان قوم میدند که از دریای ها به دزدی پرداخته اند. محمد بن قاسم بعد از آن «کرج»

<sup>۱</sup> بلاذری احمد بن یحیی، ترجمه آذرتاش آذرنوش، فتوح البلدان بخش مربوط به ایران ص ۱۹۲، انتشارات سروش، تهران: ۱۳۶۴

<sup>۲</sup> ابن اثیر عزالدین - ترجمه عباس خلیلی، کامل، تاریخ بزرگ اسلام و ایران ص ۱۴۲-۱۴۳، جلد هفتم انتشارات علمی

را قصد کرد که «دوهر» (شهریاران) به مقابله او شتاب کرد جنگ رخ داد و دوهر گریخت. گفته شده: در آن جنگ کشته شد. مردم به حکم محمد بن قاسم تن دادند و تسلیم شدند.

محمد گروهی عظیم بکشت و اسیر کرد. شاعر می گوید:

ماداهرو دوهر را بکشتیم و اسبان ما گروه گروه [رفته زمین دشمن را] به سم خویش بکوفتند. چون ولید بن عبدالملک درگذشت، سلیمان بن عبدالملک (۹۶-۹۹ هجری) به خلافت رسید. سلیمان، صالح بن عبدالرحمن را بر خراج عراق گماشت و یزید بن ابی کبشه سکسی را ولایت سِندداد. محمد بن قاسم را دست و پای در بند، همراه معاویه بن مُهَلَّب بیاوردند. وی به این بیت تمثیل کرد: مرا به دست نابودی می سپرند. دریناچه جوانمردی را نابودی کنند، وی، یکبار تاز میدان نبرد است و نگاه دار مرزها. مردم هندوستان، بیروی گریه بسیار کردند و در کرج، تصویری پرداختند. صالح، او را در واسط به زندان افکند. محمد، این ایات بسرود: ۱- اگر امروز در شهر واسط گرفتار بندها و حلقه های آهنین شده ام، ۲- لکن چه بسا روز هاترس در دل جنگجویان دلاور می انداختم و حریفان را کشته و نزار بر خاک می افکندم. نیز می گوید: ۱- به خدا اگر آهنگ پایداری می کردم، چه بسازن و مردکه پایمال می شدند، ۲- سواران سکسی پای به زمین مانمی نهادند و مردی از طایفه عَک بر من امیر نمی گردید، ۳- من نیز پیرو این برده مَزْنی نمی شدم. الا ای دهر، چه ستم ها که با بزرگان روا می داری. صالح، وی را با مردانی از زادگان ابوعقیل چنان عذاب داد تا کشته شد. پیش از آن، حجاج، آدم برادر صالح را که به این خوارج درآمد بود کشته بود. حَمَزَة بن بیض حَنَفی گوید: ۱- جوانمردی و سخاوت و بخشندگی، همه از آن محمد بن قاسم بن محمد است. ۲- هفده ساله بود که به امیری و لشکر آرای بی گمارده شد. این بزرگی و فرمانروایی، چه سان به آغاز و لا دت او نزدیک است. شاعری دیگر گوید: هفده ساله بود که بر مردان جنگی امیر گردید. اما یاران و همگنان وی، هنوز به کارهای طفلانۀ خود سرگرم بودند. یزید بن ابی کبشه، پس از هجده روز اقامت در سرزمین سند، وفات یافت و سلیمان بن عبدالملک فتح سند را به عهده حبیب بن مُهَلَّب سپرد. چون حبیب پیامد، شهریاران هند همه به کشورهای خویش بازگشته بودند. حلیشۀ بن داهر نیز بر همناباد رفته بود. حبیب در کرانه مهران فرود آمد. اهل رور، طاعت آوردند. حبیب، با قومی دیگر نبرد کرد و پیروز شد. چون سلیمان بن عبدالملک بمرد، نوبت خلافت به عمر بن عبدالعزیز (۹۹-۱۰۱ هجری) رسید. عمر، به آن شهریاران نامه نوشت و از ایشان خواست که اسلام آورند و اطاعت کنند تا وی پادشاهی آن دیار به ایشان باز دهد و در حق و وظیفه با مسلمین برابر گردند.<sup>۱</sup> به روزگار یزید بن عبدالملک، (۱۰۱-۱۰۵ هجری) زادگان مُهَلَّب همه به سند گریختند. یزید، هلال بن أَحْوَز تمیمی را به سوی آنان روانه کرد. هلال، با آنان نبرد کرد و مُدرک بن مُهَلَّب در قندلیل کشته شد و دیگر فرزندان مُهَلَّب، مُفضل و عبدالملک و زیاد و مروان و معاویه نیز همه کشته شدند. معاویه بن یزید [بن مُهَلَّب] نیز با گروهی دیگر کشته شد.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> بلاذری احمد بن یحیی، ترجمه: دکتر آذرتاش آذرنوش فتوح البلدان بخش مربوط به ایران ص ۱۹۴ و ۱۹۵. انتشارات سروش تهران

## بلوچستان در دوران خلافت عباسیان

خلافت عباسیان سه تفاوت عمده با بنی امیه داشت، نخست آنکه قلمرو خلافت آنان شامل تمام ممالک اسلامی نبود زیرا یکی از شعبه های خاندان بنی امیه به نام عبدالرحمن هنگام برپیده شدن بساط خلافت آن سلسله باز حمت فراوانی خود را به اسپانیارسانید و سلسله ای در آنجا تشکیل داد و مصر و دیگر ممالک شمال آفریقا همیشه جزو امپراطوری اسلام نبودند، دوم حس جنگجویی و نیروی ایمان در اعراب روبه سستی نهاده بود و دیگر در تاریخ اسلام تفوق و نقش مؤثر داشتند، سوم اینکه در مرکز خلافت ابتدا نفوذ ایرانیان و سپس نفوذ ترکها حکمفرما شد. عباسی ها بعد از بنی امیه از سال ۱۳۲ هجری تا سال ۵۶۴ هجری به مدت ۴۳۲ سال حکومت کردند و صد سال دوره اول خلافت بنی عباس را تا سال ۲۳۲ هجری تا جلوس المتوکل (۲۳۲-۲۴۷ هجری) مورخین دوره نفوذ ایران خوانده اند و در این دوره علم و معرفت رواج پیدا کرد و تمسک به عقل و منطق در امور دینی و سازش دادن مذهب با فلسفه طبق عقاید معتزله آغاز گردید و در زمان خلافت مأمون (۱۹۸-۲۱۸ هجری) که هم مادر و هم زنش و هم وزیران و ندیماناش همه ایرانی بودند امپراطوری اسلام به اوج عظمت رسید و بیت الحکمه بغداد که نخستین مؤسسه ترجمه و تألیف کتب و اشاعه فرهنگ اسلامی بود ایجاد شد. خلفای عباسی که نسب شان به عباس ابن عبدالمطلب عموی پیامبر می رسید از سال ۱۳۲ تا ۵۶۴ هجری خلافت کردند و نخستین آنان ابو العباس عبدالله ابن محمد معروف به سفاح بود و آخرین آنها مستعصم بالله بود و عده انسان به ۳۷ تن رسید. و سلسله آنان سرانجام به دست هلاکو خان مغول منقرض شد و محل خلافت عباسیان در آغاز انبار و سپس کوفه و پس از چندی بغداد بود و خلفای عباسی به ترتیب با تاریخ جلوس عبارتند از:

- |                          |                           |
|--------------------------|---------------------------|
| ۱- سفاح (۱۳۲-۱۳۶ هجری)   | ۲- منصور (۱۳۶-۱۵۸ هجری)   |
| ۳- مهدی (۱۵۸-۱۶۹ هجری)   | ۴- هادی (۱۶۹-۱۷۰ هجری)    |
| ۵- رشید (۱۷۰-۱۹۳ هجری)   | ۶- امین (۱۹۳-۱۹۸ هجری)    |
| ۷- مأمون (۱۹۸-۲۱۸ هجری)  | ۸- معتصم (۲۱۸-۲۲۷ هجری)   |
| ۹- واثق (۲۲۷-۲۳۲ هجری)   | ۱۰- متوکل (۲۳۲-۲۴۷ هجری)  |
| ۱۱- منتصر (۲۳۷-۲۴۸ هجری) | ۱۲- مستعین (۲۴۸-۲۵۲ هجری) |
| ۱۳- معتز (۲۵۲-۲۵۵ هجری)  | ۱۴- مهدی (۲۵۵-۲۵۶ هجری)   |
| ۱۵- متعبد (۲۵۶-۲۷۹ هجری) | ۱۶- معتضد (۲۷۹-۲۸۹ هجری)  |
| ۱۷- منکفی (۲۸۹-۲۹۵ هجری) | ۱۸- مقتدر (۲۹۵-۳۲۰ هجری)  |
| ۱۹- قاهر (۳۲۰-۳۲۲ هجری)  | ۲۰- راضی (۳۲۲-۳۲۹ هجری)   |
| ۲۱- متقی (۳۲۹-۳۳۳ هجری)  | ۲۲- مسکنی (۳۳۳-۳۳۴ هجری)  |
| ۲۳- مطیع (۳۳۴-۳۶۴ هجری)  | ۲۴- طایع (۳۶۴-۳۸۱ هجری)   |
| ۲۵- قادر (۳۸۱-۴۲۲ هجری)  | ۲۶- قائم (۴۲۲-۴۶۷ هجری)   |

۲۷- مقتدی (۴۶۷-۴۸۷ هجری)	۲۸- مستظهر (۴۸۷-۵۱۲ هجری)
۲۹- مسترشد (۵۱۲-۵۲۹ هجری)	۳۰- راشد (۵۲۹-۵۳۰ هجری)
۳۱- مقتفی (۵۳۰-۵۵۵ هجری)	۳۲- مستنجد (۵۵۵-۵۶۶ هجری)
۳۳- مستضی (۵۶۶-۵۷۵ هجری)	۳۴- ناصر (۵۷۵-۶۲۲ هجری)
۳۵- ظاهر (۶۲۲-۶۲۳ هجری)	۳۶- مستنصر (۶۲۳-۶۴۰ هجری)
۳۷- مستعصم (۶۴۰-۶۵۶ هجری) <sup>۱</sup>	

### حکمرانی عباسیان بر بلوچستان

بعد از به خلافت رسیدن این خاندان، آنان بلوچستان را بتصرف خویش درآوردند.<sup>۲</sup> به روزگاری یزید بن عبدالملک، معروف به یزید دوم (۱۰۱-۱۰۵ هجری) معاویه بن یزید [بن مُقلب] نیز با گروهی دیگر کشته شد. سپس جُنید بن عبدالرحمن مُری، از جانب عمر بن حُبیره قُزاری، والی مرزهای سند شد. خلیفه هشام بن عبدالملک (۱۰۵-۱۲۵ هجری) نیز آن ولایت بدو سپرد. چون خالد بن عبدالله قسری امارت عراق را به عهده گرفت، هشام نامه به جُنید نوشت و فرمان داد با خالد مکاتبه کند [و فرمان از او برد]. جُنید، نخست به ذِیْل - آبادی در نزدیکی حیدرآباد کنونی - شد. سپس بر کرانه رود مهران فرو درآمد. اما حلیشه، وی را از گذاشتن بازداشت و نزدیک او کس فرستاد که من اسلام آورده ام و آن مرد در خدمت [عمر بن عبدالعزیز] کشور به من باز داده است و من از تو درمان نیستم. جُنید، گروگان نزد وی فرستاد و از او گروگان بستند تا خراج آن دیار بگزارد. لکن پس از چندی، آن گروگان ها را باز پس دادند و حلیشه عصیان آغاز کرد و با جُنید بجنگید. برخی گویند که حلیشه نبردی نکرد اما جُنید او ستم ها کرد پس حلیشه به هندوستان رفت و سپاه گرد آورد و کشتی های بار است و آماده نبرد شد. جُنید نیز بر کشتی نشست و به سوی او شتافت. دو سپاه در بطیحه شرقی، به یکدیگر رسیدند. کشتی حلیشه در دریا فروشد و او خود گرفتار آمد و جُنید به قتلش رسانید. [برادر وی] صصه بن داهر بگریخت و قصد آن کرد که به عراق رود و از غدر و نقض عهد جُنید شکایت کند. اما جُنید، چندان با وی انس و رزیدتا دست دوستی در دستش نهاد و سپس به قتلش رسانید. پس از آن، به جنگ اهل کیرج که شوریده بودند شد و بفرمودالت دژ کوب بیاوردند و چندان بر دیوار بکوفتند تا سوراخی باز شد. جُنید، به درون شهر رفت و آن را به جنگ فتح کرد و گروهی بسیار بکشت و اسیر کرد و غنیمت بی شمار گرفت. آنگاه عمال خویش را به مردم منڈل و دَهَنج (دَهَنج) و بیروص (بروچ - بلوچ) فرستاد. جُنید می گفت: «مرگ در جزع، عظیم تر از مرگ در صبر است.» جُنید، به آئین نیز سپاهی فرستاد و حبیب بن مُره را با لشکری روانه سرزمین «مالبه»

<sup>۱</sup> صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران ص ۹۳۵-۹۳۶ جلد دوم، انتشارات حازون، ۱۳۵۸

<sup>۲</sup> احمد زهی - نصیر خان اولس بلوچی کویتہ ص ۲۰ شماره ۱ سال ۲۷ کویتہ پریتنک پریس مارس ۱۹۸۷ رجب ۱۴۰۷ هجری

کرد. سپاهیان، در آیین به غارت پرداختند و در بهرمند (بهرمند) نبرد کردند و دهها و کشتزارهای اطراف آن را بسوزاندند. جنید، بیلیمان (السبيله) و جزر را نیز بگشود. در سرای وی، سوای مالی که به زائرین خویش داد، چهل هزار هزار درهم گردآمد. و همان مقدار نیز به عراق حمل شد. جریر گوید:

۱- زایران و یاران جنید، اکنون مردی را سلام و درود گویند که رویی گشاده دارد و بخشش های بی شمار. ابوالجوهريه گوید: ۱- اگر به بزرگواری و به نیکوکاری و فخر، کسی بر فراز خورشید تواند نشست، پس این قوم را تخت بر تارک خورشید است.

۲- همه به بزرگواری ایشان رشک می ورزند. خداوند این خصلت که رشک همگان بر انگیزد از ایشان باز مگیر،<sup>۱</sup>

پس از جنید، تمیم بن زید عتبی، والی [آن دیار] گردید. تمیم در آنجا سخت ناتوان و ضعیف شد و در نزدیکی ذیقل - شهری نزدیک حیدرآباد - کنار چشمه ای که به گاو میش ها (= اماء الجوامیس) مشهور است در گذشت.<sup>۲</sup> در ایام امارت تمیم، مسلمانان، همه از شهرهای هندوستان بیرون شدند و مراکز خویش رها کردند و تا این زمان بدان جای بازنگشته اند. پس از تمیم حکم بن عوانه کلبی امارت آن دیار یافت. در آن هنگام، همه اهل هندیه جز اهل قصه، کافر شده بودند و دیگر، مسلمین را مکانی نمانده بود که بدان پناه برند. پس حکم درواری بحیره (= دریاچه در هندوستان شهری بساخت و آن را محفوظ نام نهاد. چون آن شهر بنا گردید، آن را ماوا و پناهگاه مسلمین ساخت و به صورت شهری درآورد. حکم، بزرگان قوم کلب از اهل شام را گفت: «هان چه بینید؟» نام آن را چه گذاریم؟» بعضی گفتند: شام. بعضی گفتند: حمص. کسی از ایشان گفت: تدمر. گفت: «ای نادان خدایت خانه ویران کناد. نام آن را محفوظ خواهم نهاد.» سپس در همان شهر منزل کرد. عمرو، فرزند محمد بن قاسم نیز همراه حکم بود و حکم کارها بدو می سپرد و از امور وی هر چه گرانتر بود به عهده او بود. روزی، وی را از محفوظ به جنگی فرستاد و چون عمرو پس از پیروزی باز آمد، حکم فرمان داد که در کرانه آن دریاچه شهری بنا کند. آن شهر را منصوره نام نهادند. اکنون در همین جاست که عمال [خلیفه] منزل می گزینند. حکم، هر چه را که به دست دشمن افتاده بود باز پس گرفت و مردم به امارت او خشنود گشتند. خالد می گفت: «شگفتا بزرگزاده عرب - یعنی تمیم - را بر آنان گماردم، روی از او برگردانند. بخیل ترین مردمان را بر ایشان امیر کردم، آنگاه همه خشنود گشتند.» حکم، خود در همان شهر به قتل رسید.<sup>۳</sup> پس از او، عمال [در هر گوشه و کنار] بادشمنان نبرد می کردند و آنچه را در دسترس شان بود به تصرف خویش درمی آوردند و شهرهایی که اهل آنها شوریده بودند از نو می گشودند. در آغاز کار دولت مبارک [عباسی]، ابومسلم، عبدالرحمن بن مسلم، مقلس عیدی را بر مرزهای سند گمارد. مقلس، از طریق طخارستان بیامد تا به نزدیک منصور بن جمهور کلبی که در سند بود رسید. منصور به

<sup>۱</sup> بلاذری احمد بن یحیی، ترجمه دکتر آذرتاش آذرنوش، فتوح البلدان بخش مربوط به ایران ص ۱۹۶- ۱۹۷ انتشارات سروش - تهران ۱۳۶۳.

<sup>۲</sup> همان کتاب فتوح البلدان ص ۱۹۷

<sup>۳</sup> همان کتاب بلاذری احمد بن یحیی، فتوح البلدان بخش مربوط به ایران ص ۱۹۸



مقابله اوشدوبه قتلش رسانید و سپاهش را پیریشان کرد. چون خبر به ابومسلم رسید، فرمان امر به موسی بن کعب تمیمی داد و او را روانهٔ سند کرد. موسی بیامد و در این سوی رود مهران منزل کرد. منصور، آن سوی رود بود. سپس دو سپاه به هم برآمدند. موسی، منصور و سپاهش را شکست داد و برادرش منظور را بکشت. منصور، خود پیریشان و گریزان بیامد تا به میان شنزاری رسید و از تشنگی هلاک شد. پس امارت سند را به موسی سپردند، و او شهر منصوره را مرمت گرد و مسجد آن را گسترش داد و نیز جنگها کرد و شهرها گشود. پس از او، امیر المؤمنین منصور (۱۳۶ - ۱۵۸ هجری) (رح) هشام بن عمرو تغلبی را بر سند والی گردانید، و او جای هایی را که قبلاً به علت دشواری فتح نشده بود، گشود. هشام، عمرو بن جمل را با کشتی های جنگی روانهٔ نارد کرد و او سپاهی به ناحیهٔ هند فرستاد و کشمیر را فتح کرد و بنده و بردهٔ بی شمار گرفت. ملتان را نیز گشود. در آن هنگام، جماعتی از عرب بر قنذابیل چیره شده بودند. عمرو، ایشان را از آن شهر براند. سپس بر کشتی نشست و به قندهار شد و آن را بگشود و بتکدهٔ شهر را ویران کرد و مسجدی در آن جای بساخت. در زمان ولایت وی، آن شهرها را نعمت فراوان حاصل آمد. مردم بدو تبرک می جستند. عمرو و بر همهٔ آن مرزها غالب شد و امر آنها را استوار گردانید. پس از او عمرو بن حفص بن عثمان، هزار مرد، والی مرز سند گردید. بعد از او نیز داود بن یزید بن خاتم ولایت آن دیار یافت. ابوالصمد که بعدها عصیان آغاز کرد نیز با او بود. وی، مولای کنده بود. امر مرز سند هم چنان استوار بود تا اینکه به روزگار خلافت مأمون (۱۹۸ - ۲۱۸ هجری) پسر بن داود، ولایت آن دیار یافت. [دیری نیاید که] پسر عصیان آغاز کرد و سربه مخالفت برداشت. مأمون، غسان بن غاد را که اهل سواد کوفه بود وی را به بغداد فرستاد. لکن بشر نزد غسان آمد و زنیهار خواست و غسان وی را به بغداد فرستاد.

غسان، موسی بن یحیی خالد بن برمک را به جای خویش گماشت. موسی، باله، شهر یارشقی را بکشت. وی موسی را پانصد هزار درهم داد که بر جانش ببخشد. در آغاز، این باله، روی از غسان برگردانده بود. غسان وی را نامه نوشت تا با دیگر شهریاران به حضور وی رود. لکن باله سرباز زده بود. موسی، اثری سخت نیکو از خویش به جا گذاشت و در سال [دویست و] و بیست و یک هجری وفات یافت و پسرش عمران بن موسی به جای او نشست. امیر المؤمنین معتصم (۲۱۸ - ۲۲۷ هجری) نیز فرمان ولایت آن حدود نزد او فرستاد. عمران، به سوی اهل قیقان (کلات فعلی) که همان قوم «زُطند» لشکر کشید. با آنان جنگ کرد و پیروز شد. سپس شهری بساخت و آن را بیضاء نام نهاد و سپاه عرب را در آن مسکن داد. سپس به منصوره شد و از آن جای لشکر به قنذابیل کشید. قنذابیل در میان کوهستان واقع است. مردی سرکش به نام محمد بن الخلیل بر آن غالب شده بود. عمران، نبرد کرد و شهر را بگشود و بزرگان آن را به قُضدار برد. آنگاه به سوی قوم مید لشکر کشید و سه هزار تن از آنان را بکشت. در آن جای آب بندی ساخت که به آب بند مید معروف است. پس از آن، عمران سپاه خویش را در کرانهٔ نهر زُور فرود آورد. آنگاه، آن گروه از قوم زُط (جت) را که در لشکر وی بودند به حضور خواند. چون به خدمت وی آمدند، عمران مهر بر دستهایشان نهاد و از همه جزیه بستند. و نیز گفت که هر یک از ایشان، باید که روز عرض سپاه، سگی به دنبال آرد. پس در آن زمان، بهای سگ به پنجاه درهم رسید. سپس عمران، همراه بازرگان قوم زُط (جت) به جنگ مید شد. رودی حفر کرد و آب

دریا به حوضی [ که آبشخور ایشان بود.] افکند تا آب شور گردید. پس به غارت خانمان ایشان پرداخت. در آن زمان، میان طوایف نزاریه و یمانیه : تعصبات قومی برخاست. عمران به طایفه یمانیه میل کرد. پس عمر بن عبدالعزیز هبّاری بیامد و عمران را که از وی غافل بود بکشت. نیای این عمر، از جمله کسانی بود که همراه حکم بن عوانه کلبی به سند رفته بودند.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> همان کتاب : بلاذری احمد بن یحیی، فتوح البلدان بخش مربوط به ایران ص ۱۹۸-۲۰۰ ترجمه: دکتر آذر تاش و آذر نوش انتشارات سروش. تهران ۱۳۶۳



## طاهریان

حکومت خراسان در عهد مأمون عباسی به طاهریان داده شد و این نخستین سلسله ایرانی بود که بعد از سلطه اعراب در خراسان روی کار آمد و قلمرو آنان از قومس تا حدود جبال هند و رودخانه سند بود و علاوه بر خراسان، افغانستان و ماوراءالنهر و سیستان هم جزو حوزه آنان بود و پایتخت شان در آغاز مرو شاهجان بود اما سپس به نیشابور منتقل شد و تاریخ طاهریان سرگذشت استقلال ایران است زیرا آنان ظاهراً از خلیفه عباسی اطاعت می کردند ولی در حوزه خود مستقل بودند برای اینکه خراسان همیشه جایی نا آرام بود و مردمش سر به شورش بر می داشتند و ابو مسلم نیز از آنجا بر خاست. طاهریان که از سال ۲۰۵ هجری تا ۲۵۹ هجری حکومت کردند شش نفر از آنان در خراسان به امارت رسیدند که عبارتند از: طاهر ذوالیمینین، علی بن طاهر، طلحه ابن طاهر، عبدالله بن طاهر، طاهر دوم بن عبدالله، محمبن طاهر بن عبدالله که جمعاً ۵۴ سال و چند ماه بر سر کار بودند.<sup>۱</sup>

### ۱- طاهر ذوالیمینین (۲۰۵-۲۰۷ هجری)

این طاهر ذوالیمینین سردار بزرگ مأمون و فاتح بنداد بود. بیاری لشکریان خراسان خلافت را از امین به برادرش مأمون منتقل کرده بود و امین را کشته بود. قدرت و نفوذ او در آغاز خلافت مأمون به درجه بی بود که نفوذ و قدرت ابو مسلم را در عهد سفاح به خاطر می آورد. هر چند خلیفه مخلوع را کشته بود لیکن نسبت به مأمون اطاعت و اکرام تمام نشان می داد. با این همه، مأمون که ظاهر آدیگر نمی توانست قاتل برادر را هر روز بر درگاه خویش و آن هم با چنان حشمت و قدرت ببینید برای آنکه او را از پیش چشم خویش دور کند او را به امارت خراسان فرستاد. در خراسان طاهر امارت استکفاء داشت و به نام مأمون امارت می کرد. اما در آخر نام خلیفه را از خطبه افکند و تقریباً نسبت به او اعلام عصیان نمود. هر چند خود او بلا فاصله روزی یا چند روزی بعد وفات یافت اما امارت خراسان را مأمون به اخلاف او وا گذاشت و معتصم نیز با آنکه از آنها چندان راضی نبود هم چنان امارت خراسان را بر آنها مسلم داشت. بدین گونه اگر نتوان طاهر اولین دولت مستقل ایرانی را در عهد اسلام بوجود آورد بی شک می توان گفت اولین امیر بزرگ ایرانی نژاد بود که امارت استکفاء خراسان را در خاندان خویش موروثی کرد. از این جهت در تاریخ بعد از اسلام شناخت احوال او اهمیت دارد.<sup>۲</sup> به موجب روایت مشهور، طاهر در سال ۱۵۹ ه. ق در پوشنگ به دنیا آمد. در کودکی به همراه پدر به عراق رفت و یک چند در آنجا تربیت یافت. باین حال در دوران جوانی در خراسان زیست. در دوره خلافت هارون که علی بن عیسی والی خراسان بود طاهر از جانب او وقتی هم حکمرانی پوشنگ یافت و در این زمان گویند بیست و دو ساله

<sup>۱</sup> - منی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران ص ۹۸۵ انتشارات آرون چاپ دوم ۱۳۸۵. ج دوم

<sup>۲</sup> زرین کوب دکتر عبدالله حسن، تاریخ ایران بعد از اسلام صفحات ۳۹۵-۳۹۶ انتشارات امیر کبیر تهران، ۱۳۳۹.

بود.<sup>۱</sup> در هر حال هنگام عزیمت طاهر به خراسان (ذی القعدة ۲۰۵ هجری قمری) در آن ولایت گرفتار فتنه خوارج بود. این خوارج یاران حمزه بن اذرک بودند که از عهد خلیفه هارون در سیستان برخاسته بود. لیکن فتنه رافع ابن لیث در ماوراءالنهر و نارضایی مردم از حکومت علی بن عیسی در خراسان به آن خلیفه مجال نداد که فتنه خوارج را دفع نماید. از این روحمه توانست در سیستان و خراسان و کرمان کثرتی کند و در اختلاف بین امین و مأمون کار او قویتر شد و ناچار در خراسان و سیستان مطوعه خود به دفع اواهتمام کردند. بدینگونه خراسان و سیستان در سرکار او گرفتار فتنه و هرج و مرج بود. مأمون چون به خلافت رسید به این حمزه نامه نوشت و او را به ترک عصیان خواند. اما حمزه نپذیرفت و هم چنان به عصیان و خودسری مشغول می بود. عاقبت مأمون امارت خراسان به طاهر بن حسین واگذاشت و او را به دفع حمزه نیز فرمان داد. طاهر در خراسان به دفع خوارج همت گماشت. پیش از آن نیز در دوره امارت علی بن عیسی که طاهر در خراسان نزد او بود در سیستان با این خوارج جنگها کرده بود. در آن زمان در جنگها متعدد که بین لشکر او و یاران حمزه در گرفت عده زیادی از پیروان حمزه کشته شدند. حمزه به کرمان گریخت و طاهر عده ای از خوارج را گرفته. بسختی و با شکنجه تمام هلاک کرد. گویند بعضی از آنها را هریک پای به درخت می بست و درخت ها را سرها بهم می بست، آنگاه آن درخت ها را می گشاد و بدین گونه آنها را به دو نیمه می کرد. این بار نیز که طاهر به خراسان باز آمد هم چنان در دفع حمزه و یاران اواهتمام نمود. حکمرانی سیستان یکچند به پسر خویش طلحه بن طاهر داد و او به کمک نایبان و یاران خویش با حمزه مکرر جنگها کرد و هر چند در حیات طاهر فتنه خوارج فرو نشست اما شوکت و هیبت او در خراسان امنیت پدید آورد و آن هرج و مرج که پیش از امارت او در خراسان از غلبه حمزه و خوارج پدید آمده بود تا حدی آرام یافت. طاهر در خراسان با قدرت و تدبیر به امارت پرداخت و مرو را مرکز خویش ساخت. به بیان دیگر جلوس «طاهر ذوالیمینین» را به مسند امارت خراسان و اقدامات جسارت آمیز او را در حذف نام مأمون خلیفه، از خطبه ی جمعه، می توان سرآغاز استقلال مجدد ایران بر شمرد؛ زیرا او راه را برای صفاریان، سامانیان، آل زیار و آل بویه گشود. خراسان از دوران مأمون به آل طاهر تعلق داشت و قلمرو امارت آنان در هنگام قدرت قومن تا حدود جبال هند و رود سند و مکران بود. گذشته از خراسان و افغانستان، ماوراءالنهر در حوزه امارت آنان بشمار می آمد. سرزمین بلوچستان و سیستان نیز در زمان حکومت تازیان و طاهریان ناحیه مستقلی به شمار نمی رفت. و از نظر سازمان اداری جزء ایالت سند بود.<sup>۲</sup>

صفاریان که از سال ۳۴۷ تا ۳۹۳ هجری حکومت می کردند از آنان هشت تن بدینگونه به حکومت رسیدند: یعقوب لیث، لیث ابن علی، ابو علی محمد، معدل ابن علی ابن لیث، عمرو دوم، ابو جعفر احمد، خلف ابن احمد.<sup>۳</sup>

<sup>۱</sup> همان جا، تاریخ ایران بعد از اسلام صفحه ۳۹۹.

<sup>۲</sup> همان جا صفحات ۳۹۷-۴۰۰، تاریخ ایران بعد از اسلام، زرین کوب

<sup>۳</sup> مستثنای ایرج افشار، بلوچستان و تمدن دیرینه آن ص ۱۱۱ انتشارات وزارت ارشاد اسلامی، تهران ۱۳۷۱.

<sup>۴</sup> صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران جلد دوم ص ۹۹۷ انتشارات آرون ۱۳۸۵.

## یعقوب لیث صفاری (۲۴۷-۲۶۵ هجری)

یعقوب بن لیث صفاری که پیشه پدر را داشت و مشغول رویگری بود از کار خود چندان راضی نبود و هر زمان که فراغی می یافت به سواری و تیر اندازی می پرداخت تا ورزیده شد و یعقوب در آغاز جزو عیاران سیستان در آمد و مردم هم با عیاران همدست شدند و در سال ۲۴۴ هجری میان سیستانیان به سرداری یعقوب و بُستیان به سپه سالاری صالح جنگی در گرفت و یعقوب پیروز شد و ظاهر برادر یعقوب در این جنگ کشته شد و برادر دیگرش صالح هم گریخت و دیگر اثری از او نیافتند.<sup>۱</sup> در کتاب سرگذشت صفاریان برگرفته از تاریخ سیستان بیان شده است: «از هر که تبار خود را به خسرو پرویز پادشاه ساسانی می رسانید، برای بزرگان و رؤسای خوارج نامه هایی فرستاد و آنها را به نیکی و اقدامات خیر خواهانه تشویق نموده و از آنها خواست به سپاه یعقوب وارد شوند. و هر که سواره نظام ساده است به سرهنگی، هر که از پیاده نظام است به سواره نظام ترفیع می یابد. هر کس هم که در او هنری دیده شود به واسطه این هنر، قدر و مرتبه یابد. در نتیجه آن جماعت با او همراه شده و مدتی در سیستان باقی می ماندند. مقارن قدرت یافتن یعقوب در سیستان، روز دوشنبه هشت روز باقی مانده از رجب ۲۴۸ ق. طاهر بالله، محمد پسروی را به جانشینی پدر، مأمور حکومت خراسان کرد. پس از آن خوارج بیشتر به یعقوب نزدیک شدند ضمن آنکه در همین زمان عزیز بن عبدالله از سوی یعقوب به عنوان جانشین وی در سیستان انتخاب شد. تا خود به همراه دو هزار سپاهی آماده به قصد نبرد با صالح به بُست حمله نماید. صالح که از این لشکر کشی مطلع شده بود، در زنبیل در پناه گرفت. یعقوب نیز باروبنه او را مصادره کرد و در ششم رمضان ۲۴۹ ق. به سیستان بازگشت، همان سال اسدویه خارجی از فرماندهان خوارج به جنگ یعقوب آمد، ولی طی نبرد شکست خورد و پس از کشته وی، سرش را بر دار کردند. بار دیگر عزیز بن عبدالله جانشین یعقوب در سیستان شد، و یعقوب با دو هزار سوار خود را به بُست رسانید و با لشکر انبوه صالح که در صدد فرار بودند رویه رو شده در نزدیک رُخد «رخج» با او جنگ سختی کرد تا آن زمان سابقه نداشت. زنبیل با سپاهیان بسیار و قیلان جنگی به یاری صالح آمد. یعقوب که کار دشوار دید با ۵۰ سوار برگزیده خود، از میانه لشکر به زنبیل حمله برد و او را کشت که موجب فرار بقیه سپاهیان شد. یعقوب نیز با یاران خود، سپاهیان را از دم تیغ گذراندند و حدود شش هزار نفر کشته و سی هزار نفر را اسیر گرفتند. هم چنین چهار هزار اسب گران قیمت بدون احتساب شتر و استر و خر و اسبان پالانی و ترکی و درهم و دینار و فیلانی که بدست آمد، جزء غنایم به دست یعقوب افتاد. خیرک، غلام و دربان صالح بن نصر نیز به اسارت گرفته شد.<sup>۲</sup> در کتاب تاریخ سیستان به روایت ابن اثیر بیان گردیده که فرمانده اصلی سپاه صالح ( حاجب ) به نام خیرک و برادر زنبیل و دیگر اعضای خاندان شاهی نیز تسلیم یعقوب افتاد. این غنایم و سرهای کشتگان را در بیش از ۲۰۰ کشتی نهاده از راه هیرمند به سیستان فرستاده اند. صالح با گروه اندکی از یارانش بگریخت اما شماری از سواران صفاری به

<sup>۱</sup> همان کتاب ص ۹۹۸. صفی زاده دکتر صدیق

<sup>۲</sup> ملک زاده، الهام، سرگذشت صفاریان، برگرفته از تاریخ سیستان ص ۳۷-۲۹ انتشارات اهل قلم چاپ دوم ۱۳۸۲

سالاری شاهین بن روشن وی را «تایل والستان» - ناحیه ای در شمال بلوچستان که در جنوب کویته و گذرگاه بولان نهاده است واز این روی به آسانی می توان به آن دسترسی یافت - دنبال کردند و سرانجام او را به اسارت گرفته بند بر نهادند. اسیران همه را به سیستان آوردند و برادر و خویشان زنبیل را به نوا گرفتند. صالح بن حجر، پسر عم زنبیل از سوی صفاریان الرخج گمارده شد (دو سال بعد بر یعقوب بشورید، اما برای اینکه به چنگ یعقوب نیفتد خود را کشت). و خلف بن لیث بن فرقد بن سلیمان به ولایت داری بُست رسید می بایست در روزهای اسارت صالح بن نصر با او بسیار بد رفتاری شده باشد، زیرا تنها هفده روز در اسارت ماند و در ۱۷ محرم ۲۵۱ ق/ ۱۸ فوریه ۸۶۵ م. دیده بر جهان فرو بست.<sup>۱</sup>

در کتاب تاریخ ایران بعد از اسلام آمده است: یعقوب طاهریان را رها کرده هدایایی نیز جهت خلیفه المتمرز بالله فرستاد واز خلیفه خواست تا ولایت فارس و کرمان را در ازاء خراجی معین به وی باز گذارد و او خود آن را از دست حکمرانی که به غلبه به آنجا استیلا داشت بستانند. هیبت و شکوه این رویگر زاده سیستانی در همان اوایل شروع امارتش در این فرستاده خلیفه - چنانکه ابن خلکان از قول خود او نقل کرده است - تأثیری عظیم داشت و کار خود را کرد. یعقوب پس از آن لشکر به کرمان کشید (ذی الحجه ۲۵۴ ه. ق.) کرمان درین زمان جزو قلمرو علی بن حسین بن شبل قریشی (قریش نام پدر شبل بوده است) در آمده بود که امارت فارس نیز داشت. با این همه امارت او در کرمان سبب نارضایتی و شکایت عامه بود. زیرا غلبه اودر آن ولایت موجب استیلاء طوایف بدوی قفص یا کوچ در آن جا شده بود. این طوایف چادر نشین بیابان گرد مردمی بودند وحشی گونه و بدوی که غالباً در نواحی مشرق جیرفت مجاور حواشی کویر بیلاق و قشلاق می کردند در آن زمان این طوایف اگر چه نام مسلمانی داشتند اما در تجاوز و تعدی به مسلمین افراط می کردند. و فرسخ ها راه گرسنه و تشنه با پای برهنه پیشاپیش جمازه خویش پیاده می رانده اند. در تحمل شدايد قدرت و طاقت بسیار می داشته اند و با چهره های هول انگیز و دلپهای بیرحم خویش در راهها و گاه در مجاورت شهرها عامه را مرعوب می داشته اند. علی بن حسین کرمان را به برادرش عباس بن حسین وا گذاشته بود. و او به کمک احمد بن لیث از سرکردگان این طوایف در آن ولایت حکمرانی می کرد. احمد بن لیث که در واقع سه سالار علی بن حسین در کرمان بشمار می آمد از خود خشونت و قساوتی کم نظیر نشان داد. یک بار بخاطر دو تن یاران خویش که مردم آنها را کشته بودند هفتصد تن از مردم را هلاک کرد و در موارد دیگر جهت غلبه بر بعضی بلاد مردم بی پناه را غارت کرده و دختران را بی سیرت نمود و زنان بسیاری را از خانه های مسلمین به اسارت برد. این استیلای طوایف کوچ که در آن زمان عنوان کُرد یعنی شبان و چادر نشین بر آنها اطلاق می شد موجب انزجار عامه از حکومت علی بن حسین در آن ولایت بود. گذشته از آن کرمان نیز مانند سیستان از چندی پیش معروض تاخت و تاز خوارج گشته بود و خوارج هر جا در خراسان و سیستان مغلوب و منکوب می شدند به کرمان می گریختند. در این ایام که یعقوب لشکر به حدود کرمان کشید خوارج در آنجا قدرتی بهم

<sup>۱</sup> با سورت احموند کلیفور در ترجمه: حسن انوشه، تاریخ سیستان ص ۲۴۷-۲۴۸ انتشارات امیر کبیر، تهران ۱۳۷۷

رسانیده بودند. مخصوصاً در حدود بم یکی از رؤسای آنها نامش اسماعیل بن موسی عده یی از خوارج عرب را گرد خویش آورده بود. یعقوب در جنگی که با آنها کرد عده زیادی را کشت و بسیاری را نیز اسیر گرفت. قسمتی از لشکر این طوق از طوایف بدوی کوچ بود و پیش از آنکه وی به جنگ یعقوب آید سر کرده کوچ نیز، احمد بن لیث، عده ای از لشکر یعقوب را کشته سرهاشان را به شیر از نزد علی بن حسین فرستاده بود. طوق بن مغلّس با لشکری که گفته اند بالغ بر پنج هزار تن بود به دفع یعقوب شتافت و در شهر اناس از توابع ولایت رودان و در حوالی بهرام آباد کنونی فرود آمد. گویند یعقوب برای طوق پیام فرستاده او را از دخالت در کار جنگ و بیکار ملامت نمود و او پیام وی را به سختی جواب داده گفت تو خود در کار رویگری آگاه هتتری تا در کار جنگ. اما در جنگی که بین فریقین روی داد معلوم شد که یعقوب به کار جنگ آشناتر بوده است. درین جنگ طوق گرفتار شد و امان خواست. یارانش بعضی کشته شدند و عده یی به اسارت افتادند. گویند دو هزار کس از یاران طوق مقتول شد و هزار کس اسیر گشت. خود طوق را یعقوب تاحدی مراعات کرد اما مال هایش را بست. پس از آن یعقوب از اناس حرکت کرد و راه فارس در پیش گرفت. علی بن حسین از شیراز نامه نزد یعقوب فرستاد با این پیام اگر به گرفتن کرمان آمدی آن را اکنون پس پشت نهاده ای و اگر به طلب فارس می آیی، فرمان و نامه خلیفه لازم است. یعقوب جواب داد که فرمان خلیفه همراه دارم، اما تا به شهر در نیایم آن را بر تو عرضه نتوانم کرد. از نامه و پیام واز رفت و آمد رسولان و حتی از اهتمام اهل شهر که سعی کردند از جنگ و خونریزی جلوگیری شود کاری ساخته نشد. آخر در سنجان، سه فرسخی شیراز، بین دو لشکر تلاقی روی داد. شکست بر لشکر علی افتاد و روی به گریز نهادند. خود علی مجروح شد و افتاد. او را اسیر کرده نزد یعقوب بردند. وی او را بند کرده با طوق بن مغلّس در یک خیمه محبوس داشت. بعد از آن به شیراز وارد شد، در حالی که پیشاپیش او طبل می زدند و موبک او با هیبت و شکوه تمام به شهر در آمد. اهل شیراز در مقابل او مقاومت نکردند. یعقوب به یارانش خویش و عده داده بود که دست آنها را تاراج شهر گشاده دارد. از این رو هنگام ورود به شیراز مردم در خانه ماندند. از هیچ کس صدایی در نیامد و بازار بسته بود. یعقوب در شهر دوری زد و شامگاهان به اردوی خویش در خارج شهر مراجعت کرد. روز دیگر منادی به شهر فرستاد مردم را امان داد. مردم بازارها را را گشودند و به کار و گسب خویش مشغول شدند. یعقوب در نماز جمعه حاضر شد و خطبه به نام خلیفه کرد و از خود ذکری ننمود. پس از آن علی بن حسین و سردارش طوق بن مغلّس را به شکنجه کشید. آنها بعد از آنکه عذابی سخت کشیدند اموال خود را تسلیم کردند و مخفیگاه ذخایر و خزاین خود را نیز نشان دادند. بعد از ده روز اقامت در شیراز یعقوب در صدد مراجعت بر آمد. علی بن حسین و طوق بن مغلّس را نیز با خود برد (جمادی الاولی ۲۵۵ هجری قمری). در کرمان آنها را جامه های رنگین به تن کرده چون زنان مقتعه پوشانید و با خواری و رسوایی بیرون آورد. پس از آن به سیستان بازگشت با فتح بزرگ و غنائیم بسیار.<sup>۱</sup> یعقوب بنابر روایت تاریخ کرمان سنه دویست و هفتاد و پنج و تاریخ پنج هزار ساله

<sup>۱</sup> زرین کوب دکتر عبدالحسین. تاریخ ایران بعد از اسلام جلد اول و دوم صفحات ۵۲۵-۵۲۷ انتشارات امیر کبیر، تهران ۱۳۷۹.



ایران ۲۶۵ هجری<sup>۱</sup> که مرض قولنج که در جنگ اهواز با خلیفه معتمد بالله و سپاه گران او شکست خورد، عمال او در کرمان بعدل وانصاف حکمرانی کرده و ابنیه عالییه بنا نهادند. خصوصاً در شهر جیرفت. چون عمرو بن لیث (۲۶۵-۲۸۷ هجری) بعد از رتی و قتی امور به سلطنت رسید در سنه دویست و هفتاد و هفت به کرمان آمد و در شهر جیرفت مسجدی بنا نمود و تاریخ عقد العلّی تعریف زیاد از آن مسجد نگاشته بعضی از مورخین آن بنا را بر مسجد عتیق که آن شاه دین پناه در شیراز ساخته تفضیل داده اند. اکنون از آن شهر و مسجد اثری نیست... تا سنه دویست و هشتاد که عمرو در جنگ امیر اسماعیل سامانی به چنگ آمد گماشتگانش در کرمان حکمران بودند و مکران را نیز جزو حکومت سیستان کرده بودند. از سلوک او بلاد آباد [بود] و رعیت و لشکری کرمان شد.<sup>۲</sup>

## ۱- ابوالحسن طاهر ابن محمد ابن عمرو لیث (۲۸۷-۲۹۶ هجری)

پس از کشته شدن عمرو لیث، بزرگان نواده او را ابوالحسن طاهر به سال ۲۸۷ هجری به امیری برداشتند و او احمد ابن شهنشور را وزارت داد و اطاعت خود را به مکتفی خلیفه اعلام داشت و مکتفی هم سرزمین فارس و کرمان و مکران و سیستان و خراسان را به او تفویض نمود ولی او سپس به عیاشی و میخواری پرداخت و از کار ملک عقب ماند و در مدت کمی بر اثر عیاشی و اسراف در خرج، خزانه دولتی اختلالی کلی در امور مملکت بروز نمود و بزرگان هم از دور او پراکنده گشتند و از این جهت دور او خالی ماند و پس از آن بزرگان کشور او را اسیر کردند و به بغداد فرستادند و خلیفه او را به سال ۲۹۶ هجری عزل و حبس کرد و همانجا در گذشت.<sup>۳</sup> در نتیجه از اواسط سده ی سوم هجری قمری، دولت بنی عباس رو به انحطاط و زوال گذشت. در عهد هارون الرشید تجزیه متصرفات تازیان آغاز شد، در این زمان یعقوب لیث صفاری به فکر نجات و استقلال ایران افتاد و پس از جنگهای طولانی در سال ۲۴۷ ه.ق. مردم سیستان به فرمان او سر نهادند و در سال ۲۵۰ تا ۲۵۲ ه.ق. حکومت یعقوب از سوی همسایگان او به رسمیت شناخته شد و اغلب از راه تسلیم در آمدند و هدایایی فرستادند؛ از جمله: حکام مکران، مولتان، طبرستان و سغد همه تسلیم شدند و هدایایی فرستادند. عمرو لیث، برادر یعقوب لیث، نتوانست حکومت و موقعیت مهم تاریخی یعقوب لیث را که از سند تا ارون رود (شط العرب) زیر فرمانش بود - حفظ کند. وی در سال ۲۸۷ ه.ق. ۹۰۰ میلادی در جنگی از امیر اسماعیل سامانی شکست خورد. امیر اسماعیل وی را دستگیر کرد و به بغداد فرستاد. عمرو لیث در سال ۲۸۹ ه.ق. به دستور خلیفه کشته شد. با وجود این، بلوچستان تا چندین قرن بعد تحت سلطه امرای صفاری

<sup>۱</sup> صفی زاده دکتر صدیق. تاریخ پنج هزار ساله ایران جلد دوم صفحه ۹۹۹ انتشارات آرون. چاپ دوم. ۱۳۸۵

<sup>۲</sup> - وزیر علی احمد علی خان. تصحیح باستانی پاریزی محمد ابراهیم. تاریخ کرمان جلد اول و دوم صفحات ۳۱۴-۳۱۸ انتشارات علمی. چاپ چهارم ۱۳۵۸

<sup>۳</sup> صفی زاده دکتر صدیق. تاریخ پنج هزار ساله ایران جلد دوم ص ۱۰۰۰ انتشارات آرون. تهران ۱۳۸۵

باقی ماند و طاهر از نوادگان عمرو تا سال ۲۹۵ ه. ق. برایالت فارس، کرمان، بلوچستان و سیستان هم چنانکه گذشت حکمرانی می کرد و والی کرمان و بلوچستان از جانب او انتخاب می شد.<sup>۱</sup>

## سامانیان

سامان که از دودمان بهرام چوبینه و زردتشتی بود بنا به دعوت والی خراسان اسلام آورد و نوه های او چهار تن بودند: ابو محمد نوح، ابو نصر احمد، ابوالعباس یحیی، ابوالفضل الیاس و آنان بنا به فرمان سامون عباسی (۱۹۸-۲۱۸ هجری) به حکومت های خراسان منصوب شدند و حکومت سمرقند را به نوح و فرغانه را به احمد و چاچ را به یحیی و هرات را به الیاس داد و طاهر بن حسین هم چون به حکوت رسید آن نواحی را در دست اولاد سامان باقی گذاشت و چون نوح بن اسد بمرد، طاهر بن عبدالله قلمرو او را به یحیی و احمد داد و پس از الیاس، هرات به پسرش محمد بن الیاس تفویض شد و احمد امیری نیکو بود و او هفت فرزند داشت: نصر، یعقوب، یحیی، اسد، اسماعیل، اسحاق، حمید و چون احمد بمرد نصر جای او را در سمرقند گرفت و در سال ۲۶۰ هجری نصر برادر خود اسماعیل را از جانب خود حکمران بخارا کرد. احمد سامانی قلمرو حکومت خود را توسعه داد و نصر و اسماعیل پسران احمد سامانی که از سال ۲۵۰ هجری سرگرم فرمانروایی شدند بر نیروی خود افزودند و نصر در سال ۲۷۹ هجری درگذشت و اسماعیل به سال ۲۸۷ هجری بر صفاریان چیره شد و خراسان و ماوراءالنهر را گرفت و سلسله سامانی را در بخارا تاسیس نمود و فرمانروایی آنان تا سال ۳۸۹ هجری دوام داشت و سپس به دست غزنویان منقرض شد.

سامانیان که از سال ۲۷۹ هجری به حکومت رسیدند به سال ۲۸۹ هجری حکومتشان به وسیله ایلک خان ترک منقرض شد و جمعا ۱۱۰ سال حکومت کردند و بر این سلسله نه نفر بدین سان امارت کردند: امیر اسماعیل سامانی، ابونصر احمد بن اسماعیل، نصر بن احمد بن اسماعیل، نوح بن نصر بن احمد، ابوالقوارس عبدالملک بن نوح، ابو صالح منصور بن نوح، ابوالقاسم بن منصور، ابوالحارث منصور بن نوح، ابوالقوارس عبدالملک بن نوح دوم.<sup>۲</sup>

## ۱- امیر اسماعیل سامانی (۲۷۹-۲۹۵ هجری)

شکست و اسارت عمرولیث آرام و سکونی را که در چند سال آخر عهد او در خراسان پدید آمده بود از میان برد. خلیفه معتضد (۲۷۹-۲۸۹ هجری) خراسان و سیستان را نیز ضمیمه قلمرو سامانیان کرد.

<sup>۱</sup> میستانی ایرج افشار، بلوچستان و تمدن دیرینه آن ص ۱۱۱، انتشارات وزارت ارشاد اسلامی.

<sup>۲</sup> - صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران جلد دوم صفحه ۱۰۰۹-۱۰۱۰، انتشارات آرون، ۱۳۸۵.

اما مدعیان، آرام و سکون ولایت را بهم زدند. از طبرستان محمد بن زید علوی به خراسان تاخت و میان او لشکریان اسماعیل سامانی جنگی سخت در گرفت. یاران علوی منهزم شدند و خود او مجروح گشت و وفات یافت. پسرش زید بن محمد هم اسیر شد اما امیر سامانی او را بنواخت و آزاد کرد. در سیستان طاهر بن محمد بن عمرو (۲۸۷-۲۹۶ هجری) نواده ی عمرو لیث به امارات نشست و برادرش یعقوب بن محمد که کودکی بود سیزده ساله ولیعهد شد.

نام خلیفه مکتفی را هم در خطبه ذکر کردند و برای او پیام و نامه فرستادند به اظهار طاعت. اما طاهر و برادرش جوان بودند و بی تجربه و امراء و سرکردگان لشکر نیز قدرت می خواستند با ثروت و آسایش طاهر هزینه های عمرو را به عطا وصله میان لشکریان و سرکردگان پخش کرد. اقطاع های فراوان نیز از ضیاع خاصی به آنها داد. در تاریخ سیستان شرح جالبی راجع به این امارت دیوانه وار وی آمده است: طاهر ((از هیچ کس چیزی نستدی و از رعیت مال نخواستی، گفتم ظلم و جور چرا کنم. آنچه هست بکار برم تا خود چه باشد که جهان بگذرست. اما تذبذیر کردی و اندر نفقات و اندر عطیات اسراف کردی. بسیار بزه و مرغ برخوان نهادی و حلاوی و زیادات بسیار شدی چندانکه کس از حشم نتوانستی خورد. تا شاگردان مطبخ به بازار بردندی به طرح بفروختندی)). با این مایه بی تدبیری و جنون وی کار مملکت روی به ضعف آورد و امراء و سرکردگان در حق وی بی اعتنا شدند. چند سفر هم به فارس و کرمان کرد و فارس در دست سبکری بود که در این زمان امیری محتشم بشمار می آمد و بعد از شکست و اسارت عمرو لیث با مقتدر خلیفه در ساخته بود و خراج فارس را به آنجا می فرستاد. اما طاهر هنوز در وی به چشم سابق می دید و او را غلام پدران خویش می شمرد. در کرمان لیث بن علی پسر عم پدرش کَر و فر□ی داشت در طاهر به چشم بی اعتنایی می دید. با این همه هیچ یک را چندان به کار ملک توجه نبود و ضعف و فقرت بر همه ی کارها غلبه داشت. عاقبت لیث بن علی به قصد فتح سیستان روی به زرنج نهاد. مردم زرنج موکب او را با علاقه تلقی کردند. طاهر در مقابل او به دفاع و مقاومت برخاست اما کاری از پیش نبرد. از خزانه ی عمرو لیث چیزی نمانده بود و برای مخارج لشکر دیگر مداخلی وجود نداشت. اما لیث بن علی خزینه معمور داشت. و لشکر به او تمایل یافت. آخر از لشکر با طاهر و یعقوب کسی نماند و شهر بدست لیث افتاد. دو برادر از شهر برآمدند و راه فارس پیش گرفتند (جمادی الاخر ۲۹۶ هجری) اما در فارس هم برخلاف آنچه پنداشته بود سبکری چندان روی خوش به این خداوندزادگان خویش نشان نداد. سهلست آن هر دو برادر را گرفته در بند بر نهاد و به بغداد فرستاد. لیث بن علی بر سیستان استیلا یافت و او را مردم شیرلباده خواندند بسبب لباده هایی سرخ که هنگام ورود به شهر پوشیده بود. لیث نخست در بعضی ولایات با مخالفت سرکشان مواجه شد. خاصه در زابل و غزنین اما به بذل مال و به کمک سپاه آن مخالفت ها را فرو نشاند. بعد قصد تنبیه سبکری کرد و عازم تسخیر فارس شد (جمادی الاخر ۲۹۷ ه.ق.). در کرمان سبکری به مقابله ی او شتافت اما مغلوب و منهزم گشت. لیث به استخر فارس رفت و پسر خود را سبکری در آنجا حبس کرده بود آزاد کرد. شیراز و بعضی شهرهای دیگر را نیز گرفت و بسر مملکت خویش افزود و حتی از آن بلاد خراج نیز بستاند. سپس آهنگ ارجان کرد و سبکری برای دفع او از خلیفه یاری

خواست. مقتدر خلیفه مونس خادم را به دفع لیث فرستاد. شیر لباده اسیر شد و او را با پسرش اسماعیل به بغداد بردند. گویند در بغداد وی را بر قیل نشانند و به خواری گرد شهر گردانیدند (محرم ۲۹۸). در سیستان مردم با برادرش محمد بن علی بیعت کردند. اما مقتدر (۲۹۵-۳۲۰ هجری) ولایت سیستان را ضمیمه قلمرو خراسان کرد و فرمان امارت آن شهر را نزد احمد بن اسماعیل امیر سامانی فرستاد.

در واقع خلیفه آن لشکر کشی را که لیث بن علی در فارس کرده بود عصیان شمرزد و امارت سیستان را از دست خاندان صفاریان بیرون آورد. امیر سامانی احمد بن اسماعیل لشکری جهت تسخیر سیستان فرستاد. محمد بن علی چند روزی با این لشکر مقاومت کرد. عاقبت بگریخت و به بست رفت و لشکر احمد بن اسماعیل در دنبال او. محمد در بست و در بین راه هر جا دستش رسید غارت کرد و به زور و تعدی از مردم مال و خراج گرفت. مردم از تعدی او بجان آمدند و وصول لشکر خراسان را به آنجا مژده یی شمرند. محمد قصد فرار داشت، لشکر سامانی او را گرفته بند کردند و به بست آوردند. در زرنج نیز معدل بن لیث (۲۹۷-۲۹۸ هجری) بعد از چندی مقاومت تسلیم شد و بدین گونه سیستان به دست امیر بن اسماعیل ضمیمه قلمرو سامانیان گشت و دولت صفاریان در میان ستیزه های خانگی به سبب افراط در تن آسایی و تجمل پرستی و مخصوصا در دنباله ی تعدی و تجاوز بسیار برافتاد (ذی الحجه ۲۹۸). محمد را امیر سامانی به بغداد فرستاد و سیستان جز قلمرو سامانیان شد.<sup>۱</sup>

در تاریخ کامل ابن اثیر سنی سید و هیجده بیان مخالفت جعفر بن ابی جعفر بن ابی داود آمده است: ((جعفر بن ابی جعفر ابن داود در ((ختل)) از طرف سامانیان امیر بود. حالاتی از او نمایان شد که تصور تمرّد و عصیان از آن می رفت. با ابو علی محمد مظفر (از طرف سامانیان) مکاتبه شد که او را قصد کند. محمد هم لشکر کشید و با او نبرد کرد و پیروز شد و او را اسیر نمود و سوی بخارا فرستاد. این واقعه قبل از قیام و مخالفت ابو زکریا یحیی رخ داد. چون بشهر بخارا رسید به زندان سپرده شد. ابو زکریا قیام کرد و او را آزاد نمود و همراه خود برد. او از یحیی اجازه بازگشت به ((ختل)) (محل امارت خود) رفت و در آنجا سپاهی گرد آورد که به یحیی وعده داده بود آن سپاه را برای یاری او جمع خواهد کرد ولی چون رسید گردن به طاعت نصر سعید نهاد و کارش سامان گرفت و آن در سنی سید و هیجده بود و هم چنین در بیان حوادث سنی مذکور نوشته شده است. در آن سال سواران شوریدند و تهدید کردند که تمرّد و عصیان خواهند کرد. مقتدر سالاران آنها را نزد خود احضار کرد و وعده ی نیکی داد و گفت: در ماه آینده مواجب و جیره آنها داده خواهد شد. در آن سال مقتدر به فرزند خود ((هارون)) خلعت داد هارون (با خلعت) سوار شد و وزیر و سپاه با او همراه بودند. ایالات فارس و کرمان و سیستان و مکران را به او واگذار کرد و نیز فرزند دیگرش ابوالعباس را خلعت پوشانید و ایالات مغرب و مصر و شام را به او واگذار کرد. مونس مظفر هم پیشکار و جانشین او در آن دیار شد.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> زرین کوب دکتر عبدالحسین، تاریخ ایران بعد از اسلام صفحه ۵۵۰-۵۵۲ انتشارات امر کبیر تهران ۱۳۷۹-.

<sup>۲</sup> ابن اثیر عزالدین. کامل تاریخ بزرگ اسلام و ایران جلد سیزدهم صفحات ۲۵۱-۲۵۲ ترجمه: عباس خلیلی، اهتمام دکتر سادات ناصری، تصحیح دکتر مهیار خلیلی، انتشارات علمی تهران

در نتیجه امیر اسماعیل پس از تحویل دادن عمرولیث به خلیفه بغداد به حکومت خراسان منصوب شد و بعد حکومت حلوان، خراسان، ماوراءالنهر، ترکمنستان، مکران، سند، هند و گرگان را نیز به دست آورد وی حکام ولایتهای مذکور را تعیین کرد و همواره مطیع خلیفه بود، تا اینکه بیمار شد و او را به روستای رزماسر ملک شخصی خودش بردند و چندی بعد (۲۹۵ هـ.ق) در همان جای در گذشت.

از سال ۲۹۵-۳۱۵ هجری قمری والی مقتدری در کرمان و بلوچستان نبود، اما بزرگان آنجا که مورد احترام مردم بودند، حکومت می کردند. بین سالهای ۳۱۵-۳۲۰ هجری قمری، محمد بن الیاس که کنیه او ابو علی و از مردم سغد سمرقند بود. بر کرمان و بلوچستان حکومت می کرد.<sup>۱</sup>

## ۲- منصور ابن نوح (۳۸۷-۳۸۹ هجری)

ابن اثیر در کتاب تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران بیان وقایع کشتن سلیمان ابن ابی علی بن الیاس بوسیله (قُصص) ((کوچ)) و ((بلوص=بلوچ)) می نویسد: ((در این سال سلیمان بن ابی علی بن الیاس که پدرش ایالات کرمان داشت، کشته شد و علت آن چنین بود که به امیر منصور بن نوح که صاحب خراسان بود، گفتند: که کرمان از ((قُصص=کوچ)) و ((بلوص=بلوچ)) با او یکدل اند و در اطاعت او هستند. و او را به طمع تصرف کرمان برانگیختند، سپس سپاهی به سوی کرمان گسیل داشت. همین که او بدان ایالات رسید. ((قُصص=کوچ ها)) و ((بلوص=بلوچ ها)) و دیگر مردم سر از طاعت عضالدوله پیچیده و از او جدا شدند، و به امیر منصور بن نوح پیوستند و کارش بالا گرفت و جمعی بزرگتر شد. در این احوال ((کورکیر بن جستان)) یا ((کورکیز و گورگین)) جانشین عضالدوله در کرمان قصد او کرده با او به جنگ و ستیز برخاست و جنگید. در این گیر و دار سلیمان و دو برادر زاده اش فرزندان ((الیع)) که ((بکر)) و ((حسین)) نامیده می شدند کشته شدند و گروه زیادی از فرماندهان نیز در آن پیکار مقتول گردیده، سر آنها به شیراز از برای عضالدوله فرستاده شد. و او نیز آنها را برای پدرش رکن الدوله فرستاد و گروه زیادی هم اسیر شدند. در ایران سده چهارم، سامانیان همراه با دست نشاندگان آنها یعنی زیاریان (از بازماندگان مرد اویج) و صفاریان بودند. بویهیان طبعاً از شورشیان خراسانی بخصوص سیمجوریان در مقابل سامانیان پشتیبانی می کردند و از بر آمدن غزنویان در ابتدای این سده و انحطاط سامانیان در پایان آن، بیشترین بهره را گرفتند.

سیاست آنها در شمال غرب برقراری و یا پشتیبانی از یک دولت دست نشانده در مقابل سلسله های کوچک دیلمی بود تا منافع آنها را در مبارزه با زیاریان و نیز گردان تأمین کنند. بخشی از کشمکش آنها با گردان مربوط به ((سیاست خارجی)) آنها می شد به خصوص در آذربایجان و بخشی دیگر به امنیت داخلی آنها بر می گشت بویژه در منطقه جبال (گردان حسنویه). این نکته در خصوص دشمنان آنها نیز مصداق داشت که در

<sup>۱</sup> سیستمی ایرج افشار، ایل ها، چادر نشینان و طوایف عشایری ایران جلد دوم صفحه ۸۸۲ تاریخ انتشار پاییز ۱۳۶۶

زمان عضدالدوله علیه قصص ها (کوچ ها) و بلوچ های کرمان و مکران به کار رفت. سرانجام گفتنی است که اشغال عمان و یا به تعبیر دقیق تر مناطق استراتژیک ساحلی این زمان بوسیله بویهیان فارس و بعد ها بوسیله بویهیان عراق، آشکارا بنا به به ملاحظات و تامین منافع مالی بود<sup>۱</sup>.

### ۳- رابعه خضداری بلوچ :

نخستین شاعر شیوا بیان و قادر الکلام اولین زن فارسی گوی بلوچ در قرن چهارم هجری که از شاعران معروف دوره سامانی که هم عصر رودکی بوده است. رابعه خضداری یا قصداری دختر امیر بلخ بنام کعب است ، که از خانواده فرمانروایانی بود که در زمان ابومسلم خراسانی وارد این سرزمین شده بود. کعب پسری داشت بنام حارث ، و دختری داشت بنام رابعه که به سبب حسن و جمال به «زین العرب» لقب یافته بود. حارث به عادات حمیده و و خصائل ستوده شهرت داشت. و خواهرش رابعه هم در زیبایی صورت و نیکویی سیرت نظیر نداشت. رابعه طبعاً شاعر بود و هر چه روایت می شنید می توانست جامه شعر بیوشاند. محمد عوفی می نویسد: «رابعه بنت الکعب التقداری دختر کعب اگر چه زن بود ، اما بفضل بر مردان جهان بخندیدی ، فارس هر دو میدان و والی هردو بیان ، بر نظم تازی قادر ، و در شعر فارسی بنایت ماهر و با غایت ذکا ، خاطر وحدت طبع پیوسته عشق باختی ، و شاهد بازی کردی و او را «مگس رویین» خواندندی و سبب این نیز آن بود که وقتی شعری گفته بود:

ز آسمان ، ملخان و سر همه زرین

خبر دهند که بارید بر سر ایوب

سزد که بارد بر من یکی مگس رویین.<sup>۲</sup>

اگر بیارد زرین ملخ بر او از صبر

رابعه یگانه دختر کعب امیر بلخ بود. او چنان خوش زبان بود که شعرش از شیرینی لب حکایت می کرد. پدر نیز چنان دل بدبوسته بود که آنی از خیالش منصرف نمی شد و فکر آینده دختر پیوسته رنجورش می داشت. چون مرگش فرارسید. پسر خود حارث را پیش خواند و دلبد خویش را بدو سپرد و گفت: «هر چند شهریارانی که این دُر گرانمایه را از من خواستند و من هیچ کس را لایق او نشناختم ، اما تو چون کسی را شایسته او یافتی خود دانی تا به هر راهی که می دانی روزگارش را خرم سازی.» پسر گفته های پدر را پذیرفت و پس از او بر تخت شاهی نشست و خواهر را چون جان گرایی می داشت. اما روزگار بازی دیگری را پیش آورد. روزی حارث به مناسبت جلوس به تخت شاهی جشنی خجسته بر پا داشت. بساط عیش در باغ با شکوهی گسترده شد که از صفا و پاکی چون بهشت بود. تخت شاهی بر ایوان بلندی قرار گرفت و حارث چون خورشیدی بر آن نشسته بود. چاکران و کهتران چون رشته های مروارید دوردادور وی را گرفته و کمر خدمت

<sup>۱</sup> کلود کاهن ، م ، کبیر ، ترجمه : دکتر یعقوب آژند بویهیان صفحات ۲۵ تا ۲۶ انتشارات مولی

<sup>۲</sup> - کوثر دکتر انعام الحق - شعر فارسی در بلوچستان ص ۲-۳ انتشارات مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان ۱۳۵۳ هجری

را به میان بسته بودند. همه نیکو رویی و بلند قامت، و همه سرافراز و دلاور. اما از میان همه آنها جوانی دلارام و خوش اندام، چون ماه در میان ستارگان می درخشید و بیننده را به تحسین وامی داشت؛ نگهبان گنج های شاه بود و بگتاش نام داشت.

چون رابعه از شکوه جشن خبر یافت به بام قصر آمد تا از نزدیک آن همه شادی را به چشم ببیند. لختی از هر سو نظاره کرد و ناگهان نگاهش به بگتاش افتاد. رابعه که بگتاش را به آن دلفروزی دید، آتشی از عشق به جانش افتاد و سراپایش را گرفت. از آن پس خواب شب و آرام روز از او رخت بر بست، و طوفانی سهمگین در وجودش پدید آمد. پس از یک سال، رنج و اندوه چنان ناتوانش کرد که او را یکباره از پا در آورد و بر بستر بیمارش افکند. رابعه دایه ای داشت دلسوز و غمخوار و زیرک و کاردان. با حيله و چاره گری و نرمی و گرمی پرده ی شرم را از چهره ی او بر افکند و قفل دهانش را گشاد تا نسر انجام دختر داستان عشق خود را به غلام، بر دایه آشکار کرد. باری از دایه خواست که در دم برخیزد و سوی دلبر بشتابد و این داستان را با او در میان بگذارد، به قسمی که رازش بر کسی فاش نشود و خود بر خاست و نامه ای نوشت. پس از نوشتن، چهره ی خویش را بر آن نقش کرد و بسوی محبوب فرستاد. بگتاش چون نامه را دید از آن لطف طبع و نقش زیبا در عجب ماند و چنان یکباره دل بدو سپرد که گویی سالهای آشنای او بوده است. پیغام مهر آمیزی فرستاد و عشق را با عشق پاسخ داد.

چون رابعه از زبان دایه به عشق محبوب پی برد، از آن پس روز و شب با طبع روان غزلها می ساخت و به سوی دلبر می فرستاد. مدتها گذشت روزی بگتاش رابعه را در محلی دید شناخت و همان دم به دامنش آویخت. اما بجای آنکه از دلبر نرمی و دلدادگی ببیند با خشونت و سردی روبرو گشت. عاشق ناامید بر جای ماند و گفت: «این چه حکایت است که در نهان شعرم می فرستی و دیوانه ام می کنی و اکنون روی می پوشی و چون بیگانگان از خود می رانی؟»

دختر با مناعت پاسخ داد که: «از این راز آگاه نیستی و نمی دانی که آتشی در دلم زبانه می کشد و هستیم را خاکستر می کند بنزدم چه گرانبهاست. چیزی نیست که با جسم خاکی سروکار داشته باشد. جان غمدیده ی من طالب هوس های پست و شهوانی نیست. ترا همین بس که بهانه ی این عشق سوزان و محرم اسرارم باشی، دست از دامنم بردار که با این کار چون بیگانگان از آستانه ام دور شوی.»

پس از این سخن، رفت و غلام را شیفته تر از پیش برجای گذاشت و خود هم چنان به شعر گفتن پرداخت و آتش درون را با طبع چون آب تسکین داد. روزی دختر عاشق تنها میان چمن ها می گشت و می خواند:

الا ای باد شبگیری گنر کن  
زمن آن ترک یغما را خبر کن.

بگو کز تشنگی خوابم بردی  
بردی ایم و ایم بردی.

چون دریافت که برادر شعرش را می شنود و کلمه ی «ترک یغما» را به «سرخ لقا» سقای سرخ روئی که هر روز سیولی آب برایش می آورد، تبدیل کرد. اما برادر از آن پس به خواهر بد گمان شد. ازاین واقعه ماهی گذشت و دشمنی بر ملک حارث حمله ور گشت و سپاهی بیشمار بر او تاخت. حارث سپاه را به سوئی جمع

آورد و خود چون شیر بر دشمن حمله کرد. از سوی دیگر بکتاش با دودست شمشیر می زد و دلاوری ها می نمود. سر انجام چشم زخمی بدو رسید و سرش از ضربت شمشیر دشمن زخم بر داشت. اما همین که نزدیک بود گرفتار شود، شخصی روبسته ی سلاح پوشیده ای سواره پیش صف در آمد و چنان خروشی بر آورد که از فریاد او ترس در دلها جای گرفت. سوار بر دشمن زد و سرها افکند و یکسر به سوی بکتاش روانه گشت. او را بر گرفت و به میان صف سپاه برد و به دیگرانش سپرد و خود چون برق ناپدید گشت. هیچ کس از حال او آگاه نشد و ندانست که کیست. این سپاهی دلاور رابعه بود که جان بکتاش را نجات بخشید. اما به محض آنکه ناپدید گشت سپاه دشمن چون دریا به موج آمد و چون سیل روان گشت و اگر لشکریان شاه بخارا به کمک نمی شتافتند دیاری در شهر باقی نمی ماند. حارث پس از این کمک پیروز به شهر برگشت و چون سوار مرد افکن را طلبید نشانی او را نجست. گویی فرشته ای بود که از زمین رخت بر بست. همین که قرص شب فرارسید، و قرص ماه همچون صابون، کفی از نور بر عالم پاشید؛ رابعه که از جراحت بکتاش دلی سوخته داشت و خواب از چشمش دور گشته بود نامه ای به او نوشت:

چه افتادت که افتادی به خون در	چو سن زین غم نبینی سر نگون تر
همه شب همچو شمع سوزدر بر	چو شب بگذشت مرگ روز بر سر.
چه می خواهی زمن با این همه سوز	که نه شب بوده ام بی سوز نه روز.
چنان گشتم زسودای تو بی خویش	که از پس می ندانم راه و از پیش.
دلی دارم ز درد خویش خسته	به بیت الحزن در بر خویش بسته.
اگر امید وصل تو نبودی	نه گردی ماندی از من نه دودی.

نامه مانند مرهم درد بکتاش را تسکین داد و سیل اشک از دیدگانش روان ساخت - و به دلداز پیغام فرستاد که:

«جانا تا کیم تنها گذاری	سر بیمار پرسیدن نداری.
چو داری خوی مردم چون لبیان	دمی بنشین به بالین غریبان.
اگر یک زخم دارم بر سر امروز	هزارم هست بر جان ای دل افروز
ز شوق پیرهن بر من کفن شد	بگفت این وز خود بی خویشتن شد.

چند روزی گذشت و زخم بکتاش بهبود یافت. رابعه روزی در راهی به رودکی شاعر بر خورد. شعر ها برای یکدیگر خواندند و سؤال و جواب ها کردند. رودکی از طبع لطیف دختر در تعجب ماند و چون از عشقش آگاه گشت راز طبعش را دانست و چون از آنجا به بخارا رفت. به درگاه شاه بخارا رفت. به درگاه شاه بخارا، که یکمک حارث شتافته بود، رسید. از قضا حارث نیز برای عذر خواهی و سپاسگزاری همان روز به دربار شاه وارد گشت. جشن شاهانه ای بر پا شد و بزرگان و شاعران بار یافتند. شاه از رودکی شعر خواست. او هم برپا خاست و چون شعر های دختر را به یادداشت همه را بر خواند. مجلس سخت گرم شد و شاه چنان مجذوب گشت که نام گوینده ی شعر را از او پرسید. رودکی هم مست می و گرم شعر، بی خبر از وجود حارث، زبان



گشاد و داستان را چنان که بود بی پرده نقل کرد و گفت - شعر از دختر کعب است که مرغ دلش در دام غلامی اسیر گشته است چنان که نه خوردن می داند و نه خفتن و جز شعر گفتن و غزل سرودن و نهانی برای معشوق نامه فرستادن کاری ندارد. راز شعر سوزانش جز این نیست ، حارث داستان را شنید و خود را به مستی زد چنانکه گویی چیزی نشنیده است. اما چون به شهر خود بازگشت دلش از خشم می جوشید و در پی بهانه ای می گشت تا خون خواهر خود را فروریزد و ننگ راز دامن خود بشوید. بکتاش نامه های آن ماه را که سراپا از سوزدرون حکایت می کرد یکجا جمع کرده چون گنج گرانها در دُرچی جای داده بود.

رفیقی داشت ناپاک که از دیدن آن دُرچ حرص بر جانش غالب شد و به گمان گوهر سرش را گشاد و چون آن نامه ها را بر خواند همه را نزد شاه برد. حارث یکباره از جا در رفت. آتش خشم سراسر وجودش را چنان فراگرفت که در همان دم کمر قتل خواهر را بست. ابتدا بکتاش را به بند آورد و در چاهی محبوس ساخت سپس نقشه ی قتل خواهر را کشید. فرمود تا حمامی بتابند و آن سیم تن را در آن بیفکنند و سپس رگزن هردودستش را رگ بزند و آن را باز بگذارد. دژخیمان چنین کردند. رابعه را به گرمابه بردند و از سنگ و آهن در را محکم بستند. دختر فریادها کشید و آتش به جانش افتاد ؛ اما نه از ضعف و دادخواهی ، بلکه آتش عشق، سوز طبع، شعر سوزان، آتش جوانی، آتش بیماری، و... همه این ها چنان او را می سوزانند که هیچ آبی قدرت خاموش کردن آنها را نداشت. آهسته خون از بدنش می رفت و دورش را فرامی گرفت. دختر شاعر انگشت در خون فرو می برد و غزل های پرسوز بر دیوار نقش می کرد.

هم چنانکه دیوار با خون رنگین می شد چهره اش بی رنگ می گشت و هنگامی که در گرمابه دیواری نانوشته نماند در تنش نیز خونی باقی نماند. دیوار از شعر پرشد و آن ماه پیکر چون پاره ای از دیوار بر جای خشک شد و جان شیرینش میان خون و عشق و آتش و اشک از تن بر آمد. روز دیگر گرمابه را گشودند و آن دلفروز را چون زعفران از پای تا فرق غرق در خون دیدند. پیکرش را شستند و در خاک نهفتند و سراسر دیوار گرمابه را از این شعر جگر سوز پر یافتند.

همه رویم به خون دل نگار است.

غلط کردم که بر آتش نشست.

غلط کردم که تو در خون نیایی

به گرمابه مراسم شوی دادی

نمی آیی بدین گرمابه آخر ؟

که در دوزخ کندش زنده آنگاه.

یکی آتش یکی اشک یکی خون.

چو جای تست نتوانم که سوزد

بخونم دست از جان می بشویم

که نوشت باد ، ای یار گرامی

نگارا بی تو چشمم چشمه سار است

ربودی جان و در وی خون نشستی

چو در دل آمدی بیرون نیایی

چو از دو چشم من دو جوی دادی

منم چون ماهی برتابه آخر

نصیب عشق این آمد زدرگاه

سه ره دارد جهان عشق اکنون

به آتش خواستم جانم که سوزد

به اشکم پای جانان می بشویم

بخوردی خون جان من تمامی

کنون در آتش و در اشک و در خون

برقتم زین جهان جیفه بیرون.

مرا بی تو سر آمد زندگانی

منت رفتم ، تو جاویدان بمانی.

چو بکتاش از این واقعه آگاه گشت نهانی فرار کرد و شبانگه به خانه حارث آمد و سرش را از تن جدا کرد ، و هم آنگاه به سر قبر دختر شتافت و با دشنه دل خویش بشکافت.

نبودش صبر بی یار یگانه

بدو پیوست و کوتاه شد فسانه.<sup>۱</sup>

مولانا جامی در تذکره نفحات الانس اسم رابعه را جزو آنانی که بر مسلک عرفان رفته اند ذکر کرده است. هدایت در تذکره معروف ( مجمع الفصحاء ) نوشته است:

«رابعه مذکوره در حسن و جمال و فضل و کمال و معرفت و حال ، وحیده ی روزگار و فریده ی هر انوار ، صاحب عشق حقیقی و مجازی و فارس و میدان فارسی تازی بوده است.»

احوالش در نفحات الانس مولانا جامی در ضمن نسوان عارفانه مسطور است و در یکی از مثنویات شیخ عطار جمعی از حالاتش به نظم کشیده شده است که میلی به بکتاش نام غلامی از غلامان برادر مفرد بهم رسیده و انجامش به عشق حقیقی کشیده و بالاخره بید گمانی برادر او را کشته. معاصر آل سامان و رودکی بوده است و اشعار نیک می فرموده است.<sup>۲</sup>

## دیلیمان

مقتدرترین سلسله ایرانی که در قرن چهارم هجری در ایران پدید آمد سلسله آل بویه بود و موسس این خاندان که نسب خود را به بهرام گور ساسانی می رساندند از اهالی دیلم بودند و یکی از آنها علی ملقب به عمادالدوله ابن ابو شجاع بویه است و بویه ماهیگیری از نواحی شمال ایران بود و عمادالدوله ازسوی مرد آویج حکومت کرج را داشت و پس از مرگ مردآویج او در سال ۳۲۰ هجری اصفهان را به تصرف خود درآورد و با کمک دو برادر دیگرش حسن ملقب به رکن الدوله و احمد ملقب به معز الدوله فارس را در سال ۳۲۳ هجری و همدان و کردستان و کرمان را به سال ۳۲۸ هجری گرفت و رفتار خوب آنان با مردم باعث پیشرفت کارشان شد و هنوز ده سال از شروع کارشان نگذشته بود که محدوده قلمروشان از ری تا اهواز و اصفهان و فارس گسترده شد و سپس ایالات را میان خود بخش بندی کرد و احمد که کرمان را داشت خوزستان را هم گرفت و پس از آن سپاهی مجهز آراست و بغداد در تصرف نمود و المستکفی بیست و دومین خلیفه عباسی را خلع کرد و برادر او را به خلافت نشاند و مراکز حکومت سه برادر عبارت بودند از شیراز و ری و بغداد و المطیع و الطائع و القادر که از سال ۳۳۴ تا ۳۴۲ هجری خلافت کردند مطیع سلاطین آل بویه بود و فقط سکه به نام خلیفه زده می شد و در خطبه های روز جمعه هم نام آنان ذکر می شد آل بویه پیرو مذهب تشیع بودند و آن

<sup>۱</sup> - خانلری کیا دکتر زهرای. دستانهای دل انگیز ادبیات فارسی ص ۹-۲ انتشارات توس ۱۳۶۳.

<sup>۲</sup> - کوثر دکتر انام الحق. شعر فارسی در بلوچستان ص ۶ انتشارات مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان.

را ترویج کردند و حتی معزالدوله در بغداد مذهب تشیع را رونق می بخشید و مراسم سوگواری عاشورا را هر چه با شکوه تر بر پا کردو در مدتی که بر بغداد چیره شده بود آزادی بحث و فکر در آنجا رونق گرفت و از جمله ثمرات آزادی بحث و فکر پیدایش جمعیت اخوان الصفا بود و آنان خواستند دین و دانش را با هم سازش دهند و عقاید اسلامی را با عقل و منطق منطبق سازند و سپس تمام معلومات عالیّه خود را به شکل دایره المعارف در آوردند و در نتیجه زحمات خود را در پنجاه و یک رساله به سال ۲۶۰ هجری انتشار دادند ساز میان پسران بویه علی عمادالدوله که بنیان گذار حکومت آل بویه شناخته شده و دیگر برادران از او اطاعت می کردند و عماد الدوله پیش از مرگ برادرزاده اش فناخسرو را به جانشینی خود برگزید و فناخسرو که بعدها به عضدالدوله ملقب گردید مقتدرترین فرد این خانواده بود و در عصر او تحولات زیادی در ایران به وقوع پیوست.<sup>۱</sup>

## ۱- معزالدوله (۳۳۴-۳۵۶ هجری) و عضدالدوله دیلمی (۳۳۸-۳۷۲ هجری)

معز الدوله به سال ۳۳۴ هجری کرمان را تصرف نمود و پس از برقرار نمودن نظم و امنیت در شهر سایر بلاد کرمان را تصرف نمود و چند قبیله از جمله کوفج (کوچ) و ابرو قویه اطاعت او را نمودند و آن قبایل چون در نزدیکی های جبال منزل داشتند در قلل کوههای بلند کمین نمودند موقعی که معزالدوله به درفارد و ساردوئیه - از دهات ساردو است و این آبادی نزدیک هژا قرار دارد- رسید و به آنها نزدیک شد. کوفجیان (کوچان) از کمین گاه و بیغوله بیرون آمده و سپاه دیلمه را غافل گیر و بر آنها تاختند در این جنگ به یک دست معزالدوله آسیب رسید و توانست به جنگ ادامه دهد بدین سبب در لشکر او هزیمت افتاد و به طرف کرمان آمدند. معزالدوله امیری بر شهر گماشت و خود با سپاهیان به اهواز و از آنجا به دار السلام بغداد رفت و کرمان در تحت حکم عضدالدوله (۳۳۸-۳۷۲ هجری) پسر رکن الدوله بود. عضدالدوله گاهی به شیراز متمکن و زمانی پسرش شرف الدین را به حکومتی کرمان می فرستاد و در زمان او خطبای کرمان بر معابر به لعن معاویه و یزید و قتل امام حسین (ع) می پرداختند. در این عصر عزاداری برای حضرت امام حسین (ع) در ایام عاشورا بین مردم مرسوم شد و دیالمه چون شیعه مذهب بودند در تمام شهرهایی که در تصرف آنها بود عزاداری برای امام حسین (ع) را مرسوم و وقایع روز عاشورا را نمایش می دادند و این عمل را شبیه و به اشخاصی که نمایش را به ترتیب می دادند، این عمل را شبیه گردان می گفتند و این نمایشات و عزاداری پس از دیالمه متروک گردیدند..... بنابراین هم چنانکه ذکر شد، عضدالدوله گاهی در شیراز و زمانی به کرمان می آمد و پسرش شرف الدین را امیر کرمان نموده بود.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - صفی زاده دکتر صدیق تاریخ پنج هزار ساله ایران ایران جلد دوم صفحه ۱۰۲۷-۱۰۲۸ انتشارات آرون. ۱۳۸۵-

<sup>۲</sup> - (هفت) متدین محمود، تاریخ کرمان صفحات ۵۵ - ۶۰ انتشارات مالک اشتر، تهران ۱۳۷۰-

ابن اثیر عز الدین در کتاب تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران تحت عنوان وقایع سال سیصد و شصت بیان عصیان اهل کرمان بر عضدالدوله می نویسد: همین که عضدالدوله کرمان را تصرف کرد قفس ها (کوچ ها) اجتماع کردند و بین آنها ابوسعید بلوصی (بلوچی) و فرزاندانش نیز بودند. در اجتماع برخلاف و سربلندی (علیه عضدالدوله) توحید کامله پیدا کرده و سوگند بر ثبات و پایداری یاد نمودند. عضدالدوله عابد بن علی را به یاری کور کیر روانه داشت و ملحق با او گردید. هر دو با سپاه خویش به جیرفت روی نهادند، در دهم ماه صفر با متمرّدین روبرو شده و پیکار سخت و کشت و کشتاری بین طرفین صورت گرفت، و هردو گروه پایداری به خرج دادند. سرانجام قفسی ها (کوچ ها) و همراهانشان روی به هزیمت گذاشتند. پنج هزار تن از شجاعان و جوه لشکریان قفسی ها (کوچ ها) کشته شده و دو فرزند ابی سعید در آن نبرد کشته شدند. سپس عابد بن علی قفصیان (کوجان) را مورد پیگرد قرار داد و آنها را همه جا دنبال کرد و برخوردهایی با آنها داشت و در تنگنا قرار گرفته و پیشروی عابد بن علی منتهی به هرمز گردید و آنها را متصرف شد. عابد بر بلاد تیز (تیس) دو هزار اسیر از آنها گرفت. بقیه مردم زینهار خواسته، و دژها و پناهگاهها و جبال خود را تسلیم نمودند و قرار بر این شد در صلح و سلم زیست کنند، شمار جنگ و ستیز بدور افکنده و حدود اسلام را از نماز و ادای زکات و گرفتن روزه، و روزه داری انجام دهند. دیری نباید که بلوصی (بلوچ ها) به روش خود که خونریزی و راهزنی بود بازگشتند. همین که عضدالدوله آگاه شد، لشکر بیاراست و در ذیقعدۀ روی به کرمان نهاد. وقتی که به سیرجان رسید، فتنه و فساد بلوچ ها را از راهبری به کرمان و سجستان و خراسان و خرابی های دیگر که کرده بودند، از نزدیک بدید، پس عابد بن علی را با سپاهی گران مجهّز کرده و به سرکوبی و تعقیب آنها مأمور کرد. بلوچ ها چون احساس این امر کردند رو به تنگه ها و اماکن صعب العبور نهادند، در آنجا ها مستقر شده به گمان اینکه، سپاه عضدالدوله دستش به آنها نمی رسد. و در آنجا به امنیت زیست می کنند. عابد با سپاه خویش رد آنها را دنبال کرد، بدینگونه که از حرکت او آگاه نشدند. و وقتی در آن تنگه ها که جای گرفتند بودند، به خود آمدند، که از هر سو سپاهیان عابد بر آنها مسلط بودند، و نتوانستند فرار کنند، یک روز هم شکیبایی کردند و آن روز نوزدهم ربیع الاول سال سیصد و شصت یکم بود. آنگاه در آخر روز، بنای فرار گذاردند و در این کار بیشتر مردان چنگاور آنها کشته شده و زنان و فرزندان شان اسیر شدند. اندک عده ای که از آنان باقی ماند، زینهار خواستند و خواسته آنها پذیرفته شد و از آن موضع کوهستانی ها را کوچاندند و عضدالدوله به جای آنها برزگران، و زارعین را اسکان کرد و آنها زمین ها را برای کشت و کار هموار کردند. عابد آن طوایف را در دریا و خشکی همه جا آنقدر مورد پیگرد قرارداد و دنبال کرد تا جمع آنها را پراکند و امنیت را برقرار کرد.<sup>۱</sup>

عضدالدوله در رمضان (۳۹۲ هـ ق / ژوئیه ۱۰۰۲ م) وفات یافت..... اولیاء حضرت او بر پسرش صمصام الدوله و شمس الملّه مرزبان بیعت کردند، او بتدیر ملک مشغول شد. و ابوالفوارس شیرزاد که برادر او بود و از وی بزرگتر در بلده ی واشهر (؟) کرمان اقامت داشت، چون خبر وفات پدر به او رسید بفارس آمد و نصر بن

۱- ابن اثیر عز الدین، تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران، جلد پانزدهم ص ۱۹- ۲۴ تر جمه: عباس خلیلی و علی هاشمی

هارون نصرانی {را که} وزیر عضالدوله بود بگرفت و اموال و بقایای اعمال که در تصرف او بود بستد و به بصره رفت و روی به بغداد نهاد تا جای پدر بگیرد. مصمصام پیش باز رفت ابوالفوارس برادر را بنواخت و گستاخ کرد پس او را بگرفت و چشم هایش میل کشید و به جانب عمان به قلعه ی ((کیوستان)) فرستاد و ملک مستخلص کرد. پس از در گذشت، عضالدوله عده ی زیادی از این خاندان به ترتیب به سلطنت رسیدند از جمله: شرف الدوله ۳۷۲-۳۷۹ هجری، بهاءالدوله ۳۷۹-۴۰۳ هجری، سلطان الدوله ۴۰۳-۴۱۵ هجری، ابو کالیجار مرزبان ۴۱۵-۴۴۰ هجری، ملک رحیم ۴۴۰-۴۴۷ هجری، موید الدوله ۳۶۶-۳۷۳ هجری، فخرالدوله ۳۶۶-۳۸۷ هجری، مجد الدوله ۳۸۷-۴۲۰ هجری، شمس الدوله ۳۸۷-۴۱۲ هجری، سماءالدوله ۴۱۲-۴۱۴ هجری.

کرمان و مکران یازده سال در تحت فرمان ابوکالیجار مرزبان ۴۱۵-۴۴۰ هجری بود.<sup>۲</sup>

## ۲-یمین الدوله سال ۴۰۲ هجری

در این سال یمین الدوله بر قضدار(قزدار) مستولی شد و آنرا تصرف کرد. سبب آن بود که فرمانروای قضدار(قزدار) قرار صلح بر این گذارده بود که خراجی بپردازد. سپس استحکام شهر و کثرت تنگه ها در راه او را غره کرد و در پناه ایلک خان قرار گرفت. یمین الدوله خود قصد او داشت ولیکن از جهت ایلک خان پرهیز از انجام قصد خویش می نمود.

همین که آنچه فیما بین آنها بود تباه گردید. یمین الدوله عزم جزم کرد، قصد خویش را اجرا کند، و کرد. و در اجرای این امر چنین وانمود کرد که می خواهد به هرات برود. و در جمادی الاول از غزنه بیرون رفت. هنگامی که به جاده رسید رو به قضدار نهاده و از وصول خبر حرکت خویش پیشی جست و آن تنگه ها و کوهستان را پشت سر نهاد. فرمانروای قضدار وقتی بخود آمد که سپاه یمین الدوله شبانه او را احاطه کرده بودند، زینهار خواست، تقاضایش اجابت شد و مالی که نزد او جمع شده بود گرفت و او را در ولایتش مستقر ساخت و بازگشت.<sup>۳</sup>

<sup>۱</sup> وزیر احمد علی خان، تصحیح و تحشیه: باستانی پاریزی (محمد ابراهیم) تاریخ کرمان جلد اول و دوم صفحه ۳۳۲ انتشارات علمی چاپ چهارم.

<sup>۲</sup> صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران جلد دوم صفحه ی ۱۰۳۴ انتشارات آرون، ۱۳۸۵.

<sup>۳</sup> ابن اثیر عز الدین، ترجمه: علی هاشمی حائری، جلد پانزدهم، صفحه ۳۳۴ انتشارات علمی.



## غزنویان

ترکان که در آغاز در ماوراءالنهر می زیستند، پس از فروپاشی سامانیان آن دسته از ترکان که همسایه ایران و صحراگرد بودند به آسانی وارد خاک ایران شدند و نیز پیروزی های مسلمانان در سرزمین های ترک نشین باعث شد که گروه زیادی از آنان را به اسارت در بیایند و آنها را به غلامی گرفتند و سپس ترکها مسلمان شدند و در دوره ی سامانیان غلامان ترک به خراسان آمدند و برخی از آنها وارد ارتش شدند و گروهی از آنها از کودکی برای خدمت در سپاه تربیت می شدند و چون شایستگی خودشان را نشان می دادند به سرهنگی و سپهسالاری می رسیدند و ترکان کم کم در سپاه نفوذ پیدا کردند و به مقام های والایی رسیدند. نوح ابن نصر سامانی (۳۳۱-۳۴۳ هجری) پنجمین پادشاه سامانی غلامی ترک داشت به نام آلتیگین که چون لیاقت و استعداد و هوش برشاری داشت حاجب دربار شد و در زمان منصور بن نوح سامانی (۳۵۰-۳۶۶ هجری) آلتیگین یاغی شد و به غزنه رفت و او هم غلامی داشت به نام سبکتگین و گفته اند سبکتگین را بازرگانی به روزگار سامانیان خریده است و به بخارا برده و به وسیله ی همین بازرگان به درگاه آلتیگین راه یافته، و آلتیگین چون به فراست ذاتی او پی برد وی را خرید و چون از سوی امیر عبدالملک نوح (۳۴۳-۳۵۰ هجری) به امارت تخارستان رسید، سبکتگین را نیز با خود برد و پس از چندی اقامت در تخارستان با سبکتگین عازم غزنین شد و بر امیر آن ناحیه انوک چیره گشت و خود به جای او به حکومت پرداخت و سبکتگین را دلاماد خود کرد و پس از مرگ آلتیگین تمام میراث او را تصاحب کرد و او چون هوش و استعداد زیادی داشت به زودی نیرومند شد و برخی شهرها را تصرف کرد و بلخ را به پایتختی برگزید، چنانکه در این هنگام نوح سامانی از او یاری خواست تا سرداران یاغی خود را سر جای شان نشاند.

سبکتگین سپس به هندوستان لشکر کشید و جنگهای فراوان کرد و غالب بلاد آنجا را متصرف شد و معابد هندوان را خراب کرد و به جای معابد، مساجد بر پا ساخت و کار به آنجا کشید که سامانیان به او لقب ناصرالدین دادند.

سلسله ی غزنویان جمعا پانزده تن به این ترتیب پادشاهی کردند: محمود غزنوی، محمد ابن محمود غزنوی، مسعود بن محمود غزنوی، ابوالفتح مودود ابن مسعود، مسعود بن مسعود، علی بن مسعود، عبدالرشید ابن محمود، طغرل کافر نعمت، فرخزاد ابن مسعود، ابراهیم ابن مسعود، مسعود ابن ابراهیم، ارسلان شاه بن مسعود، بهرام شاه ابن مسعود، خسرو شاه ابن بهرام شاه، خسرو ملک ابن خسرو شاه<sup>۱</sup>.

<sup>۱</sup> - صفی زلدمدکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران صفحه ی ۱۰۵۹-۱۰۶۰ انتشارات آرون، ۱۳۸۵

## ۱- سلطان محمود غزنوی (۳۸۷-۴۲۱ هجری)

سبکتگین پیش از مرگش پسر کوچکتر خود اسماعیل را به جانشینی خود تعیین کرد و در آن دم محمود در نیشابور بود و چون از فوت پدرش مطلع شد پیش برادرش آمد و از او خواست سلطنت را به او محول کند اما او نپذیرفت و محمود با وی جنگید و شکستش داد و به جای پدر نشست اما با برادرش با مهربانی رفتار کرد. محمود در زمان عبدالملک سامانی خراسان را گرفت و در نیشابور به نام خلیفه خطبه خواند و خود را پیر سیاست های خلیفه نشان داد و خلیفه هم حکومت او را تایید کرد و پس از آن قهستان به دست او افتاد و سیستان را هم به تصرف خود درآورد و او گروههای مخالف خود را به شدت سرکوب می کرد و سپس به کرات به هندوستان لشکر کشید و با هندوان جنگید و آنان را شکست داد و پس از آن ایلک خان ترک قصد تصرف خراسان داشت به کلی شکستش داد و ماوراءالنهر را از او گرفت و بلاد غور را هم فتح کرد و احکام اسلام را در آن سرزمین مجری کرد و سپس خوارزم را تصرف نمود و پس از مدتی مجدداً به هندوستان تاخت و سومات را در هم شکست و یک قسمت از آن را به غزنه آورد و در عتبه مسجد قرار داد و غنایم زیادی به دست آورد و مورخین نوشته اند در آن شب که محمود زاده شد بتخانه ای به هند که در حدود پیشاور بود بر لب آب سند شکست و پس از آن گروههای مخالف خود را به شدت سرکوب کرد که مهمترین آن گروه شیعیان بودند و سپس شهر ری را که کانون شیعیان بود گرفت و گروه زیادی از مردم را کشت و قسمتی از کتابهای کتابخانه شهر ری را سوزاند و بخشی از آن را هم به غزنه برد و خلیفه عباسی هم او را پشتیبانی می کرد.

از وقایع مهم دوره سلطنت سلطان محمود متصرف شدن ترکان غز در ایران است و در اواخر سال ۴۱۸ هجری عده ای از مردم نسا پیش سلطان محمود آمدند و از ستم ترکمانان غز شکایت نمودند و سلطان به ارسالن جاذب یکی از سردارانش فرمان داد که آنان را سرکوب کند، اما ارسالن در جنگ با سلجوقی ها شکست خورد و بیشترین جنگجویانش کشته شدند و سلطان محمود به ناچار خود به جنگ ترکان غزنوی رفت و سلجوقیان با اینکه مقاومت شدیدی کردند اما شکست خوردند و به نواحی کوهستانی گریختند.<sup>۱</sup>

سلطان محمود غزنوی (۳۸۷-۴۲۱ هـ) پس از دستگیر نمودن خلف بن احمد صفاری، فرمانروای سیستان (۳۹۳ هـ) امیری را برای سرکوبی بلوچ ها که نسبت به فرستاده او جسارت کرده بودند، مامور کرد. هنگام حرکت قشون، سلطان محمود امیر را به خدمت خواست و اظهار داشت که از ناحیه کوهستانی نمی توان وارد بلوچستان شد، زیرا میان راه کرمان و بلوچستان تنگه ای وجود دارد که به دلیل تسلط بلوچ ها بر آن تنگه و موضع گیری دقیق آنان، شکست ما قطعی است و از این رو باید به حيله متوسل شد و یک شیشه زهر به امیر داد و گفت (( هنگامی که به اصفهان رسیدید، زهر را در سیب ممتاز اصفهانی بخرید و آنها را به زهر آلوده نمایید و بر ده شتر بار کنید و شتران را در میان شتران بازرگانان که همراه شما خواهند بود، تعبیه نمایید))، امیر

<sup>۱</sup> همان جا، صفحات ۱۰۶۰-۱۰۶۱، صنی زاده دکتر صدیق -



پیش از ورود به تنگه شتران حامل بار سیب زهر آلود را همراه عده ای سرباز جلوتر فرستاد. بلوچ ها، سربازان را گرفتند و سیب ها را خوردند، فردای آن روز قوای سلطان محمود از روی جنازه بلوچ های مسموم عبور



کردند.<sup>۱</sup> سند یمن کرنل در کتاب مختصری از تاریخچه قوم بلوچ برگرفته از چاپ ۱۱۶۷ میلادی می نویسد: ((در زمان سلطنت محمود غزنوی بین سلطان محمود غزنوی و افغان ها جنگی بوقوع پیوست، در این جنگ بلوچ ها با سلطان محمود غزنوی همکاری کردند و تا نزدیکی گیلان و مازندران با لشکریان افغان جنگیدند، که شماری از بلوچ ها در این نبرد کشته شدند و سپس به کوه البرز (برزکوه) آمدند. سلطان محمود غزنوی وزیر دفاع و بزرگان قوم را فرا خواند و در طی مذاکره ای با آنان گفت: چون بلوچ ها شجاع و قوی و دلیر و جنگجو هستند، ما با آنان پیوند زناشویی برقرار بکنیم، و در واقع پسران خویش را به عقد دختران بلوچ در بیاوریم. بنابراین پیامی برای سردار بلوچ ((کرا)) فرستاد که ما می خواهیم پیوند عقد ازدواج با دختران شما برقرار کنیم و پسران خویش را به عقد دختران شما در می آوریم. سردار بلوچ ها در جواب گفتند: ما با غیر بلوچ ها بجز خاندان خودمان دختر نمی دهیم. از دیگران زن می گیریم ولی دختران خویش را به دیگران نمی دهیم. قصد پیام را به سلطان محمود غزنوی رسانید. اما سلطان محمود نپذیرفت، و بار دیگر با مشاورت سران

<sup>۱</sup> سیستانی ایرج افشار. بلوچستان و تمدن دیرینه آن ص ۱۱۴، انتشارات وزارت ارشاد. تهران ۱۳۷۱. و ر. ک. طوسی خواجه نظام الملک به کوشش دکتر جعفر شعار. سیاست نامه ((سیر الملوک)) ص ۷۵-۸۲ شرکت سهامی کتابهای جیبی تهران. ۱۳۷۰

حکومتی برای بلوچ ها پیام فرستادند که چاره ای جز پذیرش ندارید، بجز اینکه چهل دختر بلوچ را به عقد پسران ما در بیاورید.))

هر چند وزراء و دیگر سران حکومتی به سلطان محمود گفتند که ما با بلوچ ها با صلح و آرامش در این باره مذاکره بکنیم، اما جواب سلطان محمود این بود که آنان باید دختران خویش را به ازدواج پسران ما در بیاورند. چون بلوچ ها و سران قوم تحت فشار قرار گرفتند بعد از تبادل نظر و مشورت با یکدیگر به این نتیجه رسیدند که ما قدرت جنگیدن با سلطان محمود را نداریم و همه جا و هر کجا کشته داده ایم، ما چاره ای بجز مذاکره با سلطان محمود غزنوی و سران حکومتی نداریم. سپس بزرگان قوم بلوچ به سلطان محمود غزنوی پیشنهاد مذاکره دادند و شرایطی را بیان کردند و گفتند ما به شرایطی دختران خویش را به عقد پسران شما در خواهیم آورد که شما چهل اسب و چهل شمشیر و چهل خیمه به ما بدهید، بنابراین بعد از پذیرفته شدن شرایط ما دختران را به عقد پسران شما در می آوریم. وقتی که شرایط بلوچ ها جامه عمل پوشید و قرار بر این شده بود که بعد از عقد شرایط طرفین در روز دوم بلوچ ها چهل دختر در خیمه ها قرار بدهند، تا به عقد چهل پسر سران حکومتی سلطان محمود در بیایند. بلوچ ها به جای چهل دختر چهل پسر گذاشتند و فردای آن روز سحرگاهان هنگامی که آفتاب سیده دم ندمیده بود، بلوچ ها شمشیرها و اسب ها و خیمه های خویش را برداشتند و هم چنان که ذکر شد به جای چهل دختر چهل پسر در خیمه گذاشتند و رفتند. فردای همان روز وقتی که افراد سلطان محمود آمدند و چهل پسر را در خیمه ها مشاهده کردند، متوجه شدند که دختر نیستند و پسر می باشند. بنابراین سروصدا و غوغایی در میان آنان ایجاد گردید که این بلوچ ها به ما حقه زده اند و رفته اند. آنان در روز اول می گفتند که ما نمی خواهیم با شما عهد و پیمان زناشویی برقرار کنیم. از این واقعه غیر منتظره خشمگین شدند و می خواستند چهل پسر را به قتل برسانند. اما سلطان محمود غزنوی گفت: که ما چهل پسر را به عقد دختران خویش در می آوریم و این عمل بهتر از کشتن شان می باشد. در نتیجه آنان را داماد کردند و به نکاح دختران لشکریان سلطان محمود غزنوی در آوردند و ماندگار شدند.<sup>۱</sup>

## ۲- مسعود غزنوی (۴۲۲-۴۳۲ هجری)

معدان حکمران مکران با سلطان محمود غزنوی در لشکرکشی ری همراه بوده است. پس از مرگ معدان، والی کرمان میان پسرانش عیسی و ابوالعسکر برای حکومت مکران اختلاف افتاد و کار به جنگ کشید. مردم در این زد و خورد از عیسی حمایت کردند، سرانجام ابوالعسکر شکست خورد و به سیستان گریخت و از آنجا به نزد سلطان محمود رفت. محمود او را پذیرفت و قول داد که وی را کمک کند، اما در بیست و سه ربیع الثانی سال ۴۲۱ هـ در غزنه درگذشت. سلطان مسعود در سال ۴۲۲ هـ ق به سوی غزنه رفت و اطاعت تیول

<sup>۱</sup> - سند یمن کرنل مختصری از تاریخچه قوم بلوچ ص ۳-۴ برگرفته از چاپ سال ۱۱۶۷ م.

داران آن نواحی را پذیرفت و حاجب جامه دار را با لشکری به همراه ابوالعسكر به مکران فرستاد. عیسی برادر ابوالعسكر، چون خبر آمدن قوای مذکور را شنید، حدود دو هزار تن کیچی - شهری در بلوچستان پاکستان - ریگی و مکرانی و شش هزار تن نیز سواره نظام گرد آورد و به جنگ حاجب رفت. در این نبرد بلوچ ها شکست خوردند و متواری شدند، عیسی نیز به هنگام فرار، توسط لشکریان مسعود دستگیر شد و به قتل رسید. در این نبرد گروه زیادی از لشکریان بلوچ کشته شدند و قوای مسعود سه شبانه روز، شهر تیز (تیس) و پیرامون آن را غارت کردند و ابوالعسكر را به حکومت آنجا گماشتند.<sup>۱</sup>



بان سیت یعنی مکان مقدس و نماد بزرگ تیس که قدمت آن به چند صد سال می رسد

ابن اثیر عز الدین در کتاب تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران، تحت عنوان وقایع چهارصد و بیست و دو بیان تصرف تیز (تیس) و مکران می نویسد: ((در این سال، سلطان مسعود بن محمود بن سبکتیگین سپاهی به تیز (تیس) گسیل داشت و آنجا و نواحی مجاور آن تصرف کرد، انگیزه او در این امر این بود که معدان صاحب آن در گذشته بود، دو فرزند ایشان به نام های ابوالعسكر و عیسی بجای گذاشته بود. عیسی بنای استبداد در ولایت و اموال گذارد. ابی العسكر به خراسان رفت و از مسعود یاری خواست، وی سپاهی همراه او روانه کرد و امر کرد آن بلاد را از عیسی بگیرند، یا اینکه با برادر خود اتفاق بر اطاعت او کنند.

ابوالعسكر و آن سپاه به مقصد رسیدند و عیسی را دعوت به اطاعت و موافقت نمودند، او نپذیرفت و گروه زیادی بالغ بر هیجده هزار تن گرد آورد، رو به آنها رفت و تلاقی کردند. بسیاری از همراهان عیسی به برادرش ابی العسا کر روی آورده زینهار خواسته تامین یافتند، عیسی منهزم شد. سپس برگشته با عده ای از

۱ - سیستانی ایرج افشار، ایل ها، جادر نشینان و طوایف عشایری ایران. جلد دوم، صفحه ی ۸۸۸ تاریخ انتشار، پاییز ۱۳۶۶

یارانش حمله کرد و در میان معرکه جنگ کشته شد و ابوالعسكر بر بلاد چیره گردید و بر اهالی اجحاف روا داشت.<sup>۱</sup> براساس منشوری که القائم خلیفه عباسی در سال ۴۲۲ هـ.ق برای سلطان مسعود غزنوی فرستاد، سرزمین بلوچستان نیز همانند قصدار و الشتان یا سیبی و کیکانان (خان کلات فعلی) جز قلمرو مسعود محسوب شد.<sup>۲</sup>

در روایات تاریخی آمده است: در مکران آل عیسی بن معدان خوارجی حکومت می کرده است. مکران و منطقه قصدار مرکز خوارج بوده است. در قرن چهارم سردار خوارج در مکران عیسی بن معدان سلطنت خود را اعلام داشته و حکومت می کرد، که پایتخت آن منطقه ((تیس)) بوده است. و بعد از آن فرزندان او حاکم شده و حکمرانی کرده اند. عیسی بن معدان یکصد و بیست سال در مکران حکمرانی نموده و در سال ۴۷۱ هجری سلطان شهاب الدین غوری سلسله سلطنت آنان را پایان داده است.

عیسی بن معدان در بین مردم معروف به ((مهراج)) یا ((معراج)) بوده و شهرت داشته است. اصطخری می نویسد: در مکران عیسی بن معدان نامی که مردم او را ((مهراج)) یا معراج می نامند و پایتخت حکمرانی او در تیس می باشد حاکم و فرمانرو است. در معجم البلدان یاقوت حموی می نویسد: عیسی بن معدان حکمران تیس خطبه های عباسی و خلافت آنان را نمی خوانده است. مولف کتاب اعراب هندوستان در صفحه های (۲۵۹-۲۶۱) قاضی ابو علی سنوخی می نویسد: که غالباً در زمان عیسی بن معدان و به نقل از احمد یسار بیان می کنند: که در تیز (تیس) من با شیخ و پیری بزرگ ملاقات کردم که مردم او را مهندس در امور دریانوردی و کشتیرانی می دانستند که در فن و صنعت خودش بسیار ماهر و چیره دست بود. آنگاه به نقل از همین پیر و شیخ مکرانی و تیزی بیان کرده است: که در مکران یک شخص و فرد خوارج علیه حکومت و حکمران تیس شورش کرد و مکران را تصرف نمود و نظم و امنیت را در تیس به خوبی برقرار کرد. پادشاه هندوستان برای شکست این حکمران خوارج لشکری فراهم کرد و روانه نمود، اما در مکران شکست خورد. بار دوم می خواست حمله بکند که با مخالفت وزیرش روبرو گشت و گفت: آن منطقه جزء قلمرو حکمرانی تو نیست، نباید حمله بکنی، اگر چه مردم آن تحت سلطه خوارج هستند. اما به سخنان وزیرش اعتنا نکرد و حمله نمود، که سرانجام در جنگ مکران و تیس بدست خوارج کشته شد. حکمران مکران به هندوستان حمله کرد و آنجا را به تصرف خویش در آورد، و با عدالت و دادگری نظم و امنیت را در آنجا برقرار کرد، که بلند آوازه شد. و از نام نیکی که در آنجا بر جای گذاشت شهرت و عزتی در بین مردم یافت و زبازد خاص و عام گردید. او در زمان حکمرانی اش افراد زیرک و کاردان و دانا و دانشمند و سران قوم را در دربارش فرا خواند. و هم چنین به همه فرمانروایان و استانداران خویش نوشت که کلیه افراد کاردان و زیرک و دانا و دانشمند و مدیر و مدبر را به دربارش بفرستند. بنا به فرمان او کلیه افراد مذکور در سطح کشور در دربارش جمع شدند. ایشان از بین همه آنان صد نفر دانا و دانشمند را در مرحله نخست انتخاب کرد. سپس از بین صد نفر ده نفر را برگزید و انتخاب

۱- ابن اثیر عز الدین علی ترجمه: عباس خلیلی، تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران جلد ۱۶، ص ۱۲۴ انتشارات علمی.

۲- سیستمی، یارچ افشار، همان جا ص ۸۸۸

کرد که در جلسات اداری و حکومتی اش با آنان مذاکره و گفتگو می نمود. روزی ایشان سوالی را مطرح کردند و از جمع پرسید و گفت: هر انسان عاقل و دانایی برای رفع عیوبش لازم است که بکوشد. بنابراین من حاکم و فرمانروای شما مردم تیس هستم. چه عیبی از نظر نژادی و حکمرانی من مشاهده می کنید. همه حضار پس از شنیدن سخنان حکمران تیس ساکت و خاموش گشتند. حضار گفتند: ما نمی توانیم پاسخ شما را درباره سیستم حکومتی جواب بدهیم، چون آزادی بیان و عقیده نداریم، امنیت جانی نداریم، چنانچه ضمانت اجرایی امنیت جانی داشته باشیم که تحت تعقیب قرار نگرفته و اذیت و آزار نمی بینیم بیان خواهیم کرد. پادشاه اطمینان داد که آنان مورد تعرض قرار نمی گیرند، و هر چه درد دل دارند بر زبان آورند. بعد از تأمل و اندیشیدن در پاسخ پادشاه تیس گفتند: ما در نظام اداری و کشوری شما راه و روش جدیدی می بینیم که در پادشاهان گذشته وجود نداشته است. پادشاه عرض کرد چه روش تازه و جدیدی در حکومت من وجود دارد که در روش پادشاهان گذشته وجود داشته و در سیستم حکومتی من وجود ندارد؟ آنان در جواب گفتند: قبل شما هر پادشاهی که حکمرانی نموده است. خاندان او قبلاً پادشاه بوده اند و بعد از او فرزندان شان جانشین او گشته و حکمرانی نموده اند. ولی روش حکومتی شما چنین نیست. پادشاه زاده نیستید، بلکه بسا شمشیر و قدرت به پادشاهی رسیده اید. در حالی که پدران پادشاه نبوده است؟ پادشاه همین سوال را سه بار تکرار کرد اما پاسخ آنان تنها همین پاسخ بود. سرانجام پادشاه در جواب شان فرمود: این پاسخ شما که پادشاهان گذشته و جانشینان آنان همه شاهزاده بوده اند و بعداً فرزندان شان جانشین شده و پادشاهی کرده اند کاملاً درست نیست. شما در جواب سوال دیگر من بفرمائید که اولین شخصی که به عنوان پادشاه سلطنت کرده است قبل از او چه کسی پادشاه بوده است؟ آنان مانند من هم چنین افرادی بوده اند که به پادشاهی رسیده اند و سپس به مرور زمان روش پادشاهی و حکمرانی را آموخته اند و حکومت را به دست گرفته اند و این عیب و نقصی شمرده نمی شود. چنانچه شما در برقرار کردن نظم و امنیت کشور خطا و اشتباهی دیدید مرا تذکر بدهید. و این را بدانید که بعد از من حکومت در دست خاندان و فرزندان من خواهد بود و آنان حکومت خواهند کرد، و از افراد کاردان و مدیر در امور کشور داری یاری و کمک خواهند گرفت. بعد از آن سران قوم از او تشکر نموده و رضایت شان را اعلام نمودند. بدینوسیله آن حکمران در امور کشور داری اش موفق و پیروز گردید. در معجم البلدان، یاقوت حموی و اصطخری درباره مکران و تیس نوشته اند: که مکران سرزمین وسیعی است که شامل شهرها و روستاهاست، و در آن نیشکر کاشته می شود که از آنجا به تمام نقاط کشور صادر می شود و بهترین نوع نیشکر آن در شهر قصر قند بوده است.<sup>۱</sup>

۱ - حموی یاقوت شهاب الدین، معجم البلدان صفحات ۱۲۹-۱۸۰ بیروت. ترجمه: مولانا جاسم ویدادی



## سلجوقیان

سلجوقیان طایفه ای بودند از ترکمانان غز که در ترکمنستان در دره های علیای رود سیحون و جیحون می زیستند و مانند دیگر قبایل ترک هر چند وقت در پی یافتن چراگاهی از محلی به محل دیگر می کوچیدند و جد آنان دقاق نام داشت که با قبیله خود در اطاعت ملوک ترکستان زندگی می کرد. سلجوق در آغاز در شهر جند از بلاد ساحل جیحون سکونت کرد. سلجوق پسر دقاق چون مردی جنگجو و دلیر بود مسلمان شد و قبیله خود را به اسلام دعوت نمود و به سبب جنگهای متعددی که با ترکان غیر مسلمان کرد شهرتی به دست آورد، زیرا آنان به ماوراءالنهر می تاختند تا اینکه به دست وی شکست خوردند و سپس همگی به سوی سلجوق و یارانش گرویدند و نیروی عظیم به وجود آوردند که پس از ملوک ماوراءالنهر از آنان یاری می خواستند. پس از آنکه سلجوق در جُند در گذشت پسرانش موسی و ارسلان بیغو و میکائیل و یونس قلمرو حکومت را می چرخاندند و سپس میکائیل در جنگ با ترکان کشته شد و سلجوقیان از دو پسر جوان او: طغرل بیگ و چغری بیگ داود پیروی می کردند و آن دو با کمک عموهایشان به زندگی قبیله ای خود ادامه دادند.

سلجوقیان پس از مدتی با غزنویان همسایه شدند و سلطان محمود از آنان در هراس بود اما سپس با آنان طرح دوستی ریخت و سلطان محمود آنان را گول زد و یکی از سرانشان به نام اسرائیل را اسیر کرد و پس از آن او را به هندوستان برد و اسرائیل در هندوستان فوت کرد و سپس سلجوقیان دست به ایجاد فتنه و آشوب زدند و بسیاری از غزنویان را کشتند و پس از آن سلجوقیان با سلطان محمود مشورت کردند و قرار شد چهار هزار خانواده ی سلجوقی به ریاست طغرل بیگ در شمال خراسان زندگی کنند و در چمنزارهای آن سرزمین به گله چرانی بپردازند و در عوض سالانه تعدادی گوسفند به مطبخ شاه غزنوی بفرستند. پس از مدتی سلجوقی ها در بخارا دارای فر و شکوه شدند و قدرت آنان به جایی رسید که پس از مرگ سلطان محمود بسیاری از مناطق ایران را گرفتند و سپس غزنویان در محاصره سلجوقیان قرار گرفتند و قسمت عمده خراسان را تصرف کردند و نیشابور هم توسط طغرل تسخیر شد و این ابتدای سلطه سلجوقیان بود بر بخش های گوناگون ایران که به شهریار ی ایران رسیدند و پس از آن دولت سلجوقی را تاسیس کردند و طغرل ناچار در پی جلب حمایت خلیفه عباسی برآمد. سلجوقیان سپس بر قسمت های مختلف ایران چیره شدند و در طول سلطنت شان چهارده پادشاه به مدت یکصد و شصت و یک سال حکومت کردند که عبارتند از: طغرل اول، آلب ارسلان، ملک شاه، برکیارق، محمد اول، سنجر، محمود دوم، داود، مسعود، محمد دوم، سلیمان، ارسلان، طغرل دوم.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> - صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران جلد دوم ص ۱۱۲۲-۱۱۲۴ انتشارات آرون، ۱۳۸۵

## ۱- طغرل اول (۴۲۹-۴۵۵ هجری)

طغرل بیگ اول پس از فتح خراسان لشکری را در سال ۱۰۴۱/۴۳۳ م به سمت کرمان و جنوب شرقی ایران فرستاد تا این مناطق را از دست حاکم بویه عماد الدین ابوالکلیجار مرزبان بیرون آورند. این حمله دفع شد ولی قرا ارسلان قاورد در سال ۴۴۰ هـ/ ۱۰۴۸ م حکومت سلجوقیان را در کرمان بر اقوام کوهستانی بخش جنوبی این ایالت یعنی قفص ها (کوچ ها) و بلوچ ها تحمیل کرد. سرانجام حکومت سلجوقیان تا سواحل دریای عمان در مکران و بر خلیج عمان کشیده شد و شحنة ای از جانب آنها در آنجا قرار گرفت و حاکمیت سلجوقیان به مدت هشتاد سال بر حاکمان محلی اعمال گشت. اقلیم و آب و هوای متفاوت کرمان به نفع پیروان غزقاورد تمام شد و آنها توانستند با حشم خود زندگی ایلی در پیش گیرند و غلامان و سپاهیان حرفه ای او نیز اقطاعی از اراضی کشاورزی این منطقه دریافت دارند. طبق اشاره مورخ محلی محمد بن ابراهیم (ص ۲۹-۳۰) محمد شاه بن ملک شاه کرمانی (۵۱۱-۵۱۷/۵۲۷-۱۱۴۲) نظام حساب شده ای از دیوان اشرف (جاسوسی) در کرمان و حومه ی تا خراسان و اصفهان راه انداخت. به طور کلی کرمان تا نابسامانی دهه نهایی این امارت نشین، از صلح و آرامش و وفور نعمت قابل ملاحظه برخوردار بود. موقعیت این منطقه در امر تجارت که از سواحل خلیج فارس تا خراسان و آسیای مرکزی کشیده شده و خود امرا را وارد امر بازرگانی کرده بود این صلح و سعادت را تقویت می کرد، تا از آنجا که امرای سلجوقی از مالیات ترانزیت بر تجار و حقوق گمرکی بنادری چون تیز (تیس) در مکران عایدات معتابیهی داشتند، لذا بازرگانی و تجارت را تشویق می کردند. کاروان سراهایی در کرمان برپا شد و راههای تجاری آنها از وجود راهزنان قفص ها (کوچ ها) پاک کردند و عناصر متمدن را سر جای خود نشانند. بازرگانان خارجی از جمله رومی ها و هند یها در زمان سلطنت طولانی ارسلان شاه اول پسر کرمان شاه (۵۳۷-۵۴۲/۴۹۵-۱۱۰۱) و بهرام شاه بن طغرل شاه (۷۰-۵۶۵/۵-۱۱۷۰) در شهرهای کرمان ویا بردسیر (پایتخت تابستانی امرا) و جیرفت (تختگاه زمستانی امرا) تجارتخانه هایی بر پا کردند.<sup>۱</sup>

## ۲- ملک قاورد سلجوقی (۴۳۳ هجری)

در سال ۴۳۳ هـ ق ملک قاورد سلجوقی، پسر چغری بیگ بن میکال بن سلجوق بن دقاق به دستور عمومی خود، طغرل بیگ برای تصرف بلوچستان و کرمان با سپاهی از خراسان به آن خطه آمد. در این تاریخ بهرام که از سوی ابوالکلیجار در خوزستان بسر می برد به محض شنیدن این خبر به سوی کرمان حرکت کرد، ولی در خناب در گذشت و در نتیجه ملک قاورد سرزمین کرمان و بلوچستان را تسخیر نمود.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - با زورث، دلرلی کران، دیولر ارجز کاهن، لمبتون، هیلنبراند، ترجمه و تدوین: دکتر یعقوب آژند، سلجوقیان صفحه ۱۰۳-۱۰۴ انتشارات

مؤسی ۱۳۸۰

<sup>۲</sup> - سیستمی ایرج افشار، نایل ها، چادر نشینان و طوایف و عشایری ایران، جلد دوم صفحه ۸۸۸ تاریخ انتشار پاییز ۱۳۶۶.



هم چنانکه گذشت پیش از مرگ ابوکالیجار در سال ۴۴۰ ق/ ۱۰۴۸ م/ بهرام بن لشکرستان، حاکم دیلمی بردسیر، کرسی ولایت را تسلیم ملک قاورد کرد. بدین طریق حکومت قاورد و نوادگانش برای صد و چهل سال آینده در ولایت کرمان استقرار یافت، و تاخت و تاز غزان در نیمه ی دوم سده ی ششم / دوازدهم م. کرمان از یک دوره ثبات و رونق نسبی برخوردار گردید. خصوصاً که این ولایت بر سر راه تجاری خراسان به خلیج فارس و سرزمین های شرقی تر قرار داشت. محمد بن ابراهیم بر حکومت عدل قاورد تأکید می ورزد. برای ترکمنان اقطاعی در کرمان تعیین گردید، اما امیر خود مراقب بود که احشام زیادش در صحرا به چرا روند تا زمین های کشاورزی آسیب نینند. وی سپاهی به سرکوبی کوفجیان (کوچ ها) یا قُصص فرستاد که کوه نشینان بلوچی بودند و راهزنیهای آنها از مدتها پیش نواحی جنوبی و شرقی ولایت را ناامن کرده بود. تهاجم سلجوقیان به کرمان محرک کلی مهاجرت بلوچ ها به سوی شرق و به داخل مکران و بلوچستان کنونی گردیده بود. قاورد حتی آن قدر قدرت داشت که سپاهی از خلیج فارس عبور داده عمان را که در گذشته تابع آل بویه بود از دست خوارج محلی بیرون کرد. این ناحیه تا حدود سال ۵۳۶ ق/ ۱۱۴۰ م، تحت تابعیت و سیادت سلجوقیان باقی ماند.<sup>۱</sup>

### ۳- فتح قصص (کوچ) در زمان ملک قاورد سلجوقی

ملک قاورد چون فتح و پیروزی مشهوری بدست آورد، شمار لشکریان او روی به افزایش نهاد. درباریان او روز به روز شمارشان بیشتر می گردید. بدین ترتیب مخارج دستگاه نظامی اش را مناطق سردسیر کرمان نمی توانست فراهم کند. چون سرمایه و ثروت کرمان بیشتر از مناطق گرمسیری بدست می آیند این سرزمین ها از زمان دیلمیان در دست قوم کوفج و گروه قصص (کوچان) بودند که بر آن ناحیه چیره یافته بودند، و در این زمان تعدادشان هر روز بیشتر می گردید، و با ساز و برگ نظامی و اسلحه اندک سرکوبی و غلبه یافتن غیر ممکن بود. این قوم چون در فقر و فلاکت زندگی می کردند به ناچار از راه چپو کردن و غارتگری از کنسار ساحل دریای عمان تا حدود خلیج فارس دست به غارتگری می زدند.

در زمان دیلمیان ابوالحسین معز الدوله بدانجا لشکر کشید. رییس قوم قصص (کوچان) در دره سرپزن - از دهات سارویه کرمان - کمین کرده و بر لشکر او تاختند و دیلمیان را شکست دادند و دیگر آنان متعرض این قوم نشدند. ملک قاورد وقتی که از سرگذشت قوم قصص (کوچان) و جنگجویی قومی و جنگجویی آنان با خبر شد و آگاه گردید متوجه شد که آشکارا و به طور علنی نمی توان با چنین قومی عناد و دشمنی بورزد و ریشه جنگ و فساد را در این منطق بخشکاند. بدین ترتیب با تدبیر و اندیشه دست به کار شد و فرمانی صادر کرد مبنی بر اینکه با حرمت و احترام خاصی که به قصص دارم مناطق در فارد و سرپزن تا ساحل عمان را به آن

۱- صفی زاده، دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران، جلد دوم صفحه ۱۱۵۲ انتشارات آرون، ۱۳۸۵.

قوم ارزانی داشتیم و خلعت و بخشش گرانیهایی برای رئیس قُصص (کوچان) فرستاد و یاد آور گردید که من ترک هستم آب و هوای ناحیه گرمسیری موافق مزاج من و لشکریانم نیست. بناچار برای من جانشینی بهتر و شایسته تر از رئیس قوم قُصص نمی تواند باشد.

در آن موقع همه گروه قوم قُصص بطور کامل در کوه بارجان-کوهستان بارز که دنباله جبال بارز است-اقامت داشتند. ملک قاورد تدبیری اندیشید، یکی از نزدیکان خود را به بهانه خیانت از درگاه راند او به زعيم قُصص پناه برد و نزد او ماند و محرم اسرار او شد. زعيم قُصص عمی داشت پیر و کار دیده، گفت: مدت شش ماه این مرد اینجاست، صلاح آنست که برود و در دسری فراهم نکند. زعيم قُصص نپسندید و حتی گفت: من دختر خود را به زنی با او خواهم داد..... بهر حال رئیس قوم قُصص یا کوچان آن چنان شیفته صحبت و همنشینی با او شده بود که به چنین سخنانی توجهی نمی کرد. و برخلاف انتظار و تصور عمومی غمخوارش پاسخ داد که: خداوند بلند مرتبه حق بزرگی بر گردن من گذاشته است که مردی بزرگ و دانشمند را محتاج و نیازمند من ساخته است. او را در حق خویش از همه ی شما مهربان تر می بینم. شما را حسد بر آن داشته است که هر روز او را به تهمتی منسوب می کنید. با وجود چنین پاسخی که به عمومی کاردان خود داد. عمویش گفت: عزیزم، مثال تو و این وزیر مقرب سلجوقی که در خدمت شماست. چون مثال وزیر زاغان و ملک بومان است که در کتاب کلیل و دمنه آمده است. امیر قُصص گفت: مثل اینکه سخن بیهوده و یاوه می گویی، در میان ما و ملک قاورد کوههای بلند و مرتفع و پابرجا و استوار و راههای سخت و دشوار و شاخه های درختان مانع است. شاید او به شکل عقاب پرواز کند تا بتواند از این راههای سخت و دشوار به ما حمله ور شود و شکنجه و آزارمان دهد. چنانچه ملک قاورد این چنین اندیشه ای در سر داشته باشد با او همان معامله و برخورد را خواهیم کرد که با معز الدوله کردیم و جنگیدیم. قدرت ملک قاورد از معز الدوله بیشتر نیست و من از جدم کمتر نیستم. چون گوش هوش. از جهت غرورش همچون قلعی سخت گشته بود، پیران نصیحت کننده دست از نصیحت او کشیدند. بدین ترتیب وزیر مقرب ملک قاورد سلجوقی بر محل خروج لشکریان و دخول لشکر و مناطق نظامی حساس و سوراخ ها و محل های خروجی آگاه گردید. فرصت را غنیمت شمرد، تا اینکه رئیس قُصص اراده دامادی و وصلت با یکی از سران قوم قُصص داشت.

چون وزیر ملک قاورد سلجوقی از علم نجوم آگاهی کامل داشت، این فرصت غیر منتظره را برای روز جشن و عروسی و ضیافت واگذار کرد. آن وزیر شاگردی داشت به نام علیک-صورت کوچک شده، یعنی علی کوچک بقول کرمانی ها ((علیو)) -که بر محل های خارج شدن و کمینگاهها و تنگه های محل و اقامت لشکریان و محل جمع شدن لشکرو سرگردان شدن آن قوم و پناهگاهها مطلع بود. و هم چنین از سکونت و محل آبشخور چراگاهها و عقب نشینی کردن از آن اماکن شناسایی داشت. بدین ترتیب آن وزیر با شاگردش جنگی ساختگی کرد و سرش را شکافت و خونین کرد. آن شاگرد قهر کرد و در همان شب به سمت پایتخت رفت و اوضاع و احوال حمله جنگی را به عرض ملک قاورد رسانید که در فلان روز وعده وصلت و خواستگاری و دامادی و اجتماع قوم قُصص است و هنگام زفاف و جمع شدن عروس و داماد است. و تا سه روز دیگر همه سران و

رومای و لشکریان قوم کوفج (کوچ) از سواحل دریای تا دور ترین مناطق کرمان در فلان روستا و فلان خانه جمع خواهند شد.

ملک قاورد وقتی که از این گزارش مطلع شد فوراً با لشکر آماده اش سوار بر اسب گردید و از شهر خارج شد. بقیه لشکریانش چون از حرکت او با خبر شدند از او پیروی کرده و به دنبال لشکرش با همراه او رفتند و در ظرف دو شبانه روز به جیرفت رسیدند. ملک قاورد با لشکری اندک که همراه او گرویدند به مدت یک روز دیگر به کوه کوفجان (کوچان) خود را رسانیدند. اتفاقاً همان شب، شب عروسی بود و همه بزرگان و افراد کوچک و بزرگ، مرد و زن آن افراد فرومایه و غارتگر جمع شده بودند و مشغول عیش و نوش بودند. هنگام سحر لشکریان ملک قاورد بر خانه های آنان تاختند و تا طفل در گهواره بود همه را کشتند و همه اموال آن ولایت از پارچه های گرانبها و نفیس و چهارپایان، گوسفندان و حیوانات که آماده بودند در تصرف خویش درآوردند و ولایت و ناحیه گرمسیر بطور کامل همگی و سراسر ناحیه از آمیزش و حمله دیگر آنان پاک سازی شد.<sup>۱</sup>

## ۴- ملک شاه سلجوقی (۴۶۵-۴۸۵ هجری)

پس از کشته شدن آلب ارسلان، پسرش ملک شاه ملقب به جلال الدوله که هیجده ساله بود به سال ۴۶۵ هجری به سلطنت رسید و زمام امور مملکت را به دست گرفت. وزیر وزارت را به خواجه نظام الملک سپرد.<sup>۲</sup> سلطان ملک شاه در زمان سلطنت خویش قدرت منطقه ای محدود را اعمال می کرد. ولی این قدرت همراه با شدت و ضعف بود. درست در پایان سلطنت سلجوقیان مناطقی وجود داشتند که فقط در ازای پرداخت مالیات به قبایل محلی واگذار شده بود. مثل بخش هایی از کردستان و لرستان در جبال و بیشتر در نواحی فارس و قفقز (کوچ) و بلوچ در کرمان و مکران و با اینکه مناطقی از دشت مغان و اران و اراضی بیابانی گرگان و دهستان در جنوب شرقی دریای خزر که به قبایل اوغوز اختصاص یافته بود و سلاطین فقط مراقب بودند تا در صورت امکان امنیت و تدارکات این مناطق را فراهم کنند و پیوند مطلوبی با این گروه ها داشته باشند.

صفحات ۱۳۳-۱۳۴ تاریخ سیستان این نکته را روشن می کند. گروهی از غزان که در سیستان تحت سرکردگی قراتاش بن طغان بک عیسی بودند در سال ۴۴۵-۱۰۵۳ در صدد بر آمدند سیستان را به قصد کرمان ترک کنند. سیستانیان روزی چند آنها را میهمان داشتند. قراتاش به سیستانیان گفت: ((مرا پنج روز دیگر علف دهید تا عید سیستان بینم، سپس بروم، ندادند. پس به خشم برفت و به بدنه فرود آمد و بار عیثان

<sup>۱</sup> - ابو حامد افضل الدین، تحریر میرزا محمد ابراهیم خیسی، تصحیح باستانی پاریزی سلجوقیان و غزه در کرمان صفحه های

۱۳۳-۱۳۴ انتشارات کورش ۱۳۲۳

<sup>۲</sup> - صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران جلد دوم صفحه ۱۱۵۸ انتشارات آرون، ۱۳۸۵

جنگ آغاز کرد و ایشان را کشتن)) سال بعد یاقوتی به سیستان آمد و هیچ کس را آنجا نیازرد و ((رسولان فرستاد و منشور خویش عرضه کرد نپذیرفتند و قبول نکردند)) آنها میهمان ابو الفضل رهبر محلی سیستان شدند سپس به مکران رفت و در آنجا خطبه به نام خواند و از راه کرمان به قائن بازگشت و بیشتر سربازان او به سیستان رفتند.<sup>۱</sup>

## ۵- تسلط غزها بر کرمان و بلوچستان

در سنه ی ۵۸۳ هـ ملک دینار بر کرمان مسلط شد و همه بلوکات و قصبه ها را مسخر نمود و از این رویه سلاجقه پیروی کرد و خود را پادشاه کرمان خواند و چون اوایل سلطنت خوارزمشاهی بود و قدرتی کامل نداشتند توجه به کرمان ننمودند، ملک دینار با خیال راحت و اقتداری کامل در مملکت حکم رانی نمود. اما مجال تسخیر و تصرف بلوچستان را ننمود و در زمان ملک دینار احمد بن حامد کرمانی که از نویسندگان و ادبای مشهور کرمان است می زیسته ، و کتاب عقد العلی را برای او نگاشته و شعرهایی در مدح او گفته و بیشتر جنبه ی تعریف و تمجید را دارد ملک دینار با آن که غز بود و اتباع او بیش از حد ظلم می کردند خود او امیری متین و عاقل بود ولی مال و زر را بسیار دوست می داشت. و درباره ی پول دوستی او گفته اند چنان چه ملک دینار بداند پول در پیشانی پسرش مخفی است فرمان می دهد تا پیشانی پسرش را بشکافند و زر را بیرون بیاورند اما در عین داشتن این اخلاق در بعضی جاها با گذشت بود چنان چه نوشته اند وقتی که قلعه راور را محاصره نمود شخصی از درون قلعه تیری به جانب او رها نمود و آن تیر به رخسار ملک خورد و او را مجروح کرد و پس از آنکه قلعه را تسخیر نمودند و ضارب معلوم شد او را بخشید. بعد از ملک دینار نظم و اقتدار شهر کرمان به هم خورده و عده ای به خوارزمشاهیان شکایت بردند ملک دینار و پسرش فرخ که در کرمان اقتداری داشتند هردو مرده اند و از آنها مال فراوانی به جای مانده و اکنون شهر کرمان در آتش بیداد غزها می سوزد.<sup>۲</sup>

ملک دینار پس از آن که جای پای خود را مستحکم کرد ، مثل همه مستبدان و دیکتاتورها همچون بنایان که پس از اتمام بنا نخستین کارشان این است « چوب بست » را بردارند. اول کارشان آن بود که اولاد مجاهد کوهبنانی را هرچند که خودشان او را دعوت کرده بودند ، از میان برداشت آنگاه به نواحی گرمسیر پرداخت « چون نام زرخرابی و اسب تازی شنید ! در ماه آذر ( ۵۸۶ جلالی ) به جیرفت رسید و « ملک دینار در باب زر بر مادر و فرزند خویش رحمت نکردی ، و از قول او گفته اند که اگر من درستی زر در پیشانی پسر خویش ببینم پیشانی او بشکافم و زر بیرون آرم » و سپس قصد قلعه منوجان کرد و آن قلعه به رسوایی تمام بگشاد. و

<sup>۱</sup> با زور شاه دلری دُران، دبلو، راجرز کاهن سمبتون هیلنبراند ترجمه و تدوین: دکتر یعقوب آژند، ملجوقیان صفحات ۱۲۳-۱۲۴

۱۳۸۰ انتشارات مولی ۱۳۸۰

<sup>۲</sup> - دلمی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۵۱ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.

فتری مشتمل بر قتل و احراق و شکنجه و ارهاق دم‌آعادی روی نمود.<sup>۱</sup> جریان فرار ملک دینار از سرخس و آمدن او به کرمان به قول جویی از این قرار است: سلطان شاه به سرخس بر سر ملک دینار از امرای غز - حمله کرد و اکثر ایشان را طعمه ی شمشیر کرد و ملک دینار خویش را در خندق قلعه انداخت. و از حصار او را به موی از آب بر کشیدند. بقایای غزان به حصار پناهندند. سلطان شاه متوجه مرو شد، و در آنجا ساکن گشت. و لشکر ختای را باز گردانید، و دائماً تاختن و به سرخس می برد تا غزان اکثراً متفرق گشتند. چون ملک دینار در قلعه عاجز شد و اکثر حشم و لشکریانش از او برگشتند، او مانند دینار ناسره در بُن صره بماند. ایلچی نزدیک طغان شاه فرستاد و بسطام را عوض سرخس از او التماس کرد. بدین ترتیب خواهش و التماس او پذیرفته شد. و امیر عمر فیروز کوهی را به سرخس فرستاد و قلعه را بدو تسلیم کرد. و ملک دینار خودش به بسطام رفت. ملک دینار بیست دوم رمضان سال ۵۸۱ هجری، از راه بیابان کوهبنان، به رستاق کوبنان به دیه آریز ( دهی است از شمال مرز ریگان از توابع شمالی بافق - در مغرب پورواز ) سر به بیابان نزول فرمود - با جمعی اندک، و از راه بیابان به جانب راور شد، تا به خبیص رود به عزم نرماشیر. چون خبر ورود او به بردسیر رسید، سوار و پیاده ی شهر، جمع کردند. قریب سیصد مرد - و به خبیص شدند، به عزم آنکه مانع مر او را باشند حق تعالی او را کاری نهاده بود، تعرض او ممکن نشد و به سلامت به مقصد رسانید. ملک دینار مردی شجاع و عاقلی بود. عماد الدین مغونی که شحنة ی جیرفت بود بعد از تمرّد بسیار و چند نوبت محاربه با ملک و حشم لشکریان، از خواب غفلت بر آمد و چشم بیدار و هوشیار راه رشاد و سداد بدید و قصه ی حال خویش بر ملک دینار عرض داد. جی. پی. تیت در کتاب سیستان درباره حکمرانی سلجوقیان و غزها در مکران می نویسد: که قفص ها ( کوچ ها ) منطقه ای را در دست خودشان داشتند که از جنوب جیرفت آغاز و مکرانات را از اطراف فراگرفته تا ساحل دریا می رفت. این ها مردم وحشی بودند و در شمال تا خراسان و در غرب تا فارس تاخت و تاز می کردند. زیرا کثیر التعداد و جنگجو بودند و دیالمه کرمان نتوانستند آنها را کنترل کنند. و در «فریه» و «دره سرپزان» معین الدین ابوالخیر دیلمی از دست آنان شکست خورد. و یک دست خود را از دست داد. ملک قاورد سلجوقی بعد از اشغال کرمان ( مقارن سال ۱۰۴۵ میلادی ) دره های فوق الذکر و ناحیه میانی دریای عمان را به اینها داد و اینان را مطمئن ساخت. ولی وقتی که منابع نواحی کوهستانی کرمان نتوانستند نیازها و ضروریات هواداران وی را بر آورده سازند نقشه ای برای درهم شکستن قفص هایی ریخت که در منطقه کوهستانی « بارجان » اقامت داشتند. بمناسبت برگزاری جشن عروسی سردار قفص ها و پیروانش در جیرفت گرد هم آمده بودند که بطور ناگهانی « ملک » به آنان حمله کرد و همه آنان را کشت و حتی یک کودک آنها را زنده نگذاشت و بدین ترتیب قاورد سلجوقی نواحی گرمسیر یا کرمان را اشغال خود در آورد این قبایل در گرمسیر کرمان بودند و قلعه « راسوخان » در تسلط اینها بود.

۱ - ابو حامد کرمانی افضل الدین ترجمه و تصحیح میرزا محمد ابراهیم جنیسی و باستانی یاریزه سلجوقیان و غز در کرمان ص ۳۷ انتشارات کورش ۱۳۳۳.

۲ - خبیصی میرزا محمد ابراهیم و باستانی یاریزی سلجوقیان غز در کرمان ص ۶۳۴ انتشارات کورش ۱۳۳۳.

حکمران غز کرمان ( ملک دینار ) بعد از فتح آنجا به سوی ( منوجان ) حرکت کرد حمله های غز مدتی قبل از حملات وحشت آور و شدید منگول ها رخ داد و بلوچ ها ( تا آن زمان به شکل نسلی در هم آمیخته بودند در آمده بودند ) مبادرت و نقل مکان ورزیدند و به نواحی دورتر شرق یعنی لاشار، مگس، و سیب سوران و بگ و اطراف بمپور در «دومبگ» و در نواحی غربی در کبچ و بلیده و... کوچ کردند. بعد از مدتی از اینجا به سند مهاجرت نمودند. ولی این واقعیت و حقیقتی بود که تا این زمان این قبایل اسامی قدیم شان را از دست داده بودند و به همان منسوب گشته بودند که در آن هنگام بر آن مسلط بودند در شرقی ترین ناحیه ایالت کرمان یعنی در سرحد، طایفه غز امروز وجود دارد که به عقیده جی. پی. تیت نویسنده تاریخ سیستان. یاراحمد زهی و گمشادزهی و طوایف دیگری همچون دامنی و بامری از اولاد غزها هستند و همان بی قانونی ها و نهاد قزاق مآبانه و حریف طلبی و... در آنان مشاهده می گردد و این از خصایص آباء اجدادی آنان یعنی غزها به شمار می رود. در کرمان غزها را اتابک فارس سعد بن زنگی کنترل کرد ولی آنها مثل قبایل موجود بلوچ ها غارتگری را ادامه دادند<sup>۱</sup>

## خوارزمشاهیان

خوارزمشاهیان نام سلسله ای است ترک نژاد که از سال ۴۹۰ هجری تا ۶۲۸ هجری در خوارزم حکومت کرده اند و سپس بر خراسان و آذربایجان و عراق چیره شدند و مؤسس این سلسله نوشگین غرچه ساقی ملک شاه سلجوقی (۴۶۵-۴۸۵ هجری) بود و از سوی او در سال ۴۷۰ هجری ولایت خوارزم را حکومت کرد و او سلسله ای به نام خوارزمشاهیان تأسیس کرد و آنان در اوایل تابع سلجوقیان بودند و در زمان سلطان سنجر سلجوقی (۵۱۱-۵۲۲ هجری) استقلال یافتند و اشترقلمرو خود را توسعه بخشید و سپس چون به قدرت رسیدند به متصرفات خود افزودند و سلجوقیان را بر انداختند و هفتمین پادشاه این سلسله سلطان محمد خوارزمشاه با یورش مغولان روبرو شد و از دست آنان فرار کرد و پسرش جلال الدین منکبرنی هم با مقاومت رشیدانه گریخت و کشته شد و پس از آن سلسله خوارزمشاهیان برچیده شد. آخرین پادشاه این سلسله جلال الدین خوارزمشاه بود که در کوههای میافارقین در کردستان گشته شد و در مدت یکصد و سی و هشت سال حکومت خوارزمشاهیان هفت نفر بدین گونه حکومت کردند: قطب الدین محمد، اتسز ابن محمد، ایل ارسلان ابن اتسز سلطان شاه، علاءالدین تکش، علاءالدین محمد، جلال الدین ابن علاءالدین<sup>۲</sup>.

<sup>۱</sup> - جی پی تیت رئیس انکارین غلام علی سیستان ص ۳۱۹ جلد ۲ انتشارات میراث فرهنگی ۱۳۶۲.

<sup>۲</sup> - صفی زاده، دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران، جلد دوم صفحه ۱۳۳۱

## ۱- سلطان علاء الدین محمد (۵۹۶-۶۱۷ هجری)

پس از درگذشت علاء الدین تکش پسرش قطب الدین محمد با عنوان سلطان محمد علاء الدین محمد خوارزمشاه به سال ۵۹۶ هجری به سلطنت رسید و او در آغاز سپاهی منظم آراست و بساغوری ها در خراسان جنگید و آنان را سرکوب کرد و فیروز کوه و بخارا و سمرقند را گرفت و به ممالک گورخان قراختایی یورش برد و اترار پایتخت آنان را گرفت و سپس بر افغانستان و غزنین چیره شد و سرحد خود را از شرق تا هندوستان رسانید<sup>۱</sup> در سنه ۵۸۳ ملک دینار بر کرمان مسلط و همه بلو کات و قصبه ها را مسخر نمود و از رویه سلاجقه پیروی کرد و خود را پادشاه کرمان خواند و چون اوایل سلطنت و دولت خوارزمشاهی بود و قدرت کامل نداشتند توجه به کرمان نمودند. ملک دینار با خیال راحت و اقتدار کامل در مملکت کرمان حکمرانی نمود و اما مجال تسخیر و تصرف بلوچستان را ننمود. خلاصه بعد از ملک دینار نظم و اقتدار شهر به هم خورد و چه در قصبات و چه در شهر کسی ایمن نبود و عده ای به خوارزمشاهیان شکایت بردند که ملک دینار و پسرش فرخ که در کرمان اقتداری داشتند هر دو مردند ، و از آنان مال فراوانی به جای مانده اکنون شهر کرمان در آتش بیداد غزا میسوزد. محمد خوارزمشاه جلال الوزراء خراسانی را با عده ای سرباز مأمور نمود تا کرمان را مسخر نماید. جلال الوزراء که امیری دانا و کامل بود به سهولت کرمان را مسخر نمود و دو سال حکومت کرد که فوت نمود.

چون خبر مرگ او به سلطان محمد خوارزمشاه رسید ، امیر دیگری معین نمود و آن امیر مبارز الدین بود. بعد از او برادرش نظام الدین محمود در کرمان حکمران بود. در زمان او اتابک سعد ابن زنگی از شیراز به کرمان لشکر کشید.

نظام الدین متواری شد ، و در خانه یکی از سرداران خود مخفی گردید سعد ابن زنگی به کرمان وارد شد و بعد از چند روز نظام الدین را پیدا نمود و او را نزد برادرش روانه کرد و چنان نوشته اند قحطی های خانه برانداز و غارت های غز ها سبب شد تا کرمان ضعیف شود و به آسانی به تصرف شبانکاره و اتابک ها بیفتد ، و آنگاه تسخیر کرمان به این آسانی مقدور نبود.

اتابک سعد بعد از نظم شهر از طرف خود عماد الدین محمد زیدیان را امیر کرمان نمود ، و خود به شیراز مراجعت کرد. چون این اخبار به خوارزمشاه رسید. رضی الدین نیشابوری را با لشکری به کرمان فرستاد. محمد ابن زیدیان چون خبر آمدن امیر خوارزمشاه را شنید به طرف شیراز فرار نمود.

رضی الدین نیشابوری به اتفاق طغان تکین که سرداری دلیر بود بر کرمان وارد گردید. در این وقت طایفه هایی از ایل سلغریان که در رود بار و جیرفت و اسفندقه بودند شورش نمودند. طغان تکین به جنگ با آنان پرداخت، ولی شکست خوردند. این خبر را به سلطان محمد خوارزمشاه دادند. او نصرت الدین ابن ابوبکر را با

<sup>۱</sup> همان جا صفحه ۱۲۵۵ صفی زاده دکتر صدیق.

لشکری آراسته به کرمان فرستاد و پس از ورود به کرمان بلافاصله به جیرفت و رود بار جهت جنگ با سلفریان رفت؛ و آن جماعت را شکست داد و آنها را تارو مار نمود و به کرمان آمد و چند سالی حکومت نمود. عده ای از دشمنان او به عرض سلطان محمد رساندند که نصرت الدین هوای سلطنت در سردارد. چون کرمان ناحیه وسیع است، اگر سرازاطاعت بیرون برد فتنه عظیم بر پا شود. سلطان محمد سخنان ساعیان را باور نمود و به احضار او دستور داد و بجای او ملک زوزن را تعیین نمود. آن امیر چون به کرمان وارد شد برای آبادی شهر سعی بلیغ نمود و برای آسایش خلق تدبیر های بی نظیر فرمود و پس از یک سال لشکری مرتب جمع نمود و بلوچستان و جیرفت و بم را مستخر نمود و باز به کرمان مراجعت کرد. در این موقع حدود چهل و پنج سال بود که بلوچستان متابعت از امیران کرمان را نداشت. ولی ملک زوزن با تدبیر آن دیار را باز ضمیمه کرمان نمود و نیز سواحل کرمان و حدود مکران را مستخر کرد و جزو کرمان در آورد. موقعی که از طرف جیرفت به طرف کرمان می آمد، چون هوای گرم آن محل و باد های سمی به بدن او وزیدند مریض گشت و در بلوک ساردوئی به رحمت خدا پیوست. بعد از او بر حسب دستور سلطان محمد پسرش اختیار الدین حکمران کرمان گشت. و پس از مدتی ابوالقاسم ملقب به شجاع الدین که سردار سپاه بود، اختیار الدین را به خیانت متهم نمود و گزارش را به سلطان محمد رسانیدند. ایشان از دیوان خوارزمشاهی قلم عفو برعملش کشیدند و نیز سلطان غیاث الدین ملقب به میر شاه حکمران کرمان گردید. در این وقت زمان از طرف شمال فتنه مغول بالا گرفت و سلطان محمد شکست خورد و در جزیره آبسکون در گذشت و چنگیز خان مغول بر اغلب ممالک شمال تسلط یافت.<sup>۱</sup>

## ۲- سلطان جلال الدین منگبرنی (۶۱۷-۶۲۸ هجری)

پس از درگذشت علاءالدین محمد، پسرش جلال الدین منگبرنی به سال ۶۱۷ هجری به حکومت رسید و چون پدرش غزنین و بامیان و فیروز کوه و سیستان را گرفته بود همه این نواحی را به جلال الدین واگذار کرده بود و او همیشه در رکاب پدرش بود. پس از سلطان محمد خوارزمشاه امیر براق حاجب نامی که آن زمان از امرای بزرگ خوارزمشاهی بود از جانب سلطان غیاث الدین با لشکری مأمور هندوستان گشت که از آنجا در خدمت سلطان جلال الدین به ایران مراجعت کردند و دفع لشکریان مغول را بنمایند. او به کرمان آمد که از طریق آن به هندوستان رود. برای طلب علوفه نزد ابوالقاسم شجاع الدین پیغام فرستاد که من و تو خادم یک درگاهیم و به فرمان مولای تو روانه هندوستان هستیم. اگر بعضی تدارکات مرا بدهی به ولینعمت خود خدمت نموده ای. ابوالقاسم چون دید بواسطه هجوم مغول ها هرج و مرج است به طمع غارت اموال حاجب بسا

<sup>۱</sup> - (هفت) متدین محمود. تاریخ کرمان باضمم رویدادهای صد سال اخیر صفحات ۷۴-۷۶ چاپ اول بهار ۱۳۷۰. انتشارات مالک

اشتر

<sup>۲</sup> - صفی زاده دکتر صدیق همان جای جلد دوم صفحه ۱۲۵۶



سپاهی که در اختیار داشت به اردوی حاجب تاخت ولی، شکست خورد و گرفتار شد. او را به نزد حاجب آوردند به او گفت: ((مروت تو همین بود که به جای علوفه دادن به ستیز درآئی، پس سزای کلوخ انداز، پاداش آن سنگ است.)) فرمان داد تا او را راحت سازند. چون رفتن به هند را صلاح ندانست در کرمان بماند و خود را امیر خواند. اما بعد از مدتی به نزد سلطان محمد خوارزم شاه رفت. سلطان مقدم او را گرمی داشت و منصبی به او داد که به دستور غیاث الدین عازم هندوستان گردد، تا جلال الدین را به ایران آورده به اتفاق یکدیگر دفع فتنه مغول را بنمایند. چون براق به حدود کرمان رسید از شجاع الدین زوزنی که در آن هنگام حاکم کرمان بود علوفه خواست. شجاع الدین به طمع اموال و زن های زیبایی که در لشکر براق بود از در جنگ بیرون آمد و اما شکست خورد و کشته گشت که شرح آنرا قبلاً نوشته ایم این اتفاق به سال ۶۲۱ رخ داد. امیر براق ماجرای شجاع الدین امیر کرمان را طی نامه ای برای جلال الدین نوشت و از او خواست که به همراهی برادرش به ایران بیاید تا فتنه مغول را دفع نماید. تمام فرمانروایان منتظر آمدن شما هستند و خوب است از طریق سندوکچ و مکران بیایند. چون این نامه به جلال الدین رسید از همین طریق حرکت نمود. اما چون تابستان بود و هوا به شدت گرم شده بود، بیشتر لشکریان او در راه مریض گشته، از بین رفتند.

سلطان چون به حدود کرمان رسید در اغلب منازل فرستاده امیر براق با هدایا و پیشکش هایی به حضور می رسیدند و در قریه بهرام جرد که در ده فرسنگی کرمان است خود امیر براق به حضور جلال الدین رسید و رکاب او را بوسه زد، و او را با احترامی خاص وارد کرمان نمود. دختر خود را به حبالة ی نکاح سلطان جلال الدین در آورد، و جشن مفصلی بر پا نمود. چون چند روزی گذشت جلال الدین بعزم شکار و ملاحظه علفزار، به بلوکات بردسیر حرکت نمود. امیر براق به بهانه پا درد از التزام رکاب عذر خواست و در کرمان ماند. همراهان سلطان به عرض رساندند، که امیر براق سالم است. ایشان نخواستند که او در التزام رکاب باشد. از این قضیه معلوم است که فتنه ای در سر دارد. سلطان بجهت امتحان پیامی به امیر براق به این مضمون ارسال نمود. چون عزم سفر عراق دارم و بی مشورت امیر براق که صدیقی مخلص است این امر امکان پذیر نیست. بدین لحاظ به شکارگاه بیاید، تا مشورت نمایم. چنانچه مصلحت باشد که برای انتظام دادن مملکت در اینجا باشید و بمانید چه بهتر است. و اگر نه همراه ما بیایید. امیر براق در جواب نوشت: سلطان هر چه زودتر عزیمت نمایند به مصلحت مملکت نزدیکتر و بهتر میباشد، زیرا که کرمان مدتهاست در دست نابکارانی ظالم بوده و نیز قحطی چندین ساله و عبور لشکریان بیگانه این مملکت را از نظم و اقتدار انداخته است. در حال حاضر از عهده ی حشم و اتباع سلطانی بر نمی آید. و این مملکت و منطقه چاره ای ندارد به جز از اینکه حاکم و پاسدار و نگهبانی داشته باشد و این امر مهم از هیچ کس جز بنده درگاه مناسب تر نخواهد بود. به لحاظ آنکه بنده ی قدیم هستم و عمر خود را در خدمتگذاری خاندان خوارزمشاهی گذرانده ام و بیشتر این دیار را به ضرب شمشیر گرفته ام. اگر سلطان رغبت آن دارند که به شهر مراجعت فرمایند اهالی بیمناک و خائف

شوند. سلطان پس از دریافت این جواب چون وضع خود و مملکت را آشفته و خطرناک می دید درنگ را جایز ندانست ناچار به طرف شیراز روانه شد.<sup>۱</sup> در سنه ۶۲۲ سلطان غیاث الدین از خوزستان رسولی نزد امیر براق فرستاد و از او خواست تا آسایش و پذیرایی او را در کرمان فراهم نماید. امیر براق با رسول به خوش رویی و مهربانی رفتار نمود و عهد و پیمان نهاد، تا وسایل آسایش غیاث الدین را از هر لحاظ فراهم نماید. چون رسول به نزد شاهزاده عرض گزارش نمود. غیاث الدین از این خبر خوشحال شد و با پانصد نفر از خواص و ملازمان خود به طرف کرمان حرکت نمود. چون به حومه ی کرمان رسید، امیر براق با اکابر و بزرگان شهر به استقبال آمدند و با خوش رویی و سخنان خوشایند به غیاث الدین خیر مقدم گفتند. آنگاه به مصاحبت و هم نشینی یکدیگر به شهر آمدند. امیر براق به مهمان داری و مهمان نوازی شاهزاده در کنار هم نشستند. در صحبت ها شاهزاده را فرزند خطاب می نمود.

روزی سلطان از او پرسید این همه عظمت و بزرگی را چه موقع و کجا به تو آموخته اند. امیر جواب داد: ((آن کس که سلطنت از سلجوقیان گرفت و به غلامان ایشان که خوارزمشاهیان بودند. ارزانی فرمود.)) از این جواب شاهزاده یکه خورد و فهمید با امیر نمی تواند درافتد. بعد از چند روز امیر براق صادر غیاث الدین را به زنی خواست. شاهزاده جواب داد هر چه رای او باشد. مادر غیاث الدین به این امر رضایت نداشت. جزع و شیون نمود. ولی براق دست برادر نبوده. ناچار آن بیوه قبول نمود و به عقد امیر درآمد. وقتی که چند روزی گذشت دو تن از نزدیکان امیر براق نزد سلطان غیاث الدین رفته و به او پیشنهاد کردند که ما اعتماد بر امیر براق نداریم. اجازه بدهید تا او را از میان برداریم، و شما را پادشاه کرمان نموده و فرمانبردار تو باشیم. ولی سلطان به این امر رضایت نداد و جواب داد چون او مهمان نوازی نموده به این عمل رضایت ندارم. یکی از ندمای مجلس غیاث الدین از این راز آگاه شد و سخنان آن دو نفر را به گوش امیر براق رسانید. در همان مجلس امیر براق آن دو تن را احضار نمود و از آنان بازجویی کرد معلوم شد که این قضیه حقیقت داشته است. فرمان داد تا اعضای آن بیچارگان را قطعه قطعه نمودند. گویند یکی از آن دو محکوم برادر امیر بوده است. پس از این عمل دستور داد تا سلطان غیاث الدین و افراد خانواده اش را اسیر کرده و زندان نمایند. و اموال آنان را ضبط کنند. بعد از چند روز فرمان داد تا به وسیله زه کمان آن شاهزاده را خفه نمایند.

شاهزاده فریاد زد آخر آن عهد و پیمان که با سوگند بسته بودیم چه شد. امیر براق جوابی نداد. مادرش چون دانست که قصد جان پسرش را دارند، بنای نوحه و افغان سردادو آن امیر بی رحم دستور داد تا مادر را هم هلاک سازند. خلاصه سلطان غیاث الدین و مادر و کودکان و تمام بستگان او را هلاک ساختند. بعد سر سلطان غیاث الدین را با هدایایی عریضه به خدمت خان مغول فرستاد. و در آن عریضه اظهار بندگی و غلامی نموده و نوشته بود که سر غیاث الدین به حضور فرستادم و دانستم شما دو تن دشمن قوی یکی جلال الدین و دیگری برادرش غیاث الدین دارید، که من سر او را به بندگی فرستادم. خان مغول فرستاده ی او را بناوخت و

<sup>۱</sup> همان جا (همت) متدین محمود صفحه ۲۸-۲۹

فرمان سلطنت و امیری کرمان را با لقب قتلخ خانی برای براق به کرمان ارسال داشت. گرچه عمل براق یک کار ناجوانمردانه و دور از انصاف و انسانیت بود؛ ولی این عمل او جان هزاران مردم بی پناه کرمان را نجات داد و شهر و توابع کرمان از سوختن و ویران نمودن و غارت و قتل عام وحشیانه مغول ها نجات داد.<sup>۱</sup> از طرفی چون براق از حرکت جلال الدین اطلاع حاصل نمود، دست از محاصره کشید و به جانب کرمان معاودت نمود. وقتی که به کرمان رسید فرمان داد تا قلعه را محکم و آماده نبرد باشند.

ولی جاسوسان به اطلاع او رساندند که لشکر جلال الدین منظم و خود شاهزاده جنگاوری دلیر و بی باک است. امیر براق را واهمه گرفت. چون جلال الدین به رفسنجان رسید، امیر براق هدایایی به انضمام خراج دو سال کرمان را با عریضه وسیله چند نفر از بزرگان کرمان به خدمت جلال الدین فرستاد و اظهار بندگی نمود و از سلطان خواهش کرد که شما برگردید. من چهار ماه دیگر به حضرت پادشاهی مشرف می شوم. سلطان جلال الدین چون استیلای زیادی نداشت و از طرفی مغولان در تعقیب او بودند راضی شد. و از رفسنجان مراجعت نمود. این واقعه در سال ۶۲۳ رخ داده است.

امیر براق تا سال ۶۳۲ به امیری کرمان و توابع آن اشتغال داشت و در بیستم ذیقعده به دار آخرت شتافت.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - همانجا (همت) متدین محمود، صفحه ۷۹-۸۰، ک. ۴۱۷-۴۳۳ احمد علی خان وزیری تصحیح و تحشیه باستانی پاریزی، تاریخ

کرمان

<sup>۲</sup> - همان جا (همت) متدین محمود صفحه ۸۰-۸۱



## مغولان

مغولان یکی از اقوام زرد پوستند که در آسیای مرکزی می زیستند و این قوم از طوایف متعدد تشکیل می شدند که از جهت زیادی خانواده و وسعت زمین با همدیگر اختلاف داشتند و مهم ترین این طوایف عبارت بودند از: تاتار، جلایر، قیات، آرلاد قنقرات، اویرات، کرائیت، و سپس به همه این طوایف مغول و تاتار می گفتند نخستین کسی که از این طوایف توانست یوغ بندگی را بشکند یسوگای پدر چنگز خان سالار طایفه قیات بود، وی سپس همه طوایف مغول را متحد کرد و پسر بزرگتر یسوگای نامش تموچین بود که بعداً به چنگیز خان معروف شد و او پس از مرگ پدرش جانشین وی شد و او تمام طوایف مغول و تاتار را به اطاعت خود در آورد و تاریخ مغول از فتوحات چنگیز خان شروع می شود.

آثار سنگرمای، سنگ چین و مقاومت مردم در برابر تجاوز بیگانگان  
واقع در شهرک پدگان گرنیچ و کارواندو خانی



چنگیز خان به سال ۶۰۰ هجری طوایف ایغور را فرمانبردار خود کرد، سلطان محمد خوارزمشاه به فکر تسخیر چین افتاد و چون شنید که چنگیز خان سرزمین ایغور را گرفته و بر پکن پایتخت چین تسلط یافته نمایندگانی به رهبری سید اجل بهاءالدین رازی را نزد چنگیز خان فرستاد و چنگیز خان هم آنان را پذیرفت و پیغام داد که مایل است میان دو کشور مبادله بازرگانی شود و در سال ۵۱۶ هجری فرستاده چنگیز خان چند بازرگان به ایران فرستاد اما اینالجباق فرمانروای شهر آترار که از خویشاوندان مادری محمد خوارزمشاه بود بازرگانان مغولی را گرفت و کشت و اموالشان را نیز تصرف کرد و آنان را جاسوس خواند و تنها یک نفر از آنان گریخت و ماجرای را برای چنگیز خان تعریف کرد. چنگیز خان این بار چندین نفر را به دربار خوارزمشاه فرستاد و تقاضای خسارت و قاتلین بازرگانان را کرد ولی سلطان محمد فرستادگان چنگیز خان را کشت و چنگیز خان

خشمگین شد و به سال ۶۱۶ هجری برای انتقام خون مغولان به سرزمین خوارزمشاه یورش برد و چنگیز خان سپاه خود را چهار قسمت کرد و از چهار طرف به آنان شبیخون بردند و سلطان خوارزمشاه چون چنین دید پا به فرار گذاشت تا سرانجام در جزیره آبسکون یا سیه روزی به درود حیات گفت. پس از سلطان محمد خوارزمشاه پسرش جلال الدین منکبرنی با سپاهیان اندکش در مقابل مغولان ایستادگی کرد و آنان را شکست داد، ولی حملات پی در پی مغولان قدرت مقاومت را از او سلب کرد و سرانجام در غرب ایران به دست یکی از کردان کشته شد و پس از آن بیشتر ممالک ایران بدست مغولان افتاد آنان شروع به کشت و کشتار مردم و تاراج اموال شان کردند و خانه ها را هم سوزاندند و در اندک زمان مغولان شهرهای مهم: بخارا، سمرقند، بلخ را گرفتند. چنگیز خان تمام دشمنان خود را نابود کرد و راز پیروزی مغولان سنگدلی آنان بود که با رهبری چنگیز خان سازماندهی شده بود و لشکریان مغول پس از مدتی توانستند از دیوار چین بگذرند و شهر پکن را بگیرند و او پس از تصرف یک قسمت از چین، ترکستان را هم گرفت و ترکان مردمانی بودند که راه و روش آنها همانند مغولان بود و متمکن ترین قبایل ترک اویغور ها بودند که آیین بودائی و مسیحی داشتند و آنان فرهنگ و خط ویژه ای داشتند و چنگیز خان با آنان قرارداد صلح بست.

چنگیز خان در بحبوحه این فتوحات به سال ۶۲۴ هجری فوت کرد و در حالی که ممالک فتح شده به دست او و پسرانش از دریای زرد تا دریای سیاه وسعت یافته و متصرفات اقوام چینی و تنگموتی و افغانی و ایران و ترک را شامل شده بود.<sup>۱</sup>

## ۱-۱- اگتای قآن (۶۲۶-۶۳۹ هجری)

پس از برکناری تولی خان اگتای قآن سومین پسر چنگیز خان به سال ۶۲۶ هجری بر حسب وصیت چنگیز خان و به حکم مجلس مشاورت عالی به مقام قآنی برگزیده شد و زمام امور را در دست گرفت و او در زمان پدرش در بسیاری از مهاجمات مغول شرکت داشت و بجز سرداری بخشی از سپاه مغول غالباً امور و تدبیر مصالح ممالک چنگیز به عهده او بود و به همین علت چنگیز خان او را به جانشینی خود برگزید و او را در آغاز سپاه خود خود آراست و چین و ایران را و آسیای شرقی و روسیه و لهستان و مجارستان را به تصرف خود درآورد.

اگتای پس از چنگیز خان به ریاست کل شاهزادگان و بزرگان مغول منصوب شد و مغولان به رعایت احترام و صایای چنگیز زیر بار ریاست او رفتند و او از همین وضع استفاده کرد و بر همه ی روسای طوایف و رعایا فرمانروایی یافت.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران صفحه ۱۳۱۵-۱۳۱۶ جلد دوم انتشارات آرون، ۱۳۸۵.

<sup>۲</sup> - همان جاسفی زاده دکتر صدیق صفحات ۱۳۳۰-۱۳۳۱

پس از فوت سلطان محمد خوارزمشاه به سال ۶۱۷ هجری در جزیره آبسکون سه پسر او مدتی در مناطق مختلف ایران سرگردان بود و سلطان جلال الدین منکبرنی با کمال شجاعت و مردانگی چند سال در مقابل قوای ویرانگر چنگیز مغول ایستادگی کرد، دو سال هم به هند پناه برد ولی مجدداً از طریق بلوچستان عازم ایران شد<sup>۱</sup> در سال ۶۲۸ هـ ق که سلطان جلال الدین منکبرنی خوارزمشاه از هندوستان وارد مکران شد و برای مبارزه با مغولان به جمع آوری و تهیه سپاه پرداخت، توجه چنگیز خان مغول را به خود جلب کرد. چنگیز خان مغول پسرش اگتای قآن (جغتای) مغول را مامور فتح هرات و جلوگیری از سلطان جلال الدین منکبرنی کرد. در انجام جغتای مغول جلال الدین را شکست داد، و با بی رحمی هر چه تمام تر به قتل و غارت بلوچستان پرداخت. سلطان جلال الدین خوارزمشاه به سوی کردستان رفت ولی در آنجا به دست ناشناسی کشته شد. سلسله خوارزمشاهی در سال ۶۲۸ هـ ق توسط مغولان منقرض گردید<sup>۲</sup>. یورش بی پناه مغولان تمامی سلطنت های اسلامی را در هم پیچید.

بلوچستان هم نتوانست از این یورش و حمله مغول محفوظ بماند. در سال ۶۳۰ هـ، شاهزاده اگتای قآن (۶۲۶-۶۳۹ هجری) پسر چنگیز خان مغول در پی تعقیب خوارزمشاه مکران را مورد تاخت و تاز قرار داد<sup>۳</sup>. تباه و ویرانی مغولان چون سیلابی بود که همه جا را گرفت. اولین تباهی و نیستی در دوران حاکمیت چنگیز خان مغول (۶۰۳-۶۲۴ هجری) اتفاق افتاد<sup>۴</sup>.

## ۲- هلاکو (۶۵۱-۶۶۳ هجری)

هلاکو پسر تولوی و نوه ی چنگیز خان مغول به سال ۶۱۵ هجری در مغولستان متولد شد و مادرش سرقوی تی، زنی عیسوی بود و زوجه اش هم دوقوز خاتون هم به مذهب عیسوی ایمان داشت و با لشکریانش که بیشترشان عیسوی و از اقوام کرائیت و نایمان و اویغور بودند در اواخر سال ۶۵۱ هجری بنا به دستور برادر بزرگش منگوقاآن به ایران حرکت کردند و مرکز مهم اسماعیلیه که کوههای طالقان و رود بار الموت بود و پنجاه قلمه مستحکم داشتند تصرف کرد و همه ی قلاع آنان را از جمله الموت و میمون دزولنبه سر را با خاک یکسان کردند.

هلاکو با برانداختن واقعی فرقه ی اسماعیلیه بو لو غیر عمد، خدمت بزرگی به اسلام سنی کردند. ضربه ی بعدی می بایست به سرچشمه ی مذهب سنت یعنی خلافت عباسی فرود آید. در سال ۶۵۶ هجری هلاکو

<sup>۱</sup> - سیستمی ایرج افشار، بلوچستان و تمدن دیرینه آن صفحه ۱۲۱. انتشارات وزارت فرهنگ و ترشاد اسلامی. تهران ۱۳۷۱

<sup>۲</sup> - همان جا. (سیستمی) ایرج افشار صفحه ۱۲۱

<sup>۳</sup> - برهانزهی غلام محمد نور الدین، ترجمه: حسین احمد بزرگزدمنگاهی کوتاه به تاریخ بلوچ و بلوچستان ص ۱۵ انتشار ۱۳۸۰.

<sup>۴</sup> - همان جابرهانزهی غلام محمد نور الدین، صفحه ۱۳-۱۵.

خان به بغداد حمله کرد و خلیفه اسلام را با بی رحمی کشت. و بغداد را به تصرف درآورد و سلطه ی اعراب در بلوچستان از بین رفت. میرزا حسین شاه خراسان، ملک قندهار را به میرزا ذوالنون ارغون بخشید. بعد از مرگ او شاه بیگ به حکومت رسید. بابر پادشاه کابل در عهد حکومت شاه بیگ به قندهار لشکر کشی کرد و آن را به تصرف درآورد. میرزا شاه بیگ برای حفظ جان خود به سوی کویته رفت. امرای کویته بدون چون و چرا از ایشان اطاعت کردند. میرزا شاه بیگ آمادگی اش را برای تصرف سیوی اعلام کرد. در مقابل پردل خان حاکم سیوی برای برقراری صلح و آشتی تحفه هدایایی برای میرزا شاه بیگ فرستاد که او نپذیرفت. بدین ترتیب او از کویته حرکت کرد و سیوی را به تصرف خویش درآورد.<sup>۱</sup> در سال ۱۰۰۹ م، مغول ها در یک زمان معین بر تمامی مواضع بلوچ ها حمله ناگهانی کرده و همه را فوراً به قتل رساندند. به عبارتی دیگر همه بلوچ ها در چهل و دو موضع در یک زمان معین کشته شدند و خانه هایشان را سوزاندند و خاکستر کردند.

در نتیجه در هیچ موضع و جایگاهی سرکرده بلوچی زنده نماند و ترس و واهمه ای که همیشه مغولان از جانب بلوچان حس می کردند از بین رفت. ظاهراً در حدود سال ۶۵۰ هجری قمری حکومت منگوقاآن به سبب ظلم مغولان، گروهی از بلوچ ها به رهبری میرچاکررند و سهراب دودایی به بلوچستان شرقی و حدود پنجاب مهاجرت می کنند، نواحی و شهرهایی همانند دیره غازی خان، اسماعیل و فتح خان که در پیرامون رود سند قرار دارند منسوب به پسران میرسهراب اند.<sup>۲</sup>

یورش و غارتگری پی در پی مغولان حکومت های قدرتمند و بلوچستان از هم پاشیده شدند و ملوک الطوائفی در آن جا شروع شد. در آن زمان که بلوچ ها به طور پراکنده در مکران زندگی می کردند، چاکر خان رند و گهرام خان لاشاری چون طوفان سریع السیری بر تمامی بلوچستان مسلط شدند. قبایل بزرگ مکران از قبیل طایفه لاشاری، مگسی، گیشکوری، بگتی، دهواری، سورانی (واقع در بلوچستان ایران) بلیده، کلاچ، کولواه و دشت (جز ریاست مکران) و..... شامل سپاهیان و جنگجویان بلوچ بودند، که این قبایل در بلوچستان و سند و پنجاب آبادیهای جدیدی را بنیاد نهادند.

بعداً این مناطق آباد شده بنام های لاشاری، مگسی، گیشکوری، بگتی، دهواری، سورانی، بلیده ای، کلاچی، کلمتی و دشتی مشهور شدند. شورش بلوچ ها به سرعت پیش رفت. ممالک را در تصرف در می آوردند و در یک حمله کوتاه عمر میروانی حاکم قلات را به قتل رساندند و به جای او پدر زن میر چاکر که مندو نام داشت به جانشینی قلات مقرر کردند. سپاهیان بلوچ هم چنان در حرکت بودند تا آنجایی مناطق حاصلخیز کچی، سیوی و دهادر را هم به تصرف در آوردند.<sup>۳</sup>

<sup>۱</sup> - برهانزی غلام محمد نور الدین، صفحات ۱۴ و ۱۵، نگاهی کوتاه به تاریخ بلوچ و بلوچستان، ترجمه حسین احمد بزرگزاده، ۲۱۳۸۰.

<sup>۲</sup> - همان جابرهانزی غلام محمد نور الدین، صفحه ۱۵.

<sup>۳</sup> - سیستانی ایرج افشار، ایل هاجدازنشینان و طوایف عشایری ایران جلد دوم صفحه ۸۹۰، تاریخ انتشار: پاییز ۱۳۶۶.

<sup>۴</sup> - همان جا، صفحه ۱۵-۱۶، برهانزی غلام محمد نورالدین



## ۱- اغتشاش داخلی:

بعد از این فتوحات در مسابقه اسب دوانی اسب ها بین لاشاری ها و رند ها جنگ در گرفت. و این جنگ خانمان سوز تا چندین سال ادامه پیدا کرد. که سر انجام لاشاری ها به سوی کچ، سند و کاتیاوار عقب نشینی کردند و در آنجا سکونت گزیده و تشکیل آبادی ها جدیدی را دادند.

## ۲- زمین داری بلوچ ها در پنجاب:

چاکر خان رند پس از فتح بلوچستان به پنجاب آمد. در عهد شیر شاه سوری بود که حکمران پنجاب از شجاعت و تاکتیک های جنگی این قبیله بسیار متأثر شده بودند و در مقابل زمین های وسیعی به آنها اعطا کردند. مالکیت زمین های گوست گد به چاکر خان رند واگذار شد که او در آنجا شروع به حکومت کرد. شاه حسین لنگاه که در سالهای ۱۴۶۹ تا ۱۵۰۳ م، حکومت ملتان بود مالکیت منطقه وسیع بین دھوک کروت را به سهراب خان دودائی بلوچ بخشید. بعد از سهراب خان سه پسر او به نام های خودشان، شهرهای دیره اسماعیل خان، دیره فتح خان و دیره غازی را بنیاد نهادند.<sup>۱</sup>

## ۳- هجوم مغولان به بلوچستان

در سال (۱۰۰۹ هجری) مغولان در یک زمان معین بر تمامی مواضع بلوچها حمله ی ناگهانی کرده و همه را فوراً به قتل رساندند. به عبارت دیگر بلوچان در چهل و دو موضع در یک زمان معین کشته شدند، و خانه هایشان را سوزاندند و خاکستر کردند در نتیجه در هیچ کدام از مواضع و جایگاهی سرکرده بلوچی زنده نماند ترس و و اهمه ای که همیشه مغولان از جانب بلوچان احساس می کردند از بین رفت. در زمان حاکمیت ترکان و مغولان در ایران بلوچان دو بار دست به شورش زدند. لیکن ترکان نه تنها شورش را سرکوب کردند. بلکه آنان را به سوی مکران راندند. قبیله های رانده شده از وطن در بین شهرهای بمپور و لاشار جایی به نام مند کمپان خیمه زدند. این تازه وارد شدگان در مکران به طایفه رند تعلق داشتند. و شجره نسبت خود را به امیر حمزه نسبت می دادند و وطن خود را شهر حلب و سوریه می گفتند. در آن زمان فردی به نام شمس الدین حکمران مکران بود. بعد از او پسرش بدر الدین حاکم شد. ایشان بلافاصله به اذیت و آزار بلوچها پرداخته رندها به ناچار مند کمپان را ترک کردند و در مند که در حال حاضر جزء ریاست مکران است سکونت گزیدند. یورش و غارتگری پی در پی مغولان حکومتهای قدرتمند رند و بلوچستان از هم پاشیده شدند. و ملوک الطوائفی در آنجا شروع شد. در آن زمان که بلوچها بطور پراکنده در مکران زندگی می کردند، به رهبری چاکرخان رندوگهرام خان لاشاری چون طوفان سریع السیر بر تمامی بلوچستان مسلط شدند. قبایل بزرگ مکران از قبیل طایفه لاشاری، مگسی، گیشکوری، بگ، دهوار، سوران (واقع در بلوچستان ایران) بلیده،

<sup>۱</sup> همان جا صفحه ۱۶-۱۷. برهانزهی غلام محمد نورالدین. ر. ک. شاهین پروفیسور قیصرانی محمد اشرف، بلوچستان تاریخ و فرهنگ

کلاچ، کولوا، کلمت و دشت (جزیره ریاست مکران) و شامل سپاهیان و جنگجویان بلوچ بودند که این قبایل در بلوچستان سند و پنجاب آبادیهای جدیدی را بنیاد نهادند. و بنامهای لاشاری، مگسی، گیشکوری، بگتی، دھواری، سورانی، بلیده ای، کلاچی، کلمتی و دشتی مشهور شدند. شورش بلوچ هابه سرعت پیش رفت. مملکت هارادر تصرف در می آوردند و در یک حمله کوتاه عمر میروانی را به قتل رساندند و به جای او پدرزن میرچاکر که «مندو» نام داشت به جانشینی کلات مقرر کردند. سپاهیان بلوچ هم چنان در حرکت بودند تا آن جایی که مناطق حاصلخیز کچی، سیوی، ودها در را هم به تصرف در آوردند. بعد از این فتوحات و پیشتازی اسب ها، بین لاشاری ها و رند ها جنگ در گرفت. و این چنگ خانمان سوز تا چندین سال ادامه پیدا کرد. که سرانجام لاشاری ها به سوی کچی، سند، و کاتیاوار عقب نشینی کردند و در آن جا سکونت گزیده و تشکیل آبادی های جدیدی دادند. چاکرخان رند پس از فتح بلوچستان به پنجاب آمد. در عهد شیرشاه سوری بود که حکمرانان پنجاب از شجاعت و تاکتیک های جنگی این قبیله بسیار متأثر شده بودند و در مقابل زمین های وسیعی به آنها اعطا کردند و مالکیت زمین های گوست گد به چاکرخان رند واگذار شد که او در آنجا شروع به حکومت کرد. شاه حسین لنگا که در سالهای ( ۱۴۶۹ تا ۱۵۰۳ هجری ) حکومت ملتان را در دست داشت. مالکیت منطقه وسیع بین دھوک کروت را به سهراب خان دودالی بخشید. بعد از سهراب خان سه پسر او به نام های خودشان، شهر های دیره اسماعیل، دیره فتح خان و دیره غازی خان را بنیاد نهادند.<sup>۱</sup>

پروفسور محمد اشرف شاهین قیصرانی در کتاب بلوچستان تاریخ اور مذهب می نویسد:

« ما آغاز حکومت های بلوچ را از تاریخ معاصر که نام آنها وجود دارد، از سال شانزدهم میلادی می دانیم، و در این زمان غالباً قلعه ها با فتوحات بابر فتح شان فراهم شد. »

بابر در دفتر خاطرات خویش درباره وقایع ( ۹۱۱ هـ ق ) مطابق ( ۱۵۰۵ / ۱۵۰۶ میلادی ) می نویسد:

وقتی ما به قلعه ها حمله کردیم، پس از جنگی خونین و دشوار افرادی را که در قلعه بودند اسلحه را بر زمین گذاشته و تسلیم شدند، و قلعه در تصرف ما در آمد. این همان قلعه ایست که ذوالنون ارغون به «مقیم» بخشیده بود. افراد «مقیم» از ما تأمین خواستند. ما آنان را مورد عفو قرار دادیم. در صورتی که حمله به قلعه بنابر اصرار جهانگیر میرزا و بقیه چغانیان انجامید. ولی هنگامی که قلعه فتح شد، من می خواستم آن را به جهانگیر میرزا و بقیه چغانیان واگذار کنم. آنان از تحویل گرفتن آن خودداری کردند، ناچار آن را به ساکنان دژها واگذار کرده و به بابل برگشتیم. و این حمله ما بیهوده بود سپس بابر درباره سال ( ۹۱۵ هجری برابر ۱۵۰۹ / ۱۵۱۰ میلادی ) از محلی موسوم به دیره جات ذکری از ملاقات بلوچ به میان آورده است. در خاطرات ( ۹۳۵ هجری ) مطابق ( ۵۲۸ و ۵۲۹ میلادی ) می نویسد:

در همین ایام نامه ای از بلوچستان که مهدی قلتاش فرستاده بود دریافت شد. آن نامه حاکی از این بود که در برخی جایگاهها و مناطق بلوچ ها غارتگری کرده، و ایجاد مزاحمت نموده اند. دولت چین جهت تنبیه بلوچ ها

<sup>۱</sup> - برهاتزی غلام محمد نور الدین ترجمه حسین احمد بزرگزاده نگاهی کوتاه به تاریخ بلوچ و بلوچستان ص ۱۶ تاریخ نشر :

بلافاصله تیمور سلطان را برای این مأموریت انتخاب کرده و به حکام آن مناطق که عبارتند از عادل و محمود دودائی ( که دودائی ها حاکم دیره جات ) بودند ، و هم چنین از خسرو کوکلتاش ، محمد علی ، جم جم ، دلاور خان ، احمد یوسف و شاه منصور برلاس و حسن نوشت. که همه آنان آذوقه و تجهیزات شش ماه را آماده نموده و همراه تیمور سلطان در انجام این مأموریت سهیم و شریک باشند. از اقدامات آشکار بابر چنین بر می آید که از این زمان ( بلوچ ) بنام ( قوم بلوچ ) موسوم شده بودند و وطن شان نیز بلوچستان بوده است. و هم چنین مناطق « دیره جات » بلوچستان کنونی و پنجاب دایره نفوذ گسترش شان بوده است. و حکمرانی بابر بدلیل فتوحات در قلعه ها فراهم شده است. قبل از فتح بابر در قلعه ها دگری از حکومت خاندان های هندی که مشهور و معروف به خاندان سیوایی بوده اند بیان گشته است.

بهر حال بلوچ ها از جمله طایفه براهویی ها از آن دسته و گروهها بوده اند که از قلعه های کوه البرز پایین آمده اند و به نواحی سوراب و قلعه های دیگر اسکان گزیدند. و تحت سلطه حاکمیت خاندان سیوایی زندگی کردند. آنان تلاش می نمودند برای خودشان حکومتی بنیان گذاری بکنند. که این فرصت در سال شانزدهم میلادی برای آنان میسر شد. وقتی که در هندوستان قبایل نیمه وحشی مغولان حملات شان را آغاز کردند خاندان سیوایی در قلعه هایشان از حملات مغولان مصون ماندند. و بر اساس روایت تاریخی میرگل خان نصیر این خاندان فاتح سیوایی بوسیله حملات مغولان شکست فاحشی خوردند ، و پایه و اساس حکومت شان از بین رفت. و از آن تاریخ حکمرانان ظالم و ستمگر مغول فرمانروایی شان در قلعه ها استقرار یافت. <sup>۱</sup> پس از بازگشت همایون از ایران بلوچ های کمک اوشناقتند. در سال (۱۵۳۵ هجری) چهل هزار سپاهیان جنگجوی بلوچ به سرکردگی میرچاکر خان رنده لشکر همایون پیوستند و به همراه سپاه ایران به مقابله اسکندر سوری پرداختند. بلوچ هادراین جنگ هفتاد هزار افغانی را به هلاکت رساندند و اسکندر سوری را با شکست مواجه کردند. تخت دهلی به تصرف همایون درآمد. این واقعه در نزد بلوچان اهمیت فوق العاده ای داشت و شجاعت و جنگجویی بلوچ هادراین معرکه از پیروزی ملی قوم بلوچ بشمار می آمد. جنبش مذکور بلوچ از مکران سرچشمه گرفت ، و جریان پیدا کرد و تا پنجاب رسید و خاموش شد. اما با وجود تمامی فتوحات فوق ، بلوچ هان نتوانستند حاکمیتی متحد و قدرتمند تشکیل دهند. حکومت بلوچی در اثر یک جهش غیر منتظره پایه گذاری شد. بعد از رفتن چاکر خان رند کمک های مالی «میر مندو» حاکم وقت کلات قطع شد. بهار خان برای گرفتن انتقام خون برادرش عمر میر وانی از موقعیت استفاده کرد و «میر مندو» را به قتل رساند. اما حکومت نکرد، و به کوه رفت و گوشه نشینی را انتخاب کرد. یک نفر از مغولان از این حرکت سوء استفاده کرد و کلات را به تصرف درآورد. اما اوراد هواران (طایفه دودکی) به قتل رساندند، و حسن خان قنبرانی را به حکومت کلات نشانند. رفته رفته خانواده قنبرانی موفق شد که حکومت متحده بلوچستان را تشکیل دهد. و همین شخص کلات را به

<sup>۱</sup> - پروفیسور قیصرانی شاهین محمد اشرف ترجمه مولانا محمد حسین قاسم زایی بلوچستان تاریخ نور مذهب ص ۸۹-۸۴ ناشر لاهور

تدریس کوئته بلوچستان نوامبر ۱۹۹۴ میلادی جمادی الآخر ۱۴۱۵ هجری

عنوان مرکز بلوچستان متحدہ موردشناسایی قرار داد. بعلمت اینکه حسن خان از خانواده میرقنبر بود قنبرانی گفته میشد که شجره وی چنین است. میرحسن خان بن میرگهرام خان بن میر ابراهیم خان بن میرزروک خان بن میرزهری خان بن میرقنبرخان. بنابراین یازده نفری که از قبیله قنبرانی به سلسله مراتب حکمرانی کرده اند عبارتند از: میرحسن خان، میرسنجرخان، میرملوک خان، میرقنبرخان، میراحمدخان، میرسوروخان، میرقیصرخان، میراحمدخان، میرالتازخان اول، میرکیچی خان، میرالتازخان ثانی ضمناً حوزه حکومت آنان تا سوراب و دمنگچر کلات محدود بود. میر احمد خان حدود سال (۱۰۶۹ هجری) بر حکومت کلات فائز گشت. ویلا فاصله مناطق راغبانه خضدار، کرخی، و چکورا رابه قلمرو خود افزودیدین سان وی موفق شد. مستعمره کوچکی برای حکومت خود تشکیل دهد. بعد از آن این خانواده به احمد زهی مشهور شد، میر احمد به مدت سی سال حکومت کرد.<sup>۱</sup>

## ایلخانان

ایلخانان از سلسله های مغولی ایران بود که از سده هفتم /سیزدهم تا هشتم/چهاردهم حکومت کردند. مغولان در نخستین پیشروی خود به ایران و خاور نزدیک (۲۱-۱۲۱۸) تنها شمال منطقه ایران و از جمله خراسان را تحت تصرف خود درآوردند. بنابراین هنگامی که مناطق متصرفه مغولان در زمان خان بزرگ مونگکه (متوقا آن ۹-۱۲۵۱) که مشغول جنگ در چین بود، تقسیم شد، وظیفه گسترش متصرفات مغول را در ایران و بین النهرین و در صورت امکان در سوریه و مصر به عهده برادرش هولاکو گذاشتند. طبق نوشته بار تولد از لشکریان بخش های مختلف امپراتوری حدود ۱۲۹۰۰۰ نفر سپاهی برای این منظور در نظر گرفتند و هولاکو در حدود سالهای ۵۲-۶۵-۱۲۵۳ شروع به پیشروی کرد و او قلعه الموت حشاشین را گرفت ولی امیران محلی ایران را در هرات و فارس و غیره برای مدتی به حال خود گذاشت تا به طرف بغداد بروند و بغداد هم پس از مذاکراتی با خلیفه سرانجام در ۴ محرم ۱۶۵۶، افوریه ۱۲۵۸ سقوط کرد. هولاکو یک سال بعد جنوب بین النهرین و شمال آنرا هم تحت اختیار خود گرفت، تنها در میافارقین در مقابل او مقاومت نشان دادند.

هنگامی که هلاکو به سبب مرگ مونگکه (۱۲۵۹) در راس سپاه مغول نبود، مغولان را از طریق سوریه علیه ممالیک مصر سوق دادند. فتح دمشق و سایر شهرها با موفقیت صورت گرفت، اما قوتوز در عین الجالوت در راس سپاه ممالیک (که برای جنگها سواره نظام تربیت شده بودند) از پیشروی مغولان جلوگیری کرد و بیبرس اول سلطان جدید که پس از این پیروزی به سلطنت رسیده بود، خود را دشمن و رقیب هم سنگ مغولان شناساند.

<sup>۱</sup> برهان‌زهی غلام محمد نور الدین - ترجمه حسین احمد بزرگزاده. نگاهی کوتاه به تاریخ بلوچ و بلوچستان ص ۱۸ تاریخ نشر :

این ضد حمله قاطع نظامی، در حقیقت مرزهای نهایی امپراتوری مغولان را مشخص کرد؛ یعنی سوریه و فلسطین در دست ممالیک باقی ماند و حاشیه غربی دره فرات خط مرزی را تشکیل داد در شمال این منطقه مرزها شامل دولت های مستقل ارمنستان صغیر و سلجوقیان آسیای صغیر (که از سیطره اردوی زرین بیرون آمده بودند) به موازات منطقه قفقاز بود که تا کنون به صورت کاملاً صوری و ضعیف، تحت سیطره اردوی زرین قرار داشت. در ده های آینده، حملات مختلف از شمال نتوانست پیوند قفقاز و ایلخانان را حتی زمانی که گرجیان شورش های مستمری راه انداختند، از هم بگسلد. بستر جیحون در آسیای مرکزی بین ایلخانان و مناطق چغتایی را پدید آورد. سلسله آل کرت هرات در شرق تا حدود زیادی از قدرت مغول بدور و مستقل باقی ماند، در منطقه مکران نیز برای مدتی مرز نا مطمئنی در مقابل امیر نشینان بلوچستان و پنجاب ایجاد شد. دولت جزیره هرمز با تمامی متصرفاتش و امیر نشینان کوچک لرستان و گیلان نیز توانستند استقلال خود را نیز نگه دارند. در سال ۱۲۸۴/۶۸۲ ایالت فارس از طریق پیوند ازدواج (بین ابش خاتون و فرزند هولاکوخان) سرانجام جزو متصرفات ایلخانان شد. حکمرانان مغول ایران نام ایلخانان را برخورد نهادند تا وابستگی خویش را به خان بزرگ (در پکن) نشان دهند. از این رو با مرگ قوبیلای در سال ۱۲۹۴ م، پذیرش اسلام به عنوان دین رسمی از سوی ایلخانان رشته این وابستگی گسسته شد. از این زمان به بعد نام خان بزرگ از روی سکه های ایرانی رخت بر بست و به جای عنوان ((ایلخانان)) لقب ((خان)) ظاهر شد. اما به مورخان طبق عادت، حکومت مغولان را در ایران تا سقوط آن در سال ۱۳۲۵/۷۳۶ دوره ایلخانان نامیدند. بنابراین، قلمرو ایلخانان ذاتاً ایرانی بود و همراه بین النهرین شباهت زیادی به امپراتوری ساسانی داشت.<sup>۱</sup>

## ۱- حکومت آل مظفر

امیر مظفر، سرسلسله این دودمان از نوادگان غیاث الدین خراسانی بود که در دربار ایلخانان وارد خدمت شد و به حکومت میبد تا نزدیکی اصفهان انتخاب گردید. پس از وفات او پسرش، مبارز الدین محمد، جانشین وی شد و سلطان ابوسعید حکومت یزد را نیز به او سپرد. در سال ۷۴۹ هـ ق امیر مبارز الدین پسر خود، شاه شجاع را که شانزده سال بیش نداشت، به سرکوبی افغانان و کرمانیان فرستاد. شاه شجاع آنان را سرکوب کرد و کرمان و بلوچستان را نیز فتح نمود. شاه شجاع هنگام فوت سلطان زین الدین را به جای جانشینی خود برگزیده و حکومت اصفهان را نیز به سلطان ابویزد، برادر کوچک خود و حکومت کرمان و بلوچستان نیز به پسر شاه محمود برادرزاده خویش واگذار کرد. جانشینان آنان در اصفهان، یزد، کرمان و بلوچستان تا زمان تهاجم تیمور لنگ حکومت کردند و شاه منصور در جنگ با تیمور رشادت و پایداری نمود، ولی کشته شد.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - آتینگها وزن، بشپولر، بطروشفسکی، المبتن، مرگان، ترجمه و تألیف دکتر یعقوب آژند، ایلخانان ص ۱۴-۱۷، انتشارات مولی چاپ اول: ۱۳۸۳.

<sup>۲</sup> - سیستانی ایرج افشار بلوچستان و تمدن دیرینه آن ص ۱۲۲، انتشارات وزارت ارشاد اسلامی، تهران ۱۳۷۱.



## گورکانیان

پس از انقراض ایلخانان، سلسله ای به نام گورکانیان یا تیموریان در ایران تأسیس شد و مؤسس این سلسله امیر تیمور گورکانی است و وجه تسمیه آن ابن عربشاه متوفی سال ۸۵۴ هجری که خود معاصر امیر تیمور بوده و در کتاب عجائب المقدور فی ثواب تیمور آورده است: چون تیمور بر ماوراءالنهر تسلط پیدا کرد و با دختران پادشاه ازدواج کرد و در القاب او واژگان گورکان (gurakan) را به کار بردند که به زبان مغولی به معنی داماد است زیرا او داماد پادشاهان گردید و با آنان پیوند نمود و نیز ابوالمحاسن یوسف ابن تغری بردی متوفی به سال ۸۷۴ هجری در کتاب المنهل الصافی و المستوفی بالوافی گوید: ((گورکان معناه بالغه المعجمه صهر الملوك)).

یعنی گورکان به زبان فارسی داماد پادشاهان، در صورتی که گورکان فارسی نیست و مغولی است و قاضی احمد غفاری هم در کتاب تاریخ جهان آرا در این باره گوید: و اطلاق گورکان بر امیر تیمور به واسطه آن است که او داماد امیر حسین ابن امیر مسلای ابن امیر قزغن صاحب ماوراءالنهر است با طغارجار برادر قراجار جد امیر تیمور و به زعم مورخین تیمور به دختر داماد چنگیز خان اطلاق می شد و خاور شناس نامور فرانسوی کاترمر از کتاب مطلع السعدین لعبد الرزاق السمرقندی راجع به ورود سفارتی از سوی خاقان به دربار شاهرخ گوید: چینیان امیر تیمور را به لقب یوئن فوما می خوانند زیرا او دختر شونتی آخرین پادشاه سلسله یوئن را گرفته بود و یوئن به اصطلاح چینی ها نام سلسله پادشاهان مغول است که در چین سلطنت کرده اند و فوما به معنی داماد است و در واقع یوئن فوما یعنی داماد یوئن و گورکان نزد پادشاهان مغول یکی از درجات خانواده ی سلطنتی بوده است مانند شاهزاده.

تیمور پسر ترغای (targhay) است و نسب او را مورخین به خاندان چنگیزخان مغول رسانیده اند و تیمور به تاریخ ۷۳۶ هجری در یکی از روستا های شهر کش شهر سبز خالیه در جنوب سمرقند به دنیا آمد و دوران کودکی را در میان طایفه برلاس که از قزاقی اجدادی او بود به سر برد و به آداب شکار و سواری و تیر اندازی آشنایی پیدا کرد تا سواری ماهر و تیر اندازی دلیر شود و چنین نوشته اند که جد امیر تیمور به زهاد و صلحا کمال اخلاص می نمود و امیر تیمور هم نسبت به پیران و زاهدان اخلاص می ورزید و غالباً گهگاه به خدمت آنان می رفت و به نصایح شان گوش می داد. در سال ۷۶۲ هجری خان کاشغر حکومت شهرکش را که در دست روسای طایفه برلاس بود به تیمور سپرد و پس از مدتی او به تجهیز سپاه پرداخت و حکومتی مستقل تشکیل داد و سپس بر غالب نقاط ماوراءالنهر تسلط پیدا کرد و پس از آن امیر حسین فرمانروای ماوراءالنهر خواهر خود را به تیمور داد و او را به دامادی خود پذیرفت و از این به بعد او به تیمور گورکان یعنی تیمور داماد معروف شد و در جنگ با والی سیستان چند زخم برداشت و دو انگشت دست راستش و پای راستش چنان صدمه ای دید که تا پایان عمر می لنگید و بدین جهت او را تیمور لنگ می گفتند.

سپس میانه اش با امیر حسین قزغنی فرمانروای ماوراءالنهر به هم خورد و او و فرزندانش را کشت و به صاحبقران ملقب شد و پس از آن خوارزم را گرفت و آنجا را با خاک یکسان کرد و او ظرف هفت سال خراسان و جرجان و مازندران و سیستان و افغانستان و فارس و آذربایجان و کردستان را تصرف کرد و به قولی ازدهلی تا دمشق و از مسکو تا بغداد را به خاک و خون کشید و زیر سم اسب خود پی سپرد و همه جا را سوزاند و همه کس را کشت و خطه ماوراءالنهر را به مقامی بزرگ رسانید و سمرقند را پایتخت خود کرد و در هرات و نیشابور از کله های مردم مناره ساخت و در سال ۸۰۱ هجری هندوستان را فتح کرد و صد هزار نفر را بکشت.

امیر تیمور پس از فتوحات سلسله ای به نام گورکانیان تشکیل داد و با تشکیل این سلسله توانست شمال ایران را به مدت یک قرن و اندی جهت خود و اتباعش نگه دارد ولی آنان غالباً در نزاع بودند و پس از مرگ او ممالکش تجزیه شد و در مدت یکصد و چهل و دو سال که گورکانیان فرمانروایی کردند جمعا ده نفر از سال ۷۷۱ هجری تا ۹۱۱ هجری حکومت کردند و عبارتند از: امیر تیمور گورکانی، میرزا خلیل سلطان، میرزا معین الدین شاهرخ، علاءالدوله میرزا الغ بیگ پسر شاهرخ، رکن الدین میرزا عبدالطیف نوه ی شاهرخ، میرزا عبدالله نوه ی شاهرخ، سلطان ابوسعید تیموری، سلطان حسین بایقرا، بدیع الزمان میرزا و مظفرحسین میرزا<sup>۱</sup>.

۱- صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران جلد دوم، ص ۱۳۵۱-۱۳۵۲، انتشارات آرون، ۱۳۸۵.





## حکومت پیر محمد ایدکو (۷۹۹ هجری)

تیمور لنگ در سال ۷۹۵ هجری، پسرزاده اش امیر زاده پیر محمد را به حکومت فارس و امیر ایدکو برلاس را به حکومت کرمان فرستاد.

پیر محمد در اوایل سال ۷۹۹ هـ ق، امیر جلال الدین حمید را به معاونت امیر ایدکو منصوب کرد و او را مأمور تصرف و غارت بلوچستان کرد. وی به آنجا لشکر کشید و آبادی های بسیار را غارت کرد اما نتوانست بلوچستان را به تصرف درآورد و مجبور شد نزد امیر زاده پیر محمد مراجعت کند.

چون امیر جلال الدین حمید نتوانسته بود بلوچستان را به طور کامل به تصرف خویش درآورد، از این رو امیر ایدکو برلاس از کرمان به سوی بلوچستان رفت و کیچ مکران را مورد تاخت و تاز قرار داد و غنیمت فراوان به دست آورد و آنجا را تسخیر نمود:

مسخر نکرده نهشتند هیچ

ز مکران و دشت علی تا به کیچ

و به این ترتیب هر طایفه به سمتی گریختند و هر جا والی آن از لشکریان تیمور اطاعت نکردند غارت شد و سرکشان را به قتل رسانند.

مخالف و شان را برانداختند

همه سرکشان را سر انداختند

شده عاصیان را سرورز به باد.

امان یافت هرکس که گردن نهاد

امیر ایدکو در سال ۸۰۶ هـ ق در شهداد ((خیبص)) کرمان وفات یافت.

پس از ایدکو، به فرمان امیر تیمور سلطان اویس پسر ارشد ایدکو به حکومت کرمان منصوب شد. تیمور لنگ در سال ۸۰۸ هـ ق درگذشت. و سلطان اویس از دادن خراج به میرزا ابابکر میران شاه، نوه تیمور، خوداری کرد. از این رو امیرزا ابابکر چندین بار به کرمان لشکر کشی نمود و سرانجام اویس را شکست داد.

سلطان اویس نیز با سپاهی که فراهم آورده بود در سال ۸۱۱ هـ ق، درقریه ابوحریمه ((ابوحریمی)) از توابع جیرفت با میرزا ابابکر و سپاهیانش سخت جنگید که سرانجام میرزا ابابکر شکست خورد و به ضرب شمشیر کشته شد. سلطان اویس تا سال ۸۲۴ هـ ق به سرزمین های کرمان و بلوچستان حکمرانی کرد، تا اینکه در همین سال، سلطان شاهرخ پس از فتح آذربایجان (۸۰۷-۸۵۰ هجری) به عراق و فارس آمد و برای گوشمالی سلطان اویس از شیراز به سوی کرمان حرکت کرد. سلطان اویس که قدرت مقابله با سلطان شاهرخ را نداشت به سید شمس الدین بمی که از بزرگان و افراد مورد احترام آن زمان بود متوسل شد و با او در سیرجان به اردوی شاهی پیوست.

شاهرخ در پاسخ سید شمس الدین که از سلطان اویس شفاعت کرده بود گفت: چون میرزا ابابکر را -که ولی نعمتش بود- کشت، عهد کرده ام که او را زنده پوست بکنم. اکنون که جنابعالی شفاعت می فرمایید او را به هرات می فرستم. سلطان شاهرخ اویس را به موکلان سپرد و از راه یزد و طبس به هرات فرستاد و در قلعه ((اختیار الدین)) محبوسش کردند. سلطان شاهرخ برای تعیین حاکم جدید کرمان و بلوچستان، با حضرت سید

نورالدین معروف به شاه نعمت الله ولی مشورت کرد و امیر غناشرین را به این سمت برگزید. در سال ۸۳۶ هـ ق امیر غنا شرین از حکومت کرمان معزول شد تا سال ۸۵۰ هـ ق که شاهرخ وفات یافت، سرزمین بلوچستان و کرمان در تصرف او بود. بعد از آن محمد بن بایسنقر از خراسان امیری به آنجا فرستاد تا سال ۸۵۵ هـ ق که جهانشاه بن قرایوسف بارانی، از سلسله قرا قویونلو به اصفهان آمد و آن دیار را تسخیر و قتل عام کرد و پسرش، امیر ابوالقاسم را برای تصرف و فرمانروایی کرمان فرستاد و امیر ابوالقاسم تا سال ۸۷۲ هـ ق که پدرش در جنگ با حسن بیگ بایندری از سلسله آق قویونلو، حکمرانی کرمان را به زینل بیگ سپرد. پس از فوت زینل بیگ ابونصر حکومت کرمان و توابع را به پسر دیگرش سلطان خلیل داد. در سال ۸۲۲ هـ ق که ابونصر بیگ وفات یافت.

سلطان خلیل جانشین او شد و حکومت فارس و بلوچستان و کرمان را به پسرش الوند بیگ داد بهر حال تا سال ۹۰۸ هـ ق حکومت آن جا در دست اعقاب حسن بیگ بایندر بود. آخرین امیر آن سلسله در فیروز آباد، هنگام شکار از قله ی کوهی سقوط کرد و درگذشت و ریاست آق قویونلو در کرمان، فارس و بلوچستان و غیره پایان یافت.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> سیستانی ایرج افشار، بلوچستان و تمدن دیرینه آن ص ۱۲۳ انتشارات وزارت فرهنگ و ارشاد اسلامی. ر.ک وزیری احمد علی خان، تصحیح و تحشیه باستانی باریزی (محمد ابراهیم) تاریخ کرمان صفحات ۵۵۵-۵۹۶ جلد اول و دوم



## صفویان

در میان سلسله های سلطنتی مهمترین سلسله که در دوره اسلامی به وجود آمد سلسله صفوی است زیرا سلاطین این سلسله از پشتیبانی کامل همه ی طبقات مردم برخوردار بودند و آنان توانستند ایران را به اوج برسانند و در این خاندان پادشاهان کاردانی چون اسماعیل و شاه طهماسب و شاه عباس برخاستند که تاریخ ایران را برگردانیده اند و جد آنان شیخ صفی الدین اردبیلی از کردهای اردبیل و شافعی مذهب بود و از او رباعیاتی به زبان کردی بجای مانده که بسیار شیوا و دلنشین است و او در میان مردم از احترام فراوانی برخوردار بود، زیرا او یکی از رهبران با نفوذ صوفیان بود و در اردبیل خانقاه بزرگی داشت که از نقاط گوناگون بدانجا می آمدند و در میان مردم به یک فرمانروای صوفی مبدل شده بود.

شیخ صفی الدین به سال ۷۳۵ هجری در هشتادوپنج سالگی در گذشت و آرامگاه او زیارتگاه مریدان آن خاندان گردید. پس از شیخ صفی الدین، مقام ارشاد مریدان صفوی به پسر او شیخ صدرالدین به سال ۷۹۴ هجری در گذشت و پس از آن مقام سیادت صفوی به پسرش خواجه علی رسید و خواجه علی عنوان سلطان برخورد نهاد و به سلطان علی سیاه پوش معروف شد و سلطان علی در اواخر عمر مسافرتی به مکه کرد و هنگام بازگشت در بیت المقدس فوت کرد و مقام به پسرش شیخ ابراهیم رسید.

دوران سیادت روحانی شیخ ابراهیم هم بیست و یک سال بود و چون به سال ۸۵۱ هجری درگذشت فرزندش جنید که در رشادت و شجاعت مشهور بود جانشین او شد و این زمانی بود که جهانشاه قره قویونلو بر آذربایجان و قسمت عمده ای از ایران حکومت داشت و او از نفوذ شیخ جنید به هراس افتاده بود.

بنا به دعوتی که از سوی اوزون حسن آق قویونلو فرمانروای دیار بکر برای سلطان جنید رسیده بود، مرشد صفوی با همه ی مریدانش از آذربایجان به دیار بکر کوچید و به محض رسیدن به دیار بکر، اوزون حسن که سودای جهانگیری در سر داشت و برای اینکه او را پای بند خود کند خواهر زیبایش خدیجه بیگم را به عقد ازدواج سلطان جنید در آورد و به این ترتیب آق قویونلو و صفویه خویشاوند سببی شدند.

چهارمین جانشین شیخ صفی الدین اردبیلی، ابواسحاق اردبیلی بود که در سال ۸۶۰ هجری جان به جان آفرین سپرد و پسرش شیخ حیدر به جای او عهده دار امور شد و او که خواهرزاده ی اوزون حسن به شمار می آمد، همان کسی است که بنیان گذار اصلی سپاه قزلباش در دولت صفویه شد و اوزون حسن پس از اینکه به سال ۸۷۲ هجری بر جهانشاه قره قویونلو دست یافت و او را کشت و تمام سرزمین هایش را گرفت و پس از آن در تجلیل شیخ حیدر کوشید و دختر زیبای خود عالم شاه بیگم که نام دیگرش مارتا بود به عقدش درآورد و بدینسان پیوند خویشاوندی سببی آق قویونلو و صفویه را بیش از پیش استوار شد.

در اینکه شیخ صفی الدین اردبیلی سنی کرد بود و به مذهب اعتقاد راسخ داشت و بنا به کتاب صفوه الصفا نوشته ابن بزاز جد هفتم شیخ صفی الدین فیروز شاه زرین کلاه سنجاری بوده و طبق این سند جد بزرگ شیخ صفی الدین از کردان سنجار بوده و سنجار شهری است از کردستان که در نزدیکی های شهر موصل

قرار دارد، اما صفویان سپس شجره نامه ای برای خود نوشتند و شیخ صفی را بادواژده نسل به امام موسی کاظم علیه السلام متوفی سال ۱۸۳ هجری، ۷۹۹ میلادی هفتمین امام شیعیان پیوند دادند و این شجره نامه حتی در زمان صفویان مورد نقد و حمله قرار گرفت و در این دوره هم بیشتر پژوهندگان آن را جعلی و ساختگی می پندارند.

نوادگان شیخ صفی الدین اردبیلی پس از مدتی به دنبال قدرت رفتند از جمله شیخ حیدر با اوزون حسن به مبارزه برخاست و پس از مرگ او اسماعیل پسر شیخ حیدر که در شهر استخر زندانی شده بود آزاد شد و به اردبیل بازگشت و هوا دارانش در پیرامونش گرد آمدند و چون هر کدام یک قطعه پارچه قرمزی بر سر داشتند به نام قزلباش یعنی سرخ سر معروف شدند و آنان اسماعیل را پیشوای خود معرفی کردند و اسماعیل با یاران خود شهر شروان را گرفت و فرمانروای آق قویونلو را کشت و سپس با سپاهی بر آذربایجان و تبریز تسلط پیدا کرد و به سال ۹۰۷ هجری تاجگذاری کرد.

صفوی ها از سال ۹۰۷ تا ۱۱۳۵ هجری به مدت ۲۲۷ سال سلطنت کردند و سلسله ی صفویه برای ایجاد یگانگی و یکپارچگی و مجزا نمودن ایران از دیگر ممالک اسلامی مذهب شیعه را به رسمیت شناختند و در ترویج و بسط تشیع منتهای کوشش را نمودند و برای رسیدن به مقصود اهل تسنن را کافر دانستند و سب به سه خلیفه را شرط توفیق خود پنداشتند و در حقیقت پس از قیام محمود افغان و تسخیر هرات و مشهد به دست افغانی ها و شکست شاه سلطان حسین و سقوط اصفهان در سال ۱۱۳۵ هجری پس از چند ماه محاصره سلسله صفویه منقرض شد و شاهان صفوی که در این مدت به سلطنت رسیدند از این قرارند: اسماعیل اول، طهماسب اول، اسماعیل ثانی، محمد خدابنده، عباس اول، صفی اول، عباس ثانی، سلیمان اول، حسین اول. بازماندگان این خاندان چند سالی دیگر نیز در برخی ولایات به ویژه مازندران مختصر قدرتی داشتند، اما از سال ۱۱۴۸ هجری یعنی سال جلوس نادر شاه افشار دست این خاندان بکلی از حکمرانی کوتاه شد.<sup>۱</sup>

## ۱- شاه اسماعیل صفوی (۹۰۷-۹۳۰ هجری)

شاه اسماعیل ابن شیخ حیدر نوه ی شیخ صفی الدین اردبیلی به شاه اسماعیل موسس و نخستین پادشاه صفویه در آغاز به اردبیل رفت و از آنجا به ارزنجان رهسپار شد و بسی از طوایف ترک از جمله طوایف: شاملو، استاجلو، تکلو، قاجار، افشار دور و بر او را گرفتند و چون هر کدام از آنان پارچه قرمزی بر سر داشتند به نام قزلباش معروف شدند و او با آنان راه شروان در پیش گرفت و در دهکده ی گلستان قاتل پدرش را گرفت و کشت و شهر باکو را نیز به تصرف خود درآورد و سپس سپاهی مجهز گرد آورد و در جنگی که با الوند بیگ ترکمان که در محل شرور در نزدیکی های نخجوان نمود پیروز شد و بر ترکمانان آق قویونلو

<sup>۱</sup> - صفی زاده، دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران، جلد دوم، ص ۱۵۷۹-۱۵۸۱ انتشارات آرون، ۱۳۸۵

نلو تسلط پیدا کرد و به سال ۹۰۷ هجری تبریز را به سلطنت خود درآورد و آن شهر را پایتخت خود قرار داد. و رسماً به سلطنت نشست و به نام خود سکه زد و مذهب تشیع را مذهب رسمی کشور قرار داد و تاجی از سقرلاط قرمز بر سر گذاشت.<sup>۱</sup>

نخستین بستگی ایران با کشورهای اروپایی، به دوران پس از آمدن اسلام باز می‌گردد. به دورانی که اوزون حسن آق قویونلو (۸۵۸-۸۸۲ ه.ق) بر ایران فرمانروایی داشت. در آن روزگار بزرگترین عاملی که سبب نزدیک ایران به اروپا شد، احساس تهدیدی بود که از همسایه‌ی خود، یعنی کشور عثمانی داشت. علاوه بر دشمنی دیرینه، اختلاف‌ها و تضادهای سیاسی، اقتصادی و حتی مذهبی، بر روابط بین ایران و عثمانی حاکم بود. از این رو ایرانی‌ها در اندیشه‌ی این بودند، که عثمانی را ناتوان کنند تا تهدیدی که از سوی آن کشور متوجه ایران است، به حداقل برسد. پشت‌مرزهای باختری عثمانی، و در فاصله‌ی نه‌چندان دوری از ایران، اروپا قرار داشت، و لذا ایران به اروپا نزدیک شد تا بتواند عثمانی را از پشت سر در فشار قرار دهد. این فرمول امنیتی توسل به قدرت بزرگتر و اتحاد با آن را ((ریمون آرون)) در سده‌ی بیستم میلادی، به شکل دیگری بیان کرده است: ((اتحاد با موقعیت کشورها در ارتباط است. متحد بزرگتر، اگر دورتر باشد، کمتر موجب نگرانی خواهد شد)). امروز نیز در سیاست‌گذاری امنیتی، و تعیین سیاست خارجی کشورها به این امر مهم توجه می‌شود. حتی خود عثمانی‌ها از ترس روس‌ها به حکومت رایش آلمان پناه بردند. به هر حال، ایران چاره‌ای نداشت و بدین ترتیب اوزون حسن برای پایداری در برابر عثمانی‌ها با جمهوری ونیز پیمان بست و درخواست کمک نظامی کرد. با این حال ناتوانی حکومت اوزون حسن با کمک جمهوری ونیز هم جبران نیافت، و ایران نتوانست کار مهمی انجام دهد. با برافتادن امپراتوری روم خاوری در سال ۱۴۵۳ م، ۸۵۷ ه.ق توسط سلطان محمد عثمانی و گشودن قسطنطنیه/استانبول، اروپاییان نیز (تهدید) عثمانی را حس کردند. در این دوران بود که حکومت ایرانی صفوی، شاه اسماعیل صفوی (۹۰۷-۹۳۰ ه.ق)، پس از دو سده در ایران پا گرفت. این نخستین حکومت فراگیر ایرانی بود، که پس از اسلام و حدود دو سده حاکمیت امویان و عباسیان مستقر می‌شد، و به همین جهت اروپاییان از تشکیل آن، خشنود شده بودند. به علاوه اروپایی‌ها احساس کردند، که ایران توانمند صفوی می‌تواند در برابر عثمانی، نقش دورکننده تهدید اروپا را بازی کند و به اصطلاح عقبه‌ی حکومت عثمانی را ناتوان سازد. به بیان دیگر در این مقطع از تاریخ ایران و اروپا، در یک مشترکی از تهدید مشترک، میان دولت وقت ایران و دولت‌های اروپایی، وجود داشته است.

با این برآورد‌ها بود که نخستین کشور توانمند اروپایی اواخر سده‌ی شانزدهم میلادی با حکومت صفوی ارتباط برقرار کرد و در دوران رقابت‌های استعماری در ایران و سیستان و بلوچستان آغاز گشت. پس از برافتادن امپراتوری روم خاوری و چیرگی ترکان در سال ۱۴۵۳ م/ ۸۵۷ ه.ق، بر بخش خاوری دریای مدیترانه، آسیای کوچک و شام، راه بازرگانان اروپا و آسیا بسته شد و بازرگانان ونیزی و پرتغالی ناچار در اندیشه راه

<sup>۱</sup> - همانجا، ص ۱۵۸۱ صفی زاده دکتر صدیق جلد دوم.

دیگری به هندوستان افتادند. بازرگانان وینیزی متوجه راه دریایی اسکندریه و دریای احمر شدند ولی در این راه بدرفتاری حاکمان مصر، مانع از کار آنان شد. در این هنگام شماری از دریانوردان پرتغالی نیز به منظور پیدا کردن راه هند از جنوب آفریقا حرکت کردند. در سال ۱۴۸۷ م/ ۸۹۲ ه. ق، یکی از آنان بارتلمی دیاز از دماغه امیدنیک گذشت و وارد اقیانوس هند شد. ولی توانست خود را به هندوستان برساند و به پرتغال بازگشت.

در سال ۹-۱۴۹۸/ ۹۰۴ ه. ق، واسکودوگاما، دریا سالار پرتغالی راه آبی دماغه امیدنیک را پیدا کرد و با راهنمایی شهاب الدین ابن ماجه، ناخدای عرب خود را به کرانه های هندوستان رسانید و با گشودن کرانه های هند برای پرتغال نخستین پایه استعمار را طرح ریزی کرد و راهنمای نخست مکتب استعمار جهان شد.

در سال ۱۵۰۶ م/ ۹۰۴ ه. ق پرتغالی ها به سرکردگی آلبوکرک از بندر گوادر در کرانه ی باختری شبه جزیره ی هند به سوی دریای مکران (دریای عمان) و خلیج فارس پیشروی کردند و چابهار، تیس، جاسک، بندر عباس، قشم و هرمز را گشودند.<sup>۱</sup>

نخستین بار که در دوره ی صفویان از تحولات بلوچستان آگاه می شویم دو قراردادی است که شاه اسماعیل با آلبوکرک دریانورد پرتغالی در اوت (۱۵۱۵ میلادی/ ۹۲۱ خ. ق/ منعقد کرده است. طبق ماده دوم این قرار داد مقرر شده بود که: ((بحرین پرتغال را در فرونشاندن انقلابات سواحل بلوچستان و مکران دولت ایران را یاری نماید.))

با توجه به اینکه شاه اسماعیل سفیری برای عقد این قرارداد نزد آلبوکرک فرستاده و حاضر شده است که در برابر تعهدات پرتغالی ها در این معاهده از جزیره هرمز چشم پوشی کند چنین می نماید که حوادث بلوچستان برای شاه اسماعیل اهمیت ویژه ای داشته است. اما اینکه چه مسائلی در آن زمان در بلوچستان جریان داشته و چه قدرتی در این بخش از ایران مسلط شده بود که شاه اسماعیل را به همکاری با نیروهای بیگانه نموده است، با توجه به قرائن و منابع و هم چنین روایت های محلی، یکی از سرداران بلوچ به نام میر شهیک توانسته بود بلوچستان را یکپارچه سازد. پس از او پسرش میر چاکر رهبری بلوچ ها را در دست گرفته و دایره قدرت این پدر و پسر به سند و پنجاب نیز رسیده بود. نگرانی از گسترش این قدرت در بخش های مرکزی ایران و تبدیل آن به مشکلی بزرگ شاه اسماعیل را واداشته بود به هر قیمتی این رقیب را از میان بردارد.

از آن جایی که شاه اسماعیل در این زمان قصد داشت قدرتش را در سراسر ایران گسترش دهد، اتحاد با پرتغالی ها که برای تسلط بر بنادر در بلوچستان با بلوچ ها می جنگیدند هم تامین کننده ی اهداف پرتغالی ها و هم موجب گسترش قوت شاه اسماعیل در بلوچستان می شد. اما شکست شاه اسماعیل در جنگ با عثمانی ها در سال ۹۲۱ ه. ق و انزوای او بعد از این واقعه موجب شد که نتواند این آرزوی خود را در بلوچستان محقق کند.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> - سیاستی ایرج افشار، خاندان علم و سیاست های استعماری در خاور ایران ص ۲۸-۳۹، انتشارات مرکز نشر و تحقیقات قلم

آشنا، ۱۳۸۱

<sup>۲</sup> - سیاهی عبدالودود، بلوچستان در عصر قاجار، صفحه ۳۰، انتشارات گلستان معرفت ۱۳۸۵



## ۲- شاه طهماسب اول (۹۳۰-۹۴۸ هجری)

پس از در گذشت شاه اسماعیل اول صفوی، امرا و اعیان دولت پسرش شاه طهماسب اول را به سال ۹۳۰ هجری به پادشاهی رساندند و او پایتخت خود را از تبریز به قزوین منتقل نمود و وی چون خردسال بود سران و امرا، کشور را اداره می کردند و در سال ۹۳۲ هجری عیدالله خان ازبک خراسان را گرفت و سران کشور به جلوگیری و مبارزه ی او رفتند اما او شکست خوردند و بار دوم چون عیدالله خان حمله کرد، شاه طهماسب خود به خراسان حرکت کرد و در زور آباد در نزدیکی های شهر جام عیدالله خان را شکست داد و ازبکان به ماوراء النهر فرار کردند و خراسان و هرات ظاهراً آزاد شد و حسین شاملو به حکومت آن نواحی منصوب شد و ازبکان چون مجدداً به خراسان حمله کردند شاه طهماسب آنان را به شدت سرکوب کرد و پس از آن حکومت خراسان را به پسر خردسالش بهرام میرزا واگذار کرد. در سال ۹۶۷ هجری سلطان سلیمان عثمانی چند سفیر را باتحف و هدایا پیش شاه طهماسب فرستاد و تقاضای صلح کرد و شاه با او پیمان صلح بست و میان دو کشور آرامش برقرار شد و شاه به سال ۹۸۱ هجری علیل و بیمار شد و سرانجام به سال ۹۸۴ هجری بدرود حیات گفت. شاه طهماسب اگرچه از جهت کفایت و مملکت داری با شاه اسماعیل قابل مقایسه نیست، اما در عصر او از خاک کشور ایران چیزی کاسته نشد و یایان و گردنکشان را بر جای خود نشاند و او با دول خارجی از جمله انگلستان روابط برقرار کرد و در این دم پرتغالی ها بر جزایر خلیج فارس دست اندازی کردند و آنها را سرکوب کرد.<sup>۱</sup>

در کتاب بلوچستان در عصر قاجار به نقل از نقاوه الآثار فتح بلوچستان آمده است:

پس از شاه اسماعیل، شاه طهماسب به شرق ایران توجه کرد ولی مسایل مربوط به ازبکان مهمترین واقعه در مرزهای شرقی بود. در نقاوه الآثار فتح بلوچستان در سال ۹۳۴ قمری بعد از حوادث مربوط به جنگ جام آمده است. اما پذیرفتن این مطلب دشوار است، زیرا شکستی که در این جنگ نیروهای شاه طهماسب از ازبکان متحمل شدند، سنگین تر از آن بود که او لشکر از هم پاشیده خود را در مناطق دور دست و ناشناخته ای چون بلوچستان در خطر اندازد.

بنابراین منطقی تر آن است که پذیرفته شود مکران (بلوچستان) در اواخر دوره ی شاه طهماسب به قلمروی ایران منضم شده است نه در ابتدای فرمانروایی او. نویسندگان تاریخ الفی در ذکر وقایع سال ۹۸۱ قمری به رسیدن اموال بسیار از ولایت کیچ و مکران به دربار شاه طهماسب خبر می دهند که بدون شک فرستاده شدن این اموال به پایتخت ایران در آن زمان، نتیجه فتح این مناطق توسط قزلباش ها بوده است. این مطلب را رهبرین در کتاب خود آورده است، او می نویسد:

<sup>۱</sup> - صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران جلد دوم صفحات ۱۶۱۶-۱۶۱۷ انتشارات آرون، ۱۳۸۵.



**همایون بن بابر پادشاه هند پناه به پادشاه ایران شاه طهماسب صفوی  
هم دوره میر جاکر اعظم رند بلوچ بوده**

((در اواخر دوره شاه طهماسب اول، مناطق کیچ و مکران که در نقطه شرقی تر قرار داشت به تصرف قزلباش هادرآمد، اما قزلباش ها نتوانستند وضع خود را در زمان شاه محمد ۹۹۵-۹۸۵ ق/ ۱۵۸۷-۱۵۷۸ م. حفظ کنند.<sup>۱</sup>

### **۳- فتح مکران (بلوچستان) در دوره شاه عباس (۹۹۶-۱۰۳۸ هجری)**

پس از کناره گیری سلطان محمد خدابنده، پسرش شاه عباس اول به سال ۹۶۶ هجری به سلطنت رسید و او جوانی بود دلیر و سنش از هیجده تجاوز نمی کرد و در آن دم اوضاع ایران هرج و مرج بود و عثمانیان و ازبکان مملکت ما را تهدید می کردند و قزلباش ها هم به سلیقه ی خود رفتار می کردند و شاه عباس ناچار با عثمانی ها صلح کرد و گرجستان و ارمنستان و تبریز را به آنان تفویض کرد و چون بسیاری از ایالات در شورش بودند و خود شاه هم در دست دو تن از امرای قزلباش به نام مرشد قلی خان و علی قلی خان بازیچه

<sup>۱</sup> - همان جا سپاهی عبدالودود. بلوچستان در عصر قاجار صفحات ۳۰-۳۱

ای بیش نبود و علی قلی خان در حمله ازبک ها کشته شد و شاه عباس از فرصت استفاده کرد و گناه شکست و کشته شدن علی قلی خان را به گردن مرشد قلی خان انداخت و وی را بی درنگ کشت. شاه عباس در سال ۱۰۰۶ هجری به خراسان رفت و به جنگ ازبک ها پرداخت و آنان را از سرزمین راند و شیراز و کرمان و گیلان و خرم آباد به اطاعت خود درآورد و پس از چندی ازبک ها دوباره به چپاول مشهد پرداختند و بسی از مردم را کشتند و در این دم شاه عباس بیمار شد و قادر به حرکت نبود و سپس سبزوار به دست ازبک ها تاراج شد و عده ای هم کشته شدند و اتفاقاً در همین ایام فرمانروای ازبک ها مرد و پسرش هم کشته شد و شاه عباس بهبود یافت و خود را به سرعت به ازبک ها رساند و در نزدیکی هرات آنها را چنان شکستی داد که دیگر نتوانستند به خراسان باز گردند. شاه عباس پس از آن عازم مشهد شد و در هرات بر خواهر زاده عییدالله خان غلبه یافت و ازبکان که مجدداً به (نهب) و غارت می پرداختند آنان را منهزم ساخت و حکومت فارس را مطیع خود کرد و بحرین نیز که در تصرف پرتغالی ها بود با لشکری به آنان حمله کرد و آنها را از چنگشان درآورد و سپس گروهی از سران و بزرگان صفوی سر از اطاعت شاه پیچیدند و شاه همه ی آنها را سرکوب کرد و تمنا دای را نیز به قتل رسانید و پس از اینکه فتنه ها خوابید و ازبکان از بین رفتند، در سال ۱۰۰۷ هجری سر آنتونی شرلی با برادر و بیست و پنج نفر از همراهانش که برخی توپ و تفنگ به خود به ایران آورده بودند، شاه عباس به کمک آنان سپاه را منظم کرد و پانصد توپ برنجی و شصت هزار تفنگ تهیه دید و چون تجهیز آتش به انجام رسید به تبریز که هیجده سال در دست عثمانی ها بود حمله کرد و آنها را گرفت و پس از آن سردار عثمانی ها سنان پاشا را شکست داد و او را تا دیار بکر عقب نشست و د رآنجا در گذشت و بدین سان پس از مدتی تمام آذربایجان و کردستان و عراق عرب و دیار بکر به دست ایران افتاد و جزیره هرمز که پرتغالی ها گرفته بودند مجدداً به تصرف ایرانیان در آمد و از آن تاریخ به بعد گمبرون از دست آنها خارج شد و بندر عباس نامیده شد و حدود ایران در شمال شرق به بلخ رسید و در شمال غرب از تفلیس و بادکوبه گذشت.<sup>۱</sup>

از سال ۱۱۳۱ / ۱۷۱۹ به بعد شورش هایی در بین اقلیت های غیر شیعی شروان، کردستان، خوزستان و بلوچستان به وقوع پیوست.<sup>۲</sup>

در لواسط سال ۱۰۱۷ ق / ۱۶۰۸ و شاه عباس به تصرف بلوچستان فرمان داد و در ابتدای امر به مستقر ساختن تعدادی از تحصیلداران مالیات نزد قبایل مختلف اکتفا شد، از جمله گروه هایی که برای جمع آوری مالیات و استقرار قدرت حکومت مرکزی در بلوچستان ماموریت یافتند گروهی از کردها بودند که بازماندگان آنها امروزه کردهای ساکن ناحیه سرحد بلوچستان را تشکیل می دهند. در بیست و پنجمین سال سلطنت شاه عباس، شاوردی خان، سلطان کرد محمودی که حاکم بن فهل و کیچ و مکران بود از بن فهل (بمپور کنونی) عازم

<sup>۱</sup> - همان جاسفی زاده دکتر صدیق جلد دوم صفحه های ۱۶۲۵-۱۶۲۶ تاریخ پنج هزار ساله ایران

<sup>۲</sup> - امین بنائی، خارلی دران، دوبروین، سیوری لکهارت، نیومن، کری ولش، ترجمه و تدوین: دکتر یعقوب آژندصفویان صفحات ۹۷-

اصفهان بود که در حوالی اصفهان در گذشت. شاه عباس برادرش را به جای او به حکومت بن-فهل منصوب کرد. در فاصله در گذشت شاه وردی خان و منصوب شدن برادرش به جای او ملک ها که فرمانروایان قبلی بمپور بودند از فرصت استفاده کرده و قدرت را دوباره به دست گرفتند.

پیشینه فرمانروایی ملک ها بر بلوچستان به دوران حاکمیت ملک زوزن باز می گردد که در زمان سلطنت قطب الدین محمد شاه خوارزمشاه به حکمرانی کرمان آمد و بلوچستان را نیز تسخیر کرد و بعد از آن بلوچستان تحت حکم ملک هایی که از نژاد صفاریان بودند قرار گرفت. با قدرت یافتن مجدد ملک ها شاه عباس به گنجعلی خان حاکم کرمان دستور داد که به بلوچستان رفته و قلعه بمپور را بگشاید. به همین منظور در سال ۱۰۲۲ قمری گنجعلی خان به عزم تسخیر بلوچستان حرکت کرد. در این زمان بلوچستان پایگاهی بود برای ملک های سیستان زیرا بعد از شکست از یک ها توسط شاه اسماعیل او شماری از نیروهای قزلباش را به سیستان فرستاد تا به عنوان وکیل بر کار ملک محمود سیستانی والی سیستان نظارت داشته باشند. هر چند حاکم سیستان در جنگ با ازبکان به این امید که اداره این سرزمین به او داده شود شرکت کرده بود اما شاه اسماعیل برای اطمینان از نفوذ قدرتش در سیستان در عمل این سرزمین را به قزلباش ها سپرد.



یکی از ملوک سیستان که در کتاب احیاء الملوک از او یاد شده است ملک یحیی است. او بعد از تسلط قزلباش ها بر سیستان، بیشتر اوقات خود را در مکران از سال ها قبل ملک ها در آن قدرت داشتند به سر می برد، زیرا تسلط قزلباش ها باعث کاهش نفوذ و قدرت ملک ها در سیستان شده بود. بعد از او پسرش ملک خلیل حاکم بزمان شد و اکثر نواحی کیچ و مکران به او مالیات میدادند. ملک شاه خلیل قلعه بمپور را تسخیر کرد و

خواهر ملک دینار حاکم این شهر را به به زنی گرفت و در این زمان جمعی از میران مکران از جمله امیر محمد، امیر تاج الدین، ملا حافظ و ملا عزیز از بیم شمشیر ملک ناصرالدین شاه پناه به ملک دینار آورده بودند، چون ملک شاه خلیل بعد از فتح بن فهل بر آنها سخت گرفت با یکدیگر متحد شدند و شاه خلیل و برادرش را کشتند و ملک شمس الدین پسر ملک دینار را به عنوان حاکم بن فهل انتخاب کردند. ملک شمس الدین که در این زمان حاکم بن فهل و بخش وسیعی از بلوچستان بود، با آگاهی از حرکت گنجعلی خان به طرف مکران نیروهایی از همه مکران گرد آورد و آماده جنگ شد، در جنگ بین نیروهای او و دولت مرکزی، ملک شمس الدین شکست خورد و به طرف بمپور عقب نشینی کرد و در قلعه این شهر متحصن شد ولی بعد از دوماه محاصره سقوط کرد و ملک دستگیر و به اصفهان تبعید شد. گنجعلی خان بعد از دستگیری ملک شمس الدین محاکمیت بمپور به ملک میرزا که او هم از نژاد صفاریان بود واگذار نمود به این شرط که، هر سال مالیات آنجا را به کرمان بفرستد و هم چنین گنجعلی خان برای جلوگیری از طغیان مجدد بلوچ ها از روسای نواحی فنوج، دزک و قصر قند، گروگان گرفته و به کرمان مراجعت کرد و برخی از این گروگان ها در کرمان اسکان داده شدند و محله مکرانی ها تا سال هزار و دویست و نود و یک هجری که وزیری تاریخ کرمان را تألیف کرده است، در این شهر معروف بوده است.

شماری دیگر از این اسیران مکرانی به یزد منتقل شدند و در آنجا اسکان داده شدند و محله ای مشهور به باغ و محل کچ (کچ) و مکرانیان در زمان صفویه در یزد وجود داشته است. ملک شمس الدین که بعد از دستگیری به اصفهان انتقال داده شده بود به خدمت شاه عباس رسید<sup>(۱)</sup> (چون دعوی سیادت و تشیع و دوستداری اهل بیت طاهرین می نمود مراحم خسروانه شامل حال او گشته) مقرر شد به کرمان برود و در آنجا آزادانه زندگی کند ولی چون به کرمان رسید در گذشت. گنجعلی خان بعد از فتح بمپور گروگان از مناطق مختلف بلوچستان، حکومت بم و بلوچستان را به شاه قلی بیگ تملوی زیک خود داد. واگذاری حکومت بلوچستان به حاکم بم که از آنجا این سرزمین وسیع را اداره کند نه تنها باعث استقرار قدرت دولت در بلوچستان نشد، بلکه در دراز مدت نتیجه این سیادت بیگانگی بخشی از بلوچستان در نتیجه تضعیف تسلط مرکزی ایران بود.

کشیده شدن قدرت صفویان به بلوچستان، نتایج مهمی داشت از جمله: به حکومت سیصد ساله ملک ها در بمپور و بخشی از بلوچستان پایان داد و بلوچستان از این زمان با نظام های حاکم بر کشور پیوند شکننده ای یافت و پادگانی از نیروهای دولتی در بمپور مستقر شد و سیاستی برای کنترل بلوچستان به کار گرفته شد که این روش تا پایان دوره قاجار تداوم یافت.<sup>۱</sup> نویسنده تاریخ عالم آرای عباسی، فتح بلوچستان در زمان شاه عباس را نیز دوره پیوند این بخش از بلوچستان با دولت مرکزی می داند و در این باره شاه عباس چنین می نویسد: ((این زمان طبقه ملوک کچ و مکران از پادشاهان جهان جز نامی نشنیده بودند و هرگز از آن ملک

<sup>۱</sup> - سپاهی عبدالودود بلوچستان در عصر قاجار ص ۳۱-۳۴ انتشارات گلستان معرفت، ۱۳۸۵

بیرون نیامده و دست حوادث زمان به گریبان دولت ایشان نرسیده بود و تصور می نمودند که خلاصه معموره جهان ولایت کج و مکران است)).



### این چهار شمشیر متعلق به طوایف ملک زاده در سراوان می باشد.

ملک میرزا که بعد از دستیگری ملک شمس الدین به حکومت مکران رسیده بود رابطه دوستانه ای با مرکز داشت و در سال ۱۰۳۰ ق. در قزوین با شاه عباس ملاقات کرد و اظهار اطاعت نمود. در زمان او جمعی از تفنگچیان بلوچ به فرماندهی یکی از بستگانش به نام ملک اختیار الدین در سال ۱۰۳۳ ف/ ۱۶۲۴ م. در فتح بغداد شرکت داشتند و در این سال شاه عباس اداره همه بلوچستان را به ملک میرزا واگذار کرد. با این همه ملک میرزا در سال ۱۰۳۵ ق سر از اطاعت پیچید و به درگاه جهان پناه نیامد و رسم مبارک بادی به جای نیامد و پیشکش نفرستاد)). با این اقدام، ملک جلال الدین حاکم سیستان که قبلاً اداره و جمع آوری مالیات بخشی از بلوچستان زیر نظر او بود، موقعیت را مناسب دیده برای اطاعت درآوردن ملک میرزا از شاه اجازه خواست، شاه عباس با درخواست وی موافقت نمود، در نتیجه با لشکری از نیروهای سیستانی متوجه مکران شد ملک میرزا که او اوضاع را چنین دید نیروهای خود را به محافظت قلعه بن فهل گماشت و خود

رای عذر خواهی نزد شاه عباس رفت. شاه عباس از تقصیر او چشم پوشید و دوباره حکومت مکران را به او تفویض نمود.<sup>۱</sup>

## ۴- بلوچ و پرتغال در دوره شاه عباس :

در نیمه دوم سده ی پانزدهم میلادی، به سبب چیرگی ترکان عثمانی بر بخش خاوری دریای مدیترانه، آسیای کوچک و شام، راه بازرگانی اروپا و آسیا از جمله ونیزی ها بسته شد و بازرگانان ونیزی و پرتغالی، که به کالای کشورهای آسیا به ویژه هندوستان علاقه داشتند، ناچار در اندیشه راه دیگری به هندوستان افتادند. از این رو شماری از دریانوردان پرتغالی به منظور پیدا کردن راه هند، از جنوب آفریقا رهسپار اقیانوس هند شدند. در سال ۸۹۲ ه. ق/ ۱۴۸۷ م، بار تلمی دیاز از دماغه ی امیدنیک گذشت و وارد اقیانوس هند شد، ولی نتوانست خود را به هندوستان برساند و به پرتغال بازگشت. در سال ۹۰۴ ه. ق/ ۱۴۹۸ م، واسکودوما، دریاسالار پرتغالی راه آبی دماغه امیدنیک را پیدا کرد و با راهنمایی شهاب الدین ماجد، ناخدای عرب خود را به کرانه ی هند رسانید و با گشودن کرانه های هند، نخستین پایه استعمار را طرح ریزی کرد و راهنمای نخست مکتب استعماری جهان شد. در سال ۹۱۲ ه. ق/ ۱۵۰۶ م، پرتغالی ها به سرکردگی آلبوکرک از بندر گوادر به سوی چابهار و جاسک پیشروی کردند و بندرهای سر راه خود، از جمله گوآتر، چابهار، تیس، کنارک، جاسک و... را گشودند. پرتغالیها هنگامی که به خاور زمین رسیدند.

شیوه های ستمگرانه اختیار کرده و ثابت نمودند که احساس اروپا گریزی ایرانی دریای پارس به ویژه گوآتر پسابندر، تیس، چابهار، جاسک، قشم و هرموز، مردم را رنج می دادند و به رغم نامه نگاری هایی که دربار صفوی داشتند و از تر اتحاد و کشور بر ضد ترکان عثمانی دفاع می کردند، در عمل موجبات آزار مردم و چپاول این منطقه را فراهم کردند. در این زمان میر جنید خان، سردار و حکمران توانمند ناحیه مکران، و پسر دلاورش میر حمل، چندین بار با دزدان دریایی اروپا و چپاولگران پرتغالی به نبرد پرداختند و آنان را از بندرهای کرانه های مدیترانه پس راندند. پرتغالی ها بیش از یک سده آمد و شد کشتی ها را در کرانه های مکران و خلیج فارس به دست گرفتند، ولی با آغاز سده ی ۱۱ ه. ق/ ۱۷ م، توان و چیرگی آنان رو به پاشیدن نهاد زیرا از یک سو خاندان صفوی در ایران بر سر کار آمده بود، و ز سوی دیگر پای انگلیسی ها به آب های دریای پارس باز شده بود.

در سال ۱۰۱۰ ه. ق/ ۱۶۰۱ م، شاه عباس بزرگ امام قلی خان، حکمران فارس را مامور گشودن جزیره ی بحرین که در دست پرتغالی ها بود، کرد. امام قلی خان، حکمران فارس در سال ۱۰۱۱ ه. ق/ ۱۶۰۲ م، بحرین را گشود و تابع فارس شد. ده سال بعد نیز بندر گمبرون / بندر عباس را از دست پرتغالی ها بیرون آورد و به جزیره هرمز

یورش برد. سرانجام در سال ۱۰۲۹ ه.ق./ ۱۶۱۹-۲۰ م، راس الخیمه را گشود. در سال ۱۰۳۱ ه.ق./ ۱۶۲۱-۲۲ م سپاه ایران به قشم حمله کرد و آنجا را گشود. در نهم فوریه ۱۶۲۲ م آوریل ۱۶۲۲ م خارج شد. در سال ۱۰۵۳ ه.ق./ ۱۶۴۳ م، سلطان عمان سحر را از آن ها پس گرفت و در سال ۱۰۵۸ ه.ق./ ۱۶۴۸ م، بر مسقط نیز چیره شد.

سرانجام، چیرگی پرتغالی ها در خلیج فارس و کرانه های بلوچستان از جمله بندرهای گواتر، پسابندر، تیس، چابهار، کنارک، تنگ، جاسک، بندر عباس، هر موز، قشم و... پایان یافت.<sup>۱</sup>

## ۵- وضعیت بلوچستان پس از شاه عباس

در دوره شاه صفی، تنها واقعه مهم بلوچستان در ارتباط با حکومت صفویان، اطاعت نکردن حاکمان مکران است که ((سر از فرمان پیچیده و از متوجهات دیوانی ایا کردند)) به دستور شاه صفی حاجی خان شاملوی کرد حکمران کرمان، برای تنبیه متمرکان به مکران لشکر کشید و بعد از سرو سامان دادن آن ولایت عده ای از بزرگان بلوچ را به رسم گروگان به کرمان کوچانید و در آنجا مسکن داد. در زمان شاه عباس دوم، هیچ گزارشی در منابع از بلوچستان بدست نمی آید. در این دوره باز پس گیری قندهار از گورکانیان، مهمترین مساله در مرزهای شرقی ایران بود. بنابراین فرصتی برای توجه صفویان به امور بلوچستان پیش نیامد. در زمان شاه سلیمان، قوچه بیک یوز باشی مامور حمله به مکران و کیچ شد. او شخصی به نام ملک بیک قورچی اوجی را به کرمان فرستاد تا از حاکم کرمان بخواهد که هزار و هشتصد نفر سپاهی و تفنگچی، قبل از وارد شدنش به کرمان آماده کند که به همراه نیروهایی که از اصفهان به همراه خود می آورد به سفر کیچ و مکران خواهد رفت.

در جمادی الثانی ۱۰۸۲ ق، قوچه بیک به کرمان آمد و وزیر کرمان نیرویی را که آماده کرده بود به او سپرد. قوچه بیک از کرمان عازم قصر قند شد و چون به این شهر رسید، ملک نصرت حاکم سیستان و مرتضی قلی خان حاکم تیز / تیس بانیروهایش برای تسخیر قصر قند به او پیوستند و شهر را در محاصره گرفتند و برای پایان دادن به مقاومت مردم باغات شهر را به آتش کشیدند. بعد از تسلیم شدن قلعه و قتل و غارت ساکنان و غارت اموال مردم، نیروهای دولتی به طرف فیروزآباد (راسک) و سر باز حرکت کردند، مردم این دو شهر به علت وحشتی که مرتضی قلی خان ایجاد کرده بود تسلیم و حاکمان جدید برای این دو شهر منصوب شدند. پس از فتح این مناطق قلعه ای در سرباز را که حاکم آن میر زرین نام داشت به محاصره گرفتند، حاکم این قلعه درپناه استحکامات قلعه مقاومت کرد ولی سر انجام ((آن قلعه با خاک یکسان و زن و دختر و اموال او به تصرف و کلاخان شجاعت نشان مرتضی قلی خان در آمد))، بخت بخشی دیگری از مکران بود که در این

<sup>۱</sup> - سیستمی ایرج افشار، خاندان علم و سیاست های استعماری در خاور ایران صفحات ۸۱-۸۵ انتشارات مرکز نشر و تحقیقات قلم آشنا، تهران ۱۳۸۱



لشکرکشی گشوده شده و در این شهر شیخ شکرالله، حاکم بنت از روی رقابت با سایر خوانین تسلیم شده و به کرمان آمد، تا شاید با این روش نظر دولت مرکزی را به خود جلب نماید، لشکرکشی قوچه بیک به مکران شش ماه طول کشید و در اول محرم ۱۰۸۳ ق، همراه با عده ای از ریش سفیدان مکرانی که به گروگان گرفته شده بود، وارد کرمان شد.



بعد از این لشکرکشی تا سال ۱۱۰۱ ق از مکران و بلوچ های منطقه مطلبی در منابع این دوره نیامده است. بنابراین این سال ها را به نوعی می توان دوران آرامش ظاهری قبل از طوفان دانست، طوفانی که سرانجام تا سقوط سلسله صفویه ادامه یافت. در سال ۱۱۰۱ ق اولین حملات بلوچ ها به منطقه خارج از بلوچستان آغاز شد و نخستین مناطقی بود که مورد حملات و غارت قرار گرفت خبیص (شهاد کنونی) در کرمان بود. این حملات را می توان حملات و غارت های تلافی جویانه نامید. پس از اولین حملات، بلوچها به ضعف صفویان پی بردند و با این آگاهی حملات روز به روز گسترش یافت و بر مناطقی که مورد حمله و غارت قرار می گرفت، افزوده می شد. سرانجام اوج این حملات همراهی بلوچ ها و افغانها در حمله به اصفهان و سقوط صفویان بود. از سال ۱۱۰۵ ق، گزارش های کاملی از حمله بلوچ ها و چگونگی ارتباط این بخش از ایران با مرکز در دست است. منبعی که حادث این سالها را تا ۱۱۱۰ ثبت کرده است دستور شهریاران است. در آخرین سال پادشاهی شاه اسماعیل یعنی ۱۱۰۴ ق، عده ای از بلوچ ها ولایات خراسان، یزد، کرمان و سیستان را به باد حمله گرفتند و مهاجمان بیشتر از بلوچ هایی بودند که در حوالی سیستان و کرمان زندگی می کردند.



این گروهها از بیراهه ی لوت و بیابان ها به این نواحی هجوم آوردند. با غارت این نواحی گروهی از مردم یزد و کوهپایه و نائین برای دادخواهی به اصفهان آمدند و نیروهایی از مرکز برای سرکوب مهاجمان مامور شدند، ولی در برخورد با آنها شکست خوردند. بلوچ ها با آگاهی بیشتر از اوضاع داخلی ایران و وضع دولت مرکزی در سالهای پایانی حکومت شاه اسماعیل و نخستین سالهای فرمانروایی شاه سلطان حسین، حملات گسترده ای را آغاز کردند و بر شمار مهاجمان نیز افزوده شد. بلوچ های مناطق داخلی بلوچستان به فرماندهی میر خسرو شاه دزکی، در این شورش ها که به شکل غارت ظاهر شد، شرکت کردند. در سال ۱۶۹۹ م/ ۱۱۱۰ ق، میر خسرو دزکی، نواحی کرمان و گرمسیرات تا یزد را غارت کرد، شاه که به وضع دشواری روبرو شده بود، گرگین خان را مامور دفع یاغیان کرد، و به همین منظور او در این شرایط به حکومت کرمان برگزیده شد. گرگین بنابه کار مهمی در اصفهان توقف کرد و از آنجا که دفع شورش بلوچ ها ضروری بود، برادرش به نام کیوان میرزا (لئون) به نیابت او به کرمان آمد. او متوجه شد که در این زمان طوایف بلوچ و افغان ((به بلدی و اغوای مردم و جماعت ریگی و سیستانی و سکنه ی هودیان و طوایف لاشارجرات و جسارت تاخت و یغما به

هم رسانیده اند و به دستگیری آنان بلدان به معابر و بلدان راه می یابند<sup>۱</sup>. کیوان میرزا حاکم سیستان برای سرکوب بلوچ ها درخواست کمک کرد، ولی حاکم سیستان از کمک به او خوداری کرد. در نتیجه ناچار شد با نیروهایش با تهاجمات بلوچ مقابله کند. سرانجام کیوان میرزا در یکی از نبردهایش توانست میر خسرو دزکی را شکست دهد و در نتیجه مورد تشویق شاه سلطان حسین واقع شده و منصب دیوان بیگی به او تفویض شد. با وجود این شکست بلوچ ها در جنگ با کیوان میرزا، طغیان ها ادامه یافت و گرگین خان نیز به دلیل تداوم این حملات در مقام خود در کرمان ابقاء شد.



**مقبره خسرو شاه اول دزکی و ولد میر هاشم**

### **بین سالهای ۱۱۱۰ هجری ق. الی ۱۱۳۰ هجری ق. رهبر اتحادیه بلوچ**

در اوایل تابستان ۱۷۰۲ م/ ۱۱۱۴ ق، گرگین خان مامور سرکوب بلوچ های ساکن جنوب قندهار شد. در این سالها عده ای بلوچ ها به رهبری میر سمندر به پادگان قندهار حمله کردند و نیروهای دولتی را در این شهر در هم شکستند، وقتی این خبر وحشت انگیز به اصفهان رسید، شاه که متوجه خدمات گرگین یازدهم و برادرش در جنگ با بلوچ ها بود به گرگین خان فرمان داد که بیدرنگ به قندهار بشتابد و در این حال او را به فرماندهی کل قوا منصوب کرد. گرگین توانست بلوچ های قندهار را مطیع و متقاد خود نماید و شورش آنها را سرکوب کند. شورش بلوچ ها در قندهار که موجب کشانده شدن گرگین خان به این منطقه و انتصاب او بر این شهر شده بود، نتایجی داشت که برای ایران بسیار زیان بار بود. زیرا بعد از استقرار گرگین خان در قندهار در نتیجه ظلم و ستم او و لشکریانش بر مردم قندهار ساکنان این شهر در سال ۱۷۰۹ م/ ۱۱۲۰ ق به فرماندهی

<sup>۱</sup> - سپاهی عبدالودود، بلوچستان در عصر قاجار صفحه های ۳۵-۳۸ انتشارات گلستان معرفت، ۱۳۸۵.

میرویس، علیه ظلم او بپا خواستند و گرگین یازدهم را به قتل رساندند. با کشته شدن گرگین در شورش مردم قندهار، کیخسرو برادرزاده او، به حکومت قندهار منصوب شد اما نتوانست اوضاع را به حالت عادی برگرداند و بین او و نیروهای تحت امرش به دلیل این که او یک گرجی و غیر مسلمان بود اختلاف وجود داشت. کیخسرو تصمیم گرفت با طولانی کردن محاصره و گرسنگی دادن، مردم قندهار را وادار به تسلیم کند. در پایان ماه دوم محاصره شهر، افغان ها تحت شرایطی حاضر به تسلیم شدند. اما هنگامی که کیخسرو به تسلیم بی قید و شرط اصرار می ورزید، میرویس از بلوچ ها درخواست کمک کرد و آنها را با قطع خطوط تدارکاتی محاصره کنندگان به محاصره شهر پایان دادند و کیخسرو که ناچار به عقب نشینی شده بود، مورد حمله افغان ها قرار گرفته و کشته شد و نیروهایش از هم پاشید. در نتیجه قندهار به دست افغان ها افتاد و پایگاهی شد برای برانداختن صفویان از ایران.<sup>۱</sup>

گزارش های کارمندان هند شرقی هلند بهترین منبع در این سال ها برای شناختن وضعیت بلوچستان و حملات بلوچ ها به شمار می رود. در سال ۱۷۱۹ م/ ۱۱۳۱ ق، دویست سپاهی بلوچ برای گرفتن مواجب پرداخت نشده خود به کرمان آمدند و چون شهر را آشفته یافتند، دست به تاراج و غارت گشودند و کسانی را که به مقابله با آنها بر آمدند، کشتند و با غنایم بسیار از شهر بیرون رفتند.

این گروه از بلوچ ها بعد از حمله به کرمان با عده ای از افغان ها همراه شده، تا حدود لار و جهرم را تاراج کردند و وحشتی عظیم در آن نواحی پدید آورده تا نزدیکی بندرعباس پیش رفتند و بی آنکه در راه به مانعی برخورد کنند تا یک مایلی این شهر را تاراج کرده و آنچه را که قادر به حمل آن نبودند، نابود ساخته و به آتش کشیدند. در اواخر تابستان ۱۷۲۱ م/ ۱۱۳۳ ق، محمد افغان در دومین حمله خود به کرمان موفق شد این شهر را بگشاید. بنا به گزارش رئیس کمپانی هند شرقی هلند در اصفهان در این سال دو لشکر به فرماندهی اسدالله خان به سوی مشهد و دیگری به فرماندهی محمود خان به سوی کرمان رهسپار شدند و در هر دو سپاه گروه هایی از بلوچ ها شرکت داشتند. چنین بود که نتیجه سیاست های اشتباه صفویه شورش بخشی از مردم ایران بود و این شورش ها عامل نهایی سقوط سلسله ای شد که خود سال ها پیش از درون ضعیف شده بود. واقعه سقوط اصفهان، هر چند به افغانها تمام شد، ولی واقعیت ه این است که بیست هزار بلوچ با محمود همکاری کردند تا کرمان فتح شد و سپس به اصفهان رفتند و بعد از سقوط اصفهان بلوچ ها وظیفه خود را پایان یافته می دیدند.

زیرا توانسته بودند از صفویه و کرمان که پایگاه حمله به بلوچستان بود انتقام بگیرند و بعد از انتقام گرفتن از دشمنان خود دست از افغانها برداشتند و از اینجا بود که پشت محمود خالی و شکست های افغانه شروع شد. به هنگام سقوط اصفهان و زمانی که شاه سلطان حسین تاج شاهی را بر سر محمود می گذاشت و به او می گفت: ((فرزند به موجب گناهان من خداوند مرا بیش از این لایق سلطنت نمی داند.))، سردار بلوچی که همراه

محمود بود، با مشاهده این کار شاه، به او نزدیک شد و گفت: \* (چرا چنین کردی؟ و با تسلیم خود چه روزی بر سر ما آوردی، ما را اینسان خانه خراب نموده و مارا بنده و برده محمود ساختی.)

اما آنچه که باعث ایجاد شورش های پایانی در روزهای واپسین سلطنت صفویان بر ایران شد، سیاست های ناشیانه و سرکوب گرانه قزلباش ها بود.

تعصبات حاکم بر جامعه ایران در دوره صفویه و خشونت های سال های پایانی صفویان در برابر اقلیت های دینی، در اواخر ( ) صفویه در به وجود آمدن این شورش ها و تحریک بلوچ ها نقش داشت و برخی از شورشیانی که در سالهای پایانی سلطنت صفویان بر ایران در مقابل آنها به پا خواستند، دارای انگیزه ای مذهبی بودند<sup>۱</sup>.

## ۶- حمله اشرف افغان به اصفهان در دوره حکومت صفوی:

سر انجام ستاره ی اقبال دودمان صفوی پس از بیش از دو قرن سلطنت و انسجام نبخشیدن به ملت و مملکت ایران بعد از قرن ها، رو به افول نهاد و آنطور که لازمه ی حکومت موروثی استبدادی بخصوص در تاریخ مشرق زمین است، استمرار قدرت و سلطنت در یک خاندان سرطان فساد و بی لیاقتی و خیانت را آن چنان در رگ و پوست طبقه حاکمه مملکت دوایند که سرداران افغان توانستند پایتخت با شکوه ایران را که آوازه ی ثروت، قدرت، زیبایی، و هنرپروری اش در سرتاسر جهان آن روز پیچیده بود، بدون برخورد با مقاومتی جدی به تصرف خود در آورند. سرانجام جانشین شاه اسماعیل و شاه طهماسب و شاه عباس روز دوازدهم محرم ۱۱۳۵ هـ ق برابر با ۲۳ اکتبر ۱۷۲۲ میلادی - در میان بُهت و حُزن و سکونتِ مرگبار شهر اصفهان که از ماه مه آن سال، یعنی حدود پنج ماه و به روایتی نه ماه در محاصره ی قوای محمود افغان بود - به قصر فرح آباد رفت و تاج و تخت صفوی را همراه با دختر خود تسلیم سردار غلجایی نمود. در جریان شورش افغان که منجر به سقوط امپراتوری صفوی گردید اکثر سران طوایف بلوچستان نیز به افاعنه پیوستند و قسمتی از سپاه افغان را افراد بلوچ تشکیل می دادند. نویسنده کتاب بلوچستان در سالهای ۱۳۰۷ تا ۱۳۱۷ قمری عبدالرضا سالاری بهزادی می نویسد: در شرح اقدامات میرویس غلجایی در تهیه مقدمات قیامش علیه حکومت مرکزی به تشکیل مجمعی از سران نیروها و طوایف پشتیبان وی اعم از تاجیک و هزاره و پشتون و بلوچ در مانجه ( واقع در سی میلی شمال شرقی قندهار ) اشاره می کند و می نویسد: «... یکی از مقررات جرگه ( مجمع ) این بود که سپاه ایرانی و گرجی در داخل شهر مستحکم و جنگی قندهار بسیار است، بایستی اسبابی فراهم نمود تا تقلیل یابد.

برای حصول این مقصد توسط یکی از رؤسای بلوچ از تأدیه مالیه آن مردم به شکل قطعی انکار ورزیده شد و از طرف دیگر میرویس تحریک نمود تا گرگین قطعات نظامی برای سرکوبی بلوچ واخذ مالیات تیرین سوق نمود... ( در سال ۱۷۱۳ میلادی پس از کشته شدن خسروخان گرجی برادرزاده ی گرگین خان در جریان محاصره ی قندهار ، سپاهی از کرمان عازم قندهار می گردد ، اما به نوشته میر غلام محمد « غبار » این سپاه « نارسیده به قندهار ، در عرض راه از حمله ی مردم نابود گردید ». به نظر نویسنده ، به ظن غالب این سپاه که از طریق بلوچستان عازم قندهار بوده است در طول راه آماج حملات چریکی طوایف بلوچ همدست با سرداران غلیجایی قندهار که از همراهی با این شورش امید بازایی استقلال خود را داشتند گردید و این امیدی بیهوده نبود. حاصل سقوط شاهنشاهی صفوی و اغتشاشات و نابسامانی های بعدی برای بلوچستان تحصیل دوباره ی استقلال امرای محلی آن دیار بود. در ایامی که رشته ی امور ایران از هم گسیخته و سرداران افغانی در ایران از سویی دچار نفاق و تفرقه و از سوی دیگر گرفتار انتقام جویی ایرانیانی شده بودند که در هرگوشه برای نجات ایران به پامی خاستند. پسر دیگر میرویس ، حسین شاه غلیجایی در قندهار برای خود بساط سلطنت آراسته بود و نواحی کلات بلوچستان نیز ضمیمه ی قلمروی وی بود. خاران در دست امرای خارانی بود که اظهار تبعیتی نیز به حسین شاه می نمودند و بلوچستان غربی و سواحل مکران تحت حکومت عبدالله خان بلوچ و پسرانش در استقلال بسر می برد. در همان موقع بعضی از سرداران بلوچ که معروف ترین آنها محمد خان بلوچ بود - نیز در خدمت تخت و تاج و آوازه ی صفوی ماندند و از جان و دل در راه احیای دوباره سلطنت صفوی در رکاب نادر شمشیر زدند و پس از یأس از خاندان با نادر بیعت کردند ، هرچند که محمد خان بعداً بر نادر شوریده و به دست نادر گرفتار آمد.<sup>۱</sup>

## ۷- نفوذ سلسله های حکومتی ایران در بلوچستان

نفوذ پادشاهان ، سلسله ها خاندان های حکومتی ایران بعد از اسلام در بلوچستان ، بویژه بعد از انقراض صفاریان و غزنویان و تغییر پایتخت ها از غزنه و سیستان به بخارا عموماً با واسطه از طریق کرمان صورت پذیر بود. ارگ بم و قلعه کرمان ، یک سکوی جهشی ، و یک پایگاه تدارکی بود. برای اعمال نفوذ در اعمال دشت های رودبار و بلوچستان و گاهی سیستان- به همین دلیل است که در همه حوادث تاریخی بعد از اسلام ، تسخیر کرمان ، همیشه مقدمه تجاوز به بلوچستان بوده است.

و آن روز که قاورد سلجوقی بر کرمان تسلط یافت ، نخستین هدف او ضمیمه کردن بلوچستان به امپراتوری سلجوقی بود ، و با تأمین راهها و ایجاد مناره ها و حوض ها و خان ها و « مرد نشاندن » ها. توانست سیستان و بلوچستان را به تصرف در آورد. مرتبه دیگر که لشکرکشی اصولی دولت مرکزی ، از طریق کرمان ، به بلوچستان صورت گرفته ، مربوط به عصر صفوی است ، و آن گنجملی خان حاکم مقتدر صفوی بود که با

<sup>۱</sup> - بهزادی سالار عبدالرضا بلوچستان در سالهای ۱۳۰۷ تا ۱۳۱۷ قمری ص ۶۱ بنیاد موقوفات دکتر محمد افشار تهران ۱۳۷۳.

هجوم به بلوچستان ۱۰۲۲۱ / ۱۶۱۳.... ملک شمس الدین از نژاد صفاریه سیستان را که دارالملکش قلعه بن فہل بود کہ در این زمان بمپور گویند. در قریہ کوچ گردون شکست داد و ملک شمش الدین را دستگیر کرد و او را مجبوراً بہ پایہ سیرا علی ( در اصفہان ) فرستاد ، از دوران صفویہ بہ بعد ، تقریباً هیچ کدام از رؤسای ایلات و ریش سفیدان بلوچ از ظلم حکام کرمان و بندرعباس ، سرسالہ بہ گور نبرده اند. تواریخ ما ہمہ جا از « گروہ خذلان پژوہ » بلوچ و از « مخاذیل بلوچ » یاد می کنند. و جنگ حکام را بہ آنان نوعی ( جنگ با کفار ) ، خواندہ اند و حکام ظالمی را کہ آن ہمہ بہ بلوچ ظلم کردہ اند غازی لقب دادہ اند. سرگذشت معارف آن ولایت واقعاً در این دورہ دردناک است. امیر پردل خان بلوچ ، امیر شاہ سلیم ، شیخ شکراللہ ، میر زرین ، همان سرنوشتی را داشتند کہ اندکی بعد در دورہ قاجار، کسانی مثل سیف الدین خان بزرگ مگس ، و پسند خان پسر برادر او ، محمد شاہ سبی ، و میر علم خان و امثال آن... و اینہا هیچکدام دزدسرگردنہ نبودند. اینہا شخصیت ہایی بودند کہ سرزمینی بہ اندازہ کشور انگلستان را با نفوذ معنوی و مادی خود ادارہ می کردند. آخرین حماسہ پهلوانی کہ از بلوچ ہا داریم مربوط بہ زمان شہوردی خان است حاکم کرمان. در این وقت سربازان مسلح بہ تفنگ ہستند ، ولی هنوز بلوچ ہا ہمہ تفنگ ندارند.



نمایی از قلعہ سب سراوان با سابقہ تاریخی چندین ہزار سال

و بعضی با تیر و کمان می جنگند. گروهی از آنها به خبیص و ده سیف تاخته اند همین خان اینطور بازگویی می کند: «... قراولان متعاقب ایشان رفته ، مشخص نمودند که از شوارع دهنه غار به سمت کوهپایه رفته اند. بندگان خان ، در همان لحظه سوار ، و به ایلغار تمام رفته ، قریب به سحرگاه ، روشنی آتش که آن جماعت افروخته بودند ، مشاهده نمودند. و در همان لحظه قشون را مقرر فرمود که از شارع مستقیم تجاوز نموده ، از دامن کوه به آهستگی که از اعادی منجر نشوند ، عبور و به حرجند روند ، و دو سه مردم آگاه را فرستادند که ملاحظه روشنی آتش ، و بر کیفیت احوال اضلال اطلاع حاصل نمایند. آن جماعت روشنی را منظور ، و به نزدیک آمده دیدند که قریب به هفتاد نفر بلوچ و افغان در کنار دیوار باغ کودک ، بعضی در خواب ، و برخی بیدار ، و شتران به یک سمت خوابانیده اند. و علامت صبح نیز ظاهر شده...» ولی الصباح که اثر صبح نورانی ، روشنی بخش عالم ظلمانی گردید. جنود کواکب غایب شدند ، نواب خان فرمود که کرنا کشیده ، شروع به تفنگ انداختن نمایند. تفنگ چپان به یک دفعه تفنگ ها را خالی ، و کرناچیان بنیاد نواختن کرنا نمودند. ازبیم ، زلزله در کوه و صحرا افتاده ، بلوچان دست و پا گم کرده ، خود را به اندرون باغ رسانیدند ، و چند نفر به ضرب گلوله از پای درآمدند. که مجموع سیزده نفر باشند کشته شدند. و آن دو سه نفر بلوچ بر درخت رفته کمان داری می نمودند. به ضرب گلوله غازیان ، به قتل رسیده ، از درخت به زیر افتادند ، و چند نفر دیگر که در میان باغ بودند از دشمنان کشته شدند و تا انتهای روز ، بازار گیر و دار گرم بود... هنگام شام که خیل ظلام اطراف جهان را فروگرفت ، غازیان به ادای نماز مشغول شده ، چو فردا شود کار فردا کنیم...» این حملات و گروگان گیری ها و مالیات بستن ها و تمغاستدن ها در بلوچستان که معمولاً بدون احساس مسئولیت و جبران حکومتی صورت می گرفت.

و اصلاً توجهی به آبادانی ولایت نمی شد. طبعاً هیچ وقت بدون عکس العمل نمی ماند. و شاید نزدیکترین عکس العمل آن ، همان روزی باشد که محمود افغان از طریق سیستان خود را به کرمان رساند و « دستور داد که مردم کرمان به مذهب تسنن بگروند ، و این کار را به کشتار مردم و به مصادره ی اموال آنها همراه ساخت و گروهی از آنها را به قندهار فرستاد. وی از مردم کرمان خواست که ده هزار تومان به او بپردازند. مسلمان پنج هزار تومان ، زرتشتیان مسلمان شده سه هزار تومان ، زرتشتیان دو هزار تومان. » این کار در ژانویه ۱۷۲۰ م / ربیع الآخر ۱۱۳۲ هـ صورت گرفته بود ، و چنان که می دانیم اندکی بعد محمود افغان اصفهان را تسخیر کرد - و عجب آنکه زرتشتیان کرمان ، در فتح اصفهان به او کمک بسیار کردند. واقعاً سقوط اصفهان ، و این تحول تاریخی در اجتماع ایران ، اصولاً به نام افغان ها تمام شده ، ولی واقعیت این است که بیست هزار بلوچ با محمود همکاری کرده اند تا کرمان فتح شده. و سپس به اصفهان رفته اند ، و وقتی اصفهان سقوط کرد ، بلوچ ها که ظاهراً دیگر وظایفه شان را تمام شده می یافتند یعنی انتقام گرفتن از صفویه در درجه اول و کرمان در درجه دوم ، کم کم دست از حمایت محمود برداشتند و از آنجا بود که پشت محمود خالی شد و شکست افغانه شروع شد. نماینده هلند در گزارش های خود ، در هشت اوت ۱۷۲۲ م / ذی قعدة ۱۱۳۴ هـ می نویسد : «... امروز شنیدیم که بلوچان می خواهند از محمود جدا شوند. آنها گفته اند



که تاکنون به شایستگی به تو خدمت کرده ایم ، اینک نمی خواهیم بیش از این برای تو بجنگیم ، و می خواهیم به زاد و بوم خود بازگردیم ، بنابراین ، باور بر این است که دلیل اصلی تمایل محمود به آشتی همین امر است... « البته چون هنوز واقعه سقوط کرمان ، و پشت سر آن اصفهان ، از جهت تاریخی ، آن طور که شایسته است بررسی نشده ، نمی شود گفت که چه می شد اگر آن بیست هزار بلوچ در اصفهان می ماندند ، و به جای این که شتر ها را از جواهر و پارچه ابریشمی پربار کنند و به بلوچستان بازگردند. چه حوادثی در تاریخ ما پیش می آمد. این یکی از آن اگر های تاریخ است و چیزی که مسلم است ، اگر چنین نمی شد ، و اگر محمود و اشرف ظلم نمی کردند ، و اگر عقل و تدبیر و عدل و انصاف ، راهگشای کار می شد. ما لااقل بعد از صفویه ، دورانی به نام دوران افشاریه شاید نداشتیم. بلوچ ها در زمان نادر نیز همین ، سیاست برای سقوط امپراتوری مغولی هند ادامه دادند.

امیر محبت خان ، ولد ملک دینار ، حاکم بلوچستان با ولایات سند همسایه و متصل بود. با جمعیت جماز سوار بلوچیه ، در سند به موکب همایون نادر پیوست... در آخر سنه ۱۱۵۲ هـ / ۱۷۳۹ م. که ولایت سند به حوزه تصرف نادری در آمد ، آن مملکت را به سه قسمت نمود. قسمتی که به بلوچستان کرمان و ملاصق بود جزو بلوچستان کرمان فرمود و به امیر محبت خان حاکم بلوچستان کرمان سپرده او را به لقب خانی ملقب و مرخص قصرقند که محل استقلال و استقرار او بود کرد.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> - باستانی پاریزی دکتر محمد ابراهیم روزنامه شورا صفحه ۱۰-۶ هفته بهمن ۱۳۷۷ بیستم شوال ۱۳۱۹ شماره سه



## افشاریان تا میر احمد یار خان

نادرقلی خان پسر پوستین دوزی بود ازقبیله افشار ، پدراوبنام اما مقلی ودرقصبه ای بنام ایبورد خراسان زندگی می نمود. نادرقلی درحدودسال ۱۱۰۰ هجری درآن قصبه بدنیا آمد وچون بزرگ شد درکار پوستین دوزی به پدرش کمک مینمود وبرای تحصیل معاش مصائب رنج بسیار کشید ولی درهمه حال جوانی شجاع ودلاوروصبور بود. درس هفده سالگی خود ومادارش بدست ازبکان اسیر گشتند. مادرش دراسارت مرد. نادربرای ازبکان پوستین دوزی وهیزم کشی می نمود وچون مدتی دراسارت ماند وخوب بوضع محل وراهها آشنا گشت خود را ازقید اسارت ازبکان نجات داد وبه محل خود بازگشت وعده ای راباخود یار وهمدست نمود. چون دلاوری وشجاعت مینمود ، به اندک مدت آوازه اوبه دهات اطراف رسید ودرجنگ کوچکی که باازبکان نمود آنها راشکست داد که مجبور به فرار شدند. خبر این دلاوری وشجاعت به ملک محمود حکمران خراسان رسید. محمود نادر رابه سوی خود خواند واورالستخدام کرد. نادربه اندک مدتی به درجه سرداری رسید. درهمین احوال حسودان بین ملک محمود واورا بهم زدند. نادرمجبور شد خدمت ملک محمود راترک نماید وخود سری ویاغی گری راپیش کشد وچون درآن موقع وضع کشور پریشان و درهم و برهم بود ازیک طرف روس ها حمله به شمال ایران آورده ، واز طرف دیگر عثمانی ها به کرمانشاه وهمدان وخوزستان روی آورده وافغان ها پایتخت راتصرف وپیداد گری هامی نمودند. دراین احوال شاه طهماسب پسر سلطان حسین باکمال بیچارگی درفرخ آباد مازندران باترس وبیم شبی رابه روزمیآورد وچاره ای جزدرخواست کمک ومساعدت ازاین وان رانداشت. خلاصه پریشانی احوال سبب شدتا سه هزار مرد جنگی دراطراف نادر گرد آیند واوراسردارخود بنامند. نادرچون این عده راهمدست دید ابتدا کلات رامتصرف ویکی ازاقوام خودرا که درآن محل حکومت وبالو درباطن خصوصت داشت هلاک نمود وسرپرستی ایبورد ونساء و تمام دهات نزدیک را یکی پس ازدیگری گرفت و بعد به خیال آنکه دست ملک محمود رالزخطه خراسان کوتاه نماید تصمیم گرفت تابااو به جنگ بپردازد. ولی چون عده ای عملیات او را حمل بر یاغی گری می نمودند نادر جلسه ای بارقفا وهمدست ترتیب داد. درآن جلسه خودراطرفدار شاه طهماسب معرفی وسوگند یاد نمود. تابنام شاه ایران خدمت نموده وایران رالزوجود افغان ها ودیگر دشمنان نجات دهند وپس ازاین سوگند نیشابوررا بنام شاه طهماسب گرفتند. دراین موقع خدمات اورابنظر شاه طهماسب رساندند به پاس این خدمات اوراملقب به طهماسب قلی خان نمود و حکومتی خراسان وکرمان وفارس رابه اوواگذار کرد. نادرچون مقاصد نقشه های وسیع تری درسر داشت برای پیشرفت عملیات خود صلاح چنان دید ، تالشخاصی که دوروبرشاه طهماسب مقامی دارند ،ازمیان بردارد. ویکی ازاین اشخاص فتحعلی خان قاجار بود که تمام امورات شاه طهماسب رادر دست داشت. ودرحقیقت نایب السلطنه اوبود. ازاین جهت وسائل قتل اورافراهم آورده ، وچون فتحعلی خان رالز میان برد ، ازاین حیث آسوده خاطر گشت وبعد به جنگ ملک محمود پرداخت وخراسان رالزچنگ او رهایی بخشید. وشاه طهماسب بازبه پاس این خدمت یکی ازدخترهای سلطان حسین را به رضاقلی میرزا پسر نادر بداد. نادربه تعقیب اشرف

پرداخت و در نزدیکی دامغان به افغان ها که اشرف همراه آنها بود برخورد و آنها را شکست سختی بداد که همگی افغان ها روی به فرار و به شتاب خود را به اصفهان رسانند. نادر باز به تعقیب آنها پرداخت و در مورچه خورت به افغان ها رسید. قریب چهار هزار نفر از افغان ها را به هلاکت رساند اشرف پس از این شکست فاحش به اصفهان آمد وزن بچه خود را برداشت و به طرف شیراز حرکت نمود قبل از حرکت دستور داد تا بقیه شاهزادگان و خود سلطان حسین را بکشند و نادر پس از ورود به اصفهان بیدرنگ به طرف شیراز به تعقیب اشرف پرداخت و در نزدیکی استخر به اشرف رسید. افغان ها از ترس زن و بچه خود را می کشتند تا به دست دشمن اسیر نشوند. خلاصه همگی با وضعی اسفناک پای به فرار نهادند. در لار مردم خزائن اشراف را غارت نمودند و اشرف از ترس جان خود اعتنائی به خزائن ننمود و شب و روز در حرکت بود تا خود را به قندهار برساند ولی در آخرین منزل که از خاک فارس خارج شد، بلوچها سراو ریختند و سراور از بدن جدا نموده و جهت شاه طهماسب به اصفهان فرستادند، و سایر افغانها که متواری شده بودند در بیابانها از بی غذایی و بی آبی هلاک عده خیلی فقط توانستند خود را به قندهار برسانند.<sup>۱</sup> پس از انقراض دولت صفوی و استیلای افغانه اگر چه ابتدا عده ای از بلوچ ها به آنان ملحق شدند ولی موقعی که اردوی نادر شاه آنان را شکست داده و تارومار ساخت. افراد بلوچی نیز به اردوی نادر پیوسته و افغان ها را گوشمالی سختی دادند. به شهادت تاریخ، بلوچستان همواره تحت حکومت دولت های مرکزی ایران بوده و حکومت های وقت همیشه صمیمیت و حسن وفاداری حکام محلی بلوچستان را جلب و در حفظ و حراست خاک ایران کمک و استعداد طوایف بلوچ را بدست می آوردند. مثلاً هنگامی که نادر شاه مشغول انتظامات و قلع و قمع یاغیان حدود ولایت هرات بود، محمد مومن بیگ مردی رانزد عبدالله خان حاکم بلوچستان فرستاد و برای فتح قندهار تقاضای کمک نمود. عبدالله خان هم تقاضای نادر را از روی رضا و رغبت پذیرفت. ولی تصادفی در مصداق ماتی که مابین قوای عبدالله خان و حاکم سند روی داد عبدالله خان کشته شد. و موقعی که پسران او شرح واقعه را به نادر نوشتند. نادر شاه از آنان دلجویی نموده و حکومت بلوچستان را به امیر محبت خان پسر بزرگ عبدالله خان تفویض و سایر برادران او را نیز به اعطای خلعت و امتیاز شاد و مفتخر ساخت.<sup>۲</sup> نادر در سال ۱۱۴۸ ه. ق/ ۱۷۳۶ به سلطنت رسید و تاج گذاری کرد نادر شاه در اوایل ماه شعبان سال ۱۱۴۹ ه. ق/ ۱۷۳۷ در کرمان پیر محمد خان بیگلربیگی حاکم سابق هرات را با سپاهی از سوار و پیاده با توپ و زنبورک و سلاح های جدید جنگی به فتح بلوچستان فرستاد. در این موقع امیر محبت و امیر دینار پسران امیر عبدالله مکرانی در کرمان خدمت نادر بودند. آنها را به عنوان راهنما همراه پیر محمد خان فرستاد نادر دستور داده بود پس از فتح بلوچستان آن دیار را در اختیار امیر محبت خان بگذارند پیر محمد خان با همراهان از طریق جیرفت به جانب بلوچستان برفتند. در این موقع ملک شیرخان که خود را از نژاد صفاریان می دانست امیر بلوچستان و مکران و بمپور بود، چون اطلاع یافت که لشکریان نادر به جنگ او می آیند از قلمرو خود لشکر خواست و از رؤسای کچی و مکران کمک خواست و به اندک مدت عده ی زیادی از

<sup>۱</sup> (همت) متدین محمود تاریخ کرمان به انضمام رویندای صد سال اخیر ایران ص ۱۸۹-۱۸۷ بهار ۷۰ انتشارات مالک اشتر

<sup>۲</sup> جهانبانی امان الله سرگذشت بلوچستان ص ۹۶-۹۴ تاریخ نشر ۱۳۳۸

بلوچ هاز جمازه سوار و تفنگچی و پیاده دوراو جمع شدند، و همگی به زن طلاق سوگند خوردند تا آخرین قطره خون خود وفادار و جان نثار باشند و رسم زن طلاق تا همین سنوات اخیر مرسوم بوده و هر موقع در مقابل لشکریان بیگانه قرار می گرفتند، همگی درمیدانی جمع شده و شمشیرها را از غلاف بیرون آورده و به زن طلاق سوگند یاد می نمایند و نیز در مقابل دشمن که قرار می گرفتند. همان جمله زن طلاق را بر زبان می آوردند و یکدفعه حمله می نمودند، و اگر یکنفر از آنها پشت به جنگ و یا از میدان فرار می نمود، دیگر زن به خانه او حلال نبود وزن عقدی او برایش حرام می شد و رسم دیگر چنان است به تعقیب دشمن می پرداختند و چنانکه بی غذا می شدند رگ شتر یا جماز را می زدند و از خون آن حیوان می خوردند و به تعقیب ادامه می دادند تا دشمن را به زانو درآوردند. خلاصه عده ای از سپاه پیر محمد خان که جلودار بودند، در محلی که اکنون به چیل نادر مشهور است به لشکر ملک شیر خان برخورد و چون جنگ شروع شد بلوچ ها زورآوردند و چنانچه بقیه لشکریان نادر که پیر محمد خان هم با آن عده همراه بود به کمک نرسیده بود، لشکریان نادر شکست می خوردند. ولی چون پیر محمد خان باعده خود به آنها ملحق شد، شدت جنگ به اوج خود رسید و در این معرکه ملک شیر خان کشته شد. چون سردار بلوچها کشته شد. سپاهیان آنها گروهی دستگیر و بقیه به قلعه بمپور پناه بردند. پسر ملک شیر خان بنام ملک اردشیر در قلعه بود و چاره ای جزء دفاع نداشت. پیر محمد خان صلاح در آن دید تا از آن قلعه دست بردارد بی جهت خود و لشکریان راسزاوار ننماید. به لحاظ آنکه قلعه بمپور روی بلندی واقع و تسخیر آن به آسانی میسر نبود. در آن قلعه هفت رشته قنات و حدود هزار دویست خانوار جمعیت داشت و آذوقه کافی در قلعه موجود بود. بدین سبب بود که پیر محمد خان آن قلعه را رها نمود و به سایر محل و آبادیهای بلوچستان روی آورد. و در آن محل ها عده ای از سرشناسان و سرداران بلوچ دست دوستی و اتحاد به پیرمحمد خان دادند. و چون به قصر قند که مرکز مکران است، رسید طبل و علم که نشانه حکمرانی است از طرف نادر به امیر محبت عطا شد. در این موقع میان پیر محمد خان و سردار دیگر بنام اصلمش خان اختلاف پدیدار گشت. عده ای از سپاهیان طرفدار پیرمحمد خان و عده ای طرفدار اصلمش خان شدند. پیرمحمد خان باعده ی خود از اصلمش خان جدا شده و به آبادی های دیگر رفت. اصلمش خان رفتار او را حمل بر یابی گری و عریضه بحضور نادر شاه ارسال و در آن تذکر داد که پیر محمد خان طرفدار صفویه می باشد. در این موقع نادر شاه در قندهار بود. چون از این موضوع اطلاع حاصل نمود، فتح علی خان چراخچی باشی و محمد علی بیگ قراقرولونایب و ایشیک آقاسی رامامور نمود تا به بلوچستان رفته و پیرمحمد خان را اعدام نمایند. موقعی که مامورین قتل رسیدند که پیرمحمد خان قلعه بمپور را محاصره نموده بود. آنها سر پیر محمد خان را بریده و او را از زندگانی فارغ نمودند. در این احوال ملک اردشیر صاحب قلعه این احوال را بدید. تا مین خواست و از قلعه بیرون آمد خدمت فتح علی خان رسید و قبول خراج و متابعت از امیر محبت خان را گردن نهاد. و در همان احوال مقداری ابریشم و زروسیم و امتعه نفیس پیشکش به فتح علی خان و محمد علی بیگ سپرد، تا تقدیم نادر نمایند. فتح علی خان تمامی سپاه را برداشته، بطرف قندهار حرکت نمودند، چون به اردوی نادر رسیدند در همین موقع نادر عزم تسخیر هندوستان را داشت. از اردوی کرمان سان

دید و پیرمردان و مریض‌ها را مرخص نمود. و در سنه ۱۱۵۰ هجری. بطرف هندوستان حرکت نمود و بعضی از شهرهای هندوستان از جمله کرنال و دهلی و سند را فتح نمود. و به حاکم بلوچستان نوشت تا با عده ای جمازه سوار به اردوی شاهی ملحق شود. اردوی امیر محبت در سند به اردوی نادر ملحق گردید، و جمازه سواران باعث فتح هندوستان شدند. چون هندیان فیل داشتند، و در میدان جنگ اسب‌های ایرانی فیل ندیده، و از دیدن فیل‌های بزرگ رم نموده و باعث عقب نشینی ایرانیان می شدند چون جمازه‌های بلوچستان رسید نادر شاه دستور داد، از روی جمازه‌ها و شترها تنور ساخته و در آن تنورهای فلزی هیزم و روغن ریخته، آتش زدند. چون فیل‌ها هرگز چنین صحنه‌ای را ندیده بودند، از دیدن آتش رم نموده و لشکر هندوستان را لگدمال و لشکریان ایرانیان پیشروی نمودند. نادر شاه قبلاً به بیگلربیگی کرمان فرمان داده بود تا عده‌ای تفنگچی با امتعه از ماکول و ملبوس به اردوی او در سند ارسال دارند. در همین احوال تفنگچیان کرمانی که عده آنها هزار نفر بود با مقداری لباس و آرد و خرما و خنایه اردوی نادر در سند رسیدند و این عده و امتعه‌ای که همراه آورده بودند کمک شایانی به فتح هندوستان نمود. نادر شاه چون منصور و مظفر شد با جواهراتی که ارزش آنها را به رقم نمی توان بیرون آورد به ایران بازگشت و تغییر رویه داد. و آنچه در نهادش مخفی بود ظاهر ساخت و آتش ظلم و بیداد اویستگانش مردم ایران را به خاک سیاه نشانند. و اولین عمل خلاف انسانی او این بود که بدون تحقیق و پرسش دست‌ور داد تاجشمان ولیعهد رشید ایران را بیرون آورد و نور چشم عزیز خود را از نور دیده محروم نمود و ظلم و بیداد و کشتارهای دسته جمعی نمود<sup>۱</sup> در سال ۱۱۵۰ ه. ق / ۱۷۳۸ میلادی. سراسر بلوچستان به تصرف قوای نادر شاه درآمد و حاکمان آنجا از سوی دولت مرکزی انتخاب شدند. احمد علی وزیر در تاریخ کرمان می نویسد: نادر شاه پیر محمد خان بیگلربیگی را با سپاهی از سوار و پیاده و توپ و زنبورک و شمشال به فتح بلوچستان مامور کرد و اصلمش خان حاکم قدیم را به معاونت و متابعت پیر محمد خان امر فرمود و روانه آن دیار فرمود. امیر محبت و امیر دینار فرزندان امیر عبدالله خان مکرانی را که در موکب اقدس بودند به جهت بلدیت همراه پیر محمد خان سردار روانه ساخت و حکم کرد پس از تسخیر بلوچستان سرپرستی آن منطقه را به امیر محبت خان گذاشته و مراجعت نمایند. پیر محمد خان و اصلمش خان از راه جیرفت به جانب بلوچستان رفتند. ملک شیرخان از نژاد صفاریه در آن وقت صاحب بمپور و اطراف آنجا بود به محض شنیدن خبر آمدن لشکر دولتی، از قلمرو خود جمعیت خواسته و از روسای خاران و کیچ نیز استعداد نمود. بانندک زمان گروهی انبوه از جمازه سوار و تفنگچی در تحت لوای ملک شیر خان جمع آمده به استظهار تمام از قلعه بمپور بیرون آمده و در محلی که این زمان مردم بلوچستان آنجا را «چیل نادر»<sup>۲</sup> گویند دو گروه باهمدیگر برخورد کردند. اولاً سپاه بلوچ زور آور شد. چون رسم بلوچان از قدیم و جدید این بوده و هست که جمازه سوار

<sup>۱</sup> (همت) متدین محمود تاریخ کرمان به انضمام رویدادهای صد سال اخیر ایران ص ۱۹۲-۱۹۰ انتشارات مالک اشتر تهران بهار

۱۳۷۰

<sup>۲</sup> چیل: به معنی تپه مصنوعی و توده‌ای بزرگ که از سنگ ریز حاصل شود، و معمولاً در زمین‌های زراعتی، سنگ‌ها را جمع می کنند، گوشه زمین آنها را انباشته و این توده را چیل گویند

ویاده هراوقات دربرابریگانه حاضر شوند، شمشیرهارا کشیده و «زن طلاق» گویند و یکدفعه برلشکردشمن حمله آورند واعتقادشان این است که هرکس هرزمانی پشت بدان جنگ کند زن به خانه اش حرام می شود. پس ازآن که داخل لشکر دشمن شدند، اگر طرف مقابل ثبات ورزیده بلوچان رادفع کردند، فوراً رو بگریزنهند. و الاً منصورومظفر گردند. چون بلوچان بدین شیوه مالوف عمل کردند لشکر اصلمس خان که مقدمه الجیش بودند، شکستند وعقب نشینی کردند. درآن وقت سردار بزرگ پیرمحمد خان وارد میدان جنگ شده و آتش جنگ شعله ور گردید که ملک شیرخان کشته شد و بعضی از سپاهیاناش دستگیر شدند وباقیمانده لشکر فرار کردند وبه قلعه بمپور پناه بردند. سرداران مقضی المرام به جانب قلعه روان گردیدند. ملک اردشیر پسر ملک شیرخان که درقلعه بود وبه متابعت قلعه و ذخیره بسیار مستظهر، استقبالی جز گلوله تفنگ نفرستاد. چون قلعه مزبور دربالای تلی رفیع بود وبرج<sup>۱</sup> وباروی محکم داشت، تسخیر آن به آسانی دست نمی داد. پس از سه روز سرداران از ظاهر قلعه بمپور کوچ وبه سایر قلعه ها وکمینگاه بلوچ روی آوردند. اولاً پهره = فهره<sup>۲</sup> ایرانشهر کنونی «راکه شش فرسنگی بمپور است مضرب<sup>۳</sup> خیام<sup>۴</sup> کردند. بعضی از بلوچها ابطر «ابتر»<sup>۵</sup> که باملک شیر خان سابقه دشمنی داشتند به اردوی دولتی پیوستند. پیر محمدخان پس از چند روز توقف به جانب ابطر حرکت کرد و آنجرا باتمامت لاشار به حوزه تصرف درآورده وبه قصر قند، که پایتخت مکران تابع کرمان است، براندو درآنجا امیر محبت راطیل وعلم که نشان حکمرانی بود بداد.

چون آنجا که دار الحکومه بلوچستان وخانه قدیم امیر محبت بود، لهذا امیر مزبور در آنجا مقیم ودو سردار به جانب جالق روان گردیدند، بلوچ های دزک وجالق به قلعه های محکم خود پناه بسته جز صدای تیر ورسول گلوله کسی به اردو نیامد. چند قلعه از قلعه های آن سامان رابه یورش وتوپ مسخر کردند. ودراین حین اختلافی عظیم درمیان پیر محمد خان واصلمس خان روی داد، صحبت و همنشینی به نفرت انجامید. لهذا رفتن به خاران وکلات نصیر که نظنگاه نظرشان بود موقوف شد. پیر محمد خان که سرداربزرگ بود باتبعه خود به سمت کوچه وجدگال به غارت طوایف دشتیاری وجدگالی روانه گردید. اصلمش خان با جمعیتش به ناحیه سرباز و مگس (۲) براند مردم بلوچستان همچون روزی راز خدای منان می خواستند. دره های تنگ راکه معبراصلمش خان بود به مردان کارای بسته هنگام عبورازو بسیاری از سپاهیان اوراز لباس زندگی عورو برخی از اموال واثقال اردویش با بسیاری حیوان و فوج وسپاه مقدمه ومو خر آن لشکررا متصرف شدند. خلاصه، دراغلب جایگاهها همین بلا نازل شد. اصلمش خان ناچار در فهره پهره (ایرانشهر کنونی) بار اقامت انداخت وگزارشی عریضه ای به پیشگاه پادشاه قهار عرض کرد، متضمن اینکه پیر محمد خان هواخواه دولت صفویه است.

<sup>۱</sup> این واژه به معنی دیواریا قلعه می باشد

<sup>۲</sup> محل نصب خیمه ها

<sup>۳</sup> خیام: جمع خیمه

<sup>۴</sup> ابطر- (ابتر) از توابع بمپور، قلعه اش از بناهای قدیم است وهفت رشته قنات داشته است. جغرافیای بلوچستان



قلعه شیشد ریز جالزی دوره اسلامی

آگاهانه سبب تفرقه اردو و شکست سپاه گردید. وبه همراهی جمازه سواری از بلوچ های آنجا ، از راه گرمسیر سیستان وزمین داور ، به جانب قندهار که درآن وقت جایگاه چادر های شاهی بود فرستاد. از آن سو پیر محمد خان به جانب جدغال تاخته واز لشکریان دشتیاری ، که مردمانی با ثروت و مکنت بودند ، اموال وچراگاهی غارت کرده وبرخی که فرمانبرداری کرده مقاومت ننمودند بخشید وبندرتیس راکه بندر گاه معروف مرزی است به تصرف خویش در آورد وامیر دینار مکرانی برادر کهتر امیر محبت خان حاکم بلوچستان را آنجا گذاشت باغنیمت وغنائیم زیاد به طرف قصر قند برگشت. بعضی از لشکریان پیاده نظام او به سبب کمی آب هلاک شدند.

محمود متدین در کتاب تاریخ کرمان درباره اختلاف بین اصلمش خان وپیر محمد خان بلوچ می نویسد :دراین موقع میان پیرمحمد خان وسردار دیگرش بنام اصلمش اختلاف پدیدار گشت عده ای از سپاهیان طرفدار پیر محمد خان وعده ای طرفدار اصلمش خان شدند پیر محمد خان باعهده خود از اصلمش خان جدا شده وبه آبادی دیگری رفت اصلمش خان رفتاراورا حمل بریایگیری کرد وعریضه ای به حضور نادر شاه ارسال نموده ودرآن تذکر داد که پیر محمد خان طرفدار صفویه می باشد. دراین موقع نادرشاه درقندهار بود چون از این موضوع اطلاع حاصل نمود فتحعلی خان چراخچی باشی ومحمد علی بیگ قراقورلونايب و ایشیک آقاسی رامامور نمود تابه بلوچستان رفته وپیر محمد خان رااعدام نمایند موقعی که ماموران به آنجا رسیدند که پیر محمد خان قلعه بمپوررامحاصره نموده بود آنها سر پیر محمد خان رابریده واورااز زندگانی فارغ نمودند. دراین احوال ملک اردشیر صاحب قلعه این احوال را بدید تامین خواست واز قلعه بیرون آمد خدمت فتحعلی خان رسید وقبول خراج ومتابعیت از امیر محبت خان راگردن نهادند ودرهمان احوال مقداری ابریشم



وزروسیم وامتعه نفیس پیشکش فتحعلی خان و محمد علی بیگ کرد تمامی، تا تقدیم نادر نمایند. فتح علی

قلعه حاکم نشین این در دور، تابار ساخته شد. محلی لشکریانی حاکمان محلی بوده است.



خان تمامی سپاه را برداشته، بطرف قندهار حرکت نمودند، چون از اردوی نادر رسیدند در همین موقع نادر عزم تسخیر هندوستان را داشت. و چون از اردوی کرمان سان دید و پیرمردان و مریض هارامرخص نمود. و در سنه ۱۱۵۰ هجری. بطرف هندوستان حرکت نمود و بعضی از شهرهای هندوستان از جمله کرنال و دهلی و سند را فتح نمود. و به حاکم بلوچستان نوشت تا با عده ای جماز سوار به اردوی شاهی ملحق شود. اردوی امیر محبت در سند به اردوی نادر ملحق گردید، و جمازه سواران باعث فتح هندوستان شدند. چون هندیان فیل داشتند، و در میدان جنگ اسب های ایرانی فیل ندیده، و از دیدن فیل های بزرگ رم نموده و باعث عقب نشینی ایرانیان می شدند. هنگامی که جمازه های بلوچستان رسید نادر شاه دستور داد، روی جمازه ها و شترها تنور ساخته و در آن تنور های فلزی هیزم و روغن ریخته، آتش زدند. چون فیل ها هرگز چنین صحنه ای را ندیده بودند، از دیدن آتش رم نموده و لشکر هندوستان را لگدمال و لشکریان ایرانیان پیشروی نمودند.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> دامنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۶۵-۱۶۱ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰

## جنگ میر قاسم بلیده ای و ملک دینار کچکی در دوران نادر شاه

شخصی بنام شیخ قاسم بلیده ای درمکران ، منطقه کچک تاهفت نسل حکمران بوده است. هنگامی که او زمام حکومت را بدست می گیرد ، عمویش شیخ بلال درمکران منطقه گوا در حکومت می کرده است. از قضا شیخ بلال توسط یک حاجی مسلمان ، و تبلیغات او ، از مذهب ذکری دست بر میدارد ، و به دین مبین اسلام مشرف می شود. بهمین جهت ذکری ها از او دلسرد می شوند و به پنجگور می روند و به صف ذکریان پنجگور که خلیفه و حکمران آنها ملک دینار بوده می پیوندند. ملک دینار از نژاد سیک بوده و بعداً از مذهب هند و به مذهب ذکری گرایش پیدا می کند و در همین مذهب به مقام خلافت دست می یابد. ذکری ها که از شیخ بلال ناراضی بوده اند ، ملک دینار را تحریک می کنند که به کچک حمله کند و قلعه میری را که محل حکومت شیخ قاسم است (برادر زاده شیخ بلال می باشد) تصاحب کنند. در سنه ۱۷۴۰ ملک دینار به قلعه میری کچک حمله می کند و آن را تسخیر می نماید. شیخ قاسم فراری می شود ، و در گوادریش عمویش شیخ بلال می رود. شیخ بلال بالشکری به جنگ ملک دینار می رود.

اما شکست می خورد و دوباره به گوادر بر می گردد. ولی ذکریان او را تعقیب می کنند و در منطقه تمپ برسرچشمه ای که تاهنوز بنام چشمه سردار است اورامی کشند. شیخ قاسم به همراهی شخصی بنام شیخ کمال بلیدی به مقر حکومتی نادرشاه افشار در شیراز می روند و از او استمداد می طلبند. نادر شاه ژنرال تقی را با لشکری جراز بالاو همراه می کند و آنها به گوادر می آیند و از آنجا قاصدی را به نزد ملک دینار می فرستند تا حکومتی شیخ قاسم را بر گردانند. او با همکارانش ( شهداد ، ذرا ، بجار ) مشوره می کند و آنان می گویند :

« مرگ در این راه بهتر از تسلیم شدن است. »

بدین ترتیب به قاصد می گویند ، که به قاسم خان اطلاع بده که ما حکومت قلعه ی میری را به تو نمی سپاریم. شیخ قاسم خان ، همراه لشکر نادر شاه که اکثراً ترک بوده اند ، با لشکر ملک دینار که خودش نیز در قلب لشکر می جنگیده ، در دشت کنتدار مقابله می شوند.

وقتی که ملک دینار نمی تواند مقاومت کند. به لشکر دستور عقب نشینی می دهد و آنها به داخل قلعه میری پناه می برند و متحصن می شوند.



سال ۱۰۲۲ هـ. ق ملک میر محمد فرزند ملک دینار (ملکزاده)

سال ۱۰۸۲ هـ. ق میر خسرو شاه دزکی جد بزرگ زاده ها فرزند میر هاشم

سال ۱۳۰۷ هـ. ش ۲۰ آبان محل شهادت میر برآم خان باران زهی ولد اعظم خان و همراهانش بوده

## قلعه دزک

دور اطراف قلعه میری دارای خندق هایی بوده که آنها را پُر از آب می کنند. و رویشان را با بوته می پوشانند. وقتی که لشکر نادر شاه حمله می کند بسیاری از آنها داخل خندق ها می افتند و هلاک می گردند. اما لشکر نادر شاه قلعه را محاصره می کند و به پایان نمی رساند تا این که آذوقه ملک دینار و لشکریانش به پایان می رسد و مجبور می شوند که با ژنرال تقی صلح کنند و تسلیم او شوند. سپس ملک دینار قلعه را به شیخ قاسم تحویل می دهد و مال و غنیمت فراوان را بار شتران می کنند و به همراه غلامان و کنیزان زیادی به عنوان تحفه برای نادر شاه افشار می فرستند. در این جنگ نهصد نفر از سربازان نادر شاه و هفتصد نفر از سربازان ملک دینار کشته می شوند.



## دوران حکومت احمد شاه ابدالی و دودمانش

چون نادر شاه شب یکشنبه یازدهم جمادی الآخر (۱۱۶۰/۱۷۴۷ م.) در فتح آباد خوشان کشته شد. احمد خان ابدالی حرم نادر شاه را در پناه خود گرفته و از تاخت و تاز حرم شاهی مانع آمد، که در نتیجه آن حرم نادر شاه الماس معروف «کوه نور» رابه احمد خان ابدالی به طور هدیه خدمت داد. احمد خان ابدالی با قوای ابدالی روی به قندهار نهاد. و در رجب (۱۱۶۰/۱۷۴۷ م.) روسای اقوام قندهار در مزار شیر سرخ متصل قلعه نادر آباد (جنوبی شهر قندهار کنونی) فراهم آمدند. سران این جرگه «مجلس مشورت» نور محمد خان میر افغان رئیس غلجی، و محبت خان رئیس پوپلزانی، موسی خان رئیس سهاکزی، و نصر الله خان رئیس نورزئی، و حاج جمال خان رئیس بار کزائی بودند، که بعد از سه جلسه احمد خان رابه سلطنت افغانی انتخاب کردند. در این وقت عمرش بیست و پنج سال بود. و یک نفر فقیر که صابر شاه کابلی نام داشت خوشه گندم را بدستارش نصب کرد، و او را تبریک شاهی داد. شوال (۱۱۶۰/۱۷۴۷ م.) احمد شاه به جای ابدالی که نام قبیله او بود، خود «دزانی» گفت این نام قبلاً نیز برهمین قبیله اطلاق می شد و بر سکه خود نیز چنین نوشت: بریک طرف «الحکم لله» یا فتاح احمد شاه درانی و بر طرف دیگر: حکم شد از قادر بیچون به احمد شاه سکه زن و زر از پشت ماهی تا به ماه. احمد شاه در افغانستان تشکیلات اداری و لشکری و مالی و مدنی ساخت. وزیران را مقرر

نمود، که بگی خان اشرف الوزراء با میزائی مشهور به شاه ولی خان وزیر اعظم او بود. سال (۱۱۷۴/۱۷۶۰ م.) شهر کنونی قندهار را به نام «احمد شاهی» اساس نهاد. در سال (۱۱۶۶ هـ.) حصار جنگی کابل را تعمیر کرد و هم شهر تاشقرغان را در شمال هندو کش بنا نهاد. و در قندهار، مشهد، اتک، دهلی رود هیل، کهند، پشاور، تته، دیره، غازیخان، کشمیر، کابل، ملتان و هرات، و... سکه زد که برای نشان رسمی دولت احمد شاهی یعنی شمشیر دودم و خوشه گندم و ستاره هم منقوش بود. در وقت جلوس احمد شاهی میر محبت خان فرزند بزرگ میر عبدالله خان از طرف نادر شاه حکمدار قلات و خان براهویی بود. ولی چون مردم بلوچ طرفدار برادر کوچکتر او میر نصیر خان بودند، به حضور احمد شاهی هم عرض نمود ده بود. بنابراین احمد شاه در سال (۱۱۶۳ هـ) به بعد از سفر خراسان مستقیماً از قندهار روی به قلات بلوچی نهاد. در این وقت میر نصیر خان نزد میان نور محمد کلهوره در خدا آباد سند نشسته و مادرش بی بی مریم در قندهار بود هر دو امداد شاهی را می خواستند. احمد شاه بعد از ورود به مستونگ عزیمت قلات نمود میر محبت خان حاجی رحیم خان بابی را با کلام الله شفیع ساخته به حضور احمد شاهی فرستاد. احمد شاه عجلتاً، میر محبت خان را به خان قلات گذاشته، به قندهار مراجعت کرد. خان مذکور، یکی از خواهران خود را که بی بی میر گوهر نام داشت بوسیله آخوند محمد حیات در غزنی به حضور احمد شاه فرستاد، تا در عقد نکاح شاهی در آمد. بعد از چند ماه برای تصفیه مساله خانی بلوچ تمام مردان معتبر آن شهرها حضور احمد شاهی به قندهار جلب شدند، و میر نصیر خان نیز با مادرش در آنجا بود. بالاخره احمد شاه میر محبت خان را به دست طهماسب قلی خان اسیر و مقید گردانیده، و میر نصیر خان را به خانی قلات فرستاد (۱۱۶۴ هـ ق). اما میر نصیر خان در قلات علم خودسری افراشت و برخی از قبایل بلوچ هم به حضور احمد شاهی در قندهار استعائن نمودند. احمد شاه به مجرد شنیدن این خبر حرکت کرد. تا که بالاخره نصیر خان بوسیله آخوند محمد حیات و وزیر شاه ولی خان به حضور شاهی رسیده و عفو گردید. و بعد از این در لشکر کشی های احمد شاهی شرکت می کرد.<sup>۱</sup>

## حکمرانان بلوچ در دوران نادر شاه افشار و پس از کشته شدن آن

عشایر براهویی نیرومندترین عشایر ناحیه که مرکز آن ها حوالی کلات است را تشکیل می دهند که از کنتا تالاس بلا، (لسبیله) حدود ۲۲۰ ما یل سکونت دارند. آنان از نفوذ و قدرت زیادی برخوردار می باشند. مرکز حکومتی بلوچستان که عبارت از کلات باشد، در اختیار رئیس این عشیره است و آنها را کامبرانی می نامند. دو قسمت بزرگ این عشیره در سراوان به نام برا خوی علیا و در جاهلوان (جهلوان) به نام برا خوی سفلی زندگی می کنند. که به عقیده پروفیسور محمد امین زکی و علامه مردوخ کردستانی این عشیره و طایفه ریشه نژادی کردی دارند. که در این باره پروفیسور محمد امین زکی می نویسد: «گر چه بعضی سخنان مشکوک

<sup>۱</sup> دامنی عبد الفنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۶۶-۱۶۵ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰

درباره کرد بودن این طوایف گفته اند ولی این سخنان خیلی بی مایه اند و بهترین دلیل کرد بودن اینان نام آنان است. « سپس ایشان اشاره می کند به اینکه غیر از این ها عشیره ای بزرگ و خالص هم از کرد ها در این منطقه زندگی می کنند که به کرد جماعت مشهورند و هسته اصلی براخویی را تشکیل می دهند و بنظر می رسد که از غرب ایران به این ناحیه آمده باشند که البته این نظریه ای است که در مورد عشایر براخویی هم صادق است. عده براخویی ها را بیش از سیصد هزار نفر می دانند. رهندوستان نیز (ناحیه سند) از این عشایر هستند که عده آنها را از پنجاه هزار نفر بیشتری می نویسند. براخوینها هم سنی مذ هیندو و یا نشان لهجه هندی در اویدی نزدیک است و لغاتی از بلوچی و فارسی به این زبان داخل شده است. ایشان به نقل از مستر کرزن می نویسند : در سیستان عشیره کورد گلی زندگی می کند که یکی از شاخه های کرد های کردستان می باشد و در زمانی نا معلوم به این منطقه آمده و در ناحیه غوز ، حکومتی به نام ملک کرد برقرار کرده است که از سال ۱۲۴۵ میلادی تا ۱۳۸۳ یعنی یکصد و سی هشت سال ادامه داشته است. زبان عشایر براخوی به کرد گل مشهور است که بعید نیست این عشیره سیستان هم شاخه ای از آنها باشد. آنگاه پروفیسور محمد امین زکی به نقل از انسکلپدی اسلام توضیح بیشتری می دهد و می نویسد : چون عشایر براخوی از شاخه دراوید هند نیستند. باید از اولادان عشایر ( کوچ - کرد ) باشند که بعد از استیلای مغول به کرمان آمده و بعد به مکران رفته و عده ای از بلوچ ها و افغانه قاطی آنها شده و براخوی هندوستان را بوجود آوردند. این اختلال و اتفاق با هم ، باید به تدریج صورت گرفته باشد ، زیرا که بعضی از قسمت های زبان در اوید راهم پذیرفته اند. عشایر بلوچ در برابر براخوی ها تاب مقاومت نیاوردند و متوجه شرق شده و داخل هندوستان شده اند. چنان معلوم است که موقع عزیمت نادر شاه به هندوستان ، براخوی ها او را یاری داده باشند. زیرا قسمتی از اراضی کلهوهر را که تصرف کرده بود ، براخوی ها داده است عبد الله خان ، بزرگ عشایر براخوی با پسرش محبت خان با بلوچ ها به جنگ پرداختند. و پس از تصرف اراضی آنها با عشایر کلهوهر نیز جنگید ، اما در این جنگ کشته شد. پسرانش محبت خان و نصیر خان پیش نادر شاه به صورت گروگان زندگی می کردند. محبت خان بعد ها به دست احمد شاه درانی حاکم افغان افتاد و در زندان مرد. ناصر خان (نصیر خان ) با تابعیت افغان ، حکومت براخوی را بدست آورد و در مکران و کیچ حکومتی نیرومند برقرار کرد. احمد شاه منطقه کویت و مستونگ هم را به او بخشید و بعد لسیله و کراچی هم نفوذ خود را گسترش داد و بعضی از مناطق هندوستان را هم تصرف کرد. اقدام بسیار مهم نصیر خان این بود که عشایر براخوی را به دو قسمت سراوان و جهلوان تقسیم کرد. اولی را زیر نظر رئیس عشیره راهی زهی و دومی را به رئیس عشیره زهری سپرد و این تقسیمات را جنبه نظامی داد ، بطوری که هر کدام مجبور بودند در موقع نیاز سپاهی در اختیار وی بگذارند. بتدریج کار به جایی رساند که دیگر به احمد شاه اهمیت نمی داد ، و این سبب شد که در سال ۱۱۷۲ احمد شاه با سپاهی متوجه او شد و در مستونگ او را شکست داد و نصیر خان را در قلعه کلات چهل روز محاصره نمود. اما نتوانست آنجا را تصرف کند و ناچار فقط به شرط اینکه نصیر خان خود را تابع او بداند ، از محاصره دست کشید و با او صلح کرد و مراجعت نمود. از این تاریخ به بعد نصیر خان با استقلال کامل

حکومت کرد و فقط موقع جنگ به احمد شاه کمک می نمود. شجاعت و حسن اراده و سیاست نصیر خان بسیار جالب بود و باید گفت وی بزرگ ترین حاکم براخوی بوده است. <sup>۱</sup>انعام کوثر در کتاب شعر فارسی در بلوچستان می نویسد: «نصیر خان متوفی سال ۱۲۰۸/۱۷۹۳ م» که از همه فرمانروایان قلات عظمت بیشتر داشت او در میان براهویان و بلوچان به یک اندازه محبوب بود. او ارتش قلات را منظم ساخت. به روایت هتورام عده لشکریان وی تقریباً صد هزار نفر بود. تشکیلات و سازمان دولت خود را مطابق سازمان نادر شاه ترتیب داده بود. این خان بزرگ در طی حکومت پنجاه ساله خود در حدود بیست و پنج بار جنگ کرد. جنگهای او را میتوان به دو قسمت تقسیم کرد. یکی جنگ هایی که به همکاری احمد شاه ابدالی و تیمور شاه جانشین وی خارج از حدود سلطنت خود در آن شرکت کرد. حسن تنظیم و ترتیب ارتش او باعث کامیابی او در جنگ ها گشت. از جمله جنگ های قسمت دوم جنگ پانی پت (۱۷۶۱/م. ۱۱۷۵هـ.) و شش جنگ دیگر احمد شاه ابدالی باسیک های پنجاب خیلی اهمیت دارند. که قاضی نور محمد گنج آبی در کتاب منظوم جنگ نامه اش تحت عنوان «تحفه النصیر» اشاره کرده است که ایشان بعد از ستایش خداوند و نعت رسول و وصف معراج رسول (ص) و مدح احمد شاه درآنی بهادر غازی و امیر نصیر خان را می کند و می فرماید: «ز خان بلکه جان و روان بلوچ» و آنگاه قاضی نور محمد صاحب چنین می سراید:

بلوچ از بلو شد به بخت سعید      بلوچ از بلو شهره شد در جهان

ایشان خوانین بلوچ و ازجمله نصیر خان را این چنین مدح می کند:

محمد نصیر آن خداوند دور      شد او خان و رفت از جهان رسم جور

با این خان خوشنام دولت رسید      شب رنج را صبح فرحت رسید

محمد نصیر خان برای عظمت دین و سر بلندی آن به کیچ هم حمله کرده بود. قاضی نور محمد پس از ذکر اجمالی آن می گوید: که اکنون حال لاهور و سرحد هند را بیان می نمایم و به سبک ساقی نامه چنین می

سراید:      بیا ساقیا باده خوشگوار      بمن ده که یا بد دل از غم قرار

خورم جام زان باده مستی کنم      چو مستی کنم می پرستی کنم.



خان نصیر خان نوری بین سالهای ۱۷۴۹ میلادی الی ۱۷۹۴ میلادی حکمران بلوچستان بوده است دارای صفاتی همچون دلاوری بزرگ، سخا، بی پروا، مهربان مصنفی قانون کنار و باهوش و ساده زیست، پرهیزگاری بوده است **ناگفته نماند او به نامهای نصیر خان اعظم، نصیر خان نوری، نصیر خان ولی هم یاد می شود.**

سپس قاضی نور محمد در منظومه « جنگ نامه اش » با اشعاری منتخب ظلم و جنایت سیکها را این گونه یاد آوری می کند :

همه مردمانش به رنج و عذاب	شده شهر از جور سکه خراب
همه قصر و کاخش شده سرنگون	همه شهر ویران درون و برون
معابد خراب آخو راسبان در او	مساجد همه بود ویران در او
بجای شکر خوردشان بود زهر	علماء شرفاء سادات شهر
ز پنجاب و ملتان همه جا بجا	همه ملک سر هند و لاهور را
بکردند قسمت بخود بی حساب.	ز جهنگ و خوشاب و زمین چناب

درین «جنگ نامه» غیر از شرح جنگها، واقعه کشته شدن شیر به دست خان، ذکر مزارهای بزرگان هند و شرح جنگ بین بلوچان و براهو بیان ذی همت را آورده است. بنابراین درباره این جنگ نامه می توانیم بگوییم که در این «جنگ نامه» جز و تواریخ قدیم بلوچستان بشمار می آید که قاضی نور محمد در ۴۷۴۱ بیت سروده است و نسخه ای که اکنون وجود دارد به تعبیر نویسنده ۱۸۶ صفحه دارد. که زبان شاعر آن روان و شگفت آور است. و مانند قصیده «اشکهای خراسان» انوری این جنگ نامه بدون شک و تردید مظهر علاقه فوق العاده بلوچها به اسلام و ایثار و از خود گذشتگی و شجاعت آنان میباشد بعنوان مثال می سراید:



برآمد به زین خان عادل بلوچ  
 بلوچان همه همچو شیر غرین  
 که گر گشته گردیم جنت رویم  
 به این عزم بر شاه دواز زمان  
 روان شد به میدان هیجا بفوج  
 بگفتند هان جنگ دین جنگ دین  
 وگر زنده مانیم غازی شویم  
 فدا کرده بودند ز اخلاص جان  
 علت اینکه بلوچها به سر کردیگی میر نصیر خان به دعوت جهاد احمد شاه ابدلی لبیک گفتند که صرفاً کمک  
 به مسلمانان مظلوم بود و چه هدف و مقصودی بالاتر از این می تواند باشد که تنها بخاطر انسانیت به جهاد  
 بپردازد. و در این مورد قاضی نور محمد چنین پند می دهد.

ذخیره مکن بهر این خانه را  
 گراز حق بدانی تو نفع و ضرر  
 بکن سوی حق دل را رجوع  
 چو این مال دنیا مسلم تر است  
 بکن توشه از بهر دارالبقا  
 چرامی کنی تکیه برهر بشر  
 مکن حرص دنیا که الجوع جوع  
 به ایمان و دین کوش این بهتر است.<sup>۱</sup>

پس از مرگ نصیرخان پسرش محمود خان به جای او نشست. محمود خان خرد سال بود. بهرام خان پسر  
 محبت خان که در زمان نصیر خان گاه گاهی ایجاد ناراحتی می کرد دست به عصیان برداشت، اما کاری از  
 پیش نبرد. با این همه محمود خان از عهده اداره امور برنیامد و قسمتی از متصرفاتش را از جمله کراچی را از  
 دست داد. محمود خان در سال ۱۸۲۱ میلادی در گذشت و پسرش محراب خان حکومت را بدست گرفت  
 ایشان شایستگی و قابلیت خویش را نشان داد.<sup>۲</sup> و در سال (۱۲۳۲ هـ) میر محراب خان به حکومتی قلات  
 برگزیده شد. در دوران حکومت وی بسیاری از سزداران اقدام به سرکشی کردند و کارمندان دولتی در  
 اغتشاش های سیاسی شرکت داشتند در نتیجه از قدرت حاکمیت مرکزی کاسته شد. انگلیسی ها با موافقت  
 خان قلات از راه دره بولان، کچی و گنداه عبور کرده و به افغانستان یورش بردند. هنگامی که انگلیسی ها  
 از جنگ اول با افغانستان خارج شدند حمله کردند حتی خان کلات برای جمع آوری قشون مهلت پیدا نکرد و  
 با اندک سپاهی به مقابله پرداختند تا اینکه پنجم نوامبر ۱۸۳۹ میلادی در این جنگ به شهادت رسید.

<sup>۱</sup> انعام الحق کوثر شمر فارسی در بلوچستان ص ۱۵ ناشر مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان تاریخ نشر: ۱۳۵۳ هـ ق/ ۱۳۹۵

هـ ق/ ۱۹۷۵ م

<sup>۲</sup> پروفیسور امین زکی کرد و کردستان ص ۳۹-۴۱ ترجمه حبیب الله تابانی ناشر آیدین تاریخ نشر ۱۳۷۸



### میر نصیر خان دوم

بعد از شهادت مهرباب خان فرزند کوچک ایشان در پناه و حمایت آزاد خان نوشیروانی حاکم خاران قرار گرفت. میر آزاد خان طبق روایت محلی به قلات لشکر کشی کرد و با شکست دادن انگلیسی ها میر نصیر خان را به حاکمیت قلات نشاند. جنگ دوم که در دسامبر (۱۸۰۴ میلادی) انجام گرفت که بلوچ ها با انگلیسی ها با شجاعت و جوان مردی جنگیدند. بعد از آن بر اثر خیانت افرادی چند از سرداران بلوچ میر نصیر خان به کوه متواری شده و با جنگ چریکی علیه انگلیسی ها به جنگ ادامه داد. هر کوهی از بلوچستان سنگری بود بر علیه انگلیسی ها. بنابراین عرصه زندگی علیه انگلیسی ها تنگ گردید و آنان مجبور شدند فرمانروایی و حاکمیت میر نصیر خان را طبق عهد نامه اکتوبر ۱۸۴۱ برسمیت بشناسد. میر نصیر خان مدت شانزده سال حکومت کرد و در سی و پنج سالگی در گذشت.

## میر خداداد خان

بعد از در گذشت میر نصیر خان برادر ناتنی او میر خداداد خان در سال (۱۲۷۳هـ) در سن هفده سالگی حاکم قلات شد. در زمان حکومت وی سرداران محلی سر به شورش زدند که میر خداداد خان مجبور گردید سرداران سرکش را سرکوب کند. در حقیقت عامل اصلی این شورش ها انگلیسی ها بودند تا که نظام ملوک الطوائفی بلوچستان را که بوقوع پیوسته بود این قدرت مرکزی بلوچستان را از بین ببرند. بنابراین برای عملی کردن این نظریه و تئوری سر را برت سندی مین در تاریخ چهارده جولائی (۱۸۷۶ میلادی) در شهر مستونگ جلسه ای تشکیل داد و شرایط زیر را به خان قلات پیشنهاد کرد: الف: سپاهی از انگلیسی ها بسر کردگی یک دلال انگلیسی در قلات خواهد ماند. ب: حکومت بر تیا نیا مبلغ یکصد هزار روپیه در سال به خان قلات پرداخت خواهد کرد.



جنگ و صلح در بلوچستان (۱۸۷۶ میلادی) - جلد اول - صفحه ۱۰۰

ج: والی و حاکم لسبیله: جام میر خان را بر این شرط آزاد کردند که برای همیشه وفادار خان قلات باشد. د: در باره مناطق مری، بگتی، حکومت تصمیم گیری خواهد کرد. نتایج چنین شرایطی واضح هستند که خان قلات با وصول یکصد هزار روپیه سالانه بطور رشوه در حصار دلال انگلیسی یا سپاهیان قرار گیرد و حکومت بریتانیا مناطق مری و بگتی را به تصرف خود در آورد. چنانچه خان قلات این پیشنهاد را رد کرد و یا بکند بدین ترتیب روابط حکومت بریتانیا با خان قلات تیره تر خواهد شد.

**دام فریب؛** سر جیمز تمپل به همراه سپاه خود بطور مخفیانه به بیل پت آمد و از میر خداداد خان دعوت بعمل آورد با آمدن ایشان او را در واگنی از قطار نشانند و قطار به حرکت در آمد و در ایستگاه کوتیه توقف کرد. طبق برنامه ترتیب داده شده خان را بازداشت کردند و در بازداشتگاه بازور و قدرت نظامی از او استعفا گرفتند. محمود خان را به جای پدر به مسند قدرت نشانند. میر خداداد خان باقیمانده عمرش را در بازداشتگاه سپری کرد و در اوایل ربیع الآخر سال (۱۳۲۷ هـ. برابر با بیست و یک ماه ۱۹۰۹ میلادی) در سن شصت سالگی با سابقه سی و هفت سال حکومت و هفده سال بازداشت انگلیسی ها در گذشت. و مقبره اش در پیشین می باشد.

### میر محمود دوم

میر محمود خان در آخر عمر نابینا شده بود. وزیر او به نام نواب بهادر سرشمس شاه امورات مملکت را اداره میکرد. مردم از ظلم و ستم او به تنگ آمده بودند. سردار یوسف علی مگسی سردمدار معروف بلوچ ها علیه او اقدام به شورش و اعتراض کرد. میر محمود خان در سال (۱۹۳۱ میلادی) فوت کرد.



حضرت شاه محمود خان میر بلوچ

1893-1931

## میر محمد اعظم خان

بعد از مرگ میر محمود خان دوم برادرش **میر محمد اعظم خان** در تاریخ ده دسامبر سال (۱۹۳۱ میلادی) حکمران قلات شد. مدت حکمرانی وی بسیار کوتاه و در تاریخ دوازده دسامبر ۱۹۳۳ میلادی شب هنگام درگذشت.

## میر احمد خان

بعد از درگذشت میر محمد اعظم خان پسر او **میر احمد یار خان** (خان قلات فعلی) حاکم قلات شد. مراسم تاجگذاری او در تاریخ شانزده اپریل (۱۹۳۳ میلادی) درز شهر کویته انجام گرفت.

## برنامه های اصلاحی میر احمد یار خان

**میر احمد یار خان** پس از بدست گرفتن زمام حکومت به بازسازی مملکت و اصلاح عموم مردم پرداخت، مدارس گشوده شدند. اداره های دینی و مذهبی شروع به کار کردند. دادگاههای شرعی مورد تشویق خان گرفتند از حجم مالیات ها کاسته شد. برای کسب تحصیلات عالی به دانش آموزان هزینه تحصیلی داده می شد.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> - برهان‌زهی غلام محمد نور الدین نگاهی کوتاه به تاریخ بلوچ و بلوچستان ص ۲۳-۲۱ ترجمه حسین احمد زاده بزرگراه تاریخ



## زندیان

کریم خان زند از طایفه زند بود، طایفه زند در اطراف «ملایر» سکونت داشتند و در زمان نادر شاه به علت رشادت و سلحشور گروهی از افراد این طایفه به منطقه خراسان کوچ کرده شدند و چند تن از بیگ زادگان از جمله کریم خان به خدمت نادر شاه در آمدند، پس از کشته شدن نادر، کریم خان که در اثر رفتار نیک و کردار پسندیده طرفداران زیادی پیدا کرده بود، از علی شاه اجازه گرفت که طایفه زند را از خراسان به موطن اولیه خود، ملایر مراجعت دهد.

در این زمان به علت پریشانی اوضاع ایران، کریم خان زند و علی مردان خان بختیاری با هم متحد شدند؛ اما این اتحاد تلاوم نیافت و در اثر مبارزاتی که میان این دو سردار به وقوع پیوست، کریم خان در سال ۱۱۶۵ ه.ق/ ۱۷۵۸ م. پیروز شد و زمام امور نواحی جنوب را مستقلاً به دست گرفت و خود را «وکیل الرعایا» خواند<sup>۱</sup>

عبد الرضا سالار بهزادی به نقل از تاریخ کرمان و زیری در کتاب بلوچستان در سالهای ۱۳۰۷-۱۳۱۷ قمری می نویسد: در آخر سنه هزار و یکصد و پنجاه و دو که ولایت سند به حوزه تصرف نادری در آمد آن مملکت را به سه قسمت نمود، قسمتی که بلوچستان کرمان ملصق بود جزو و بلوچستان کرمان فرمود و به امیر محبت خان حاکم بلوچستان کرمان سپرد. و او را به لقب خانی ملقب و مرخص قصر قند که محل استقلال و استقرار او بود کرد. «مرگ نادر شیرازه نظم را در ویرانه های مملکت پهناوری که در آن سردار بزرگ به ضرب شمشیر به زیر پرچم ایران در آورده بود از هم گسیخت و دوران آشوب و هرج و مرج دوباره آغاز شد. کریم خان زند در شیراز بر تخت سلطنت ایران نشست، اما حد جنوب شرقی مملکتش ظاهراً از انتهای خاک نرماشیر فراتر نرفت. در بلوچستان پس از امیر محبت خان برادر دیگرش به حکومت رسید. اما سرانجام مجبور شد برتری احمد شاه درانی را بپذیرفته و خود را تابع کابل قلمداد کند؛ اما در عمل نصیر خان با استقلال کامل در بلوچستان حکم می راند. سرپرسی سایکس خاستگاه اولیه حکومت نصیر خان را بلوچستان شرقی نگاشته و می نویسد: که به تدریج حوزه اقتدار وی تا بمپور توسعه یافت. این استقلال محلی نمونه ای کوچک و بی سامان از حکومت ملوک الطوایفی بود، و امرای هر محل تا آنجا که قدرت نظامی شان اجازه می داد، قلمرو مستقل خود را توسعه بخشیده و گاهی به اقتضای شرایط وقت وجهی و مالی نیز برای نصیر خان به نشانه رسمیت شناختن قدرت وی و اتحاد با امرای خان می فرستاد، نصیر خان نیز به نوبه خود هراز گاهی بنا به ضرورت اظهار تبعیتی نسبت به شاه کابل می نمود.<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> دامنی عبد الفتی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۶۷ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰

<sup>۲</sup> سالاری بهزادی عبد الرضا بلوچستان در سالهای ۱۳۰۷-۱۳۱۷ قمری ص ۶۳ بنیاد موقوفات دکتر محمود افشار تهران ۱۳۳۲

در سال ۱۱۶۴ هـ. ق یک هزار و شصت و چهار جمعی از سیستانیان و بلوچها بطرف بم و نرماشیر آمده و بنای غارت و چپاول و قتل و اذیت مردم را گذاردند و چون این خبرها به شاهرخ خان رسید سربازان خود را آماده و عده ای سرباز داوطلب بخواست و بطرف بم حرکت نمود و در نزدیکی بم در محل چهل تخم طرفین به هم رسیده و جنگ سختی واقع شد و در نتیجه بلوچ ها شکست خورده و عده ای قریب دو هزار نفر کشته شد و بقیه فرار نمودند و جمازه ها و اسلحه های آنها نصیب لشکریان شاهرخ خان گردید و بعد به تعقیب آنها پرداخت و بلوچستان و سیستان را بگرفت و سرداران بلوچ او امر را گردن نهاده و امرا فرمان او را پذیرفتند. و در همان وقت مقداری روغن و تعدادی شتر و مقداری کرباس به گماشتگان شاهرخ تسلیم نمودند.<sup>۱</sup> نظر علی خان موقعی که می خواست شیراز برود بسطام خان را جانشین خود کرد. بسطام خان در کرمان داماد شد و دختر علی نقی بیگ جوپاری را که قبلاً زن میرزا باقر خوشنویس بود به زنی گرفت و برادران این زن موسوم به محمد علی خان و مرتضی قلی خان مردم جوپار و کرمان را اذیت کردند و از مردم مطالبه پول داشتند، و هر کس مسامحه می نمود، با شکنجه های گوناگون برادر زن های بسطام خان روبرو می گشت. عده ای شکایت به وکیل نمودند از دربار شیراز بسطام خان معزول و به شیراز احضار شد و فرمان حکومتی کرمان را به نام آقا علی شماعی و میرزا حسین راینی به شراکت صادر و به کرمان ارسال نمودند و آن دو دهستانهای بزرگ و شهرستاهای کرمان را به دو بخش نمودند قسمتی را آقا علی و قسمتی را میرزا حسین خان برداشت. این دو حکمران همه ساله مالیات کرمان را جمع آوری می کردند و به دربار کریم خان ارسال می نمودند. با این وصف این دو از عهده ضبط تمام روستاها نمی آمدند و در بعضی جاها یاغیان دم از خود سری و یاغی گری می زدند. در جوپار محمد علی خان و مرتضی قلی خان پسران علی نقی بیگ تا حدود قلعه عسکر بنای فتنه و فساد را گذاردند محمد حسین سیستانی در دهستانهای بم و نرماشیر دم از استقلال و خود سری می زد و مالیات نمی پرداخت. و بعضی اوقات با بلوچها به کرمان آمده، و شهر را غارت نموده و مالیات نمی دادند. میرزا حسین خان راینی عریضه به خدمت وکیل ارسال اشخاصی که شرارت و الواطی و مالیات نمی دادند معرفی و کسب تکلیف نمود. کریم خان محمد طاهر خان بختیاری را مامور نمود تا به کرمان آمده و یاغیان را سرکوب نماید محمد طاهر خان چون به کرمان رسید بعضی از خود سران اطاعت امر نموده با میرزا حسین خان راینی به شیراز رفته و در حضور کریم خان عرایض خود را مطرح نمایند و چون به شیراز رفتند کریم خان میرزا حسین خان و آقا علی را معزول و حکومت کرمان را سید ابوالحسن خان بداد. در سال ۱۱۹۳ کریم خان به رحمت ایزدی پیوست. صادق خان برادر او از بصره به طرف کرمان آمد و چون زکی خان در شیراز استقرار داشت صادق از رفتن به شیراز صرفنظر نموده و به طرف کرمان آمد. بی بی خیری زن حاج محمد حسین سیستانی که در ایام وکیل به عنوان گروگان به شیراز آمده و مانده بود به او پیشکشهایی مرحمت و اجازه داد به کرمان مراجعت نماید. چون خبر فوت کریم خان به بلوچستان و قندهار رسید اعظم خان اوغان با عده ای

<sup>۱</sup> عبد الغنی دلعنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۷۰-۱۶۷ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰



سوار و پیاده از افغانه و بلوچ به طرف کرمان حرکت و نرماشیر وبم را غارت و آن محل را تصرف نمودند چون این خبر به سید ابوالحسن رسید از بلوکات سرباز خواست و از خود پول نقدی از مالیات جمع شده بود تدارکات جنگی رامپیا وبا هفت سوار و پیاده بطرف بم به سرداری میرزا صادق که از بستگان او بود حرکت کرد. میرزا صادق جوانی دلیر و زبانی گرم و نرم داشت نزدیکی های تهرود که پنج و فرسخی بم می باشد، رسیدند برای لشکریان نطق شیوایی نمود و به آنها خاطرنشان ساخت که افغان و بلوچ رسم دارند سوگند به زن طلاق خورده و از میدان جنگ فرار نمایند و چنانچه شماها در این جنگ مردانگی به خرج ندهید همه کشته می شویم و زن و فرزندانمان به دست بلوچها و افغانها اسیر و همان رسوایی شاه سلطان سرمان می آید این نطق به کرمانیان جرات و شهامت بخشید و در تهرود جنگ واقع شد و از صبح تا غروب میدان جنگ و قتال بود آخر الامر فتح با کرمانیان شد. لشکر افغان و بلوچ رو به فرار نهادند و شتر و جمار و مال بی حسابی عاید لشکریان کرمان گردید و قریب هزار و پانصد نفر از لشکریان کرمان شربت شهادت نوشیدند و از جمله محمد علی خان جوپاری که دلاوری زیاد نموده در آن جنگ زخم برداشت و فوت نمود. امال لشکریان اعظم خان چون به نرماشیر رسیدند در آن محل توقف نمودند و اعظم خان نامه هایی به سیستان و قندهار و بلوچستان نوشت و از سرداران افغان و بلوچ کمک خواست عده ای به کمک او به نرماشیر آمدند. بدون خبر به طرف کرمان آمد در این وقت سید ابوالحسن خان بیگلر بیگی کرمان به شهر بابک رفته بود از طرف خود صادق خان را به کرمان گذارده بود. صادق خان چون اطلاع حاصل نمود که اعظم خان به طرف شهر میاید دستور داد دروازه های رابسته و خندق ها را آب نمودند.<sup>۱</sup>

## فصل چهارم:

### قاجاریان

اقامحمد خان قاجار پس از مرگ کریم خان زند از شیراز فرار کرد و بسرعت خود را به مازندران رسانید وبا جمعی از سران قاجار متحد شد پس دعوی سلطنت نمود. آقا محمدخان قاجار نیز پس از فتح کرمان فرصت بیشتری به شرق را نیافت و متوجه مناطق آشوب زده شمالی شد. سیستان وبم و نرماشیر تا خبیض (شهداد کنونی) محمد خان افغان پسر اعظم خان افغان که در هرج و مرج پس از مرگ کریم خان زند با دستیاری محمد حسین خان سیستانی حاکم بم آن حدود را متصرف شده بود، بعد از مرگ پدر و از قدرت افتادن و کور شدن پسران خان سیستانی به جرم اتحاد و همکاری با لطف علی خان زند توسط آقا محمد خان قاجار از سوی دولت قاجار به حکو مت منصوب شد و حکو مت او تا چند سالی پس از به تخت نشستن فتحعلی شاه قاجار

<sup>۱</sup> دلمنی عبد الفنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۷۰-۱۶۷ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰

دوام یافت. آنگاه در صد د طغیان واعلام استقلال بر آمده اما بی زحمتی از آن حدود به بیرون رانده شد. در سال ۱۲۱۸ ق. ابراهیم خان ظهیرا لدوله مشهور به ابراهیم خان عمو، پسر عمو، نا پسری، شوهر دختر و پدر دو تن از دامادهای فتح علی شاه به حکومت کرمان و بلوچستان منصوب شد و تا سال ۱۲۴۰ ه. ق که وفات یافت در این حکومت باقی ماند. پس از هرج و مرج و انقلابات بعد از مرگ کریم خان و جنگ های تغییر سلطنت و پس از آنچه که آقا محمد خان بر سر کرمان و کرمانیان آورد، اینک کرمان به سالهای آرام و بی تلاطم احتیاج داشت تا زخم وحشتناک و روح و جسم التیامی پدید آید. سالهای نسبتاً آرام حکومت ظهیر الدوله برای کرمانیان غنیمتی بود. وزیری می نویسد: «... [ظهیر الدوله] در این مدت که کراراً سفر بلوچستان کرده اغلب محالات آنجا را از تصرف خوانین بلوچ بیرون آورده در تحت اقتدار و حکومت آورد. « به نظر عبدالرضا سالار بهزادی اما گمان نمی رود که حوزه اقتدار حکومت در این زمان از خاک نرمایش و حداکثر از حوالی بمپور در بلوچستان فراتر رفته باشد چه در این زمان مهراب خان نارویی در بلوچستان غربی رأیت استقلال افراخته بود و در سال ۱۸۱۰ میلادی / ۱۲۲۵ ه. ق. که هنری پاتینجر *patinger* انگلیسی مشغول گشت و گذار و شناسایی حدود بلوچستان بود مهراب خان را ملاقات نمود. سایکس می نویسد: «... شاه مهراب خان از طایفه نارویی بود. بعدها دختر سعید خان از اعیان بمپور را به حباله نکاح آورد، و بدین وسیله قدرتی به هم زد و به نقاط اطراف مسلط شد مهراب خان نزد پاتینجر خیلی گزافه گویی کرده است و از جمله گفته است که من به دولتین ایران و افغانستان اعتنایی ندارم. چنانکه سال قبل تا لارستان دامنه قدرت خود را بسط داده و آن ناحیه را غارت کردم، و سه ماه در تصرف خود نگاه داشتم» این اوضاع تا سالهای پس از آن تاریخ ادامه داشته است، چنانکه سایکس در دنباله مطلب فوق می افزاید: «... در سال ۱۸۳۹ م. {حدود ۱۲۵۴ ه. ق} حاج عبدالنبی نامی که از سیاحان دقیق وهوشیار بوده وبدین حدود مسافرت کرده مینویسد: محمد علی خان نارویی قلعه بمپور رادر تصرف دارد و محمد شاه از اهالی سیب «سب» ظاهر از سرگردگان مهم بلوچستان و سراوان است. سران این ناحیه گاهی با یکدیگر ائتلاف می کنند و نرمایش و رودبار را به باد غارت می گیرند و به تهدیدات والی کرمان طعنه و تسخر می زنند... « حکومت کرمان نیز پس از مرگ ابراهیم خان ظهیر الدوله در سال ۱۲۴۰ باز دستخوش اغتشاشات گوناگون گردید و محالی و رجلی نبود تا به امر بلوچستان پرداخته شود. این اغتشاشات سالها با ادعاها و اختلافات شاهزادگان مختلف ادامه یافت تا بدان جا رسید که عباس میرزا نایب السلطنه مجبور شد به یزد و کرمان آمده، برادر زادگان و برادران پرمدعا را گوشمالی دهد و امور آن صفحات را سامانی بخشد.<sup>۱</sup> بعد از ظهیر الدوله پسرش عباسقلی خان میرزا حکومت بلوچستان را در دست گرفت. عباسقلی خان میرزا به تحریک محمد قاسم خان دامغانی، و وزیر خود، طغیان نمود به یزد لشکر کشید، اما همراهانش در میانه راه از او جدا شدند، عباسقلی به ناچار به مازندران گریخت پس از این حادثه بلوچستان و کرمان به حسینقلی خان میرزای شجاع السلطنه، حاکم فارس

<sup>۱</sup> - سالار بهزادی عبدالرضا بلوچستان در سالهای ۱۳۰۷ - ۱۳۱۷ قمری ص ۶۴ بنیاد موقوفات دکتر محمود افشار ۱۳۷۲.

سپرده شد و او تا سال ۱۲۷۴ هـ ق. بر این سمت بود.<sup>۱</sup> گلوله ای که در هفدهم ذیقعده ۱۳۱۳ ناصرالدین شاه را در حرم عبدالعظیم به قتل رسانید، سلطنت قاجار را به بستر اختصار فرستاد.



قتل ناصرالدین شاه آغازی بود بر پایان حکمروایی قاجار و بر شروع دوره ی جدیدی در تاریخ ایران، دوره ی پنجاه ساله سلطنت ناصرالدین شاه و نیز شخصیت فردی وی که بنابر طبیعت حکومت استبدادی بطور کلی و شیوه سلطنت وی علی الخصوص بطور مستقیم در نحوه ی اداره ی مملکت تأثیر گذارده بود. اداره ی امور مملکت بخصوص در اواخر عمر دوره ی ناصری بیشتر با نیروی تدبیر شاه و وزیر زیرکش علی اصغر خان امین السلطان و شناخت شخص شاه از روایات افراد، بویژه در باریانش و تفوق روحی و روانی و شخصیتی وی بر همه آنها و در نقاط دور افتاده مملکت با نیروی حیثیت نام شاه و تدبیر و نیروی شخصیت حکام وی صورت می پذیرفت و پشتوانه مادی - مالی و نظامی. برای اداره امور شاه سالخورده ورنجور جدید شاق می نمود. با مرگ ناصرالدین شاه نهضت ها و حرکت های سیاسی و عقیدتی و مسأله قانون خواهی نیز که ناصرالدین شاه با تمام قدرت خود سعی در سرکوب آنها می نمود و به شدت از آنها واهمه داشت و بتدریج شتاب بیشتری گرفتند. در حین اشتغال در باریان و دولت مردان به دسیسه چینی علیه یکدیگر و سعی هر یک از رجال تازه رسیده و در بیرون راندن رجال قدیمی ناصری و در همان حال از میدان بدر کردن رقبای مظفری خود و رسیدن به قدرت نه تنها چندان مجالی برای مقابله با طرفداران نهضت جدید قانون خواهی و ترقی نبود، بلکه بسیاری از این دولتمردان سعی می کردند از این امر برای تضعیف و گاه تهدید رقبای خود استفاده نمایند. روزنامه صور اسرافیل در صفحه ۶ شماره ۶ خود در پاییز ۱۳۲۵ هـ.ق مکتوبی از کرمان درج نموده که در ضمن آن چنین آورده شده است: «... و هم چنین حکومت بلوچستان اصل مالیاتش را نمیدانم - گویا

<sup>۱</sup> - دامنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۷۲ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.

دوازده هزار تومان بیشتر نباشد. تا شش سال قبل بنده درست می دانستم که با عوارضات هیجده هزار تومان و در دوره شاهزاده ظفر السلطنه چهل و پنج هزار تومان و در عصر شاهزاده رکن الدوله پنجاه هزار تومان شده است این روزها ما بین ولی خان و خوانین بمی در تزیید است..... «. در سال ۱۳۱۹ ه.ق. میرزا محمود خان علاءالملک حاکم کرمان سفری برای انجام مذاکراتی با مأمورین انگلیس به بلوچستان می رود. وضع اردو و تدارکات این سفر آنچنان اسف انگیز بوده است که آن طور که خود علاءالملک در سفر نامه اش می نویسد در بم وقتی که اسعد الدوله پیر از اواستقبال می کند «..... حاج اسعدالدوله از این نوع آمدن تعجب می کرد و اظهار یأس می نمود که ما بی آذوقه ابدانمیتوانیم مقاصدی که در نظر است پیش رفته به مراد برسیم..... تا خلوت شد [ حاج اسعد الدوله ] چون آدم ایلاتی است به بی پروا حرف زدن عادت دارد ، زبان ملامت را گشود که میرزا علی اشرف خان مهندس را هم به این فلاکت از کرمان بیرون نکرده بودند تا فرمانفرمای کرمان برسد! کجا می روی و با چه میروی ؟ کو آذوقه ؟ کو بار بردار ؟ کو تدارک ؟.... گفت توپ ها کو ؟ گفتم باید به انار رسیده باشد. اسب و لوازم و توپچی در کرمان منتظر است ، در بمپور به ماه میرسد. یک اوفی گفت و آهی کشید ،چیزی نگفت..... «. به تدریج باروی کار آمدن حکام جدید و اکثراً نا وارد به امور مسائل حوزه حکومتی خود ، بدون داشتن راهنمای واردی در مرکز که آنها را از چند و چون مسائل شان آگاه سازد. از جمله رجالی که با سلطنت رسیدن مظفر الدین شاه راهی پایتخت شدند عبدالحسین میرزا فرمانفرمای حاکم کرمان و بلوچستان بود. وی که از یک سو برادر زاده شاه و از دیگر سو داماد شاه یعنی شاهزاده خانم عزت الدوله دختر مظفر الدین شاه بود از ابتدای جوانی شروع به کار خود مورد توجه و پشتیبانی مظفر الدین میرزا ولیعهد قرار داشت ،اینک با آگاهی از روحیه و خصوصیات پدر زن خود راهی پایتخت شد تا سهمی از قدرت را که مناسب و شایسته خود و قابلیت های خود و مناسبات خانوادگی خود با شاه جدید می دانست در مرکز قدرت تهران به دست آورد. وی اسد الله خان بهجت الملک امیر تومان - سردار و معتضد بعدی - پیشکار قدیمی و با لیاقت وفادار خود را به عنوان نایب الایاله در کرمان به جای گذارد. فرمانفرما در حالی محل حکومت خود را به سوی تهران ترک کرد که توانسته بود نظم را در درون آشفته انتقال قدرت و یا به قول معروف زمان «شاه میری» در خاک کرمان به استثنای حمله و غارت طوایفه بهار لو به حدود سیرجان که بیشتر به اهتمام خود مردم دفع گشت ، حفظ کند. اما بلوچستان مسئله دیگری بود. قسمت هایی از این ولایت کمتر از پنجاه سال و بعضی نقاط مانند چابهار و اطراف آن ، و یا بشاگرد تازه حدود سی سال بود که بیشتر به اهتمام ابراهیم خان سعد الدوله دوباره به خاک ایران منضم شد و تحت اداره دولت ایران در آمده بودند. هنوز خاطره استقلال حکومتهای کوچک علی عشیره ای از یاد سران بلوچ زده نشده بود. در طول سالیان اخیر حکام کرمان حتی عبد الحمید میرزا ناصر الدوله فرمانفرما که در تهران به سرکوبی یاغیان بلوچ شهری کسب کرده بود. پای از فهرج - پهره (ایران شهر کنونی) و بمپور کرسی نشین ولایت بلوچستان به آن سوی و به داخل خاک بلوچستان نگذاشته بودند ، و امنیت آن خطه و اداره امور آنجا به دست حاکم وقت بلوچستان ابراهیم خان اسعد الدوله که در ابتدا عنوان « سردار بلوچستان » را داشت انجام گرفت. اما در همان

حال نیز یکی از سلاح موثر حکام بلوچستان در به انقیاد در آوردن یاغیان و گردنکشان بلوچ، همان حربه روانی استفاده از نام شاه ایران و ترساندن یاغیان از اردوی دولتی «حکومت کرمان» و آوردن توپ و سرباز دولتی بود. متأسفانه رفتار و سلوک وحشیانه و غیر انسانی حکامی مانند حبیب الله خان شاهسون امیر توبخانه که با شقاوتی حیوانی به قتل عام طوایف بلوچ و اسارت زنان و فرزندان آنها پرداخت (۱۲۵۷ هـ. ق.) و سیا سوء سلوک ابوالفتح خان سرتیب قزاق - از اهالی آذربایجان - با طوایف بلوچ که منجر به طغیان آنها در سال ۱۳۰۶ گردید و یا غدیری که ناصر الدوله ما در تأمین دادن به سران طوایف بلوچ بعد از رفع «غائله ابوالفتح خان» و سپس دستگیر کردن و فرستادن آنها به کرمان با کند و زنجیر و محبوس ساختن آنها به کاربرد و ظلمی که در زندان بر سردار حسین خان نارویی رواداشت چنان خاطره ی ناخوشایندی در اذهان بلوچ ها باقی گذارده بود که حتی سلوک انسانی و رفتار دلجویانه حکامی مانند عباسقلی خان جوانشیر قرباغی (۱۲۵۹) و سیاست تشویق و تهدید ابراهیم خان سعدالدوله و زین العابدین خان اسعدالدوله وکیل الملک ها و فیروز میرزا فرمانفرما و عبدالحسین میرزا فرمانفرما و فتحعلی خان صاحب دیوان نیز نتوانست آن خاطرات ناخوشایند از ظلم «قبر» از ذهن شان پاک کند. و در نتیجه همراه با خاطره اینک کنگ و در نتیجه، استقلال مترصد فرصتی بودند تا یوغ سلطه ی حکومت «قبر» را از گردن خود بردارند. «شاه میری» آخر سال ۱۳۱۳ این فرصت را در مقابل آنها نهاد. شاید این عمل و این گفته سردار حسین نارویی که در میان طوایف بلوچ از مقام و اهمیت ویژه ی بر خوردار بود گویا ترین سند در مورد طرز فکر طوایف بلوچ و ترصد آنها برای رسیدن فرصت مناسب جهت رها شدن از یوغ نه تنها دولت قاجار، بلکه دولت انگلیس نیز باشد. روز جمعه هفدهم ذی قعدة ۱۳۱۳ هـ. ق. ناصر الدین شاه با گلوله تپانچه میرزا رضای کرمانی به قتل رسید و فردای آن روز شبه هیجدهم ذی قعدة خبر مرگ شاه به کرمان مخابره شد و پنجشنبه چهاردهم ذی الحجه ۱۳۱۳ مظفر الدین شاه در تبریز فرمانفرما جشن و مراسم رسمی مفصلی در کرمان منعقد ساخت. در بلوچستان ظاهراً طوایف منطقه سر حد که از چندی قبل بنای تمرد را گذارده بودند. با اشاعه خبر مرگ شاه بر تخری خود افزوده و با قوای دولتی به زد و خورد پرداختند. سایکس مینویسد: «..... در ۱۸۹۶ کمیسون ایران و بلوچ برای تعیین منطقه سر حدی منعقد گردید و هنوز کاری از پیش نبرده بود که خبر قتل شاه شایع و هرج و مرج غریبی حکمفرما شده زین العابدین خان نیز که در این اوان اسعد الدوله لقب گرفته بود حوالی سبب مورد حمله بلوچها واقع شد. ولی آنها را شکست داد...» فرمانفرما در تاریخ بیستم محرم سال ۱۳۱۴ کرمان را به بهجت الملک نایب الایاله خود سپرده و ظاهراً برای تبریک تاجگذاری مظفر الدین شاه در تهران و در حقیقت برای بهره جستن از اوضاع جدید و سلطنت داماد و پدر زن خویش مظفر الدین و گرفتن سهمی از قدرت عازم تهران شد. نامه زیر که ده روز قبل از حرکت فرمانفرما به تهران به خط خود فرمانفرما اشاره شده است به اغتشا شات بلوچستان دارد. طوایف سرحدی که از قبل نیز در حال گردن کشی بودند، با بهره گیری از فرصت «شاه میری» در حدود سبب به اسعدالدوله حمله بردند، اما سرکوب شدند. چنانکه در آخرین نامه فرمانفرما به اسعدالدوله در این دوران به تاریخ عاشورای ۱۳۱۴ بر می آید بعضی طوایف بلوچ نیز در

ناحیه فهرج «پهره» و بمپور دست به طغیان زده بودند و ریگان آخرین منطقه از خاک کرمان و همجوار با خاک بلوچستان رامورد تهدید قرار داده بودند. در این میان، آن چنان که از همین نامه بر می آید، بلوچها در میان خود نیز به نزاع برخاسته و میر محمود خان نامی در جالقی و در ستیز با دیگری، که احتمالاً میر عبد الله خان بولاک زهی بزرگ منطقه جالقی بوده است بر آمده بود.<sup>۱</sup>

سردار حسین نارویی پسر محمد علی خان نارویی، سردار و رئیس طایفه نارویی و شیرانی در منطقه بنت و فنوج است که پس از رهبری طغیان سالهای ۱۳۰۷ - ۱۳۰۶ (بلوای ابوالفتح خانی) توسط ناصرالدوله فرمانفرما به زندان افکنده شد و سپس در ۱۳۱۱ در حکومت صاحب‌دیوان آزاد گردید و مجدداً در حکومت عبدالحسین میرزا فرمانفرما مورد توجه و عنایت حکومت قرار گرفته و اغلب عملی ضابطی و حکومت مناطقی از مکران به او واگذار می شد. سردار حسین خان پس از قتل ناصرالدین شاه در ۱۳۱۳ مجدداً به خیال طغیان افتاده و طوایف بلوچ را به سرپیچی از حکومت تحریک و تشویق نمود، اما پس از برقراری مجدد سلطه حکومت به تدریج به نفع پسر خود از کارها کناره گرفت.

قضیه میر شهداد بلوچ و یاغی شدن وی بر علیه دولت انگلستان و مجروح ساختن سرگرد مویر انگلیسی و متحصن شدن وی در قلعه دزک و رفتار زین العابدین خان در آن مورد و فرار دادن وی (اسناد ۱۵ - ۱۶، ۱۷) نمونه‌ی مسائلی بوده که می‌توانست در ابعادی بزرگتر نگرانی انگلیس و حکومت انگلیسی هند را مورد مشکلات آینده‌ی منطقه و نیز درباره خط مشی آینده حاکم بلوچستان ایران توجیه نماید. اعمال نفوذ در دولت ایران و عزل زین العابدین خان نیز هرگاه فرضاً عملی می‌شد احتمال پیامدهای ناخوشایندی را داشت، کما اینکه در سال ۱۳۰۶ که نفوذ زین العابدین خان در بلوچستان کمتر از ۱۳۱۲ بود، و ناصرالدوله فرمانفرما روی سابقه کدورت با خاندان بهزادی و یا فکر محدود ساختن دامنه‌ی نفوذ و قدرت شان، زین العابدین خان را از حکومت بلوچستان عزل کرد، و ابوالفتح خان سرتیپ قزاق ترک را به حکومت آنجا گماشت. نتیجه‌ی این عمل شورش دامنه دار بلوچستان بود که بی شک انگشت زین العابدین خان و کسان وی را در آن می‌شد مشاهده کرد و قضیه میر شهداد و طغیان وی پیامدهای همان شورش بود که دامن حکومت انگلستان را گرفت. در مورد ماجرای میر شهداد که در اسناد اخیر بدان اشاره شده است، ژنرال سرپرسی سایکس در سفر نامه خود، «ده هزار میل در ایران» اشاراتی به ماجرای میر شهداد و مویر دارد که اینک در پرتو این اسناد، مشخص می‌گردد که حقیقت را با کمی افسانه به منظور خودستایی در هم آمیخته است. سایکس در فصل هشتم کتاب مذکور پس از ذکر سفرش از کراچی به گوادر - در راه خود به ایران - در آغاز مأموریتش در این کشور می‌نویسد: «... در این محل - یعنی در گوادر - در ضمن اخبار واصله شنیده شد که «شاهداد معروف که یک موقع نزدیک بود ماژور مویر را به قتل برساند و ما مأموریت داشتیم راجع به او اطلاعاتی به دست بیاوریم - در همین حوالی در خانه‌ی محقری سکونت دارد.» این مطلب مربوط به سال ۱۳۱۰

<sup>۱</sup> سالار بهزادی عبد الرضا بلوچستان در سالهای ۱۳۰۷ - ۱۳۱۷ قمری ص ۳۰۹ ناشر بنیاد موقوفات دکتر محمود افشار ۱۳۳۲

هجری قمری / ۱۸۹۳ میلادی ، یعنی قریب یک یا دو سال از جریانات مشروحه در نامه های موضوع اسناد ما می باشد که میر شهداد با موافقت زین العابدین خان به کمک نوروزخان خرائی موفق به فرار شده بود ، و این امر یعنی فرار میر شهداد با موافقت زین العابدین خان کاملاً از نامه های موضوع سه سند اخیر معلوم است ؛ و جالب آنکه بنظر می رسد ناصرالدوله فرمانفرما نیز متوجه این مسئله شده بود و سعی می کرد راهی برای سنبیل کردن موضوع شکایات و نق زدن های سفارت انگلیس به مقامات دولت در تهران پیش پای زین العابدین خان بگذارد. و نامه های موضوع اسناد ۱۶ - ۱۸ دال بر این معناست. سایکس در فصل بیستم سفر نامه خود می نویسد : « نفرات ایل رند گذشته از زحماتی که برای دولت [ منظور حکومت انگلیسی هند است ] به وسایل مختلف فراهم می کردند ؛ یکبار نیز به عده ای از مأمورین تلگراف حمله کردند.... در سال ۱۸۹۱ سرگرد مویر که در صدد دستگیری « شاهداد » رهزن معروف این ناحیه بود، بی احتیاطی به خرج داده و در نتیجه یک نفر از همراهان غیر مسلح وی به دست مرد شیر کشته و خود او هم سخت مجروح می شود....<sup>۱</sup>»



**قلعه که (نیکشهر فعلی) معروف به کوت کیخسرو**

<sup>۱</sup> - سالاری بهزاد. بلوچستان در سالهای ۱۳۰۷ - ۱۳۱۷ قمری ص ۲۴۸ بنیاد موقوفات دکتر محمود افشار - تهران ۱۳۷۲.

## جنایات قاجاریان علیه سردار حسین خان

سردار حسین خان نارویی پس از فوت فرمانفرما، زمان حکومت فتح علی خان صاحب دیوان (۳۱۱ هـ / ۱۸۹۳ م.) مورد بخشش قرار گرفت و دوباره با فرمان حکومت مکران به بلوچستان بازگشت. اما به قول سایکس، بازور اندیشه ی استقلال بود:

«... سردار حسین خان که از قتل ناصر الدین شاه (۱۳۱۳ هـ / ۱۸۶۶ م.) سوء استفاده نموده، و به بلوچ ها گفته بود که از این پس، پادشاهی براریکه سلطنت جلوس نخواهد کرد! از پرداخت مالیات مرتباً سرباز می زد. در روزگار پیری حسین خان پسر او سردار سعید خان را به حکومت گه (نیکشهر) و بمپور منصوب نمود، او به سال ۱۳۳۳ هـ / ۱۹۱۵ م.) در گذشت و پسرش، حسین خان کوچک، دیگر موقعیتی نیافت که اوضاع ایران تغییر کرده بود، هرچند که بجای دوست محمد خان بارکزی که اسیر دولت پهلوی شد. حسین خان چند صباحی حکومت نیکشهر را یافته بود. سردار حسین خان البته بعد از آن هم ساکت ننشست. او طبق عادت و روحیه ی بلوچیه خود، در اواخر سال ۱۸۹۷ م / ۱۳۱۵ هـ علم طغیان برافراشت. و در بهار سال بعد - محرم ۱۳۱۶ هـ / ژوئن ۱۸۹۸ که حاکم کرمان به سرکشی بلوچستان می رفت. به قول سایکس، سردار حسین خان از ملاقات با حاکم خودداری کرد، ولی دیگر کم کم مقنعات نهضت مشروطیت در سراسر ایران فراهم می شد، و رفعت نظام بمی و نظام التجار که در نرمایش و بلوچستان جای پای داشتند برگ برنده را از بلوچ ها گرفته بودند، تا روزگاری که نوبت دوست محمد خان و بعد کودتای ۱۲۹۹ شد.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> - محمد ابراهیم باستانی یاریزی جنایت فرماندهان قاجار در بلوچستان ص ۳۰۰ انتشارات علمی بهار ۱۳۶۸ چاپ سوم.





۱. سردار حسین خان بن سردار محمد علی خان ناروئی  
 ۲. سردار خان بن سردار حسین خان ناروئی  
 ۳. سردار سید خان بن سردار حسین خان ناروئی

استاد محمد ابراهیم باستانی پاریزی در کتاب فرمانفرمای عالم تحت عنوان قضیه بلوچستان و کوس خودسری محمد علی خان بلوچ می نویسد: «قضیه بلوچستان که «چغندر گنده ی ته دیگ» است و امیر توپخانه به قصد حل آن به کرمان آمده، آنچه مورد نظر ما در این مقاله است.» امیر پس از آنکه به حکومت کرمان نشست «محصل تعیین نمود که جمیع اعزه و اشراف بلده و بلوک را در جیرفت حاضر کنند، و خود روانه ی بمپور شد.» این سفر جنگی او برای ختم غائله بلوچستان بود. محمد علی خان نارویی از خوانین مقتدر متنفذ بلوچستان که از مدت‌ها پیش کوس خودسری می کوفت، طبعاً با آقاخان یک دل و یک جهت شد. انتخاب امیر توپخانه به حکومت کرمان، بیشتر به منظور ختم غائله بلوچستان بوده است.

امیر توپخانه «با عراده ای چند توپ تین تن و چندی شیران مرد افکن راه آن «صوب پیش گرفت». مهر دل خان برادر کهن‌دل خان نیز با امیر توپخانه همراه شد. مبلغ سی هزار تومان به فارس حواله شد که فرهاد میرزا حکمران فارس مبلغ مذکور را نقد کرده همراه سی سوار روانه ی کرمان کرد و به امیر رساند. سعید خان رودباری - که سابقاً با آقا خان هم رای بود - اینک تغییر رأی داده به کمک امیر حبیب الله خان در آمد در

حالی که هزار نفر جمازه سوار همراه داشت ، و یکی از عوامل مهم شکست محمد علی خان نارویی ، همین جمازه سواران رودباری بوده اند. خاندان نارویی اصولاً گویا از افغانستان مهاجرت کرده اند ، و محمد علی خان ، بعد از سهراب خان نارویی ( معاصر فتحعلی شاه ) به سرداری خوانین بلوچ برگزیده شده بود ؛ این خاندان در طول تاریخ چند قرن اخیر همیشه ادعای خودسری داشته اند و هیچ وقت از دولت مرکزی تبعیت نکرده اند. در زمان فتحعلی شاه نیز ، هرچند ابراهیم خان ظهیر الدوله توانسته بود آنها را رام کند ولی در حقیقت ، بقول پاتینجر که در همان روزگار از این محل دیدن و با خوانین گفتگو کرده ، کار اصلی آنها « چپو » وغارت است. «... معمولاً غارتگران بر شتران سوار شده و بر حسب مسافتی که باید بروند ، غذایی مشتمل بر خرما و کشک و نان ، به عنوان ذخیره بر میدارند ، و اغلب چون باید از صحرای بی آب بگذرند ، مقداری آب در مشک های چرمی به همراه می برند و تا چند میلی مقصد چپو و غارت یکسره می تازند ، آنگاه در پناهی متوقف می شوند تا مردان و شتران استراحت کرده و تجدید قوا نمایند. با نزدیک شدن شب ، دوباره سوار شده همزمان ، لحظه ای که مردم آبادی در گوشه برای استراحت خزیده اند ، حملات سبانه را شروع می کنند ، آنچه در مسیر شان قرار می گیرد غارت می کنند ، مساکن انسانی را منهدم کرده می سوزانند. مقاومتین رایا می کشند و یا اسیر می کنند... از آغاز حرکت ، روزانه هشتاد تا نود میل طی طریق می کنند و تا جایی که ظرفیت بار شتران تکمیل گردد به غارت ادامه می دهند. سالی چند بار به غارتگری می پردازند »

معمولاً این غارت ها در فواصل دور دست خارج بلوچستان صورت می گرفته ، و گاهی طبس ، گاهی یزد و دهات آن «گاهی کرمان و راور و زرنند ، دهات غرب کرمان ، تا حوالی لارستان ، مورد غارت این طوایف بوده است. خود پاتینجر وقتی از مهراب خان پرسیده بود که سهم شما از چپو لارستان چقدر بوده ؟ او گوید : سهم از اموال و بردگان و نقدینه که از لارستان آورده بودند برابر شش هزار رویه شده است ». بسیاری از دهات کویری همیشه در وحشت تهاجم بلوچ ها بوده اند و این وحشت گاهی تاخور و بیابانک و حتی نزدیکی های سبزوآر نیز در تواریخ منعکس است. شاید از عواملی که خوانین لار هم با امیر توپخانه در بلوچستان یاری کرده اند یکی همان چپاول باشد. میرزا حسن فسایی گوید : «... چون حبیب الله خان امیر توپخانه مبارکه در آن سال به ایالت کرمان و تنبیه طوایف بلوچ و فتح قلعه بمپور بلوچستان مأمور بود ، بر حسب امر اُمّانی دولت جاوید عدت ، علی خان لاری ، با سه هزار تفنگچی ، مأمور به مصاحبت امیر توپخانه گردید ، و بعد از ورود به آن سامان ، و بعد از فتح قلعه ی بمپور ، عود به لارستان نمود ، و در سال دیگر ، در شهر لار وفات یافت...» باستانی پاریزی به نقل از کتاب حکومت محلی بنت نقل کرده ، سردار محمد علی خان نارویی که پسر مهراب خان بود. حاج عبداللّٰهی نامی که سال ۱۲۴۰ هـ / ۱۸۳۹ م. از طرف دولت انگلستان « نایب السلطنه هند ؟ » سفری به مکران کرده ، در باب او می نویسد : « محمد علی خان دائماً با سایر رؤسای ایلات به جنگ و جدال مشغول می باشد. سران این ناحیه گاهی اختلاف پیدا می کنند ، و نرمایش و رودبار را به باد غارت می گیرند و به تهدیدات والی کرمان طعنه و تمسخر می زنند... » از همین جا می توانیم درک کنیم که سردار سعید خان رودباری چرا با دولت همراه شد و در قلع و قمع نارویی ها فداکارانه کوشید.

امیر توپخانه بعد از ورود به بمپور بسیاری اموال مردم را غارت کرده و جمعی را بی تقصیر اسیر و مقید کرده به جیرفت آورد. هرکس را که در جیرفت حاضر کرده بودند هرچه توانست جرم و جنایت کرد. چند نفری را رها کرده، و جمع کثیری را بی گناه که به جز خدمت خیانتی از آنها سرنزده بود - مغلولاً برداشته و به تهران آمد، به جهت جلوه ی خدمت خود به حضور شاه می رود. آنها را مقصر قلم داده، جمعی را به انبار « زندان معروف روزگار قاجار » و بعضی را به کدخدایان محلات سپردند، و بعضی هم از اسرای بمپور در عرض راه از سرما تلف شده بودند. هدایت در رفته الصفا این واقعه عجیب را چنین می نویسد:

« حصار حصین بمپور را - که مُعَرَّب آن بَن قَهْل است - و متخلفان متصرف شده بودند - و آن قلعه به کمال متانت معروف است - به محاصره احاطه کردند. مدتی از طرفین کار به کارزار گذشت، و جماعتی در این میانه از شهرستان وجود به دیار عدم بار بستند. امیر سعید خان بلوچ حاکم رودبار کرمان - که پیوسته خدمتکار دیوان اعلی و دولتخواه حکام کرمان بوده، و خدمات بسیار بدین دولت نموده، با هزار جَمَازه سوار رسیده، درین سفر به همراه حبیب الله خان امیر توپخانه مقدمه الجیش بود، و در محاصره و تسخیر بمپور اهتمام تمام کرد تا آخر الامر جنود سلطانی برفتن شیطانی غلبه کردند، قلعه را تسخیر و قلعه گیان را اسیر ساختند. در روزی که امیر توپخانه به شکار اشتغال داشت و در اردو نبود، همانا سربازی به یکی از عَوْرَتِ اسیر بمپوری دست اندازی خواست، آن فرقه با یکدیگر موافقت جسته، نخست نسوان خود را بکشتند، آنگاه با فوج، به مُحاربه در آمدند، جوی خون جاری گردید، و بسیاری مقتول شدند.

بعد از مراجعت امیر توپخانه، چون متفرق نشدند، مجدداً قشون نظام طغیان و ازدحام گرفته، و در قتل آن طایفه اهتمام تمام کردند، و امیر توپخانه با عموم رعایای افاغنه و بلوچیه، بجز قتل و قهر رفتاری نگزید...» این کشتن دسته جمعی زنان در تاریخ نمونه فراوان دارد. در بمپور نیز چنین حادثه نیز رخ داده. چنان می نماید که قبل از شروع جنگ، زنان را کشته اند و سپس جنگیده اند. البته افغانها و بلوچ ها یک رسم دیگر هم دارند، و آن « زن طلاق » است، مرحوم وزیر می نویسد: « عادت جنگ افاغنه آنست که هنگامی که مقابل صف دشمن می شوند « زن طلاق » گفته و با شمشیرهای کشیده، بی تحاشی، داخل به صف مقابل می گردند، اگر آن طرف را پای از جای نرفت و آنها را دفع کردند - به همان گرمی که آمدند فرار می نمایند، و پس از آن دیگر جرات مقابله و مقاتله نمی کنند، شما اگر در اول و هله ثبات قدم ورزیدید دیگر اوغان را یاری مجادله نخواهد بود. و اگر العیاذ بالله بدو فرار اختیار کردید، افغان شما را به نیزه و شمشیر خواهد کشت...» خاندان نارویی هم گویا از افغانستان و بلوچستان مهاجرت کرده بودند. البته فرض اینکه جمعی از زنان که تعصب خاص داشته، چندان نباید بعید شمرده شود. در تاریخ کرمان به زن طلاق طایفه اوغان و جرمان و طوایف قُقص «کوچ» رودبار - در جنگ امیر محمد مظفر است که «... چون، تفتای، بزرگ اوغان به جیرفت رسید، همه ی معارف قبیله ی جرمان و اوغان را جمع کرده و گفت: ما هر دو قبیله اگر چه کرمانی محسوب می شویم لکن اصلاً مغولیم، اگر در این جنگ سستی نماییم، زنان اسیر و مردان قتل و دستگیر خواهند شد. در مقابله و مقاتله امیر محمد متحد شده، و به « طلاق زن » سوگند یاد کردند...»

جالب ترین نکته در این واقعه این است که با اینکه مردان به زن طلاق سوگند کرده و در واقع زنان خود را آزاد کرده بودند، با همه ی این ها زنان درین جنگِ شهادت بخرچ داد «بیشتر از مردان اسلحه پوشیده مصاف دادند، چون جیرفت جنگل و درختان انبوه دارد. سپاه امیر [محمد مظفر] ندانست و نتوانست چه کند. خلاصه اینکه لشکر امیر شکستی فاحش خوردند ....» در واقع این نوع زن طلاق، همان رویه فداییان اسماعیلی است که هر کس جزء طبقه فداییان می آمد، هنگام فعالیت های جسورانه، همسر خود را طلاق می گفت، و این رسم از آنجاست که حسن صباح چون به وقت محاصره، کار بر او تنگ شد، زن خود را با دو دختر به قلعه گرد کوه فرستاد، و به رئیس مظفر نوشت که «چون این غورتان جهت دعوت [خانه دوک] ریسند، از اجرت آن ها یرحتاج ایشان بده. این معنی، ملحدان را آیینی شد که به وقت سختی، زن و بچه از خود جدا کنند....» و در واقع این نوع کار، در حکم سوختن کشتی های پشت سر در کنار دریا، توسط وهرز دیلمی - در ساحل یمن؛ و باز شکستن و سوختن کشتی ها توسط طارق همدانی هنگام گذشتن از ستونهای هرکول - جبل الطارق - به داخل اروپا، و در واقع خراب کردن و شکستن پلهای پشت سر، به شمار می رفته است. ولی کشتن یا کشته شدن زنان قلعه بمپور، از آن «نوع نیست. چنان می نماید که در چنین موردی، خود زن داوطلب مرگ شده باشند. و این رسمی بوده است در موردی که قطعاً دیگر هیچ امیدی به نجات نبوده باشد، (از نوع واقعه قلعه نخشب و المقنع). و تأثیر و نفوذ عقاید و اعتقادات مذهبی هندی و دراویدی در ناحیه بلوچستان و کرمان. و بعقیده نویسنده یکی از دلایل آن رسم تقاضای مرگ از طرف خود زنان، یک رسم هندی قدیم است، نهرو در کتاب معروف خود می نویسد: وقتی علاء الدین خلج به شهر چتپو در جنوب هند تاخت، (۱۳۰۳ م / ۷۰۳ هـ) و به قتل عام و غارت تام پرداخت، و مرد و زن قلعه ی شهر طبق یک سنت قدیمی، به جورها دست زدند. و این رسم عبارت از این بود که هرگاه سپاهی مطمئن می شد که دیگر امیدی برای پیروزی نیست، دست به جورها می زد؛ مردان باید از دژ بیرون بروند و تا آخرین نفر در میدان جنگ کشته شوند، و زنان نیز برای اینکه دست دشمن نیفتند، خودشان را در آتش می افکندند. طبعاً این کار برای زنان بسیار مهیب و هولناک بود.

در این موارد زنهای خود ظاهراً پیشقدم بوده اند که لابد شنیده بودند وقتی مسلم بن عقبه (مسرف) بر مدینه تسلط یافت (ذی الحجه آخر ۶۳ هـ / ۶۸۳ م). سه روز شهر را به سربازان بخشید و هفتاد نفر از صحابه پیامبر و هفتصد نفر از اشراف قریش و انصار و ده هزار نفر از مردم به قتل رسیده و بیشتر زن ها مورد تجاوز قرار گرفتند. چنانکه تا سال های بعد، وقتی دختری را شوهر می دادند قید (باکره) در سند او نمی کردند بدین تصور که مطمئناً در واقعه «حره» از او ازاله بکارت شده باشد. صحبت اغراق آمیز دوازده هزار زن و دختر بار دارد در کرمان بعد از واقعه محمد خانی چیزی است کم و بیش ورد زبانهاست. این توجه به نوامیس و خصوصاً مسایل مربوط به نیم تنه پایین و زیر شکم، چیزی است که در تاریخ مورث حوادث عجیب و غریب شده و زنان از آن بهتر خبر داشته اند. در بمپور هم بعد از اینکه امیرتوپخانه مسلط شد، چندین هزار کس از آن طوایف اسیر و قتل کرد، و به سفک دماء و هتک آماء و تطاولی سخت رفت که فی الحقیقه پادشاه

عدالت پناه تا بدان حد ابداً رضا نداده بود. مالِ کثیر به یغما رفت و قومی بسیار اسیر شدند، و زیاده از هردو [طرف] به قتل اندر آمدند، چون پادشاه عدالت شمار بر آن بیداد مستشعر شد، به اصلاح آن امور پرداخت، و ماندگان را از کمند (سر رهایی فرمود)، این اشکِ تمساح دربار، ظاهراً به علت ترس از وخامت اوضاع بوده است. هدایت می نویسد: در روزهایی که پادشاه جم جاه مریض و بیمار، و استماع این گونه اخبار مزید رنج و تیمار بود... معروض افتاد که حبیب الله خان امیر توپخانه مبارکه در صفحات کرمان و بلوچستان نظمی تام داده و روز جمعی را به شام برده، تطاولی عظیم و چپاولی خطیر در بمپور ظاهر ساخته، رعایا از وی خایف و براباز وی ملول اند پادشاه عدالت پناه به جهت تقدیم بعضی خدمات او را به حضور اعلی خوانده محکومت و ایالت آن صفحات به عباسقلی خان بن ابوالفتح خان بن ابراهیم خلیل خان جانشیر قراباغی - که در اخلاق حمیده و صفات مستحسنة ضرب المثل بود - مفوض فرمود... و گرنه چنانکه می دانیم، این جناب محمد شاه خدمات فرمانده را مورد تقدیر قرار داد و درست در همان روز که امیر توپخانه «اسیران را با کند و زنجیر با خود ببرد و تا مسافت پنج منزل به قندهار برقت، آنگاه صورت حال را عریضه کرده با اسیران روانه ی درگاه پادشاه داشت. شاهنشاه غازی، طپانچه تمام الماس به تشریف او بفرستاد... و برادر دیگر شاه - فرهاد میرزا - یعنی دو پسر عباس میرزا ولیعهد - که اصلاً آتش لشکر کشی های کرمان و طغیان ها از گور او بر می خاست. نیز باین فتح بمپور تبریک گفته، خود در زنبیل می نویسد: خوب تصورش را بکنید، اسیر را - زن یا مرد - از بمپور تا قندهار - که بخط مستقیم شاید بیش از سیصد فرسنگ راه باشد، آن هم زیر کُند و زنجیر! نمی خواهم بگویم این شاهسون ها بی رحمند! می خواهم عرض کنم؛ این بلوچ ها چقدر سگ جانند! (... این پنج بیت، بالبداهه وقتی که خبر فتح قلمه پِن فِهل - که مقرب - البخاقان حبیب الله خان امیر توپخانه مبارکه فرستاده بود - گفته شد:

جلوه ها اندر نظر کردی، احسنت ای امیر

جان خود را در خطر ها کردی احسنت ای امیر

تو سپه کش در سفر ها کردی، احسنت ای امیر

خلق گیتی را خبر کردی، احسنت ای امیر

ای بسا دفع ضررها کردی، احسنت ای امیر

در بلوچستان هنرها کردی، احسنت ای امیر

ملک سه معمور و دشمن خوار شد از سعی تو

خلق گر بر دولت شه در خضر خدمت کنند

از صدای توپ اندر بحر و بر، از دفع خصم

تا نشنید هر که اندر جای خود آسوده، هان

و این فرهاد میرزا که این برده ساختن بلوچ ها را طی قصیده ای چنین تبریک می گوید، هان کسی است که چهل سال بعد، هنگام طواف خانه خدا، غلام خود سلمان آشپز را آزاد می کند. چنانکه که قبلاً گفتیم فرهاد میرزا اصولاً سی هزار تومان حواله شاه را برای لشکر کشی بلوچستان در فارس نقد کرده، برای امیر توپخانه فرستاده بود. امیر توپخانه، با آن «پولها که دولت برای جنگ در اختیار او گذاشته بود، و با غارت ثروتِ لولادِ شفیع خان راوری، و خواجه های مشیری، و خواجه علی پاریزی و به آتش کشیدن بمپور و بلوچستان، و با این خیل اُسرا، خود را به تهران رساند، و البته شمشیر و جقه و نشان ها را هم دریافت کرد که جوان بود

و جویای نام، و آنگاه به فکر سروسامان دادن، زندگی خود افتاد، و در مرحله اول، زن گرفتن و خانه را سروسامان دادن، در حالی که صدها و شاید هزار ها زن در قلمه بمپور، از وحشت او تن به مرگ داده بودند. باید در انتظار انتقام نفرین این زنان مظلوم بود. شیخ یحیی احمدی اشاره می کند که چون به تهران رسید، منتقم حقیقی پاداش او را در کنار نهاد «ابوالحسن خان کوهبنانی می نویسد: «بعد از محبوس و معلول شدن آن بیچارگان، از روی غرور و کمال نشاط - [امیر توپخانه] غافل از سخطِ خدای متعال، به تدارک و تهیه عروس مشغول شد. قبل از مهیا شدن اسباب عیش و آوردن عروس را از خسته، هنوز عروس به تهران وارد نشده، نزدیک حضرت عبدالعظیم (؟) رسیده به یک شب فاصله، امیر توپخانه مریض شده، صبحی فوت شد. این بود نتیجه ظلم او که عاقبت با کمال حسرت به حجله خانه قبر رفته سر به بالین فنا گذاشت. هرکسی آن در ود عاقبت کار که کشت...» هدایت می نویسد: «امیر توپخانه به تهران آمد به تهیه جشن سور و زفاف عروسی پرداخته، تدارکی غریب سرانجام کرده، و اساسی بزرگ بنیان نهاده، هادِمِ النّاتش امان نداده، و هنگامی مخطوبه محبوبه ی وی از میان ایل شاهسون با تجلی و آفر وارد تهران شد. آن امیر بی نظیر، مریض و ناکام چشم از دیدار عروس مجال جلال بر بست، و آن سوره سوگ و آن عیش به ماتم، و آن «شادی به غم تبدیل یافت.<sup>۱</sup> باستانی پاریزی به نقل از کتاب ملحقات تاریخ وزیری می نویسد: «... در حکمرانی ناصر الدوله ی فرمانفرما، سه چهارقره فتنه از بلوچیه در بلوچستان رخ داد، همه به کفایت و توجه ی شاهزاده، به آسהל و جهی اصلاح شد. یک دفعه آن، طایفه رودباری که ضدیتی با طایفه شهدوست خان مزبور و پسر بزرگش نواب خان،؛ جمعیت زیاد بر سر آن طایفه رودباری ریخته نزاع و جدال و قتال کردند و چند روز از طرفین بنای محاربه و زد و خورد داشتند و ماده غلیظ شده بود، به محض اینکه به عرض شاهزاده رسید. شخصاً با استعداد و قشونی و غیره، به قدر لزوم، از شهر کرمان نهضت فرموده، به بلوکات حوالی رودبار - که محل منازعه و مجادله حضرات بود - نزول نمود. شهدوست خان و سایر رؤسای طرفین را به استمالت و عقاب خطاب احضار نمود، اطفاء نایره ی فساد و اصلاح ذات البین شد و شاهزاده به کرمان مراجعت کرد. بار دیگر، در حکومت ابوالفتح خان سرتیب قزاق به بلوچستان، اهالی آنجا شورش کرده بر او خروج نمودند، و او را در قلمه فهرج - پهره (ایران شهر کنونی) بلوچستان محصور کردند، فرمانفرما از شهر اردویی لایق این غائله ترتیب داده و سرداری محمد حسین میرزای حشمت السلطنه به حوالی بلوچستان فرستاد و خود فرمانفرما به جیرفت و رودبار که نزدیک بلوچستان وارد و هردو بودند تشریف برده و حشمت السلطنه را حاکم بلوچستان مقرر فرمود و بلوچان را به معرض عقاب و استمالت حاضر آورده، از جهتی آنها را به وعده وعید امیدوار، و از جهت دیگر از اندیشه و بیم سیاست و مأخذ سخت، هر یک را نادم فرمود. و به اندک توجهی فتنه به این بزرگی را منطقی ساخت. «طفیان بلوچ ها به دلیل نامردی؛ ابوالفتح خان صورت گرفته، زیرا او ابتدا با این طایفه بطور مهربانی سلوک نمود پس آنکه سوء ظن ها مرتفع گردید. غفله بر سر

<sup>۱</sup> - باستانی پاریزی محمد ابراهیم فرمانفرمای عالم ص ۴۵۶ - ۲۵۱ جلد اول انتشارات علمی چاپ سوم ۱۳۶۸.

آنها تاخت، و تمامی را با زن و بچه اسیر کرده در اثر این پیشآمد بلوچ ها نیز به سرکردگی سردار حسین خان، قیام و پهره (ایران شهر کنونی) را محاصره کردند. فرمانفرما دانست که کار مشکل شده، ابوالفتح خان را منفصل و زین العابدین خان سرتیپ را به حکمرانی بلوچستان منصوب کرد. حرکت ابوالفتح خان هم از عجایب امور تاریخ بلوچستان است چنان می نماید. فرماندهان آن روزگار، تجاوز به افراد بلوچ را نوعی افتخار می دانستند. ابوالفتح خان برای آرام کردن نواحی بلوچ (طایفه یاراحمدزهی) به آن صوب رفت. از همین نمونه رفتار بود که سردار حسین خان بلوچ با اینکه دست نشانده ی فرمانفرماست چرا طغیان کرده است؟ همین واقعه عجیب را اضافه فرمایید با سوغاتی که از اول حکومت قاجار تا آخر آن مرتباً از بلوچستان به تهران فرستاده می شده است، و آن عبارت بوده از تعدادی نیزه سر، یعنی سر سرداران بلوچ را می بردند و بر نیزه می کردند و از طریق کرمان به تهران می بردند. بارها پیرمرد های کرمان صف نیزه های سر را دیده بودند که از دروازه ی وارد می کردند و اطراف میدان باغ و ارگ می گردانند و سپس از دروازه خارج کرده به تهران می فرستادند، و چنین بوده است مثلاً هدیه محمد حسین سردار «دوستان نیزه سر به دارالخلافه فرستاد» بعد از او غلامحسین خان سردار و سی و چهار نیزه سر مصحوب حاجی غلام خان ایروانی به حضرت دارالخلافه فرستاد.

و میر علم خان بیست و دو نیزه سر و چندین اسیر بلوچ روانه درگاه داشت. نویسنده بیان می کند «رفتار حکام کرمان در مورد سرکوبی بلوچستان آن قدر بی رحمانه و خارج از حدود انسانیت بوده است که از آن زمان به بعد دیگر بلوچستان جانی نگرفت و عجیب این است که ما کرمانیان خود آسیب دیده و ظلم کشیده قاجار هستیم، باید به حال بیچارگی و مظلومیت برادران بلوچ خود درین عهد گریه کنیم» وای بر حال کسی، کش غم کند غم خوارگی! سختگیری در مورد بلوچستان، از مالیات آدمی زاد گرفته، تا سوغات نیزه های سر، کار را به آنجا رسانده بود که عده زیادی از بلوچ ها به کراچی و مسقط و زنگبار مهاجرت نمودند. سردار حسین خان نیز از عهده ی ایفای تعهدات خود و مالیات بلوچستان بر نیامد. سلطان عبدالحمید میرزا فرمانفرما ناصر الدوله، معروف «به کَلَه کَن» که به همراه پدر خود فیروز میرزا، از (۱۲۹۹ هـ / ۱۸۸۲ م.) به بعد امور حکومت کرمان را یافته بود و جوانی مغرور بود، و به فکر یکسره کردن کار بلوچستان افتاد. آخرین سفر فرمانفرما به بلوچستان در سال (۱۳۰۹ هـ / ۱۸۹۱ م.) بود درین سفر (... دلاور خان بلوچ که به تعبیر نویسنده ظاهراً و باطناً از عنقریب های روزگار بود، و هرکس قیافه و هیکل او را دیده مصداق عرض مؤلف را می دهد، و الحق در مراتب جهل دلاور بود!) و شه دوست خان ثانی، و حسین خان بلوچ را گرفته مغلولاً به شهر آورده بود، به حبس ابدی مقرر داشت.

باستانی پاریزی از روایتی که شنیده است می نویسد: وقتی که سردار حسین خان را در کرمان زندانی ساختند. یک پسر جوان سال او را هم که همراهش دستگیر شده بود، در همان زندان انداخته و زیر غل بودند. طفلک در زندان مبتلا به بیماری دیفتری «گلودرد، خناق» می شود. سردار بلوچ التماس و زاری می کند و از زندانبان می خواهد که بچه بیمار را از زندان خارج کنند، شاید بهبودی یابد. آخوند ملا محمد صالح

که واسطه تأمین سردار حسین خان بوده ، و سردار به اطمینان او تسلیم شده بود ، نیز - هرچند می گوید که نباید فرزند برابر چشم پدر بمیرد ، این نیز مؤثر نمی شود. سردار پیغام به افضل الملک برادر شیخ روحی کرمانی - می فرستد ، افضل الملک که مرد زبان باز و خوش محضر ، و ضمناً اغلب ندیم فرمانفرما بوده است ، و رگ خواب فرمانفرما را نیز می دانسته ، نزد فرمانفرما می رود و واسطه می شود ، باز پذیرفته نمی شود. افضل می گوید : سردار حاضر است پانصد تومان از تجار کرمان قرض کند و پیشکش دهد تا فرزندش را از پیش چشمش خارج کنند. باز فرمانفرما جواب نفی می دهد. افضل به آخرین حربه خود متوسل شده می گوید : آخر خدایی هست ، پیغمبری هست ، ظلم است که پسری چنین رشید در برابر چشمان پدر ، زیر کند و زندان بمیرد و کسی به دادش نرسد. اگر پدر گناهکار است ، باری پسر که گناهی ندارد ، فرمانفرما جواب می دهد در باب این مرد چیزی نگو که فرمانفرمای کل مملکت کرمان انتظام مملکت خود را پانصد تومان رشوه ی سردار حسین خان بلوچ نمی فروشد : البته همان روز طفلی معصوم در برابر چشمان اشکبار پدر جان می دهد. اتفاقاً یکی دو روز بعد یکی از پسران فرمانفرما که سخت مورد علاقه پدر بوده به دیفتری دچار می شود. بیماری که دیوار نه چینه و در بند عمارت نسترن سرش نمی شود ، هرچه اطبای جهد می کنند سودی نمی بخشد. به دستور فرمانفرما ، پانصد گوسفند در آن روزها ، چه در کرمان ، و چه در ایالات ، قربانی می کنند و به فقرا می بخشند ، بسیاری از متعینین نذر ها می کنند و بسیاری شب ها دعا می خوانند ، اما آفاقه نمی شود ، و کودک ، فرزند فرمانفرما نیز جان می دهد. باستانی پاریزی به نقل از ملحقات وزیری می نویسد : که فرمانفرما ، « در آن اوقات در حزن نونهال خانواده به سوگ بسر بردی ، هیچ روز و شب نیارمیدی ».

شنیده ام تا چند روز پی در پی موی می کند و مویه می کرد و هیچ کس را نمی پذیرفت. خانواده او که این حالت روحی او را می بینند ، متوسل به افضل الملک می شوند ، و می گویند ، این مرد از فرط ناراحتی و بی خورد و خوراکی تلف خواهد شد. و هر چند کسی را راه نمی دهد. تو به دلیل اینکه با او ندیم بوده ای و رعایت حال ترا می کند ، کمکی کن و به اطاق وارد شو ، و چیزی بگو شاید تغییر حالتی دهد. افضل نا خوانده یاالله می گوید و در راهم می زند و وارد می شود ، افضل سلام و علیک نکرده ، فرمانفرما فریاد می زند : افضل عاصی شده ام ، باور کن که پیری نیست ، پیغمبری نیست ، هیچ کس نیست ، و گر نه ، اگر من پیرمرد قابل ترحم نبودم ، و دعای شبانگاهی من کارگر نبود ، لااقل به دعای این همه فقرا و سادات و علمای که شبها زاری کردند ، و به برکت این پانصد گوسفند و نذر و نذورات می بایست فرزند من نجات یافته باشد. افضل در حالی که فرمانفرما را دلداری می داد بالحن محکم گفت : حضرت آجل ، این فرمایش را مفرماید که هم خدایی هست و هم پیری هست و هم پیامبری. بالاخره ، یک کسی هست. اما بدانید که فرمانفرمای کل مملکت عالم هم انتظام مملکت خود را ، به پانصد گوسفند رشوت ناصرالدوله نمی فروشد! آنگاه هر دو نشستند ، و لحظه ای بهم نگریستند ، و مدتی گریستند و باز گریستند !! فرمانفرما بعد از مرگ فرزند چندان



نپایید و خود بهمان بیماری در گذشت. چه خوب می گوید شاعر نازکدل ما: رحم اگر هست، همان، در دل مرگ است، که او این همه مرغ اسیر از قفس آزاد کند.<sup>۱</sup>



حقایق الاخبار جریان وقایع بلوچستان را چنین می نویسد: در سال ۱۲۶۶ هـ ق ۱۸۵۰ م. به امر مؤید الدوله با افواج قراگوز لو و ملایری و توسیرکانی و تفنگچی چریک آن سامان و توپخانه بنظم بمپور مأمور شد. محمد علی خان بلوچ که قلعه ایرندگان را در تصرف داشت معزول شد و قلعه را به میرزا خان دادند. محمد علی خان، دوست محمد خان عم خود را به کرمان فرستاد و عذر خواهی کرد. مؤید الدوله وی را خشنود و روانه دیار کرد. نویسنده در ادامه وقایع سال ۱۲۰۱ و ۱۲۷۱ هـ ق / ۱۸۵۵ م. یادآوری می شود: گل محمدخان طغیان کرد و به قلعه ایرندگان پناه برد. محمد حسن خان، نصرالله خان یاور را به تصرف قلعه مزبور مأمور کرد. این بار نیز با قتل چهارده تن از بلوچ ها، قلعه به تصرف قوای دولتی در آمد. بهر حال محمد حسن خان در سال ۱۲۷۱ هـ ق / ۱۲۳۳ ش. در مزرعه سعیدی واقع در شش کیلومتری شهر کرمان بر اثر سگته در گذشت. پس از محمد حسن خان سردار غلام حسین سپهدار، حاکم بلوچستان و کرمان شد.

<sup>۱</sup> - باستانی پاریزی محمد ابراهیم فرمانفرمای عالم ص ۲۸۹ انتشارات علمی چاپ سوم ۱۳۶۸.

در سال ۱۲۷۲ هـ ق / ۱۲۳۴ ش. سی و چهار نفر از بلوچ ها در محل ریگ شتران برزوار مشهد شبیخون زدند و سه کودک را اسیر کردند و از آنجا به اراضی خبیص کرمان (شهداد امروزی) آمدند و روستای قاضی را غارت کردند و چند تن را نیز به قتل رساندند. سلطان حمید میرزا ناصرالدوله پس از نصرت الدوله در سال ۱۲۹۸ هـ ق / ۱۲۶۰ ش. حاکم کرمان شد. او مدت یازده سال بر کرمان و بلوچستان حکومت کرد. وی چندبار به بلوچستان رفت و هربار شورشی را خاموش ساخت. ناصرالدین شاه پس از وفات سلطان حمیدمیرزا، حکومت بلوچستان و کرمان را به عبدالحمید میرزا نصرت الدوله واگذار نمود. در سال ۱۳۱۵ هـ ق / ۱۸۹۸ م حاج غلام رضا خان شهباب الملک، ملقب به آصف الدوله، به حکومت کرمان و بلوچستان تعیین شد و روز شانزدهم شعبان همان سال به کرمان وارد شد.

پیش از ورود او، بلوچستان ناآرام بود. وی در دهه آخرماه رمضان سال ۱۳۱۵ هـ ق با گروهی سوار و پیاده به بلوچستان رفت و پس از برقراری امنیت به کرمان برگشت. آصف الدوله در اواخر صفر سال ۱۳۱۷ هـ ق / ۱۹۰۰ م. از حکومت کرمان و بلوچستان معزول و میرزا حسنعلی خان گروسی به جای وی انتخاب گردید. امیر نظام گروسی، روز جمعه ۱۷ ربیع الثانی سال ۱۳۱۷ هـ ق وارد کرمان شد. در مدت حکومت او سراسر کرمان و بلوچستان آرام بود، وی عاملان متدین و دانا را به سرپرستی شهر ها گماشت. امیر نظام گروسی در روز پنجم رمضان سال ۱۳۱۷ هـ ق. در کرمان در گذشت و او را در مقبره ای خودش در ماهان، در جوار آرامگاه شاه نعمت الله ولی ساخته بود، به خاک سپردند.<sup>۱</sup>

بعد از کودتای ۱۲۹۹ که مسأله دوست محمد خان بلوچ پیش آمد - و بعد از شهریور ۱۳۶۰ و تبعید عیدوخان، و حتی بعد از مرداد ۱۳۳۶ و داستان دادشاه بلوچستان از نظر دولت و ارتش و سرباز و فرهنگ، باز بلوچستان بود، بیخود نبود که مرحوم محمد مهران بروجردی که چند سالی استاندار بلوچستان بود، بارها نقل کرد که وقتی در سیستان بین زارع و مالک و یا مستاجر و صاحب ملک قرارداد تنظیم قبالة نوشته می شود، در جزء شرایط و استثنائات این جمله معمولی اینطور ضبط می شود «... هرگونه آفت ارضی و سماوی و زلزله و بیماری به عهده ی مستاجر است!...» اما قصه بلوچستان از آنهایی نیست که بشود آنرا نهفت. آن محمد علی خان نارویی که یکبار هم از گیر تهران نجات یافته و دوبار بمپور را گرفته بود - در واقعه امیر حبیب الله خان، ظاهراً توفیق یافته که فرار کند، و بعد ها در زمان وزارت میرزا تقی خان امیر کبیر دوباره به ریاست ایل رسیده بود، چنانکه در حوالی ۱۲۸۱ هـ / ۱۸۶۴ م. وقتی گلداسمیت در بلوچستان بوده و میدانسته که محمد علی خان سالی چهل لیره مالیات گواتر را می پرداخته است، ولی تصریح کرده که در این جا نسبت به قاجار ها حس تنفر زیادی هست.

چنان بنظر می آید که بر اثر اجحاف به مردم ولایت برای همین جمع آوری مالیات، و اختلافات ایلی و خانوادگی - خصوصاً با خانواده ی دین محمد در قصرقند، بالاخره محمد علی خان ناچار به ترک ولایت

<sup>۱</sup> - دامنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۷۷ - ۱۷۶ به نقل از حقایق الاخبار انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.

شده ، به بشاگرد و از آنجا به منوجان رفته ، و سعيد خان حاکم رودبار که دائي محمد علي خان بود از وي نگاهداري مي کرد و بالاخره محمد علي خان در بيابانهاي آن حوالي وفات يافت.

شک نيست که مسأله بلوچستان و سيستان - و البته افغانستان به طريق اولي - هنوز حل نشده بود - حکام کرمان چاره نداشتند جز اينکه باز يکي از افراد رؤساي ايالات را به حکومت آنجا بگمارند تا بتوانند ماليات آنجا را به صورتي - هر چند بسيار فسادانگيز - دريافت دارند ، و اينک نوبت سردار حسين خان بلوچ پسر محمد علي خان نارويي بود. در روايات محلي آورده شده است که وقتي شاهزاده فرمانفرما به بلوچستان آمده بود ، يک روز که رؤساي ايالات و بزرگان بلوچ در محضر او بودند ، فرمانفرما گفت : آيا پهلواني هست که بتواند با يک ضربه ي شمشير گردن گاوي را قطع کند ؟ کسي اظهار حياتي نکرد. در اين حال جواني قدم به ميدان گذاشت و سر گاوي را بست که گردنش راست باقي ماند ، آنگاه جوان شمشير را از ميان کشيد و چنان ضربتي سخت بر گردن گاو زد که نه تنها سرش را به سوئي افکند ، بلکه شمشير دوسم گاو را هم قطع کرد و بر خاک نشست. شاهزاده شيفته زور بازوي جوان شد و نام و نسبش را پرسيد ، و چون دانست که او حسين خان فرزند محمد علي خان نارويي است ، او را گرامي مي داشت و بر آن شد تا قسمتي از حکومت بلوچستان را به او دهد. و سرداران بلوچ - که مي ترسيدند قدرت او مثل پدرش از حد بگذرد - پيشنهاد حکومت سرباز را کردند که نا امن و مرکز ياغيان بود. فرمانفرما چنين کرد و حسين خان ياغيان را منکوب کرد و با توطئه اي شيخ عبدالله حاکم نيكشهر را به قتل رسانيد ، و حکومت بمپور و سراوان را هم فرمانفرما به او داد باز نارويي ها بر مکران تسلط يافتند. سردار حسين خان هم چنان قدرت يافت. وقتي ابوالفتح خان ترک ، از جانب عبدالحميد ميرزا فرمانفرما به سال ۱۳۰۶ هـ / ۱۸۸۹ م. براي جمع آوري ماليات به بلوچستان رفت و مرتکب فجايي شد ، اين سردار حسين خان قيام کرد و فهرج را محاصره نمود و چنان کار را سخت گرفت که منجر به عزل ابوالفتح خان گرديد ، ولي البته فرمانفرما بلوچ ها را نيز مورد خشم قرار داد. ناصر الدوله در مدت حکومت خود شش سفر به بلوچستان کرد ، که تمام اين شش سفر جنبه ي نظامي داشت. او حتي از ماهان که بطرف بم حرکت مي کرد ، ترکه هاي مخصوص چوب فلک را از باغستان هاي ماهان مي برید و همراه مي برد ، و بسياري از مردم که از بريده شدن شاخه هاي نازک درختان خود ناخشنود بودند ، در ازاي آن ، پول تقديم فرمانفرما مي کردند ، و اين همان مالياتي است که به صورت مستمر براي ماهان باقي مانده بود و تا دوران مشروطه ادامه داشت ، و ناظم الاسلام از آن ، به پول بلوچستان در کنار چوب بي ادبي ، تعبير کرده است.<sup>۱</sup>

در سال ۱۲۱۸ هـ ق. ابراهيم خان ظهير الدوله حاکم کرمان و بلوچستان شد. او چندين بار به بلوچستان لشکر کشيد و هربار ناحيه اي را از دست سرداران بلوچ در مي آورد. ظهير الدوله در سال ۱۲۴۰ هـ ق. وفات يافت و حکومت بلوچستان و کرمان به عباسقلي خان ميرزا پسر او واگذار شد. عباسقلي ميرزا به تحريک

<sup>۱</sup> - باستانی پاریزی محمد ابراهیم فرمانفرمای عالم ص ۲۸۴ انتشارات علمی چاپ سوم ۱۳۶۸.

محمد قاسم خان دامغانی، وزیر خود، طغیان نمود و به یزد لشکر کشید، اما همراهانش در میانه راه از او جدا شدند، عباسقلی به ناچار به مازندران گریخت پس از این حادثه حکومت بلوچستان و کرمان حسینقلی خان میرزای شجاع السلطنه، حاکم فارس سپرده شد و او تا سال ۱۲۷۴ هجری قمری بر این سمت بود. از آنجا که میرزا خلیل الله، پسر ابوالحسن معروف به سید کهکی، اما فرقه اسماعیلیه در شهر یزد به دست مردم کشته شد (۱۲۳۲ هـ ق) فتحعلی شاه قاجار برای دلجویی از فرقه اسماعیلیه و باز ماندگان امام نامبرده (آقاخان پسر او) را به تهران احضار کرد و یکی از دختران خود به نام «سروچهان» را به عقد او در آورد و حکومت قم و محلات نیز به آقاخان واگذار کرد. پس از مرگ فتحعلی شاه، محمد میرزا پسر عباس میرزا، معروف به «ولیعهد ثانی» به سلطنت رسید. او در آغاز پادشاهی با مدعیان بزرگ و نیرومندی نظیر حسینقلی میرزا فرمانفرما، شجاع السلطنه ظل السلطان و الهیار خان آصف الدوله که دعوی سلطنت و استقلال داشتند. روبه رو گردید و به تدبیر قائم مقام بر همه ی آنان پیروز شد. آقاخان در این مبارزات محمد شاه را حمایت کرد و شاه نیز به پادشاه این خدمت در سال ۱۲۵۰ هـ ق. حکومت بلوچستان و کرمان را به او واگذار کرد. آقاخان مدت دو سال بر کرمان حکومت کرد، پس از قائم مقام، حاجی میرزا آقاسی صدراعظم ایران شد و چون وی، با نزدیکان قائم مقام دشمنی داشت، آقاخان را از حکومت کرمان و بلوچستان معزول کرد. و به مرکز احضار نمود و شاهزاده فیروز میرزا نصرت الدوله، حاکم بلوچستان و کرمان شد (۱۲۵ هـ ق)

فضلعلی خان قرباغی به حکومت کرمان و بلوچستان مأمور شد. او سه بار به قصد سرکوب بلوچ ها به بلوچستان رفت و پس از تنبیه آنان به کرمان بازگشت. آقاخان محلاتی در سال ۱۲۵۵ هـ ق. از قوای دولتی به فرماندهی عباسقلی خان سرتیب و حسن خان یاور شکست خورد، اما فیروز میرزا که حاکم کرمان بود و در بلوچستان او را امان داد. آقا خان مدتی بعد به تهران آمد و به حرم عبدالعظیم پناه برد. محمد شاه او را عفو کرد. وی چندین روز بعد به محلات رفت و به زندگی عادی خود مشغول شد. آقا خان مدتی بعد از مسئولان دولت اجازه سفر به مکه را گرفت و زنان و فرزندان و اموال خود را از راه بغداد به کربلا و نجف فرستاد، ولی خودش در ایران ماند و مدت سه ماه به جمع آوری اسب و سپاه پرداخت و سپس در ماه رجب سال ۱۲۵۵ هـ ق. از محلات به سوی کرمان حرکت کرد و در آن فرمان کرمان و بلوچستان را جعل کرده بود. و به بزرگان نشان داد و به زورگویی و بیداد گری پرداخت. سرانجام خیانتش برای دولت آشکار شد و به همین جهت فضلعلی خان قرباغی از سوی حکومت مرکزی مأمور دستگیری او شد. فضلعلی خان در زید آباد، آقا خان را شکست داد و آقا خان نیز با بقیه سپاه خود به بندر احمدی لار فرار کرد از لار به اسفندقه و از آنجا به بندر عباس گریخت و در بندر عباس انگلیسی ها چندین عراده توپ و مهمات بسیاری در اختیار او گذاردند؛ آقا خان مجدداً به کرمان حمله کرد و پس از چهارده ماه تلاش و کوشش در ناحیه ریگان نرمشیر از قوای دولتی شکست خورد و از طریق کویر لوت به قندهار گریخت. در آن زمان مازوررالنسون به منظور انجام مأموریتی به قندهار آمده بود. او چون از آمدن آقاخان به قندهار آگاه شد، از آقاخان استقبال کرد و مقرری قابلی برای وی

مُعین نمود. مدتی بعد ابوالحسن خان، معروف به سردار (برادر آقاخان) به تحریک انگلیسی ها در هند با تجهیزات کافی به بلوچستان حمله برد و تعدادی از قوای ایران را کشت.

سیاه پادر نشینان عسایر خاش



ولی سرانجام به دست عده ای از مردم بلوچستان دستگیر و به تهران اعزام شد و در تهران به کمک دولت انگلستان مورد عفو قرار گرفت و صاحب اعتبار و عنوان شد. حبیب الله خان شاهسون فرمانده توپخانه، به نمایندگی و پیشکاری شاهرخ خان کرمانی، پسر ظهیر الدوله، که مأمور جنگ با آقاخان بود به بلوچستان لشکر کشید و قلعه بمپور را به تصرف در آورد، و تعدادی از زنان بلوچ را اسیر کرد، مجروحان را کشت و عده ای را نیز به نزدیکان و سربازان خود بخشید. سپاهیان هنگام مراجعت از بلوچستان اسیران را فروختند و بدین ترتیب گروهی از مردان آزاده و سخت کوش و دختران و زنان نجیب و زحمتکش بلوچ در آذربایجان، اراک، زنجان، و یزد، و فارس به بردگی در آمدند. محمد شاه از پیدادگری ها و رفتار وحشیانه امیر توپخانه ناراحت شد و او را به مرکز حکومت احضار نمود و عباسقلی، پسر ابوالفتح خان پسر ابراهیم خان جوان شیر قراباگی، برای دلجویی مردم بلوچستان فرستاد. همزمان با تهیه مقدمات جشن عروسی حبیب الله خان، پیرمردی از بلوچستان به تهران آمد تا زن جوانی را که عروس وی بود آزاد سازد. حبیب الله خان نه تنها از تحویل زن امتناع ورزید، بلکه پیرمرد را تهدید به قتل نمود. از این رو پیرمرد مایوس و ناراحت به بلوچستان برگشت. ششی که حبیب الله خان بساط شاهانه گسترده بود و در ایوان پر نقش و نگار خود انتظار عروس زیبا را می کشید، ناگهان ساعتی پیش از ورود از تخت غلتید و جان سپرد، آه سرد پیرمرد بلوچ دامنگیر امیر سختگیر شد و عروسی وی را مبطل به عزا نمود.

در سال ۱۲۵۹ هـ ق. / ۱۲۲۱ ش. فضلعلی خان قراباغی، برای دومین بار در بیست دو ذیقعدۀ سال ۱۲۶۴ هجری قمری میرزا امیر خان امیر کبیر، از سوی ناصرالدین شاه قاجار به سمت صدراعظم ایران منصوب گردید و زمام امور کشور را در دست گرفت. در این زمان آقا خان محلاتی نیز که از عوامل بر هم زدن بلوچستان بود و در میان قبایل بلوچ تحرکاتی می نمود ایالت سیستان هم وضع بهتری هم نداشت. و به علت نزدیکی به مرز هندوستان و افغانستان اهمیت سیاسی یافته بودند. حکومت انگلیسی هند نیز تسلط خود را بر ناحیه سند برقرار ساخته بود و مقدمه ی گسترش نفوذش را در آن سرزمین آماده می کرد و کوشش داشت خان های محلی بلوچستان و سیستان را دست نشانده خود سازد. میرزا تقی خان امیر کبیر که هدفش اعمال قدرت مرکزی در سرتاسر بلوچستان تا مرز سند و استقرار امنیت در سیستان بود، در هردو جهت موفق شد و به تقویت حکومت مرکزی و تحجیب خان های محلی و رؤسای ایلات بلوچ و سیستانی پرداخت و در حین اجرای قدرت، سرکردگان مزبور، حمایت دولتی را به آنان واگذار کرد. امرای مهم سیستان و بلوچستان در این زمان، محمدرضا نخمی (سردار محمد رضا خان مقدم از طایفه سرباندی) دوست محمد خان بلوچ و محمد علی خان سیستانی بودند. امیر کبیر در سال ۱۲۵۶ هـ ق / ۱۲۲۷ هـ ش. سردار محمد رضا خان را به حکومت سیستان تعیین کرد و سردار دوست محمد خان بلوچ که گاه سرنافرمانی داشت، نیز از در اطاعت در آمد و نامه ای مبنی بر ارادت و جان نثاری توسط شاه پسند خان به دربار فرستاد؛ اما محمد علی خان سیستانی در بمپور داعیه قدرت طلبی داشت. در این هنگام (۱۲۶۶ هـ ق / ۱۲۲۸ هـ ش.) طهماسب میرزا مؤید الدوله به حکومت کرمان و بلوچستان منصوب شد و مأموریت داشت که محمد علی خان سیستانی را گوشمالی دهد و به اطاعت از دولت مرکزی وادار سازد.

او در سال ۱۲۶۶ هـ ق. قشونی را به فرماندهی احمد میرزا را مأمور این کار کرد. قوای دولتی بمپور را فتح کردند و محمد علی خان متواری شد، ولی به زودی به اطاعت در آمد و نامه هایی را به شاه و امیر کبیر فرستاد. امیر نیز اظهار اطاعت محمد علی خان سیستانی و دوست محمد خان بلوچ را محترمانه پاسخ داد و آنان را به عنایت دلگرم ساخت و مجدداً به خدمت گماشت. بهر حال پس از وقایع بسیاری علیرغم میل دولت انگلیس بلوچستان و سیستان امن و امان گردید؛ مالیات ها وصول شد؛ زراعت و تجارت رونقی گرفت و حاکمیت دولت در سرتاسر منطقه سیستان و بلوچستان برقرار گردید. ناصرالدین شاه قاجار در سال ۱۲۶۸ هـ ق / ۱۲۳۰ هـ ش. مؤید الدوله را به تهران احضار نمود و محمد حسن خان سردار ایروانی را به جای او به حکومت کرمان و بلوچستان فرستاد. سردار ایروانی، در سال ۱۲۶۸ هـ ق به بهانه ی این که نزدیک راه طبس عده ای بلوچ، هفت تن از تجار را کشته و معادل هفت هزار تومان اموال ایشان را ربوده اند، پسر خود عبدالله خان را که سمت «میر پنچی» داشت، به سرپرستی عده ای به بلوچستان فرستاد، دین محمد خان با بزرگان بلوچ از وی استقبال کردند؛ اما عبدالله خان به آنان اعتنا نکرد. به قصر قند رفت مردم از وردو قوای دولتی وحشت کردند و به کوهها پناه بردند. امام علی خان سرهنگ به دستور عبدالله خان هرچه غله و حیوانات در قلعه بود غارت کرد و میان سربازان تقسیم نمود. آنگاه نصرالله خان قاسم آقای یاور را مأمور

تصرف قلاع دیگر بلوچستان کرد. در سال ۱۲۷۰ هـ ق / ۱۲۳۷ ش. محمد حسن خان سردار ایروانی، بار دیگر موسی خان قاجار را به سرکوبی مردم بلوچستان فرستاد. وی قلعه دزک و چند قلعه دیگر را تصرف کرد. در قلعه سراپستان زد و خوردی شدید در گرفت، به طوری که در آن گیرودار سی تن از بلوچ ها کشته شدند. موسی خان سرکشته ها را به کرمان فرستاد.<sup>۱</sup>

## فتنه آقاخان محلاتی

از سیمصد سال قبل تاکنون، خارجیان همیشه به فرقه های مذهبی در ایران و خاورمیانه توجه خاصی داشتند و حمایت از آنان را از اصول سیاست خود می شمردند. از این جمله اقلیت ها و تشکیل فرق مختلف «بابی» «ازلی» و «بهائی» و هم چنین فرقه اسماعیلیه را می توان نام برد. چنانکه می دانیم پس از ایجاد دوستگی میان پیروان سید علی محمد باب، صبح ازل به ریاست «ازلیان» و میرزا حسین -علی بهاء الله به ریاست فرقه «بهائی» رسیدند «لردکرزن» سیاستمدار مشهور انگلیسی در کتاب «ایران و مسئله ایران» تصریح می کند: «صبح ازل که در قبرس سکنی داشت، مقرری خاصی از حکومت انگلستان دریافت می نمود و در عین حال روسها هم از وی حمایت می کردند. در این میان انگلیسیها هم از «اسماعیلیه» و خانواده پیشوایان این فرقه مذهبی جانبداری بی دریغ می کردند و هم از نفوذ خانواده «آقاخان» در پیش بردن سیاست خود در آسیا و آفریقا استفاده فراوان می بردند. آقاخان محلاتی در لباس زهد و تقوی... به تحریک خارجی غوغایی در نواحی یزد و کرمان و بم و بلوچستان برپا نمود، و بالاخره پس از شکست پی در پی از قشون ایران به هندوستان راه یافته در آن مملکت با مقرری دولت انگلیس مشغول ارشاد و اعقاب او هنوز هم از آن ارشاد متمتع می شوند. فتنه هایی که در تاریخ رویداد همه آنها مربوط می شود به مسافرتی که محمد شاه به هرات نمود... فتنه بزرگی که در لباس روحانیت و منظور آشفتن اوضاع جنوب ایران و انتزاع بلوچستان برپا شد، بدست «سید محمد حسن الحسینی» معروف به آقاخان پسر «شیخ خلیل الله» رئیس فرقه اسماعیلیه صورت گرفت. شاه خلیل که جانشین پدر بود در سال ۱۲۳۲ هـ (۱۸۱۶ م) در یزد بدست جماعتی از هنگامه طلبان کشته شد و آقاخان پسر ارشد او که در سال ۱۲۱۹ هـ / ۱۸۰۱ م. به دنیا آمده بود و در آن هنگام سیزده سال بیش نداشت که جانشینی از پدر را به ارث برد. در دوران سلطنت محمد شاه، بنابه پیشنهاد قائم مقام، آقاخان به حکومت کرمان منصوب شد. اما هنگامی که محمد شاه به هرات لشکر کشید و مرزهای هندوستان به خطر افتاد، انگلیسی ها آقاخان را تحریک به انقلاب و طغیان علیه محمد شاه کردند، ولی این قیام و طغیان زیاد بطول نیانجامید، زیرا فیروز میرزا او را به شدت سرکوب و قوایش را متلاشی کرد.

<sup>۱</sup> - دلمنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۷۶ - ۱۷۲ به نقل از نای هفت بند باستانی پاریزی انتشارات پاسارگاد تهران

پس از مراجعت شاه از هرات ، فریدون میرزا فرمانفرمای فارس از آقا خان وساطت کرد و او را به تهران فرستاد در حضرت عبدالعظیم اقامت داد. اعتماد السلطنه در جزء وقایع ۱۲۵۵ هـ / ۱۸۳۹ م می نویسد : « هم در این سال آقاخان محلاتی ابن شاه خلیل الله رئیس طایفه اسماعیلیه که سابقاً به یم متحصن شده بود ، اطمینان یافته به دارالخلافه آمد و در حضرت عبدالعظیم اعتکاف جست و بنابر سیادت عمامه سبز به سر نهاده بود. حاج میرزا آقاسی ، حاج عبدالمحمد محلاتی را به زاویه مقدسه فرستاد که آقاخان را کاملاً اطمینان داده به دارالخلافه آورد.

اگر چه آقاخان به جهت اینکه حاج عبدالمحمد سابقاً از رعایای او بوده از این معنی استنکاف داشت که به دارالخلافه آید ، ولی ناچار تمکین نمود ، با عمامه سبز به حضور حاجی میرزا آقاسی آمد و به شفاعت او عفو و مرخص شد و به خانه خود رفت. پس از چندی از خاک پای مبارک همایون اجازت خواست که با اهل و عیال خود به زیارت مکه معظمه مشرف شود و پس از حصول اجازه ، اهل و عیال و بارهای گران خود را از بغداد به عتبات روانه ساخت و به خرید اسب های عربی و غیره پرداخت. در مدت دو سه ماه تقریباً پانصد رأس اسب عربی بدست آورد و در هرجا سوار دلیری سراغ داشت او را به بذل و جوه فرقیه دور خود جمع نمود و در اوایل رجب با ملازمان و برادران خود به جانب کرمان روانه شد ، چه هواخواهان و مریدهای او که از جمله فرقه عطاء الهی بودند داخل در طریقه اسماعیلیه در صفحات شهر بابک و آن حدود بودند خلاصه آقا خان فرمان معمولی تمام کرد به این مضمون که ما آقاخان را حکومت کرمان دادیم ، اهل کرمان باید اطاعت او کنند و نوشتجاتی بر طبق آن فرمان به اهالی کرمان نوشته ، اظهار داشت که من رخصت زیارت مکه خواسته بودم ، در بین راه حکم حکومت کرمان به من رسید. از آن طرف چون حرکت آقاخان محلاتی به جانب کرمان به امنای دولت رسید احکام بهاءالدوله بهمن میرزا حکمران یزد در رفع ورود او صادر شد. همین تفصیل را به فضلعلی خان قرباغی حاکم کرمان مرقوم داشتند آقاخان چون به خارج شهر رسید ، میرزا حبیب الله خان نویسنده خود را با احکام ساختگی نزد نواب بهاءالدوله فرستاد و نواب معزی الیه چون هنوز بی خبر بود به فرماندار منزلی برای اقامت آقاخان مهیا نمایند و چند نفر را معین کرد روز پانزده رجب به استقبال او روند ، ولی آقاخان وارد شهر نشد و مستعذر شد به اینکه مشغول اخذ زکوت جماعت عطاء الهی هستم و راه کرمان پیش گرفت و احکام رفع و منع او را به بهاءالدوله رسیده نواب معزی الیه با جماعتی آقاخان را تعقیب نمود ، ولی به او نرسیده و به یزد بازگشت و آقاخان به نواحی کرمان رسید و نوشته های جعلی خود را به مردم نشان داد. روز دیگر اخبار صحیح شیوع یافت و کار گزاران دولت به فکر و اخذ آقاخان افتادند. آقاخان وقتی دانست تحت تعقیب قوای دولتی قرار گرفته است ، بدون اینکه به شهر کرمان وارد شود بطرف بابک عزیمت کرد. او برای اینکه به انگلیسیها خدمت بسزایی کرده باشد ، در نظر داشت با کهندل خان ، خدارحم خان و مهردل خان که در این ایام با انگلیسیها در جدال و زد و خورد بودند ، بجنگد و بدین منظور ابتدا مقصد تصرف « سیر جان » را کرد ، ولی فضلعلی خان قرباغی بیگلربیگی به قوای او شکست سختی وارد آورد. فرمانفرمای هندوستان وقتی از شکست او با خبر شد ، سعید خان بلوچ را با توپخانه و مهمات فراوانی از راه



قندهار و سیستان به کمک قوای آقاخان فرستاد. اما شکست های پی در پی، قوای او را به گلی متلاشی کرد تا جایی که در صدد بر آمد از راه بندر عباس و عربستان به هندوستان فرار کند. او در حین عقب نشینی خود را به «شمیل» رسانید. ولی در آنجا نیز از قوای دولتی ایران شکست خورد. فرمانفرمای هندوستان و سایر انگلیسی ها برای نجات جان او اقدام کردند و «راولنسیون» را که در این ایام در قندهار بود، مأمور رسانیدن او به هند نمودند. آقاخان در ذیقعه ۱۲۵۷ هـ / ۱۸۴۱ م. وارد قندهار شد و به طوری که می نویسد: «خرج مهمانی ما را خشکه از قرار روزی صدرویه مقرر کردند». «راولنسیون» در صدد بر آمد که آقاخان را مأمور تسخیر هرات و سپس نامزد پادشاهی افغانستان کند. او موافقت «لرد مکناتن» را که در کابل بسر می برد با طرح خود جلب کرد ولی قیام مردانه «وزیر محمد اکبر خان» پسر دوست محمد خان و شکست سختی را به قوای انگلیس وارد آورد، موضوع تصرف کابل به وسیله آقاخان را به کلی منتفی کرد. خود او می نویسد: «پس از دید و بازدید شرح احوال ما را شاهزاده محمد (تیمور میرزا) راولنسیون صاحب خود نوشته و به من اثناء کردند. نویسم به لارد مکناتن صاحب و شاه شجاع و جواب در کمال مهربانی رسید و مقرر شد که به معاونت آن هرات را گرفته، ساکن شوم. مگر تقدیر مخالفت تدبیر آمد و حکایت بلوای کابل متواتر شد و خلل فاحش در احوال صاحبان انگلیس ظاهر شد».

وقتی خبر همدستی آقاخان با انگلیسی ها به سرداران بلوچ رسید، شاهزاده «صفدر جنگ» و «محمد عمر خان سردار» نامه ای به آقاخان نوشتند که «اگر بیرون آمدی و به ما ملحق شدی به آرزوی خودت می رسی و آلا هروقت دست یابیم اول تو و کسان تو را قتل می کنیم بعد انگلیسی ها» متعاقب این وقایع او از ایران به هندوستان عزیمت کرد و بساط خود را در آنجا گسترد و به بسط نفوذ انگلیس در «سند» کمک فراوان نمود. «هنری یول» دانشمند انگلیسی در مقدمه ای که بر کتاب «مارکوپولو» نوشته است می نویسد: «آقاخان در ازای مستمری وظیفه ای که از حکومت انگلستان در یافت می کرد و حسن خدمتی به ژنرال «نوت» در قندهار و همچنین «سرنایپر» در سند انجام داد». خود آقاخان در این باره این چنین می نویسد:

«در آن اوقات جنرال سرچالزپنسیر صاحب و اطرم صاحب در سند بودند و مقصودشان این بود که میر نصیر خان کراچی را واگذار به آنها و پنسیر صاحب موصوف تمکین نمی کرد و علی مراد خان خیر پوری با جنرال موصوف موافقت نمود و رفته رفته غائله طولانی شد. من از رهگذر خیرخواهی اصرار بسیار به میر ها نمودم که مصلحت شما این است که کراچی را واگذارید و آسوده شوید از آنچه مداخل سالیانه کراچی است از دولت انگلیس به شما عاید خواهد شد. «ولی خیراندیشی و نصایح پدران نصیر خان که علاقه به وطن خود داشت مؤثر نیفتاد و آماده جنگ شد. اما آقاخان به فرمانده انگلیسی گفت: «موافق قانون اسلام نیست که من و نوکرهای من مدد نکنیم، لکن چون لباس نوکرهای من ملبوس ایرانی است شاید بلوچ های لشکرکشی آنجا را شناسند و خللی واقع شود. پس از چند دست لباس سندی بدهید که نوکرهای من بپوشند و با شما به جنگ بیایند. قبول نکرد و گفت شما مهمان من هستید و من هرگز چنین تکلیفی را رضا نمی دهم...»

آقاخان که بر اثر دوستی با انگلیسیان ناچار به کمک لشکریان شتافته بود، سپس می نویسد: «و چون قرار داده بودید که شبانه بی خبر در «چهاونی» شبیخون بزنند و اوطرم صاحب کسانی را که در چهانی بودند قتل عام کنند محض رضای الهی به جهازات سوار شدند و سلامت ماندند...»

اما وقتی که بلوچ ها از رفتار آقاخان مطلع شدند با او و نوکرانش به جنگ پرداختند و چهار دندان او را شکستند و سی دو هزارروپیه از اموالش را به یغما بردند. آقاخان می نویسد: «جنرال صاحب سیاهه اموال غارت شده مرا خواستند که از بلوچ ها مطالبه نمایند. مگر مصلحت چنان دیدند که آنچه از ما غارت شد به بلوچان ببخشند تا آنها را رام و ملک آرام گردد و در عوض از سرکار کمپنی بماندند...» پس از این فتح که نصیب انگلیسی ها و آقاخان شد، او قصد ایران کرد و برادر خود «سردار محمد باقر خان» را در ربیع الاول هزار دویست و شصت با تدارک زیادی که حکومت هند دیده بود برای تسخیر قلعه «بمفهل = بمپور» واقع در منطقه بلوچستان به ایران فرستاد. دکتر فریدون آدمیت می نویسد: «همین که آقاخان به سند رسید، دوباره به ارجاع خدماتی گماشته شد، زیرا نقشه تسخیر هرات جامه عمل نپوشید بود باید موضوع انتزاع بلوچستان صورت می گرفت. حقا که این روحانی شیاد خدمتهای بزرگی به دولت انگلیس کرد» آقاخان چه در دوران آغاز خدمتگزاریش به انگلستان، چه در سالهای آخر عمرش هیچ گاه منکر خدمت گذاری دولت بریتانیا و تجزیه ایران نبود، چنانکه خود او می نویسد: «به جهت خوانین، خدمتگزار و انعام و مواجب مقرر کردم و به قدر لازم به استعداد برادر معزی الیه افزودم و حکم دادم که اگر ده لک روپیه خرج بشود مضایقه نکند و حتما بمفهل = بمپور را تسخیر نمایند...» آقا محمد علی خان بلوچ که از سرداران و طنخواه بود با سپاه آقاخان به جنگ پرداخت و آقاخان وقتی با مقاومت سردار و محمد علی خان مواجه گردید، برادر دیگر خود را که «سردار ابوالحسن خان» نام داشت به کمک محمد باقر خان فرستاد. شاه وقتی از هجوم برادران آقاخان مطلع شد قوای کافی به کمک سردار محمد علی خان فرستاد و سرانجام در سال ۱۲۶۲ هـ / ۱۸۴۵ م. برادران آقاخان را شکست سختی داد و متواری ساخت. اما حکومت هند، به این تعهد خود وفا نکرد و آقا خان را در بمبئی به عزت و احترام نگاه داشت، تا در سال ۱۲۶۲ هـ / ۱۸۴۵ م. که وی را به تسخیر بلوچستان گماشت. آقاخان نیز برادران خود را به تفصیلی که گذشت برای تصرف آنجا روانه ساخت و نامه های تحریک آمیزی به رؤسای قبایل بلوچ نوشت و آنان را به نافرمانی ایران و اطاعت از حکومت هند تحریک و دعوت نمود. از جمله داستان آقاخان محلاتی نوکر و خائن و فراری این دولت جاوید آیت است که «چهار سال قبل از این که مشارالیه باید در سرحد کرمان و بلوچستان پاره ای از اشرار را جمع آوری کرده و بنای هرزگی را گذاشت. سرحد داران دولت علیه مسلک جمعیت او را از هم گسیخته سه عراده توپ که روی آنها خط انگلیس داشت از او بدست آورده و خود او فرار کرده و به اردوی قشون انگلیس که در آن اوقات در قندهار بود رفته او را تصاحب کردند و به اتفاق به ملکیت سند برده و در آنجا نگاه داشتند، دوستدار شرحی به آن جناب نگارش داشت که چرا کارگزاران آن دولت بهینه مخالف شروط عهدنامه مبارکه عالیجاه مشارالیه باید به دولت علیه رد شود یا از حدود متعلقه به دولت انگلیس اخراج کنند، اما از اینکه عالیجاه مشارالیه

خدمت به دولت بهینه انگلیس کرده است اولیای آن دولت بهیه توقع دوستانه دارند که به مشارالیه اذن داده شود که در کلکته اقامت کند اعلیحضرت قدر قدرت قضا شوکت شاهنشاهی صان الله شوکت عن التناهی محض استرضای خاطر آن دولت بهینه این خواهش را که مخالفت به عهد نامه مبارکه داشت قبول فرمودند و قرار شد که مشارالیه در کلکته سکنی نموده مشروط بر اینکه روابط مخفی با اهالی ایران نداشته، دست شرارت او از سرحدات دولت علیه کوتاه باشد. معذالک المراتب کارگزاران هندوستان او را به کلکته نبرده در بندر بمبئی نگاه داشته که مصدر شرارت و فساد شود و سرحدات کرمان و آن حدود را منشوش نماید. چنانچه این روزها مشارالیه میرزا ابوالحسن خان و محمد باقر خان برادران خود را با چند عراده توپ و جمعیتی از اشرار بلوچیه آنجا بر سر قلعه بمفهل ( بمپور ) فرستاده که آنجا را تسخیر کرد. مأمّن فساد و شرارت خود سازد... ظهور این گونه افعال و حرکات خلاف از کار گزاران هندوستان با دوستی مثل دولت علیه ایران کمال استبداد را دارد و از انصافی که آن دولت دارند یقین دارم که در قول من شریک باشند و به اولیای دولت بهیه انگلیس خواهند نوشت که کارگزاران هندوستان قدغن نمایند این طورها با دولت همجوار قدیمی خود راه نروند زیاده از این آن مفسده خائن را در بمبئی نگاه دارند. یا موافق عهدنامه مبارکه عمل کنند و او را از ملک خود اخراج نمایند یا موافق خواهشی کرده اند او را به کلکته برده دست شرارت و فساد او را از سرحدات دولت کوتاه سازند... « آقاخان پس از این که به کلکته تبعید شد ، به دستور انگلیسی ها عده ای از هندوان گرسنه و جمعی از جماعت « نجس ها » و مسلمینی که فرماندار انگلیسی آنها را جمع کرده بود بنام « اتباع » و پیروان دین « اسماعیلیه » علم کرد.

همین که وسایل دین نوینی که آقاخان می بایست رهبر آن باشد آماده شد ، انگلیسی ها در صدد بر آمدند ، او را با جلال و شکوه روانه ایران نمایند. قبل از اعزام او به ایران عده ای از جاسوسان حکومت هندوستان در بلوچستان و کرمان تبلیغاتی برای او نموده و مقدمات پذیرفتن دین جدید فراهم کردند ، بدین سبب وزیر مختار انگلیس در ایران از طرف فرمانفرمای هندوستان نامه ای به دولت ایران نوشته در صدد بر آمدند فرمان کتبی برای معاودت او بدست آورد. کنل شیل وزیر مختار انگلیس در ایران در نامه بیست و هفت ۱۲۶۳ هـ / ۱۸۴۶ م. به حاجی میرزا آقاسی چنین می نویسد : « چون در این اوقات خود عالیجاه آقاخان مایل و راضی به این دربار ی شوکت مذا را شده است و به رضای خاطر می دهد معاودت نماید لهذا جناب فرمانفرمای مملکت هندوستان دوستدار را مأمور فرموده اند که از اولیای این دولت علیه در مقام استفسار بر آید که آیا اولیای دولت علیه راضی به معاودت عالیجاه مشارالیه خواهند بود تا دوستدار مراتب را اظهار دارد. حاجی میرزا آقاسی با مراجعت میرزا آقاخان مخالفت نکرد. اما شروط ورود او را از راه فارس یا بین النهرین دانست نه از راه راه بلوچستان و کرمان. شاید هم حاجی میرزا قاسی از ورود جاسوسان اعزامی فرمانفرمای اطلاع داشته است. به طوری که دکتر آدمیت می نویسد : « این نظریه حاجی میرزا آقاسی مبتنی بر این بود که اگر آقاخان از راه بلوچستان معاودت کند ، احتمال دارد به تحریک وی در آن خط اغتشاشات و فتنه هایی برپا شود... » به همین جهت در جواب کنل شیل می نویسد : معلوم است بودن یا نبودن آقاخان در ایران برای دولت علی السویه است و اینکه چندی هم رفته بود. محض سفاقت و بیخردی بود که کسی به او رجوعی ندارد و حالا

هم نخواهد داشت. در صورتی که از راه فارس یا در عتبات عالیات از راه کرمانشاهان با عیال خود بخواد به محلات بیاید و در خانه بنشیند، کسی با او حرفی ندارد، بیاید به فراغت در خانه خود باشد قریه دولت آباد را هم که در عوض طلب خواجه عیسی تاجر دولت بهینه روسیه داده بود، من دوهزار و پانصد تومان اتباع کردم. تنخواه مرا رد کند. من قریه ی مزبور را به خود او واگذارم...» اگر چه تبلیغات بعدی انگلیسی ها حاجی میرزا آقاسی را مردی سقیه وایله معرفی کند، ولی همین نامه نشان می دهد که حاجی با چه زیرکی دفع شر او را در عین حالی که وجودش را در ایران امر عادی جلوه می دهد، از ورودش به بلوچستان، جلوگیری می کند و در عین حال او را مجبور به اقامت اجباری در محلات می نماید. پس از فوت محمد شاه و به سلطنت رسیدن ناصرالدین میرزا، آقاخان نیز با اجازه فرمانفرمای هندوستان از کلکته به بمبئی بر می گردد.

در اوقاتی که مشارالیه در بمبئی داشت و پاره نوشتجات فساد آمیز او که به ایلات بلوچیه رعیت دولت علیه نوشته بود، بدست افتاده بود ملاحظه آن جناب رسید و اولیای دولت علیه خواهش کردند که حالا او را نگاه داشته اند، کارگزاران هندوستان او را در کلکته که به سرحدات دولت علیه مسافتی دارد، سکنی دهند. امیر کبیر در ضمن این که به آقاخان اجازه ورود به ایران را داده، از دولت انگلیس نیز خواسته بود که به علت «شرارت و فساد در ایران» و «فرار به هندوستان» او را به عنوان «فراری فاسد» تحویل دهند.

وزیر مختار انگلیس در چهارده ربیع الاول ۱۲۶۶ هـ / ۱۸۴۹ م. به امیر کبیر چنین می نویسد: دولت انگلیس در قوه ندارد که او را بر خلاف رضای خودش در آنجا نگاه دارند، آنچه نوشته اند به طوری فراری رد کنند. البته آن جناب استحضار دارند که دولت انگلیس چنین قراری با هیچ دولتی ندارند که فراری پس بدهند، این نامه وزیر مختار فقط پاسخ زیرکانه ای است که انگلیسی ها می خواستند در زیر آن اقدامات و برنامه های وسیعی داشتند و می خواستند او را با تشریفات و رسومی من در آوردی روانه ایران کنند و به دست او تجزیه بلوچستان را از ایران فراهم نمایند، بیکار ننشسته و بوسیله میرزا حسینعلی خان کنسول ایران در بمبئی تقاضای شفاهی آقاخان را به اطلاع شاه رسانیدند. سفارت انگلیس در تهران، چند نامه دیگر درباره مراجعت آقاخان به ایران نوشت، تا سرانجام امیر کبیر نیز موافقت کرد که از راه بوشهر به ایران برگردد نه کرمان و بلوچستان. اما انگلیسی ها می خواستند او را در مشرق ایران مستقر کنند و سرحدار هندوستان و یا پادشاه بلوچستان و سیستان و کرمان نمایند، راضی به این امر نشدند پس از اینکه امیر کبیر به تحریک انگلیسی ها و مهد علیا کشته شد، بار دیگر مسأله مراجعت آقاخان به ایران مطرح گردید. این بار خود آقاخان با فرستادن هدایای قیمتی برای شاه و صبراعظم و هم چنین فرستادن فیل و زرافه به دربار سعی کرد تا شاید اجازه مراجعت از راه بلوچستان و کرمان و سکونت در این قسمت از ایران بدست آورد. ولی حتی میرزا آقاخان اعتمادالدوله نوری که از سر سهرندگان انگلیسی ها بود، هم نتوانست اجازه ورود به ایران از راه بلوچستان را بدهد. آقاخان وقتی از همه جا مأیوس شد، تصمیم به اقامت در بمبئی گرفت و همه عمر را آنجا گذراند و یکی از ارکان سیاست انگلیس در هندوستان شد.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> - دامنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۸۶ - ۱۷۸ به نقل از حقوق بیگران انگلیس در ایران انتشارات پاسارگاد تهران



## کلات و کوهاک

پس از شکست افتضاح آمیزی که فتحعلی شاه در قفقاز از روسها خورد، هفده شهر آباد و پرجمعیت این خطه زرخیز از ایران منتزع و ضمیمه ی روسیه شد. جدانشدن قسمت مهمی از بلوچستان از ایران در زمان سلطنت ناصرالدین شاه یکی دیگر از وقایع ننگ آور دوران سلاطین قاجار بود. بلوچستان از هزاران سال قبل، ضمیمه ایران بود. اقوام بلوچ که از نژاد آریایی هستند ابتدا در کرانه های بحر خزر زندگی می کردند. قوم بلوچ همیشه در دفاع از این مزر و بوم شرکت داشتند، چنانکه فردوسی می گوید:

سگالیده ی جنگ مانند قوچ

سپاهی زگردان کوچ و بلوچ

برهنه یک انگشت ایشان ندید

که کس در جهان پشت ایشان ندید

همی از درفشش بیازید جنگ

درفشی بر آورده ی پیکر پلنگ

بلوچها جنگاوران دلیری بودند که در اکثر نبردها شرکت داشتند. چنانکه در رکاب نادر شاه در فتح هندوستان نیز سهمیم بودند. نادر سردار بزرگ ایران به پاس دلیری های بلوچان فرمان داد قسمت جنوب غرب سند، ضمیمه حکومت بلوچستان شود. پس از استیلای انگلیس بر هندوستان، در نخستین شورش بزرگی که وطن پرستان هندی علیه استعمار گران کردند، چون راه عقب نشینی و فرار شورشیان بطرف بلوچستان و ایران بود، انگلیسی ها در صدد بر آمدند، این راه ارتباطی را قطع کنند. بدین منظور در سال ۱۲۵۴ هـ / ۱۸۳۸ م. حمله ی بزرگ قوای انگلیس برای تصرف کلات آغاز گردید. ارتش انگلیس سعی داشت از گردنه ی « بلان = بولان » قوای انگلیس برای تصرف کلات آغاز گردید. ارتش انگلیس سعی داشت از گردنه ی « بلان = بولان » قوای انگلیس، قوای پارتیزانی و نامنظم بلوچ را متلاشی کرد. انگلیسی ها مهاجم امیر مهرباب خان را با عده ای از سران بلوچ به قتل رسانیدند، و کلات را که سی هزار نفر جمعیت داشت تصرف کردند. اما دو سال بعد بار دیگر جنگاوران بلوچ با قوای انگلیس به جنگ پرداختند، و این بار ارتش انگلیس تلفات بسیار سنگینی دید، فرمانده ی آن با نصیر خان ثانی، پسر کوچک مهرباب خان، وارد گفت و گو شده و قسمت هایی از بلوچستان را ضمیمه خان کلات کرده، و در حدود ۷۲۹۳۸ میل مربع را در اختیار وی گذاردند، که از آن جمله امارات « لس بلا » و « خاران » را هم باید نام برد. این اولین اقدام انگلیس برای جدایی بلوچستان از ایران، و ایجاد منطقه ای که مرز ایران و هندوستان را از هم جدا کند، از این پس ابتدا « خان کلات » و سپس خوانین و رؤسای قبایل بلوچ، از ایران جدا شدند. ولی در عین حال بسیار اتفاق می افتد که رؤسای قبایل بلوچ علیه نظام انگلیسی ها قیام می کردند و به ایران پناهنده می شدند، اما وجود عمال انگلیسی در دربار و دستگاههای دولتی ایران، و از هم پاشیدگی سازمان انتظامی مملکتی، و نبودن قشون منظم و بودجه ی کافی سبب می شد تا به آنها کمک و مساعدت لازم نشود. حوادث مختلف، تا سال ۱۲۷۳ هـ / ۱۸۵۶ م. که قیام بزرگتری علیه انگلیسی ها در هندوستان شد، و میهن پرستان هندی حتی از قتل عام زنان و اطفال انگلیسی ها خود داری نمی کردند، ادامه داشت قیام ها و کشتار ها و شورش مختلف، دولت انگلیس را به فکر ایجاد خط تلگراف از هندوستان تا اروپا انداخت. در همین اوقات روسها هم برای دست یافتن به خلیج

فارس و تسخیر مستعمره ی زرخیز هندوستان ، سعی و تلاش می کردند. این اوضاع و احوال سبب شدند نایب السلطنه ی هند ، فرمان تأسیس خط تلگرافی « هند و اروپا » را صادر کند عبور خط تلگرافی از راه بلوچستان و خلیج فارس به اروپا ، اولین هدف اصلی استعمار گران انگلیسی بود. لرد کرزن ، طراح معروف وزرات خارجه ی انگلیس، در این باره می نویسد : «... وارد کردن ایران در دایره ی روابط تلگرافی با ممالک اروپایی جهت خاصی نداشت، و هرگز به این نیت نبود که برای ایران از این را منبع عایدات سرشار ایجاد شود ، بلکه هرگاه کشور ایران در سر راه مملکت وسیع هندوستان واقع نشده بود ، که دولت انگلیس بدان محتاج باشد ، کشور مزبور می بایستی سالهای متمادی در انتظار داشتن سیم تلگراف بماند ، تا این که فشار احتیاجات زندگانی تدریجاً تأسیس سیم های تلگراف را در آن مملکت به صورت عملی در آورد... » بدین منظور در سال ۱۲۷۶ هـ / ۱۸۵۹ م. کشیدن خطوط ارتباطی آغاز گردید ، در ۱۲۸۷ هـ / ۱۸۶۱ م. سرهنگ « فردریک گلد اسمیت » با یک دسته مهندس ، مأمور نقشه برداری و دیدن خوانین بلوچ شد. چون سیم تلگراف زمینی ۲۴۰ کیلومتر ، در خاک بلوچستان پیش می رفت ، گلد اسمیت با دادن هدایا و پول و اسلحه فراوان « خداداد خان » فرمانفرمای دارالسلطنه کلات را به انعقاد قراردادی نیز با « جام میر خان » برای عبور سیم تلگراف متعقد نمود. سرهنگ گلد اسمیت یک مقرری سالانه به مبلغ پنج هزار روپیه برای خداداد خان حاکم کلات که از جانب دولت ایران بدین سمت منصوب شده بود ، تعیین کرد. او هم چنین با دو نفر از سران قبایل « باهو کلات » و « دشتیاری » نیز قرارداد هایی منعقد نمود آنها را برای شورش علیه ایران آماده کرد. خوانین بلوچ همگی خود را خدمتگزار ایران می دانستند ، و از جانب پادشاه ایران فرمان « خان » و « حکومت » داشتند ، از ۱۲۸۴ هـ / ۱۸۶۷ م علیه ایران دست به شورش زدند تا جایی که به نواحی سیستان و بلوچستان و مکران نیز تجاوز کردند ، و قسمت هایی از سرحدات را متصرف شدند. هنگامی که دولت ایران به فکر اعزام قوایی برای سرکوبی شورش افتاد ، دولت انگلیس به حمایت طوایف بلوچ برخاست ، و مانع از اعزام قوای ایران به آن حدود شد ، و حتی ادعای حاکم کلات را نسبت به قسمتی از بلوچستان و سواحل مکران وارد دانست. دولت بی اطلاع و جاهل ایران که در فساد غوطه ور بود عده ای از آنها جیره خوار دولت انگلیس نیز شده بود ، سرانجام موافقت کردند که حکمیت دولت انگلیس را بین ایران و خان کلات قبول نمایند. و از این زمان ببعد قسمت مهمی از بلوچستان از ایران جدا شد و خان کلات تحت حمایت انگلیس قرار گرفت. در ماه ( اکتبر ۱۸۷۰ م / ۱۲۸۶ هـ ) گلد اسمیت که درجه ی ژنرالی گرفته بود ، با جدال و جبروت به پایتخت قبیله ی عالم نزول اجلال کرد ، و چند روز بعد به اتفاق سفیر انگلیس با ناصر الدین شاه ملاقات نمود ، شاه پس از دیدن نقشه ی ترسیمی او از دو منطقه ی مهم « کچ = کچ » و « گوادر » به سهولت و بدون اینکه مقاومتی کند گذشت ، و این نقاط سوق الجیشی را به آنها داد. ولی وقتی به او اهمیت « کوهدک » و « دشتیاری » را گوشزد کردند ، او از گلد اسمیت خواست تا قسمت هایی که در اعوجاج رود دشت واقع شده ، و هم چنین ناحیه « کوهدک » که جزو متصرفات « کلات » تعیین شده بود ، هم چنان ضمیمه ایران باشد. اما گلد اسمیت این خواهش را نپذیرفت. تا این که میرزا سعید خان ، وزیر امور خارجه در

پانزده جمادی الثانی ۱۲۸۷ / (اول سپتامبر ۱۸۷۱ م.) نامه ای به «الیزان» وزیر مختار انگلیس در تهران نوشت و به خاطر «ختم» گفتگو و ملاحظه ی دولت انگلستان از قسمت های مهم خاک ایران صرف نظر کرد. اینک عین بخشنامه ی وزیر با تدبیر امور خارجه ی ایران.

«بعد العنوان... مراسله ی آن جناب، مورخه ۱۵ شهر جمادی الآخر، به ضمیمه نقشه جناب جنرال گلداسمیت مأمور مخصوص دولت انگلیس، در باب خط سرحد ما بین بلوچستان متصرفی و متعلقی دولت ایران، و اراضی و املاک متعلقه و محوله به دولت متعلقه ی کلات از خاک بلوچستان، و اصل شد و هر دو از عرض پیشگاه اقدس همایون اعلی حضرت قوای شوکت شاهنشاهی دام سلطانه گذشت. بر حسب امر و اشاره ی ملوکانه، جواب آن جناب جلالت مآب، به احترام تمام زحمت افزا می شود که، دولت ایران با حقوق صحیح که در قطعه بلوچستان برای خودش می دانست، به محض ملاحظه ی و میل دولت اعلیحضرت پادشاه انگلستان در تمام و حسن ختام این مسأله، و تشخیص یک حد فاصله در این میانه، مراسله و نقشه ی آن جناب را قبول کرده، و منتظر نتایج مطلوبه و عظیم الفایده این موافقت بزرگ و همراهی خود، از جانب دولت انگلستان است، و تا حسن تأویل و تفسیر و مساعی جمیله مثل آن جناب، سفیر کافی و خیر خواه، که همه ی این تفضیلات را حساً و شهوداً کماینی معلوم کرده اند، چه ظهور نماید: فی شهر جمادی الاخری سال ۱۲۸۸ میرزا سعید خان. انگلیسی ها با این موافقت نامه پیروزی بزرگی نصیب شان شده، بدون صرف پول و یا جنگ موفق شدند قسمتی عظیمی از بلوچستان تحت سلطه ی خود در آورند. نواحی متصرفی عبارت بود از: ۱- ایالات بزرگ کلات، شامل: سراوان، گچی و جالوان ۲- ایالت خاران ۳- ایالت پاغی و لسبیله. هنوز دو سالی از تصرف نواحی هند مذکور نگذشته بود، که بار دیگر انگلیسی های استعمار گر به فکر پیشروی بیشتری در خاک بلوچستان افتادند در سال (۱۲۹۰ هـ / ۱۸۷۳ م.) به دستور نایب السلطنه هندوستان نیروهای نظامی وارد «پنجگور» شده «نوروز خان خارانی» را تحریک کردند که ناحیه «مشکیل» یا «ماشکید» را تصرف کند. کشمکش سه سال طول کشید. ناصرالدین شاه برای این که از هدف دولت انگلستان اطلاع پیدا کند، به وزیر خارجه دستور داد، تا میرزا ملکم خان ناظم الدوله، سفیر ایران در لندن را مأمور مذاکره با وزارت خارجه ی انگلستان بنماید. تا قبل از این دستور به ملکم، امور مرزی و اختلافات ناحیه از تجاوز انگلیس در مجاورت مرزهای هندوستان و خلیج فارس، با نایب السلطنه هندوستان و یا در تهران با سفارت انگلیس حل و فصل می شد. ولی این بار شاه ایران تصمیم گرفت که موضوع را مستقیماً با دولت انگلیس در میان بگذارد. وزیر امور خارجه ایران، در روز بیست و پنج ذی الحجه ۱۲۹۲، تلگرافی به میرزا ملکم خان مخابره کرد، و از او می خواهد تا با «لرد در بی» وزیر امور خارجه انگلستان را ملاقات کند و نظر او را درباره ی «کلات» و هم چنین «کوهک» که مورد تجاوز جدید نیروهای انگلیس واقع شده بود، بخواهد. میرزا ملکم خان پس از ملاقات با «لرد در بی» روز هفده ربیع الثانی ۱۲۹۳ هـ / (۱۸۷۷ م.) طی گزارش ضمیمه نمره دو به وزیر امور خارجه چنین می نویسد: «بعد العنوان... در همان روز ورود تلگراف آن جانب امجد، در باب کلات، به لاردر در بی که به واسطه ی تعطیل



عید به بیرون شهر رفته بود، کاغذی نوشتم و وقت ملاقات خواستم، جواب نوشت که حالا از شهر دور هستم، همین که به شهر آمدم، برای ملاقات شما حاضر خواهم بود. بعد از یک هفته محض دیدن مادرش که زیاد ناخوش بود، به شهر آمد، در همان روز مادرش مرد، و خود لارد در بی، به این واسطه تا ده روز از جمیع کار و از هر نوع مجالس خارج ماند. بعد به من رقعہ نوشت، و یک روز را معین کرد که برویم و او را ببینیم صبح همان روز وعده ی رقعہ دیگر نوشت و عذر زیاد خواست که چون در همان ساعتی که به شما وعده داده ام امپراطریس آلمانی ها مرا احضار کرده است. لهذا خواهش دارم که ملاقات امروز را به فردا بگذاریم. فردای آن روز رقتم به وزارت خارجه، لارد مشارالیه دیدم و بیان مطلب را این طور ابتدا نمودم، گفتم به حکم دستور العمل تهران آمده ام به جناب شما مطلب مهمی اظهار نمایم. گفت من از برای شنیدن آن حاضر هستم؛ گفتم اولاً از شما می پرسم که خیال و مقصود دولت انگلیس در باب کلات چیست؟ لارد در بی حرکت متعجبانه کرد و گفت من منتظر این سؤال نبودم، و معنی این سؤال را درست نمی فهمم گفتم معنی سؤال من این است که به استقلال و بی طرفی حالت کلات خللی وارد خواهید آورد یا نه؟ آیا اوضاع و حدود آن ملک تغییر خواهید داد یا نه؟ لارد در بی پس از یک دقیقه تحیر و معطلی گفت تاسف دارم که قبل از وقت مرا مطلع نساختمید، که از من این سؤال را خواهید کرد. اگر از این نیت شما پیش از وقت مطلع می شدم، جواب شما را موافق قاعده حاضر می کردم شما می دانید که این نوع کارها ما همه راجع وزارت هند است. راست است سؤال و جواب شما با من باشد. اما من هم باید جمیع این مطلب را در جاهایی که لازم است درست تحقیق می کنم و جواب شما را به موجب نوشته در همین دو سه روز به شما می رسانم، قبل از جواب مکتوبی از حالا می توانم به شما بگویم که ما خیال نداریم ملک کلات را بگیریم، و به هیچ وجه طالب آن نیستیم که کلات افغانستان را جزو ممالک هند نماییم ما آن چه در هند ملک گرفته ایم از برای ما بس است، بلکه به اعتقاد من زیاد است، و اصلاً لازم نداریم که وسعت تازه بر حدود خود بیافزاییم. وانگهی می دانید ولایات بلوچستان همه فقیر و خلق آنها همه ایلات گرسنه و بی مصرف هستند. تصرف آن ولایات از برای ما هیچ فایده نخواهد داشت اما گویا ما با خوانین آن ولایات بعضی قرار های عهدی داریم، که باید در صورت بعضی وقوع در امورات آنها مداخله داشته باشیم من از این قرار ها درست اطلاع ندارم، حتی این را هم درست نمی دانم که با حضرات قرار معینی داریم یا نداریم. شما بهتر می دانید. آیا شما خاطر دارید که دولت انگلیس با خوانین آنجا این نوع قرارها داشته باشد یا نه؟ بنده گفتم از ارتباط و قراردادهای مخصوص شما در آن ولایات خبری ندارم. چیزی که می دانم این است که در این اواخر دولت ایران و انگلیس در باب استقلال و بی طرفی کلات با هم دیگر قرار معینی گذاشته اند. لارد در بی قدری فکر کرد و گفت، من خاطرم می آید که با خان کلات یک قرار مخصوص هم داریم. بعد بر خاست و یک نقشه باز کرد و درّه ی «بولان» را نشان داد و گفت ما با خان کلات قرار داریم، که به جهت امنیت آن حدود، هر وقت مصلحت بدانییم مختار باشیم لشکری به آن درّه مامور بکنیم. بعد گفت این اطلاعات و جواب های من کافی نیست. بهتر این است که تفسیر این سؤال را یادداشت بکنم، و جواب شما را موجب نوشته از روی تحقیق بدهم. در

این بین قلم دست گرفت و سؤالات مرا باز یک به یک پرسید ، و همه را نوشت. به این معنی دولت انگلیس شرایط استقلال و بیطرفی کلات را حفظ و رعایت خواهد کرد یا نه ؟ آیا تمام آن ملک ، یا یک جزو آن ملک تنبیری وارد خواهد آورد یا نه ؟ لارد در بی خیال کرد که مطلب من تمام است. بنده گفتم این سؤال من مقدمه ی مطلب من بود. حال باید اصل مطلب را حسب الحکم اولیای دولت علیه به شما اعلام نمایم. پرسید اعلام شما چیست ؟ گفتم تمام بلوچستان به انضمام کلات اصلاً جزو ممالک ایران است ، و دولت ایران تمام بلوچستان را مال حق خود می دانست. لارد در بی گفت : اما این معنی مقبول و معترف نبوده است. گفتم شاید این معنی با دولت انگلیس اعتراف و قبول نکرده باشد ، اما دولت ایران به حکم تاریخ و به هر قسم دلیل ، تملک کل آن ممالک راجزو ایران میدانند. بلی مکرراً اتفاق افتاده که به واسطه انقلابات داخله یک جزو بلوچستان از تصرف واقعی کارگزاران ایران خارج ماند، ولیکن این قسم انفصال موقتی از برای عموم ولایات حالیه ایران وقوع داشته است. بدیهی است که این نوع انقلابات درونی هرگز نمیتواند حقوق اصلی ایران را از آن ممالک سلب نماید ، زیراکه هیچ عهد نامه ای و هیچ قرار دولتی در میان نبوده است که آن ولایات را از ایران جدا کرده باشد. قراری که داریم منحصرأ به آن است که در این اواخر ، بادولت انگلیس قبول کرده ایم، سبب و معنی و روح این قرار فیما بین ، البته در نظر جناب شماست. دولت ایران بر حسب اصرار دولت انگلیس ، استقلال یک جزو را اعتراف کرد، به دو ملاحظه یکی این که از مراتب دوستی و همراهی خود نسبت به دولت خللی بر استقلال و بی طرفی کلات برساند ، دولت ایران قرار فیما بین رامسوخ و تمام بلوچستان راجزو ممالک ایران خواهد دانست. لارددربی تعجبی کرد و گفت از این قرار دولت ایران میخواهد مملکت گیری تازه نماید ؟ گفتم ایران احتیاج به تسخیرات تازه ندارد ، همین قدر خاک و حقوق خود را حفظ نماید. گفت جواب این فقره را نمیدانم حالا بگویم ، مساله رادرست تحقیق خواهم کرد و بعد از لازمه جواب شما رابه شما خواهم رسانید. گفتم اعلام رسمی من همین قدر بود ، حالا میخواهم چند کلمه خودم شخصاً بر این مذاکرات بیفزایم. همین که لادر بی حواس خود را جمع کرد و گفت حاضر هستم ، بنده خیال و منظور خود را این طور بسط دادم. گفتم شما وزرای فرنگستان خیلی چیز می دانید ، و ما اهل آسیا هیچ وجه خیال ندارم که بر اوضاع شرق درسی به جناب شما بگویم. شما ها از جمیع اوضاع بهتر از جمیع اهل ایران اطلاع دارید. میدانید مالیات و استعداد لشکری ما چقدر است، می دانید اداره ملک ما در چه حالت است ، در اوضاع ظاهری ما ، خواه قدرت خواه ضعف ، خواه عیب و خواه هنر ، چیزی نیست که بر علم فرنگستان مخفی باشد. اما در زیر این اوضاع ظاهری یک چیز دیگر هست، که ان را نمیدانید و نمیتوانید به قدر ما بدانید نمیتوانید از پیش خود تصور نمایید که ما اهل آسیا چه خیال داریم و چطور خیال میکنیم. نمیدانید در مغز خود چه نوع آرزوها و چه قسم طرح ها جای می دهیم. نمی دانید در سینه خود چه نوع حسایها و چه نوع بغض ها جمع میکنیم. بخصوص نمیتوانید درک نمایید که از این احساسات باطنی ما چه نوع نتایج میتوان منتظر شد. لارد دربی گفت راست است ، از این عوالم معنوی اوضاع مشرق مشکل است که ما بتوانیم اطلاعات کافی داشته باشیم. گفتم خواهش و اصرار من است که اولیای دولت انگلیس از این قسم احساسات مشرق

غافل نباشند و الان صراحتاً به شما می گویم که بدون هیچ سبب و بدون هیچ فایده، رفتار حالیه شما خیالات دولت ایران را سخت متحیر و عقاید روسای ما را مملو از تاسف و رنجش ساخته است. به تعجب پرسید که چه اتفاق افتاده و باعث رنجش چیست؟ بنده مذاکرات حدود بلوچستان و سیستان، و تفسیر مساله کوهک را به میان آوردم. و جمیع آن مضامین و بیاناتی که در این باب به ذهن می رسد، آن جناب امجد خوب میتواند تصور بفرمایند، همه را با لباس بحث و شکایت و تاسف و رنجش بسط دادم. لارد دربی در جواب حرفهای من، همه را اظهار کرد بی اطلاعی میکرد. و میگفت گویا در کوهک به جز چند ده خراب چیز دیگر نباشد. و گویا افغانه بر سر این دهات حرف دارند، گفتم افغانها بر این قطعه زمین، هیچ حقی ندارند، حیرت در رنجش مادر این است که با وجود اینکه کوهک عبارت از چند ده بی معنی است، و با اینکه خودتان میگویند دولت انگلیس ابداً چنان و طمعی بر این خاک ندارد و با اینکه اعلی حضرت اقدس همایون شاهنشاهی به جهت این قطعه زمین رای و میل و اصرار خود را مکرر اظهار فرمودند، باز دولت انگلیس مثل اینکه عمداً طالب رنجش ما باشد، این مساله جزئی را بر خلاف انصاف و بر خلاف هر نوع مصلحت، مایه این همه کشمکش قرار داده است. گفت ما ابداً نمی خواهیم دولت ایران را از خود برنجانیم. گفتم پس آخر مقصود شما چیست؟ اگر شما می گفتید دولت انگلیس کوهک را به جهت مزید دلایل دوستی خود، موافق میل شما، با شما همراهی نمایند، حتی اگر به من شخصاً میگفتید که کوهک را دولت انگلیس لازم دارد، من تعهد میکردم در خدمت اولیای دولت مقصود شما را به عمل بیاورم، اما در دو شکایت مادر این است که برسر کوهک از یک طرف ادعای استغنا و اظهار بی غرضی می نمایند، و از طرف دیگر تصدیق دارید که گویا مال دیگری نیست، و بعد در تصدیق حق ایران طوری حرکت می نمایید که گویا در این فقره به جز تحقیر ایران و لجاجت نسبت به ما خیال دیگر ندارید. لارد دربی مکرراً تحاشی کرد که دولت انگلیس به هیچ وجه طالب رنجش ایران نیست. گفتم هرگاه مصلحت دولت انگلیس در تحقیر ایران بود، من هیچ حرف و شکایتی نمیداشتم، زیرا که هر دولت، علی الخصوص مثل انگلیس دولت بزرگ، مختار است که به جهت مصلحت خود هر کس را که میخواهد برنجاند. اما حالا شب و روز مواظب اقوال و افکار این دولت هستم، جمیع مذاکرات پارلمانت و تحریرات دوستی است دوستی شمارا به دقت تمام میخوانم. در این جا آثاری نمی بینم که مصلحت دولت انگلیس در تحقیر و رنجش ایران باشد. بلکه هر روز به صد دلیل مبرهن مینیم که پولیتک انگلیس مقتضی این است که روابط این دولت با ایران بر منتهای صفا باشد، و حقیقتاً جای حیرت است که با وجود وضوح این مطلب، چرا باید دولت انگلیس رضا و رنجش ما را این قدر سهل بشمارد. از این رفتار انگلیس نسبت به ایران چیزی که به خاطر میرسد، این است که اولیای انگلیس، هیچ اعتنایی به وجود مانداند، و مازاحی قابل سؤال و جواب نمی شمارند. اینجا لارد دربی اظهار تحاشی کرد. گفتم در لندن چه در ظاهر و چه در معنی، و از وزیرای انگلیس و از جناب شما به جزو محبت و احترام و انسانیت چیز دیگر ندیده ام، اما نمیدانم چطور شده است که عموم کارگزاران شما که در هند هستند، یک بی اعتنایی و یک عداوت مخصوص نسبت به ایران دارند، چون روابط مادر دست کارگزاران هند است، مخالفت هند علی الدولام حسن نیت لندن و تهران راضایع

و مغشوش میکند. گفت بعد از این سعی خواهم کرد که این جزئی اشتباهات فیما بین به کلی رفع بشود. گفتم در باب این وضع حالیه یک حرفی دارم و بس و میگویم دولت انگلیس دولت مقتدری است و به دوستی و حسن موافقت ما هیچ احتیاجی ندارد، خیلی خوب اقلأً این را لازم داشته باشد، و اگر واقعاً رنجش و عداوت ایران را لازم ندارید، پس وقت است جناب شما همتی نمایید و به من کمکی برسানید که نگذاریم روابط فیما بین بدون جهت و بدون فایده بیش از این میهم و مغشوش بشود. در آخر لارد دربی، حسن موافقت شخص خود را، با وعده جواب این مطالب باز بطور مهربانی تجدید کرد، و بنده از مجلس بیرون آمدم لارد دربی محققاً مرد بالانصاف و وزیر خیر اندیش خیر خواه انگلستان است. حرف راهمه جا بسیار کم میگوید. در مجالس حتی از سلام سفر و وحشت میکند، اما در مقامهای رسمی همه گوش و هوش است. هر قدر که کم میگوید همان قدر هم خوب میفهمد. در این مجلس آخر اگر چه جمیع مطالب به قدری که تصویر فرمایید قویاً اظهار شد اما چون همه بیانات از روی صدق و خیر خواهی محض بود. کلاً با حسن مساعدت و با کمال مهربانی قبول شد، و مجلس ما از هر جهت خوش گذشت.

میرزا ملکم خان، پس از ملاقات به دیدن لرد سالیسبوری وزیر هندوستان میرود، و با اودرباره «کلات» و هجوم جدید نیروهای انگلیس به بلوچستان گفتگو میکند، اما متأسفانه میرزا ملکم خان سفیر پادشاه ایران در لندن! حتی وزیر خارجه ایران را محرم اسرار نمیداند، که گفتگوهای خود را با وزیر هند کابینه انگلستان، برای دولت ایران بازگو کند. ملکم در گزارشی که در شعبان ۱۲۹۳ از لندن برای وزیر خارجه ایران فرستاده مینویسد: «... چنانکه با پوسته (کذا) سابق اشاره کردم بودم، لارد سالیسبوری وزیر هند، یک مجلس مذاکرات مفصل کردیم. چون قرار داده بودیم مذاکرات این مجلس شخصی و محرمانه باشد، نمی خواهم از مطالب مذکور چیزی به تحریر در بیاورم. آن جناب امجد خوب اطلاع دارند چقدر مشکل است و چقدر طول دارد تا کسی با وزرای انگلیس محرم و در نزد محل اعتنا واقع شود. مجلس ما زیاد طول کشید و حرفهای بسیار تازه گفته شد. بطوری که از وقوع چنین مجلس، مکرر از روی صدق، اظهار خوشوقتی و امتنان نمود. در باب بی انصافی های انگلیس نسبت به دولت علیه و خطبهای این دولت در سمت ایران، و فوایدی که از اتحاد ایران می توان برداشت و خطراتی که از مایوسی و دشمنی ایران حاصل خواهد شد.

و مکنونات خاطر بندگان اقدس همایون شاهنشاهی در این سفر فرنگستان و طرح مدعی انگلیس در آسیا، و معایب غفلت انگلیس در ایران، و اصلاح گذشته، بر یک طرح معظم، که دقایق آن همه شکافته و همه محل تحسین شد، و بیست قسم فروعات که تعلق به این مسائل بزرگ دارند و سالها مایه تأمل و تعمق بنده بوده اند، همه را به فراغت و از روی تحسین و تمجیب و سئوالات او شکی نبود، که بیانات بنده بهتر نمی روند. مکرر پرسید که حال تکلیف چیست؟ دولت ایران از انگلیس چه می خواهد، دولت انگلیس در حق ایران چه باید بکند؟ در این فصول، شرح کامل، حاضر داشتم. همه را با طرز های مناسب بیان نمودم.

همین قدر عرض می کنم که در اصول مطالب با من کاملاً شریک شد. مکرر و مکرر از تازگی و ارمغانی این طرح ها اظهار خوشوقتی و بیان امتنان کرد. و در آخر یک جوابی گفت، یک دنیا معنا داشت. ولیکن به

چندین دلیل حالا در این جا نمی توانم بیان کنم. چیزی که می توان گفت این است که ممکن نیست این نوع مجالس بی اثر بماند. — ملکم در حالی که در پایتخت، همه از دشمنی انگلیس با ایران، و تلاش استعمارگران برای انتزاع افغانستان، بلوچستان و قسمت های خلیج فارس غرق در حیرت بودند، سرهانی اولنسون جواب آنها را در چند جمله کوتاه داده می نویسد: « دولت ایران از ما سؤال می کند به چه دلیل و چه حق ما از بلوچ ها حمایت می کنیم؟ چرا دولت انگلیس با این اقوام محلی داخلی در قرارداد می شود، و با این ها طرح دوستی می ریزد. ولی حاضر نیست، با یک دولتی مانند ایران دوستی خود را حفظ کند؟ در صورتی که دولت ایران از روی میل و صمیمیت حاضر است با دولت انگلیس کنار بیاید، در حالی که دولت انگلیس حتی حاضر نیست خواهش دولت ایران را قبول کند، و با اصرار زیاد خان کلات را انتخاب می کند، و با وی قرارداد می بندد؟ آیا دولت ایران نمی تواند این نکته را درک کند که مصالح سیاسی دولت انگلیس چنین اقتضا می کند دولت ایران را با ایجاد این نوع دول از سرحدات هندوستان برکنار و دور سازد؟ ناصرالدین شاه وقتی که از هدفهای شوم انگلیسی ها در شرق مطلع گردید، و دانست که تا قریب مرزی گلنداسمیت را قبول نکند و کشوری مثل (افغانستان) بین ایران و هندوستان به وجود نیاید، پیشروی استعمارگران انگلیسی ادامه خواهد داشت. با امضاء قرارداد پیشنهادی گلنداسمیت موافقت کرد. منتها برای این که « کوهک » و « اسفندک » و « محال » کنار بسته » به دست انگلیسی ها نیفتد، بار دیگر به میرزا ملکم خان دستور داد، که با لرد در بی وزیر خارجه انگلیس درباره کوهک مذاکره کند. ملکم در ۲۱ صفر ۱۲۹۳ در گزارش شماره ۲ چنین می نویسد: « لارد در بی در باب کوهک کاغذی به من نوشته است و می گوید مصلحت نیست که مذاکره ی این مسئله را از تهران به لندن بیاورم در این جا به قدر یک دنیا تأسف دلم، ولیکن افسوس که نه حرف سن و نه تأسف سن، به قدر ذره ای فایده نخواهد داشت. نمی دانم دستور العمل مزبور همراهی دولت ایران باشد، ولیکن در این موقع لازم می دانم که حواس اولیای دولت علیه را بر یک مسئله اصلی درست متوجه بسازم. اما در باطل و اصل مطلب از قدرت و از دوام ایران به کلی مأیوس شده اند. نمی خواهم عقاید باطنی حضرات را بیان نمایم. به علت اینکه مزید کسالت خواهد بود. به سبب مایوسی و بی اعتنائی این دولت را آن جناب به آسانی می تواند تصور نمایند. بندگان عالی خوب می دانند که در این عهد اعتبار و شان و بقای دول مبنی بر شرایط معین است. دولی که قوی نباشند در کمال عزت و اطمینان نمی توانند زندگی نمایند. اما دولی که موافق شرایط این عهد منظم نباشند، محال است که از دایره ی دول مردود نشود. دولت دانمارک به قدر فرانسه پول ندارد، اما یک فوج دانمارک باید حکماً بعینه یک فوج فرانسه باشد. دولت پرتغال به قدر آلمانی ها لشکر ندارد، اما سفارت پرتغال حکماً باید مثل آلمانی ها منظم باشند. کوچکی و کم بولی به هیچ وجه دخلی به بی انتظامی ندارد، در این عهد هر دوستی، خواه بزرگ و خواه کوچک، مجبور است که سرو صورت خود را مثل سایرین پاک و منظم نگاه بدارد در مجالس فرنگستان هرکس خود را قابل مجلس بداند، باید حکماً پیراهنش مثل برف سفید، چکمه اش برق و دستکش و تمام لباس او موافق اصول متداوله، بی عیب و با صفا باشد. هرگاه کس بدون جوراب با گیوه کهنه و لباس ژولیده

بخواهد داخل مجالس اینها بشود، و دم در، با کالسکه چی، به جهت صد دینار، منازعه و کتک کاری نماید همچو شخصی را اولاً هرگز راه نمی دهند.

ثانیاً اگر هم به یک ملاحظه داخل مجلس بکنند، از همین حالت ظاهری او همه کس مراقب فهم و کفایت و قدر شخصیت او را فی الفور استنباط کرده، از او به قدر امکان دوری خواهند کرد. ذول نیز بعینه همین حالت را دارند خواه مثل انگلیس یورپایی خواه مثل جاپون آسیایی، باید سر و صورت خود را مثل سایر دول منظم بسازند. باید مواجب سفرای خود را بدون مراقبه، در روز معین برسانند. باید از برای صد دینار حساب جمیع اطرافای های خود را به ستوه نیاورند. بانک و راه آهن داشته باشند. باید معادن و جنگلهای خود را به کار بیندازند. با استعداد خاک دو ملت خود به قدر سایرین حاصل و منفعت بر دارند. هرگاه یک دولتی بگوید این ها همه چرند است، من مواجب ها را همین طور خواهم داد و معادن را همین طور خواهم گذاشت و ترقیات خارجه را به کلاً دروغ و بی مصرف خواهم شمرد، سایر دول هیچ حرفی نخواهند زد اما وقتی که آن دولت بیاید بگوید من هم دولت هستم، خواهند خندید. وقتی که بگوید فلان حق مال من است بیشتر خواهند خندید و اگر وزیر آن دولت صد قسم فصاحت به کاربرد، هیچ جواب نخواهند گفت، و اگر سفیر آن دولت هزار سند و دلیل دوستی بیاورد، هیچ اعتنا نخواهند کرد، و اگر احياناً دولت مزبور متغییر بشود و بخواهد اظهار قدرتی نماید. موقع را غنیمت شمرده، خواه از شمال خواه از جنوب، قدمی پیشتر می گذارند و به سایر دول اعلام می کنند، که ما به جهت ترقی دنیا این مصلحت دیدیم. پس چه باید کرد؟ باید دولت را نظم داد، دولت قوی شدن حالا مشکل است، اما دولت منظم شدن هیچ اشکالی ندارد، زیرا که اصول انتظام دولت را مثل اصول انتظام یک کارخانه مشخص کرده اند. کاری که اولیای ما دارند این است که آن اصول را پیدا بکنند؟ و مبنای کار خود را بر آن اصول بگذارند. خواهند پرسید که آن اصول کدام است؟ عرض می کنم آن اصول همان است که بیست سال در خارج علناً و عملاً مشاهده کرده اید، و اگر در ایران وزیری هست که اجرای آن اصول بر ذمه ی او واجب باشد، آن وزیر باید شما باشید یا باید بعد از این متولد بشود. مخلص صدیق ملکم این عهد نامه ی ملکم ناصر الدین شاه را بیش از بیش مایوس کرد. زیرا وی دانست که به علت ضعف، فساد، نبودن تشکیلات صحیح مملکتی، و از همه مهم تر قشون منظم، محال است که بتواند با انگلیسی ها برابری کند، و یا جلوی پیشروی آنها را بگیرد. بدین سبب دستور امضای قرارداد مرزی را به میرزا محسن خان مشیر الدوله داد. این قرارداد مرزی روز ۹ شوال ۱۳۱۳ / ۲۶ مارس ۱۸۹۶ به امضاء مشیرالدوله « دوران » رسید. تفسیر و تغییر خط مرزی نیز که احتشام الدوله، و کلنل هوپک، با یکدیگر توافق کرده بودند، ضمیمه ی قرارداد شد، بدین ترتیب نیمی از سرزمین که هزاران سال قبل، جنگاوران ایرانی در آن سکونت داشتند، از میهن جدا و ضمیمه مستعمره ی بزرگ و زرخیز انگلستان شد. اما در عوض

قبله ی عالم، و درباریان جاهل فاسد او خوشحال بودند که «کوهک» و «اسفندک» و «کنار بسته» به ایران بازگردانیده شده و انگلیسیان استعمارگر آنها را به ما بخشیده اند.<sup>۱</sup>

## وضعیت بلوچستان در زمان احمد شاه قاجار

کفه نفوذ و قدرت روس ها در ایران، تا اوایل قرن بیستم از هرحیث بر انگلیسی ها می چربید و نمایندگان سیاسی بریتانیا در تهران خود بهتر از دیگران از این حقیقت آگاه بودند: «... موقعی که تفوق یک دولت به اندازه تفوق روسها بر ما در ایران آشکار باشد، پوشاندن مطلب به هیچ وجه صلاح نیست و حقیقت قضیه را باید صریح و بی پرده اعتراف کرد. انتظامات پایتخت ایران را نیرویی که فرماندهی آن به عهده ی افسران روسی است حفظ می کند. سربازانی که از آشوب و بلوا در تهران جلوگیری می کنند همه آنها اسلحه های روسی که امپراتور روسیه در اختیار ایران گذاشته است مجهزند. سیاستمداران کشور همگی با رأی و صواب دید روسیه کار می کنند. احتیاجات مالی کشور به کمک وامی که روس ها داده اند تأمین شده است و غله ای که برای تغذیه مردم گرسنه ی پایتخت لازم است از جاده ای که روسها کشیده اند به تهران حمل شود. در مقابل این همه اقدامات و اعمال روسها، ما هیچ کاری انجام نداده و فقط ناظر فعالیت های حریف بوده ایم و مع الوصف انتظار داریم که نفوذ ما در ایران با نفوذ روسیه برابری کند!» در عرض این دوره، روسها تصرف کابل و تدریجی ایران را که در نظر آنها فقط احتیاج به مرور زمان داشت یک نوع حق طبیعی برای خود در آسیا می شمردند و در نتیجه به هیچ عنوان حاضر نبودند از این حق صرفنظر یا اینکه آن را با دولتی دیگر تقسیم کنند. به قول اسپرینگ رایس: «... روسیه همه ایران را می خواهد و نه قسمتی از آن را هدف وی رسیدن به آبهای گرم خلیج فارس و اقیانوس هند است و از این جهت در دست داشتن یک گذرگاه، موقعی که سردیگرش در دست ماست، نفعی به حالش ندارد.

روسیه در حال حاضر عجله ای برای این کار (تصرف تمام ایران) نشان نمی دهد و دلایلش واضح است: تا موقعی که ایجاد راههای سوق الجیشی که قرار است بوسیله آنها در ایران ساخته شود به حد کافی پیشرفت نکرده است لشکرکشی به ایران از نظر مالی ابداً به صلاح شان نیست. اما موقعی که جاده جدید تبریز - تهران ساخته شد قوای روس شش روز می توانند به تهران برسند و مشهد و تبریز را هم هروقت که بخواهند می توانند اشغال کنند. مسئله اساسی که به واقع این است که اداره مستقیم این کشور تحت اوضاع کنونی روسیه، تعهدات سنگینی بر ایشان ایجاد می کند. بملاوه این را نیز می دانند که وارد شدن قوای آنها به ایران همان و اشغال شدن بندر جنوب کشور از طرف ما همان... لذا فکر می کنم بهترین سیاست روسیه در حاضر همین باشد که زمینه بتدریج برای اجرای نقشه های آتی خود آماده سازد و ایران را هرچه بیشتر به

<sup>۱</sup> - دامنی عبدالننی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۲۰۰-۱۸۶ به نقل از میرزا ملکم خان - انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.

سوی پراکندگی و از هم پاشیدگی سوق دهد و از پیشرفت و استقرار در این کشور جلوگیری کند. سپس موقمی که فرصت مطلوب بدست آمد و انگلستان در جای دیگر سرگرم شد با یک جهش ناگهانی سرتاسر خاک ایران تصرف کند و هدف و آرزوی دیرین خود جامه ی عمل ببوشاند...» برای نیل به این هدف، روسها دستگاه حکومت ایران را عملاً خریده بودند «... صدراعظم ایران (آتابک میرزا علی اصغر خان) وزیر خارجه اش مردانی خوش برخورد و دوست داشتنی هستند و سیاست در نظرشان چیزی شبیه به بازیچه و شوخی است. هر دو آنها جسماً و روحاً تحت تملک روسها هستند و تقریباً تمام اسرار مملکتی را مو به مو سفارت روسیه گزارش می دهند...» از این قرار، تا اواخر قرن نوزدهم روسها به هیچ عنوان حاضر نبودند با دولتی دیگر در تملک نهایی ایران (که نظر شان عملی تقریباً انجام گرفته بود شریک شوند) اما از اوایل قرن بیستم به بعد که توسعه قدرت نظامی و صنعتی آلمان منافع مهم روسیه و انگلستان را در اغلب نقاط جهان مورد تهدید قرار داد، این دو دولت رقیب به ناچار با هم کنار آمدند و ایران را به موجب قرار داد ۱۹۰۷ به مناطق نفوذ تقسیم کردند. فرمول تقسیم یک کشور مستقل به مناطق نفوذ، راه حلی بود که ظاهراً به قصد خاتمه دادن به رقابت های دیرینه انگلستان و روسیه در ایران اندیشیده شده بود. بر اساس این راه حل، هر کدام از طرفین قرارداد این تعهد را گردن می گرفتند که در منطقه نفوذ دیگری به تحصیل « امتیازات سیاسی و اقتصادی » مبادرت نکنند و در عین حال مانع گرفته شدن این گونه امتیازات بوسیله دولتی که در آن منطقه صاحب نفوذ شناخته شده است نگردند. منطقه نفوذ روس کلیه ایالات واقع در شمال، شمال غرب و مشرق ایران و نیز بهترین شهر های مرکزی (از جمله خود تهران) را در بر می گرفت در حالی که منطقه نفوذ انگلیس به کرمان و بلوچستان و سیستان و مناطق سوق الجیشی جنوب اختصاص داشت. میان این دو منطقه، منطقه بی طرف هم که ظاهراً از نفوذ دو طرف آزاد بود پیش بینی شده بود.

ایالات و شهر های مهم واقع در منطقه نفوذ روس عبارت بودند از: تمام آذربایجان، خراسان، گرگان، مازندران، گیلان، اراک، قم، ساوه، یزد، نائین، اصفهان، بروجرد، تهران، قزوین، کرمانشاه، زنجان، همدان، کردستان، خاقلین، قصر شیرین، ایالات و شهر مهم واقع در منطقه نفوذ انگلیس: کرمان، سیستان، بلوچستان، (تنگه هرمز چابهار) بندر عباس، ایالات و شهرهای مهم در منطقه بی طرف: بیرجند، قاینات، خوزستان، فارس، استان چهار محال بختیاری، بوشهر، منطقه بی طرف چنانکه خواهیم دید، به موجب عهد نامه ی دیگری که هشت سال بعد (۱۹۱۵) میان روسیه و انگلستان منعقد گردید، رسماً به منطقه نفوذ انگلستان ضمیمه شد. مقدمه قرارداد ۱۹۰۷ ظاهراً خیلی بزرگ منشانه و با توجه به اصول و مبانی بین المللی تنظیم شده بود، دولتین عاقد قرارداد؛ با صراحت هر چه تمامتر اعلام می داشتند که «استقلال و تمامیت اراضی ایران را محترم خواهند شمرد» ولی در آیین دیپلماسی میان حرفهایی که سیاستمداران می زنند و شیوه ای که به آن عمل می کنند، زمین تا آسمان فرق است؛ «... من هرگز آن حرف عاقلانه شما را از یاد نبرده ام که می گفتید ارزش هر قراردادی بستگی کامل به نیت اجرا کنندگان آن دارد. البته ممکن است که روسیه برای اجرای قرارداد اخیرش با انگلستان همان شیوه ای را که در اجرای قرارداد سابقش با ژاپن (نسبت بر کره)



پیش گرفت، از سر گیرد و مقاصد قدیم خود را در این ایران در زیر این پوشش نوین (قرارداد ۱۹۰۷) عملی سازد... بدبختانه همین طور هم شد و روس ها از لحظه ای که قرارداد ۱۹۰۷ به امضاء رسید منطقه نفوذ خود را در حکم قسمتی از قلمرو و ارضی روسیه تلقی کردند و ترتیباتی به معرض اجرا گذاشتند که هر صاحب نظری هدف و مقصد نهایی آن را که الحاق کامل این منطقه به روسیه (در فرصتی نه چندان دور) بود را آشکارا تشخیص می داد. ایرانیان واقف به اوضاع، از همان لحظه ای که این قرارداد بسته شد عواقب سیاسی آن را پیش بینی کردند و انگلستان را به حق در این جنایت تاریخی (خاتمه دادن به استقلال یک کشور کهنسال) مسئول و سهیم شمردند. پرستیژ سیاسی انگلیسی ها در ایران که به علت حمایت شان از نهضت مشروطیت بالا رفته بود، پس از بسته شدن این قرارداد به سرعت پایین آمد و مساعی مأموران سیاسی بریتانیا که می کوشیدند پرده بروی واقعیت بکشند و سوء ظن ایرانیان را نسبت به منظور حقیقی قرارداد زایل کنند، خوشبختانه به جایی نرسید. گرایش وطن پرستان ایرانی به سوی آلمان ها تر جریان جنگ جهانی اول (۱۹۱۸ - ۱۹۱۴) و اقدامات که در این زمینه صورت گرفت (تشکیل کمیته ایران آزاد در برلین - تشکیل حکومت مهاجر طرفدار آلمان در ایران و غیره) جعلگی ناشی از تأثیر قرارداد ۱۹۰۷ در ذهن ایرانیان و نشان دهنده عکس العمل اجتناب ناپذیر ناسیونالیسم ایرانی در قبال توطئه آشکار انگلستان و روسیه برای از بین بردن استقلال ایران بود. سفر تاریخی لرد کرزن به ایران در سال ۱۸۸۹ (در ۲۹ سالگی) مصادف با اوج قدرت مرگبار روسیه در ایران بود و مردم این کشور از ناصرالدین شاه و رجال درجه اول درباری گرفته تا توده عامی و بی سواد، روسیه تزاری را به حق بزرگترین دشمن استقلال کشور خود می شمردند و با اینکه از همکاری گذشته خود با انگلستان هم خاطره چندان خوشی نداشتند، باز هم روی هم رفته بر این عقیده بودند که میان دو خطر، خطر انگلستان کمتر است. ایرانیان چیز فهم آن دوره اعم از اینکه باطناً دوست یا دشمن باشند، در این یک نکته لا اقل تردید نداشتند که میان دولت های بزرگ اروپایی فقط انگلستان است که قلباً به حفظ استقلال ایران (و لو به قصد کشیدن کمر بند دفاعی بر دور هند) علاقمند است.

لرد کرزن که از تاریخ مسافرتش به ایران خود را همیشه دوست و حامی ایرانیان قلمداد می کرد و با وطن پرستان ایرانی هم آواز شد و عقد قرارداد ۱۹۰۷ را به عنوان خبیثی بزرگ که نتایج و خیم و اجتناب ناپذیر آن به زودی آشکار خواهد شد تخطئه کرد. پیش بینی کرزن این بود که روسیه به حفظ استقلال و تمامیت ارضی ایران به نحوی در مقدمه این قرارداد پیش بینی شده است ابتدا اعتنا نخواهند گذاشت و در منطقه نفوذ خود چنان عمل خواهد کرد که گویی این منطقه، از همان لحظه امضای قرارداد، به خاک روسیه ملحق شده است. این پیش بینی بدبختانه درست از آب درآمد و روس ها منطقه نفوذ خود را چنان عمیقاً مثل فاتحانی که بخش از خاک کشور شکست خورده را تصرف کرده باشند رفتار کردند. فرمانداران میهن پرست ایرانی را از اغلب این شهرها اخراج کردند. آزادی خواهان محلی را که با تصرف کشورشان بوسیله اجنبی مخالف بودند بر سر چوبه دار فرستادند و بیگانه پرستانی که حاضر بودند اوامر روسیه را بی چون و چرا انجام کنند به صدر مصطبه ها نشاندند فجایعی که کنسول ها و نظامیان روسی در بیشتر استان های واقع در درون این منطقه

(منطقه نفوذ روس) مرتکب شدند و شرح کامل آنها در آثار براون و کسروی و تقی زاده آمده است، جملگی نشان می دهند که لرد کرزن بهتر از سراداردگری خصلت دیپلمای روسیه در این منطقه حساس جهان می شناخته است و این پیش بینی دقیق سیاسی وی بی گمان مرهون تجربه های ذیقیمت دوران نیابت سلطنتش در هند بوده است.<sup>۱</sup>

## فصل پنجم: تسلط پرتغالیها و انگلیس ها بر بلوچستان

### بلوچ و پرتغال

در قرن پانزدهم میلادی دریانوردان پرتغالی در جستجوی راه دریایی از طریق آفریقا به سرزمین هند بودند در سال ۱۴۸۶ بار تولد میود یاز Bartvaled meidaiaz موفق شد دماغه جنوب آفریقا را دور بزند و به سمت شمال روی آورد. ده سال بعد به اسکودوگاما از همین راه به هندوستان رسید. وی در هشت ژویه ۱۴۹۷ از پرتغال حرکت کرد و در مارس ۱۴۹۸ به مومباسا رسید و یک ماه بعد در بندر مالیندی پیاده شد و از طرف حکمران آنجا مورد استقبال قرار گرفت و راهنمایی از مالیندی با خود برداشت و به سوی هندوستان عزیمت کرد. در مراجعت از هند که یک سال بعد صورت گرفت مجدداً در مالیندی توقف کرد و یک ستون سنگی در آنجا بنا کرد که هنوز پابرجاست. واسکود و گاما همه جا در سواحل آفریقای شرقی اثر تمدن عالی مشاهده کرد و هرچه بیشتر به سمت شمال می رفت علائم تمدن زیادتر می شد. در اینجا کشتی های بزرگ و ملاحان ماهر و وسایل دریانوردی و نقشه و قطب نما و غیره وجود داشت. وقتی در سال ۱۴۹۹ به پرتغال مراجعت کرد مشاهدات و اکتشافات خود را شرح داد. در نتیجه پرتغالی ها کشتی های متعدد به اقیانوس هند فرستادند بین ۱۵۰۰ و ۱۵۰۹ کلیه نواحی ساحلی را متصرف شدند و حیطة استقرار خود را به عمان و مسقط و خلیج فارس در سلیمان و هند رسانیدند و دم دوراته دملوس به عنوان فرماندار همه متصرف پرتغال در آفریقا و عربستان تعیین گردید. تصرف ساحل آفریقای شرقی قسمتی از نقشه جاه طلبانه البوکرک Albuguersue بود که قبل از آنکه در سال ۱۵۰۹ به مقام نایب السلطنه آن را به موقع اجرا گذاشته بود. در آن موقع بارزگانان پرتغال برای آنکه تجارت پرمفعت ادویه را بدست گیرند مجبور بودند حکمرانان محلی هند سروکار داشته و متکی بر حسن نیت آنها باشند و برای انجام این امر در خاک هند انبارهایی ساخته و عاملینی از طرف خود معین کردند.

البوکرک متوجه شد که از موقعیت استفاده و نیروی دریایی و امپراتوری مسیحی مذهب بزرگی در هندوستان تشکیل دهد و برای این کار می بایست دولت پرتغال نیروی دریایی بزرگی در اقیانوس هند نگاه دارد. و برای تأمین خطوط مواصلاتی لازم بود که در مسیر خطوط عمده قلاع مستحکم در اختیار داشته باشند. مرکز این

<sup>۱</sup> - دامنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۲۶۷ - ۲۵۱ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.

نیرو و امپراتوری را در هندوستان گواہ Goa مُعین کرد و نماینده دولت پرتغال که او لقب نایب السلطنه هندوستان داده شده بود در « گوا » مستقر شده و تجارت ساحل غربی هند را تحت کنترل خود قرار می داد برای حمایت راه مواصلات به هندوستان آلوکرک تصمیم گرفت سه محل را تحت کنترل خود بگیرد که عبارت بود از سوکوترا Socotra که پایگاهی برای دستیابی به بحراحمر و نظارت بر کشتی های حامل ادویه محسوب می شد ( عدن را بر سوکترا ترجیح می داد ولی در تصرف عدن توفیق حاصل نکرد ) محل دوم جزیره هرمز بود که سر راه خلیج فارس و مهم ترین بازارهای محصولات مشرق زمین بود و محل سوم مالاکا MALAKA بود که آخرین نقطه غربی تجارت چین محسوب می شد و نقطه ای بود که پرتغالی ها میتوانند کلیه تجارت ادویه را از خلیج بنگال تحت نظارت خود قرار دهند. البته تصرف این سه محل کافی نبود و می بایست نقاط دیگری در سر راه کشتی ها داشته باشد که به آنها آذوقه و آب و وسایل برساند و تصرف نقاط ساحلی و آفریقای شرقی واجب به نظر می رسید و این امر در بین سالهای ۱۵۰۰ تا ۱۵۰۹ با کمال وحشی گیری بعمل آمد. در سال ۱۵۸۰ فیلیپ دوم پادشاه اسپانیول وارث تخت و تاج پرتغالی هاشد وی سرزمینهای بسیاری در آمریکا داشت و دولت به آنها نمی رسید و به همین جهت اداره امور مستعمرات پرتغال در درجه دوم اهمیت قرار گرفت. بنابراین در اواخر قرن شانزدهم هم قدرت پرتغال در آفریقای شرقی روبه ضعف نهاده بود. و اهالی و ساکنین امپراتوری از پرتغالی ها به شدت نفرت داشتند و از حرص و آز و ظلم وحشی گری آنها به تنگ آمده بودند و در هر فرصت مناسب طغیان و سرکشی می کردند اولین طغیان جدی موفقیت آمیز علیه پرتغال در خلیج فارس انجام گرفت و نیروی دولت ایران در سال ۱۶۲۲ پرتغالیها را که موقتاً بر جزیره ی هرمز تسلط پیدا کرده بودند از آن محل راند. وقتی این خبر به سواحل آفریقای شرقی رسید مردم آن ناحیه را تشجیع کردند و در سال ۱۶۳۱ حسب معمول مومباسا اولین محلی بود که غم طغیان برافراشت. رهبر انقلاب سلطان یوسف بود که پرتغالی ها او را در گواتر تربیت کرده و مسیحی شده بود. در هندوستان با طرز زندگانی پرتغالی ها آشنا شده و از آن نفرت و انزجار حاصل کرده بود. بعد از آن که سلطان مومباسا شد به دین اسلام درآمد و بعد از چند ماه با فرماندار پرتغالیها مومباسا اختلاف کرد و درخفا علیه پرتغالی ها توطئه کرد. در سال ۱۶۳۱ با سیصد نفر از مردان خود به قلعه عیسی حمله کرد و فرماندار پرتغالی را قتل رسانید.

با این که سلطان یوسف در خونخواری و رفتار وحشیانه با مردم دست کمی از پرتغالی ها نداشت دامنه انقلاب به جزیره پمپا و نقاط ساحلی بسط یافت. پرتغالی ها برای سرکوبی یاغیان و تصرف مومباسا از هندوستان قشون فرستادند یوسف وقتی متوجه شد که تاب مقاومت با آنها را ندارد قلعه عیسی را منهدم کرد و به عربستان گریخت و بدین ترتیب مومباسا آخرین سلطان خود را از دست داد. ولی عمر امپراتوری پرتغال نیز به سر رسیده بود. کمپانی انگلیسی و هندی هند شرقی بتدریج نفوذ یافته و در سواحل شرقی اقیانوس هند جای پرتغالی ها را گرفتند. بعد از نجات جزیره هرمز بوسیله حکومت ایران ، عمان نیز پرتغالی ها نیز را از آن کشور بیرون کرد و فقط آفریقای شرقی برای آنها باقی مانده بود. ولی پس از چندی مومباسا از سلطان بن سیف امام عمان تقاضای کمک کرد و سلطان بن یوسف مومباسا را از تصرف پرتغال در آورد ولی در اثر بروز طغیان

در عمان ناچار به مراجعت شد و پسرش امام سیف بن سلطان قلعه عیسی را متصرف شد و در سال ۱۶۹۸ مومباسا را در تصرف خود در آورد. سال بعد یعنی در ۱۶۹۹ پرتغالی ها را از کیلوا و پمپا نیز رانده و این تاریخ معمولاً سال ختم حکومت پرتغال بر آفریقای شرقی شمال موزامبیک محسوب می شود. پرتغالی ها هنوز بر کشور موزامبیک تسلط دارند. یا اینکه پرتغالی ها در حدود دویست سال بر سواحل آفریقای شرقی حکومت کردند اثر زیادی از خود باقی نگذاشتند.

ذرت و آناناس را به آفریقای شرقی آوردند. علت عدم نفوذ فرهنگ پرتغال این بود که عده آنها بسیار کم بود و در عده کسانی که در سواحل زندگی می کردند از صد نفر متجاوز نمی شد و از طرف دیگر انزجار و نفرت مردم بومی به حدی بود که میل نمی کردند از زندگی پرتغالی ها تقلید کنند و هم چنین پرتغالی ها فقط از آفریقای شرقی به عنوان پایگاه و توقف کار کشتی های خود استفاده می نمودند. نتیجه عمده دوران حکومت آنها انحطاط شهرهای عرب نشین بود که تجارت خود را از دست دادند و بالاخره زیر نفوذ و حکومت امام مسقط که بر زنگبار تسلط داشت در آمدند.

### وضع اجتماعی زنگبار ؛ در این زمان زنگبار در حدود سیصد هزار نفر جمعیت داشت که دو سوم آنها

غلام آفریقایی بودند. عربها و هندیها اروپایی ها جزء قلیلی از جمعیت را تشکیل می دادند و باقی ساکنین آفریقای اصلی جزیره بودند. بطوری که تخمین زده می شود و در آن موقع چهار هزار نفر عرب و شش هزار نفر هندی که اغلب مسلمان بودند و شصت اروپایی که بیست و دو نفر آنها انگلیسی بودند در زنگبار سکونت داشتند. گروه انگلیس متشکل بود از کنسول و نایب او و افراد میسیون مذهبی و چند نفر بازرگان و فامیل آنها. به علت نداشتن وسایل فاضلاب و تعفن اجساد غلامان در کنار دریا و کثافت شهر وضع بهداشتی شهر بسیار بد بود در سال ۱۸۷۰-۱۸۶۹ مرض وبا وارد جزیره شد و یک ربع جمعیت را هلاک کرد. کرک علاوه بر کارهای طبّی وظایف کنسول را که در آن موقع مریض بود انجام می داد. و از اینکه قادر نبود به سهولت وسایل و آذوقه به لیونیگستون برساند سخت نگران نبود.

راه داخله تانگانیا در اثر منازعت بین چند قبیله بسته شده و ارتباط لیونیگستون با زنگبار قطع شده بود. یکی از بزرگترین مسائلی که با آن مواجه بود جلب همکاری سلطان در مورد الغای برده فروشی بود و این مسئله با صدور فرمان ۱۸۷۳ مبنی بر منع صدور برده از آفریقای شرقی و بستن بازارهای برده فروشی ددر مستملکات زنگبار انجام گرفت. مساله دیگری که کرک با آن مواجه بود ازدیاد علاقه و فعالیت آلمان در آفریقای شرقی بود که منتج به قرارداد ۱۸۸۶ گردید که به موجب آن آفریقای شرقی به مناطق نفوذ انگلیس و آلمان تقسیم گردید.



یکی از خوشبختی های آفریقای شرقی این بود که در موقع نهضت الغای برده فروشی و فعالیت های لیونیگستون برای اقدام جدی در این امر کرک کفیل کنسولگری انگلیس در زنگبار بود. زیرا مردی دارای شخصیت و شهرت فوق العاده لازم بود تا حمایت و همکاری سلطان را برای اجرای قرارداد ۱۸۷۳ که فروش و حمل برده را منع می کرد جلب نماید. موافقت سلطان در مقابل مخالفت اتباعش نشانه آن است که تا چه حد سلطان نسبت به کرک اعتماد و احترام داشت. این حسن اعتماد سال به سال افزایش می یافت تا جایی در سال های بین ۱۸۷۳ - ۱۸۸۵ کرک در نظارت و حکومت سرزمین سلطان با وی شریک بود. این همکاری با سلطانی که حکومت مستبد داشت مستلزم احتیاط و حزم سیاست و حسن تفاهم بود. کرک این خصوصیات را داشت و در نتیجه نفوذ او بود که تجارت انگلیس با زنگبار با سرعت زیادتری رو به افزایش نهاد و در ۱۸۷۹ - ۱۸۷۸ متجاوز از یک سوم واردات و بیش از نصف صادرات جزیره را تشکیل می داد. علاوه بر این تجارت مستقیم بین هندوستان و زنگبار به دویست هزار لیره در سال می رسید. متأسفانه کرک موفق شد دولت انگلیس را نسبت به امکان همکاری و مشارکت بین انگلیس ها و اعراب وادار سازد. سیاستمداران انگلیس در آن موقع گرفتار امور بین المللی و ازدیاد قدرت آلمان و همچنین خطر از جانب روسیه بودند. بنابر این حاضر بودند برای جلب نظر و همکاری آلمان با ادعاهای آن دولت در آفریقای شرقی روی موافقت نشان دهند. حاکمیت سلطان را محترم شمارند. مرزهای مستملکات سلطان به دقت معین نشده بود و کرک متوجه خطر این مطلب بود نیروی کافی لازم بود و در سال ۱۸۷۷ کرک پیشنهاد کرد که به سوید ماتپوز افسر نیروی دریایی دستور داده شود فرماندهی نیروی کوچکی را به عهده گرفته و اعلامیه سلطان را در مستملکات وی به موقع اجرا گذارد. ژنرال ماتپوز برای این کار همه شرایط لازم را داشت وی زنگبار را مانند وطن خود می دانست وقتی انگلیس زنگبار را به عنوان تحت الحمايه انگلیس زیر نظر خود گرفت ژنرال ماتپوز نخست وزیر

سلطان گردید. وقتی که نیروی آلمان زنگبار را مورد تهدید قرار داد کرک از ارتش کوچک ماتیوز استمداد کرد. در سال ۱۸۸۰ به ژنرال ماتیوز دستور داده شد که قلعه مستحکمی در ۱۲۰ میلی بندر گامبو در داخله خاک تانگانیا بسازد. دولت انگلیس حاضر نبود حاکمیت سلطان را تا آن حدود تثبیت کند. وقتی بیسمارک صدراعظم آلمان فعالیت های کمپ استعماری آلمان را مورد حمایت قرار داد کرک متوجه خطر شد ولی متأسفانه کاری از او ساخته نبود زیرا دولت انگلیس تصمیم گرفته بود با آلمان ها مخالفت نکند، بعد از کنگره برلین در سال ۱۸۸۴ دولت آلمان یک ناحیه بزرگ مقابل زنگبار را که سلطان آن را متعلق به خود می دانست متصرف شد. کمی بعد سلطان ویتو حمایت آلمان را بر اراضی خود که در حقیقت متعلق به سلطان زنگبار بود قبول کرد. همکاری بین سلطان و کرک بعد از این واقعه دیری نپایید و کرک خوشوقت بود از اینکه قبل از مجبور کردن سلطان به قبول عهدنامه ۱۸۸۶ مبنی بر تعیین حدود مستملکات مختلف زنگبار را ترک کرده و به مرضی برود. کرک دیگر به زنگبار مراجعت نکرد. آخرین شغل مهم رسمی او نمایندگی دولت انگلیس در کنفرانس بروکسل از سال ۱۸۹۰ بود که در آن به علت داشتن تجربیات طولانی در امور آفریقایی نقش عمده بازی کرد. در ضمن به مدیریت کمپانی انگلیسی آفریقای شرقی انتخاب شد و تا سال ۱۸۹۴ در آن سمت باقی ماند و بعداً نایب رئیس کمیته اقدامات راه آهن اوگاندا گردید.

**توجه اروپا نسبت به زنگبار ؛ دوره ی خدمت کرک مصادف با ایام سلطنت سلطان مجید و سلطان برغش بود.** سلطان برغش در بدو امر کوشش کرد سلطان مجید را که به جانشینی پدرش سلطان سعید به سلطنت رسیده بود خلع کرده و خود جای او را بگیرد. و همین علت به بمبئی تبعید شد. پس از فوت سلطان مجید در ۱۸۷۰ بر غش به سلطنت رسید و در دوره حکمرانی او بود که جزیره زنگبار به اروپا و آسیا ارتباط حاصل کرد و علت آن توجه و علاقه مخصوص ممالک اروپایی به آفریقا بود. دوران هیئت های اکتشافی که از ۱۸۵۶ - ۱۸۷۳ بطول انجامید تقریباً خاتمه یافته بود و مقالات و کتب نوشته های مکتشفین چشم اروپا را باز کرد و امکانات استعمار و استفاده از آفریقا را در یافته بودند.

در ضمن نهضت الثای برده فروشی به اوج خود رسیده و دولت انگلیس برای متوقف ساختن برده فروشی تصمیم گرفت توجه خود را در زنگبار متمرکز سازد. اقدامات سلطان سعید در بسط روابط تجارتی و توسعه وسایل حمل و نقل در زمان سلطان برغش سبب ازدیاد ثروت و بالا رفتن سطح زندگی گردید و توجه سطح ممالک دیگر را به بازار های آفریقا و تحصیل مواد اولیه آن جلب نمود. افتتاح کانال سوئز و ازدیاد کشتیرانی از این سمت به قاره ی آسیا و آفریقای شرقی اهمیت خاصی دارد. در زمان سلطان برغش خط کشتیرانی بین زنگبار و سیشل ( مجمع الجزایر کوچک واقع در اقیانوس هند ) برقرار گردید و زنگبار را به یکی از خطوط عمده پستی مربوط نمود کمی بعد خط بین زنگبار و بندر عدن دایر گردید و زنگبار را با کمپانی هند و بریتانیا ارتباط حاصل کرد. در سال ۱۸۷۹ تلگراف زیر دریایی بین زنگبار و عدن دایر شد.

**سلطان برغش؛** تبعید برغش به بمبئی و اقامت در هندوستان اطلاعات او را درباره دنیای خارج زیاد کرده و به ارزش ارتباط با خارج پی برده بود و ضمناً از بدست آوردن وسایل تجملی زندگی اروپایی خشنود بود ولی در عین حال از برآوردن احتیاجات مردم زنگبار و رعایای خود غفلت نمی کرد. خط کشتیرانی بخاری با هندوستان برای وارد کردن مواد غذایی و تقلیل هزینه زندگی در زنگبار به کار می رفت. در سال ۱۸۷۵ خود وی به اروپا مسافرت کرد و در انگلستان به ملکه ویکتوریا ملاقات کرد و آزادی شهر لندن به وی اعطاء گردید. در خود زنگبار و در مورد سیاست داخلی با جدیت و کفایت حکومت می کرد و اگر جدیت و لیاقت او نبود طوفان شدید سال ۱۸۷۳ که محصول میخک Cloue را به کلی از بین برد مصیبت زیادی را به جزیره وارد می کرد. یکی از اقدامات او کشیدن لوله آب شیرین از چشمه چم چم به شهر زنگبار بود زیرا آب شهر بد و متعفن بود و باعث شکایت مردم شده بود.

**الغای برده فروشی؛** همه اقدامات وی در بهبودی وضع زندگی در نظر مردم در مقابل تسلیم موافقت سلطان با تقاضای دولت انگلیس برای اجرای لنو برده فروشی هیچ محسوب می شد و مردم از قطع آن منبع سرشار عایدی یعنی فروش برده بسیار ناراضی بودند. عهد نامه ۱۸۷۳ و اعلامیه ۱۸۷۶ مبنی بر الغای برده فروشی بر مردم گران می آمد. در سال ۱۸۷۵ دولت مصر کوشش کرد به قسمتی از متصرفات سلطان در قسمت شمالی حمله برده و آن را تصرف کند ولی این حمله در اثر اقدامات مجدانه سلطان و همکاری مؤثر کرک به نتیجه نرسید. سلطان برغش متوجه خطر مستملکات خود در داخله خاک آفریقا بود می دانست که زنگبار نه جمعیت کافی و نه ثروت قابل ملاحظه برای اداره مؤثر آن نواحی دارد و متوجه بود که اگر تحت فشار قرار گیرد مجبور خواهد شد از آن مستملکات دست بردارد. بنابر این فکر کرد که عاقلانه آن باشد که از دولت انگلیس کمک بخواهد و به همین منظور با ماکنیون وارد مذاکره شد و قرار شد که کمپانی انگلیس اداره امور سیاسی و اقتصادی نواحی ساحلی را به عهده بگیرد. پس از عقد عهدنامه بین انگلیس و آلمان در مورد تقسیم آفریقای شرقی جزیره زنگبار به صورت کشور تحت الحمايه انگلیس در آمد و یک سلسله تغییرات اداری در دوره سلاطین فوق صورت گرفت. در سال ( ۸۹۱ هـ ق / ۱۴۸۶ م ) یعنی ۵۳ سال بعد از فتح قسطنطنیه به دست سلطان محمد عثمانی و پانزده سال پیش از سلسله ی صفویه در ایران ، یکی از ملاحان پرتغالی به اسم بارتلمودویاز ، خود را به دماغه جنوبی آفریقا رسانید و از آنجا قدم در اقیانوس هند نهاد. ولی در رسیدن به سواحل هندوستان و آسیا که مقصد عمده ی او بود توفیق نیافت. دوازده سال بعد از او ، دریاسالار پرتغالی، واسکودوگاما ، از همان راه به هندوستان رسید و با کشف این راه جدید ، بر قدرت و اعتبار کشور پرتغال افزود پس از او « دن آلفونسوآلبوکرک » با نیروی نظامی و چند کشتی در صدد تسخیر جزیره هرمز بر آمد ، وی در سال ( ۹۱۳ هـ ق / ۱۵۰۲ م ) در جزیره هرمز ، لنگر انداخت و خوابه عطار ، نایب السلطنه ی این جزیره ، را که تا آن تاریخ خراجگزار دولت صفویه بود به خراجگزاری پادشاه پرتغال

فراخواند ، ولی خواهه تسلیم نشد و کار آنان به جنگ کشید. سر انجام پرتغالیان پیروز شدند و خواهه متعهد شد که همه ساله پانزده هزار اشرفی به دولت پرتغال خراج بدهد.

دن آلفونسو ، در سال ( ۹۱۶ هـ ق / ۱۵۱۰ م. ) بندر گوآتر را نیز متصرف شد. حکومت صفوی که از لحاظ قدرت دریایی ، خود را قادر به جنگ با پرتغالیها ندید ناچار با آن دولت قراردادی به این مفاد منعقد نمود:

۱- قوای دریایی پرتغال با نیروی لشکری پادشاه ایران به بحرین و قطیف مساعدت کنند.

۲- نیروی دریایی پرتغال در فرونشاندن انقلابات سواحل بلوچستان و مکران با دولت ایران همیاری کند.

۳- دولت ایران و پرتغال با هم متحد شوند و با ترکان عثمانی بجنگند.

گزارشات رسمی مازور کیزات از پادگان گذاشتن در اکثر بنادر ساحلی همراه با توپ و نفر خبر می دهد. در همین گزارشات مشروحاً از سه عملیات نظامی ، یکی علیه بلوچها به منظور خارج کردن خرید و فروش اسلحه از دست آنها در سال ۱۶۰۹ ، دیگری به همین دلیل در سال ۱۶۱۱ بر علیه افغانها در خاک بلوچستان ، و سومی بر ضد « دامنی ها » از طوایف بلوچ در سال ۱۶۱۶ که موی دماغ انگلیسی ها بوده اند ، سخن گفته است. مازور کیزات ضمن شرح عملیات بر ضد دامنی ها در اؤگست ۱۶۱۶ می گوید : قلعه جالقی محاصره و بمباران گردید ، خیلی از غمشادزیبها در قلعه سوخته و ۱۵۰ مرد و همین تعداد زن و بچه حبسی ، ۲۵ گاو و بیست الاغ دستگیر شدند.

## بلوچ ها در شرق آفریقا

بلوچ ها، حدود دویست و پنجاه سال پیش به آفریقای شرقی رفتند. هنگامی که حاکم مسقط به نام قائد الارض قصد تهاجم به مومباسا را داشت. اما هنگامی که او متوجه شد نیروی کافی برای غلبه بر پرتغالی ها را در مومباسا ندارد، به داخل بلوچستان نزد یکی از شاهزادگان بلوچ به نام شاهزاده شهاد چوتا رفت تا کمک بطلبد شاهزاده شهاد کمک او را سخاوتمندانه به او عرضه کرد و بلافاصله به بسیج نیروهایش پرداخت و آنها را درهم شکست. مومباسا را به تصرف خود در آورد ، پنج تا هفت سال در آنجا زندگی کرد و بر آن مملکت حکومت نمود. تا اینکه قائد الارض به مومباسا آمد و او را به مسقط برد و در مقابل چنین کمکی به او پاداش شایسته داد. در سال ۱۷۴۶ در زمان فرمانروایی احمد بن سعید ، مومباسا تحت حکومت علی بن عثمان رئیس طایفه مزروعی بود. در این زمان علی بن عثمان علیه امام احمد شورش کرد و استقلال مومباسا را اعلام نمود. اما احمد که خشمگین شده بود و نیروی خود را اندک می دید از همان روش نیای خود قائد الارض پیروی کرد و به بلوچستان رفت و از یکی از شاهزادگان بلوچ به نام امیر محمد شاهو کمک خواست. امیر محمد شاهو با او پیمان بست. اما محمد مواد غذایی و اسلحه را برای امیر محمد شاهو فراهم کرد و امیر محمد شاهو به بسیج سربازان خود پرداخت و از طریق مسقط به مومباسا حرکت نمود. و در مسقط وزیر اعظم



امام مسقط به نام حامد با او همراه شد. در سال ۱۸۳۷ امیر شاهو وارد مومباسا شد. مزروعی ها را شکست داد و مومباسا را فتح کرد. وزیر اعظم به مسقط بازگشت. در حالی که امیر محمد شاهو را آنجا باقی گذاشت، تا از طرف امام محمد به امام مسقط بر مومباسا حکومت کند. با ورود وزیر اعظم به مسقط تعداد بیشتری از سربازان بلوچ به فرماندهی دو سردار به نام های ۱- جمادار تنگه ای شنبه ۲- جمادار گنگزار پیری به مومباسا اعزام شدند. جمادار تنگه ای در زمان حکومت برغاش در تابورا «تانگانیکا» از دنیا رفت. سید سعید بن سلطان در زمان حکمرانی نه تنها از لحاظ نظامی بلکه از نظر مالی و اقتصادی بر بلوچ ها تکیه داشت. تا آنجا که سید سعید جمادار تنگه ای را به عنوان وزیر اقتصاد خود انتخاب کرد. این فرد نه تنها این وظیفه را به خوبی انجام می داد، بلکه سلطان را کاملاً از هرگونه فعالیتی در آن قلمرو با خبر می کرد و آگاهی می داد. بلوچ ها علاوه بر نظامی گری در زمینه های و موقعیت های دیگر نیز انجام وظیفه کرده اند. اما نقش های غیر نظامی آنها دارای اهمیت کمتر بوده است. شاید مهم ترین واقعیت درباره ی جامعه ی بلوچ این بود که یکی از بلوچ ها اولین خارجی بود که به منطقه شرق آفریقا رسوخ کرد. سرهنری جان ستون Sir Hanry Jonn - stone - در کتاب خود تحت عنوان «منطقه تحت الحمايه اوگاندا» (جلد اول صفحه ۲۱۶) مطلب زیر را نوشته است: «اولین غیر سیاه پوست که از جهان خارج به داخل اوگاندا نفوذ کرد یک سرباز بلوچ اهل زنگبار به نام عیسی بن حسین بود که از دست طلبکارانش ابتدا به منطقه عرب نشین ایناموزی unyamwezi فرار کرد و سپس از آنجا به کور و گوی Korogoy و به بالاخره به دربار سونا suna شاه اوگاندا وارد شد. این مرد باید حدود سال ۱۸۵۰-۱۸۴۹ وارد دربار سونا شده بود. چهره ی جذاب او و ریش فراوانش موجب جلب توجه شاه به او گردید و به نام موزاگایا به معنی «پر مو» معروف گردید. این فرد در زمان مرگش در سال ۱۸۵۷ صاحب قدرت زیادی در اوگاندا شده بود. و حرم سرایی شامل سیصد زن در اختیار داشت. بوسیله ی همین عیسی بلوچ بود که برای اولین بار شاه اوگاندا و مردمش از وجود سفید پوستان آن سوی شن زار عربستان و دور از مازایی لند و او نیورو - و تانگانیکا اطلاع پیدا کردند و هم چنین در تاریخ ثبت شده است که از طرف شاه سونا قطعه زمینی به این فرد در کشور اوگاندا داده شد که او و فرزندانش و نوادگان او تا همین اواخر در آنجا زندگی می کردند. بعضی از بلوچ ها، هم چنین کاشفان اروپایی را در طول اکتشافات آنها در داخل منطقه آفریقا همراهی می کردند. در سال ۱۸۵۷ برتون Burton و اسپیک Speke در کاوش خود به منظور پیدا کردن سرچشمه رود نیل بوسیله هشت سرباز بلوچ همراهی می شدند، که بوسیله سید مجید به آنها داده شده بودند و در بین دوستان مردی که ملازمان استانی Stanlg را در داخل تانگانیکا به منظور پیدا کردن دکتر لیونینگستون Dr. Lirngstone در سال ۱۸۷۱ تشکیل می دادند بیست و سه سرباز بلوچ وجود داشت که به استانی داده شده بود تا او را داخل تانگانیکا همراهی کنند. مثلاً در سال ۱۸۷۹ هنگامی که فرمانروایی بریتانیا بر اوگاندا بوسیله ی جامعه ی سودانی متزلزل گردید در بین نیروهای هندی که از هندوستان به منظور باز گرداندن نظم به آن جامعه آورده شده بودند یک هنگ کامل بلوچ وجود داشت.

در طول جنگ جهانی اول بلوچ ها بخش قابل توجهی از نیروهای هندی را تشکیل می دادند که با نیروهای آلمانی در منطقه ی شرق آفریقا می جنگیدند. (مثلاً در تانگانیکای امروزی) در جنگ جهانی دوم تعدادی از بلوچ ها وارد ارتش انگلیس شدند حتی به هنگام تسخیر منطقه نفوذ آلمان ها در آفریقای شرقی به تعدادی از بلوچ ها در لیوالسی لنداکیداس Liwalisind- Akidas ، با گومو Bagamogo مافیا Mafia و میکیندانی Mikindani و در داخل ایرنیکا و جاهای دیگر مقام هایی تفویض گردید. همان طوری در مورد اکثر نظامی اجیر طبیعی صادق است.

در مورد بلوچ ها نیز چنین بود که بلوچ ها روابط خانوادگی و سرزمین خود را در مکران آن سوی اقیانوس هند رها کرده بودند. و تنها چیزی که به آن دلبستگی داشتند عبارت بود از چند تکه لباس و اسلحه که برای آنها بسیار ارزشمند بود. بنابر این آنها هیچ فرصتی را برای ازدواج با سواحلی ها و آفریقایی ها بومی از دست ندادند. این واقعیت موجب تغییر کامل خصوصیات فردی آنها گردید به حدی که امروز زبان میانجی آنها شده و جای زبان مادری آنها را گرفته است. تحت چنین شرایط طبیعی است که آنها خود را از مردم آفریقا بشناسند. نشانه های جسمانی آنها منعکس کننده ی ویژگی های خصوصیتی است که در اکثر موارد ناشی از غلبه ی خصوصیات نژاد آفریقایی است. بلوچ های شرق آفریقا را خانه خود ساختند. استخوان های اجداد آنها در این سرزمین دفن است آنها جای دیگری ندارند. شرق آفریقا خانه آنها است.

### جنگ حمل با استعمار گران پرتغال

از جمله کسانی که در بلوچستان با استعمار گران پرتغالی به مبارزه پرداخته است. حمل فرزند جنید فرزند ذری خان فرزند زردار خان در حدود سال ۹۲۵ همزمان با سلطان طهماسب صفوی بوده است. حمل از نژاد هوت و از طایفه کلمت می باشد. سرزمین حکمرانی حمل ، قسمت جنوبی بلوچستان شامل سربک یا بیابان جاشک ( جاسک امروزی ) ، کاروان ، تیز ( تیس ) دشتیاری ، زرین بُک ، گوادر ، و پسنی ، تاهورماره ، حکومتی داشت. در زمان حمل یکی از مردان پرتغالی به نام جرخس دیفتری به عنوان تجارت به سواحل جنوبی بلوچستان جهت فروش کالای خود با پشتیبانی ناوگان جنگی مسلح به این سواحل تردد می نمود. و کالای خود را با کالای بلوچستان معاوضه می کرد. اولین بار که این پرتغالیها بصورت بازرگان به منطقه وارد می شدند ، تهاجمی بر علیه مردم منطقه نداشتند ، و بامدارا با مردم رفتار می کردند.

### تلمه پرتغالیها تیی



مردم محلی هم در مقابل حُسن نیت نشان داده و این رابطه تجاری را ما بین ملت‌ها کاری پسندیده می‌دانستند، و حتی با آنها همکاری لازم داشتند، و از مهمان نوازی که سرشت مردم بلوچ بوده و هست، از آنها دریغ نمی‌کردند. اما پرتغالیها بعد از اینکه پایگاههایی در ساحل برای تجارت پیدا کردند غرور و خود خواهی آنها به نحو آشکاری بروز گردید و در آخر دست‌شان را به خون مردم بیچاره و درمانده که در دریا کار می‌کردند آلوده کردند.

و کشتاری در ناحیه آشکار گردید و ناامنی در دریاها آغاز شد. پرتغالیها دست به دزدی دریایی می‌زدند و این دزدی بر کشتی‌های محلی و سایر ملل بیگانه هم صورت می‌گرفت. تا این که کار دار حمل در روزی که به شکار کبوتر محلی مشغول بودند برخورد می‌کند، و موجب تصادم و درگیری بین کاردار حمل و مأمورین پرتغالی می‌گردد. کاردار حمل اظهار می‌دارد شما که با خیال راحت به صید کبوترهای محلی مشغول هستید روزی خواهید رسید که شما این تیرهای باروتی را به جان مردم بیگانه به کار بیندازید. همین موضوع باعث درگیری آنها گردید، و تعدادی از طرفین کشته شدند. و حمل از این موضوع سخت ناراحت شد، و آنها را از خرید و فروش کالا و تردد به ساحل مکران مانع گردید، تا اینکه آنها با بستن قرار داد با شاه طهماسب صفوی که در چهار ماده اصلی صورت گرفت آنها پایگاه خود را در جزیره هرمز متمرکز ساختند. ماده چهارم قرار داد با شاه طهماسب صفوی مفاد آن گویای آن گردید، هر موقع دولت ایران به بلوچستان لشکرکشی نماید، دولت پرتغال با امکانات دریایی و کشتی و اسلحه آتشین و افراد مسلح با دولت ایران همکاری نماید.

این موضوع برای حمل بسیار گران گشت، به جای اینکه حکام خلیج فارس و دریای عمان همدست یکدیگر باشند بر ضد یکدیگر با بیگانگان قرارداد می بستند. سرانجام جنگهایی ما بین حمل و افرادش با پرتغالیها بوقوع پیوست و راه خشکی ما بین آنها بسته شد. اما پرتغالیها در پشت پرده نیت های سوئی داشتند، و این نیت های سوء آنها تبدیل به خشونت گردید. مردم ناچار حساسیت نشان داده و در مقابل آنها ایستادند. تا اینکه پرتغالیها به حمل هوت پیشنهاد نمودند که از ما دختری به عنوان همسری قبول کند تا رابطه ما با یکدیگر مستحکم شود و همچنین پیشنهاد مقداری مالیات از عواید فروش به حکومت وقت داده شد. حمل جواب داد که این رابطه تجاری مستلزم حیات جامعه انسانی است. در این باره چیزی از شما وصول نخواهد شد تا زمانی که رابطه بر حُسن نیت باشد. حاضر به ازدواج و گرفتن زن از پرتغالیها نشد و چنین جواب داد :

بیا تو اَهْمَل اچ پرنگان سانگی پکن

جن پرنگنت ء هْمَل ء هَسْتَد ء نَبنت

جرندش پرنگنت ء جودش بی دینین کاپرنت

نی دیم ء شودنت ء نی هُدای نام ء گِرنت

نء چنگالان گون مکسکان ایر ء برنت

چُکَش مان کنان گشی هیکِی گَلرنت

پشکش گوندنت ء ناپگانی کندش درنت

وهدی که جودش مشکلین کاران ء رونت

کندان کندان گون شپانکان دِست ء گورنت

هَمَل ء مئی وتی کاد همار چمین دوست ء نبت

پشک ء شلوار ء سریگ ء سرچادرنت

لهم ء لَدنت ء په ستاهی گرد ء رونت

و هدی که جودش مشکلین کاران ء رونت

هنچو سیگیگنت که تنگهین بچش مُرنگنت

ای حَمَل با یکی از دختران فرنک پیوند زناشویی ببند.

حمل زنهای فرنک را نمی پسندد.

خودشان فرنکی هستند و شوهران آنها کافرانی بی دین.

نه روی خود را می شویند و نه نام خدا را بر زبان می آورند.

خرمای آمیخته به روغن را با مگس ها یک جا می خورند.

فرزندان آنها در دامن هایشان، چون توله های خوک اند.

جامه های آنها کوتاه است و چالهِ ی ناف آنها نمایان.

هرگاه شوهران آنها به سوی کاری دشوار رهسپار می شوند.

خندان ، خندان ، دست آنها در دست چوپانهاست.  
 حمل زنهای چشم خمار خودی را دوست می دارد.  
 که آراسته اند به پیراهن و شلوار و مقنعه و چادر.  
 آرام گام بر می دارند و با ناز راه می روند.  
 هرگاه شوهران آنها با کار دشواری دست به گریبان می شوند  
 چنان سوگوارند که گویی نوجوان های خود را از دست داده اند.

## اتلاف سرداران ساحل مکران

### به رهبری میر محمد جسی و ناخدا میر حمل جیند

در دوران چپاول گری های اقتصادی اروپا در ممالک آسیایی، نقش سرداران بلوچ نه تنها در تاریخ عمومی این برهه از زمان از طرف موزخان جهان مورد بی مهری قرار گرفت، بلکه در تاریخ سرزمین «مکران» نیز زیر آوار گمنامی مدفون گردید و اگر شعر «میر حمل» در وصف رشادت و بیان چگونگی اسارت و قتل او توسط پرتغالیان استثمارگر باقی نمی ماند، بی هیچ تردیدی این تنها نام رزمنده ی بلوچ هم به ما نمی رسید.

آن چه مهم است یک فرد بلوچ خصوصاً و تمام ملل دیگر عموماً بدانند این است که در مقابل یورش های استعمار پرتغال، محافظ مرزهای ساحلی ایران در قسمت های مربوط به سرزمین بلوچستان همه سرداران محلی بلوچ بودند و فقط «میر حمل» نبود و امکان هم نداشت این کار خطیر از یک نفر با نفرات ناچیز در برابر ناوگان مملو از جنگجویان تا دندان مسلح فرنگی برآید. آن چه حقیقت دارد این است که در ردیف آن قهرمان جوان مرگ و بلکه پرنفوذتر از وی، سرداران رزمنده ی دیگری از بلوچ ها بودند که بنابه روایات محفوظ مردمی «حمل» جوان تحت قیادت آنان عمل می کرد و او چون مبارزی مسلمان و متعهد خود را از راهنمایی ها و تجارب آنان بی نیاز نمی دانست. ما می توانیم دسته ی مهم سرداران بلوچ در دوره ی استعمار پرتغال را که هم زمان می زیستند و هر کدام قسمت هایی از نوار ساحلی مکران را به عنوان حکام و سرداران مردمی آن قسمت از این سرزمین پهناور و مهم را در دست داشتند، به یک ائتلاف مؤثر تشبیه نماییم؛ «ائتلاف سرداران ساحل مکران» که چون دیواری آهنین در برابر تجاوز آن کشور غاصب استوار مانده بود.

آن چه از دانایان تاریخ این قسمت از بلوچستان در مورد تقسیم‌بندی سرزمین‌ها بین این سرداران ساحل شنیده شده است، چنین تصویر می‌شود: از «کلمت» تا حوالی «تیس بزرگ»<sup>۱</sup>، تحت قلمرو حکومتی و بالتبع محافظت «سردار چیتند» قرار داشت. از «تیس» تا «کهیر» و «تنگ» و «بیر»، زیر نفوذ «سردار محمد» فرزند «میر جسی» بوده است. از آن منطقه تا «بلک» و «کاروان» توسط «سردار جامک» فرزند «میر دگار» سرداری می‌شد. تاریخ «سینه به سینه» گواهی می‌دهد که تا ارکان و عناصر این ائتلاف زنده بودند، آن کشور متجاوز یک قدم هم نتوانست در این سرزمین پیش آید و تنها زمانی موفق شد پا به درون مکران بگذارد و قلعه‌های خود را بر فراز ارتفاعات سواحل مکران استوار سازد که این قهرمانان یکی پس از دیگری در کام مرگ فرو رفتند و تنها بازمانده از آن تبار، «حمل» هم پس از مقابله‌ای مردانه به دست‌شان کشته شد.

### سردار محمد جسی

اغلب قریب به اتفاق مردم «بیر» و «بلک» و «کاروان» و بسیاری از طوایف «جاسک» و «میناب» خود را از اولاد «میر اشتر» می‌دانند و با سلسله‌نمایی که میان‌شان معروف است، خود را به حضرت «ابن عباس»<sup>۲</sup> وصل می‌کنند. در میان اولاد «میر اشتر» افراد قهرمان و مهم زیادی به وجود آمده‌اند که هر کدام در زمان خود ریاست قبایلی را بر عهده داشته‌اند و اثر برجسته‌ای را در تاریخ مکران به یادگار نهاده‌اند. یکی از این افراد معروف، «میر محمد» فرزند «میر جسی» است که طبق عادت بلوچ‌ها با انتساب به پدرش، «محمد جسی» نام گرفته می‌شود. نامبرده همان قدر که در میان این مردم معروف و زبان‌زد است، برای مردم سایر نقاط مکران مانند بسیاری دیگر از شخصیت‌های تاریخی ناشناخته مانده است.

«میر محمد» پس از پدرش «جسی» به سرداری طایفه‌اش منصوب گردید. او زمانی چشم به جهان گشود که دیو استعمار پنجه‌هایش را به سوی کشورهای آسیایی دراز کرده بود و سرزمین مکران هم از یک جنبه به عنوان سرزمینی بکر و دارای منابع زیرزمینی فراوان و از جنبه‌ی دیگر در حکم راه عبوری برای قدم نهادن در سرزمین‌های داخل ایران، مانند هرمزگان طعمه‌ی کشور پرتغال افتاده بود. او در خانواده‌ای به دنیا آمد که از چند نسل پیش سرداری و تأثیر گذاری را در میان اجتماع تجربه کرده بود<sup>۳</sup> و در پیرامون او افراد طوایف به هم پیوسته‌ای وجود داشتند که همه روحیه‌ی جنگ‌جویی و اطاعت از سردار را به تمام و کمال در خود داشتند. اصولاً مردم آن قسمت از مکران که امروزه ما آن را به نام واحد «زرباد» می‌شناسیم در این خصایص شهره بودند و آزادمنشی و باج‌ناپذیری را به فدا کردن سر پاس می‌داشتند. با این وصف طبیعی بود که آمدن

<sup>۱</sup> - «تیس» در قرون میانه به عنوان بزرگ‌ترین شهر تجاری و بازرگانی دریایی مکران و همچنین مقر و مرکز حکومت‌های بلوچی، دارای محدوده‌ای بس وسیع‌تر از شهرک کوچک جدید است. در آن زمان سرزمین‌های مجاور اطراف هم در حکم حومه‌های «تیس» به شمار می‌رفتند.

<sup>۲</sup> - «محمد» فرزند «جسی» و «لو فرزند «پلی» و «او فرزند «پهلوان» و «او از نسل «میر اشتر» است. فرزند دیگر «پلی»، «دگار» بود که پدر سردار بزرگ و معروف «جامک» است. «محمد جسی» و «جامک دگار» هر دو نوه‌ی «پلی پهلوان» بودند.

ناوگان‌های رزمی پرتغال کافر در آب‌های دریای مکران در آن روزگار آن مردان آزاده را در اندیشه فرو برده بود و سخن اصلی محافل‌شان شده بود.

«میرمحمدجسی» با این شرایط دیگرگون زمان و دارا بودن خوی ماجراجویی از پدرش به مراتب مشهورتر گردید. گفته‌اند «میرمحمدجسی» در حفظ مرزهای ساحلی مکران و عمدتاً از «تیس» تا سواحل «جاسک» در حکم یک پاسدار موفق عمل می‌کرد و در قیادت او «تاختا میر حمل» در آب‌های «کلمت تا «تیس» و «جاسک» با ناوگانی از رزمندگان بلوچ به گشت و گذار امنیتی می‌پرداخت. «میرمحمدجسی» با اخلاق کریمانه‌ای که داشت، مردان زیادی از آزاد و بردگان سیاه‌پوست پیرامون خود جمع نمود و با نقل و انتقال‌های مداوم از جایی به جای دیگر چونان سلطانی باشکوه موجب ارباب دشمنان گردیده بود. ایجاد قلعه‌های متعدد از عادات و سیاست‌های سلطان‌منشی او بود. متأسفانه ما از حالات زندگی این مرد بزرگ بلوچ، اطلاع دقیقی جز پراکنده‌هایی محمل در دست نداریم که اینک همین مقدار را هم به مشتاقان تاریخ بلوچستان ارایه می‌کنیم:

بنابه روایات تاریخی مردمی، «محمد» در اوایل جوانی به کشور عمان رفته بود. بلوچ‌ها از دیرباز در دیار عرب سر و سامان داشتند و در میادین و امور سیاسی، دخالت و نقش فعال. در آن زمان سرزمین عمان هم مطمح نظر استعمارگران اروپایی قرار داشت و حکام عرب، درگیر بحران‌های آن پدیده بودند. «میرمحمد» در منطقه‌ی بلوچ‌نشین «باطنه» به نوعی در لشکر «سلطان ابراهیم» حاکم بلوچ آن منطقه مدغم شد و به مرور زمان - احتمالاً به دلیل کاردانی در امور لشکری و شهادت فوق‌العاده یا سردارزادگی - در نزد «سلطان ابراهیم» محبوبیت و تقرب پیدا کرد؛ آن اندازه که سلطان او را به دامادی پذیرفت و دخترش «فاطمه» را به زنی او داد. «محمد» در نزد سلطان ماند و پس از مرگ سلطان به مدت پنج سال در قلعه‌ی شاهی او بر مسند حکومت نشست. ظاهراً این اولین تجربه‌ی حکومت «میرمحمدجسی» در زندگی‌اش بود و از آن تجارب و درس‌های فراوان و ازرنده برای حکومت در دوره‌های بعد در مکران کسب نموده بود؛ چون او در دوران خود موفق‌ترین و محبوب‌ترین سردار و حاکم مردمی مکران<sup>۱</sup> به‌شمار می‌رفت و در جنبه‌های اخلاقی و رافت بر رعیت، نظیر او را کمتر می‌توان سراغ داد. «میرمحمد» به دلایلی که برای ما مشخص نیست ترجیح داد از عمان به وطن خویش مکران مراجعت نماید. او که اکنون عنوان حاکم و وارث «سلطان ابراهیم» و دامادی او را دور شخصیت خود داشت، در مکران و به ویژه در نزد مردم قهرمان‌دوست و قهرمان‌پرور خویش محبوبیت و قدر فراوان یافت و در ردیف سرداران بزرگ آن دیار قرار گرفت. «میرمحمد» که به سرداری و حکومت مستقل خوی گرفته بود، در منطقه‌ی سردارپرور «بلک و کاروان» که در هر ناحیه‌ی آن سرداری بزرگ

<sup>۱</sup> - منظور ما از وصف مردمی، بیان این نکته است که آن سرداران از بطن مردم بیاخته بودند و بدون باج‌گیری از مردم به آنان خدمت می‌کردند و مردم آنان را دوست می‌داشتند و در رکاب‌شان یاری‌شان می‌کردند؛ برعکس حکام بیگانه که بسا استفاده از سلاکی مردم بلوچ یا با غلبه به زور چون پادشاهی جبار بر آنان حکومت می‌کردند و از آنان باج می‌طلبیدند.

ریاست افراد و قبایل را در دست داشت، نمی‌توانست دوام آورد و این شاید از دلایلی بود که باعث گردید او از آن دیار خارج شود. اما قبل از آن مهاجرت، واقعه‌ای پیش آمد که این خروج او را از آن منطقه دقیق‌تر ریشه‌یابی می‌کند و آن، قتل «جهانگیرخان» بود. «جهانگیرخان» از بزرگان قلدر مناطق مجاور بود که سر سازگاری با سرداران «بُلک و کاروان» نداشت و در موضوعی که به نهایت حرارت رسیده بود، به دست «میرمحمدجسی» کشته شد. از آن پس بود که او راهی «تیس» گردید.

خط سیر «میرمحمدجسی» با کاروان همراهش را چنین گفته‌اند: اول در «کمشهر» که زمینی حاصل‌خیز در نزدیکی بندر «تنک» بود رحل اقامت افکند و دستور داد آن منطقه را زیر کشت ببرند. وقتی ثمره‌ها رسید، مردم تنک که تا آن موقع چیزی نگفته بودند، ادعا نمودند که زمین متعلق به آنان است. «میرمحمد» از زمین و حاصل زحماتش چشم پوشید و راهی منطقه‌ای دیگر به نام «دادشاه کرگ» شد. پس از چندی از آن جا نیز رخت سفر برچید و به «سبت» رفت و در آنجا قلعه‌ای بنا نهاد. باز از آنجا سرانجام به «تیز» رفت و در آن جا قدرتی بزرگ فراهم آورد و حکومت دلخواه و تاریخی‌اش را بنیاد افکند. گفته‌اند: وقتی خبر آمدن «میرمحمدجسی» به حکام منطقه‌ی دشتیاری رسید، آنان را ناخوش ساخت. یکی از آنان که ادعای مالکیت «تیس» را داشت، قاصد به سوی «میر محمد» فرستاد و از او خواست تا چون استانداری باج بپردازد. «میرمحمد» از این تقاضای آنان تعجب نمود و اظهار داشت که ما خود حاکم‌ایم و به کسی باج نمی‌دهیم. اما آنان زیربار نرفتند و «محمدجسی» که طبعاً آدمی صلح‌جو بود مقداری پول به قاصدان داد و گفت که به امیرتان بگویند این‌ها در حکم باج نیست، بلکه فقط نخواستیم شما را دست خالی برگردانیم. در آن جلسه برادر «میرمحمد»، «جلال جسی» که برعکس برادرش شخصی تندمزاج بود، حضور نداشت و وقتی از جریان باخبر گردید، سخت برآشفته و پس از اعتراض بر نرم‌خویی بی‌موقع برادرش، سوار بر مرکبش شد و راهی دشتیاری گردید. در آن جا وقتی امیر مزبور او را از دور تنها در حالی که شمشیر را برهنه بر شانه آویزان کرده بود، دید، به اندیشه فرور رفت که با او چنان رفتار نماید. از ندیمان و مشاورانش مشوره خواست. به او گفتند که که او تنها می‌آید و از این بر می‌آید که اینان آدم‌هایی آزادمنش و مغرور هستند و از کسی باکی ندارند. بهتر است به تقاضاهایش جواب مثبت دهیم و بی‌دلیل اسباب اختلاف و کدورت با آنان را فراهم نسازیم. «جلال جسی» یک‌راست به بارگاه سردار دشتیاری آمد و پس از سخنانی مردانه و درخور یک سردار و قهرمان شجاع از او خواست پول‌ها را برگرداند و بداند که آنان خود حاکم منطقه‌ی خویش هستند و از آن به بعد نباید از آنان باج بخواهند. سردار دشتیاری با او به نرمی سخن گفت و تقاضایش را پذیرفت و پول‌ها را به او بازگرداند. «جلال» پس از دریافت پول‌ها معطل نشد و به «تیس» برگشت. این رفتار «جلال جسی» هرچند خلاف تدابیر حساب‌شده و نوع‌دوستانه‌ی برادرش «میرمحمد» بود که به آن شهرت داشت، اما همین امر باعث تقویت امارت بلامنازع «میرمحمد» و خانواده‌اش در سرزمین بزرگ «تیس» گردید.



آورده‌اند وقتی «چیند» پدر «حمل» که سرداری رشید و در سواحل قسمت شرقی مکران مشغول پاسداری بود، خبر آمدن «میرمحمدجسی» به «تیس» را شنید، نزد او آمد و حاضر شد خود با بلوچ‌های مبارز همراهش به لشکر بزرگ او پیوند تا سپاه بلوچان به صورت لشکری واحد و پر قدرت تحت قیادت یک نفر به دفاع از مکران در برابر یورش‌های احتمالی سپاه دریایی پرتغال بپردازد و چنین شد و با این اتحاد مرز ساحلی مکران از «جاسک» و «میناب» تا بندر «کراچی» در حصار حفاظتی سرداران بلوچ قرار گرفت. بعضی باورها بر این است که «چیند» داماد «میرمحمد» گردید و «حمل» چیند، ثمره‌ی آن ازدواج است و پس از مرگ پدرش تحت تربیت خاص «میرمحمد» قرار گرفت. برای همین گاه به «حمل محمد» هم نام گرفته می‌شود و می‌گویند که زن حمل که «مه‌گنج» نام داشت، دختر «جامک دگار» عموزاده‌ی «میر محمد» بود که در «کاروان» سرداری می‌کرد و از سرداران بنام تاریخ بلوچ است. برخی دیگر بر این باورند که این «چیند» و پسرش «حمل» غیر از آن «چیند» و «حمل» بوده‌اند. آنان اهل «کَلَمَت» و اینان اهل «تیس» و «کاروان» بودند. والله اعلم. «میرمحمدجسی» سال‌ها بعد از مرگ «چیند» و قبل از کشته شدن «حمل» دار فانی را وداع گفت و پس از او، «حمل» کارهایش را دنبال نمود و پس از «حمل»، «گمشاد زشتک» که فردی شجاع و کاردان و از فرزندان خواهر «میرمحمد» بود، بر قلعه‌ی «تیس» قابض گردید. ظاهراً پس از این سلسله‌ی حکومت بلوچی بود که سپاه پرتغال توانست بر این دیار قدم نهد. «میرمحمد» در «تیس» چند قلعه احداث نمود. یکی درست در وسط شهر بر یک زمین مرتفع که اخیراً از بین رفته و در حکم قلعه‌ی فرماندهی و مسکونی برای خود و خانواده‌اش بود، یکی دیگر - به قولی از معمرترین افراد «تیس» که آثار کامل آن را خود دیده‌اند - در میان کوه‌های «شهبازبند» که در قسمت جنوب «تیس» و شمال شهر «چابهار» قرار دارد و دیگری بر فراز تپه‌ای مشرف به دریا برای دیده‌بانی و مکان سربازان جنگی و ذخیره‌ی مهمات نظامی. این تپه اکنون نیز وجود دارد که بعدها پرتغالی‌ها بر آن قلعه‌شان را بنا نهادند. این قلعه و قلعه‌ی داخل شهر از طریق تونلی به هم وصل می‌شدند و بدین طریق ارتباط و خبرگیری و خبررسانی در بین حرم و پایگاه به طور مداوم جاری بود. از آثار تاریخی دیگر منسوب به این سردار معروف جز قلعه‌هایی که برای مدت‌های مدید باقی بوده‌اند و اکنون اثری از آن‌ها جز قلعه‌ی «بَلْک» وجود ندارد، یک قنات فرو ریخته‌ی بزرگ در منطقه‌ی «بَلْک» (نزدیک «جَهْلَو») هست که «کهن مسکیان» نامیده می‌شد و در میان مردم به نام «کهن محمدجسی» معروف است. همچنین دیوار سنگی «تیس» که به عنوان حصاری در قسمت شمالی بر فراز رشته کوه «فیل‌بند» کشیده شده و احتمالاً مربوط به آن دوران می‌باشد در «بَلْک» آثار قلعه‌ای بسیار قدیمی هست که به قول جازم بسیاری از دانایان و کدخدایان منطقه منسوب به «محمدجسی» می‌باشد و به «قلعه‌ی بَلْک» (با نام بلوچی «بَلْکی کلات») معروف است.<sup>۱</sup> از «میرمحمدجسی» نسلی بزرگ و وسیع به وجود آمد که

<sup>۱</sup> - سده ای دیگر آن را متعلق به «میر جامک دگار» و بعضی دیگر مربوطه به حاکمی دیگر دانسته‌اند. احتمالاً سچان که اغلب مردم منطقه‌ی «بَلْک» می‌گویند - در اصل متعلق به «میرمحمدجسی» بوده؛ زیرا او زمانی در بَلْک نیز حکومت داشته و قنات بزرگی که

هم اکنون در داخل «بلوچستان» و کشورهای حاشیه‌ی «خلیج فارس» زندگی می‌کنند. نسل «میرمحمدجسی» را صرف‌نظر از طوایف متعدد آن، عموماً به کنیت «توه‌های محمدجسی» یاد می‌کنند. «بانارهی» در منطقه‌ی «بلک و کاروان» و «سیاه‌وزهی» در «تیس» از طوایف معروف و شناخته‌شده‌ی این نسل هستند. از طریق دختران «محمدجسی» که «قماشه» و «زینب» نام داشتند، طایفه‌ی «زشتکائی» و مردم اصیل «بیر» و بعضی از طوایف «کاروان» هم منسوب به اویند. «میرمحمدجسی» گاه به وصف سردار که بیان‌گر موقعیت مثبت او در دوران استعمار است، یاد می‌شود و گاه به وصف حاکم که نشان‌گر موقعیت اجتماعی او در جامعه‌ی بلوچی آن روزگار است و بعنوان بزرگترین فرمانروای مردمی منطقه دامنه‌ی حکومت‌اش از «تیس» تا «بیر و کاروان» و به گفته‌ی بعضی تا «جاسک» گسترده شده بود.

## بلوچ و انگلیس

از قرن نوزدهم می‌توان مبدأ تاریخ و عصر اعزام مسیون‌های سیاسی خارجی به دربار ایران نامبرد. در این قرن دولت انگلیس و بعضی از کشورهای اروپایی کوشیده‌اند که از دو سوی نفوذ خود را در منطقه خلیج فارس گسترش دهند و همین اعمال نفوذها زمینه یک سلسله رقابت‌های سیاسی و نظامی را در این منطقه از جهان به وجود آورد. اولین مسیون انگلیسی به سرپرستی سرجان ملکم در سال ۱۷۹۹ از طرف فرمانفرمای هندوستان به منظور ایجاد عقد قرار داد دوستی وارد تهران شد و سرجان ملکم در این مأموریت با انعقاد یک قرارداد مودت به منظور جلوگیری از نفوذ فرانسوی‌ها در تهران و خلیج فارس موفقیت‌هایی بدست آورد. در سال ۱۸۰۲ فرانسوی‌ها یک پیشنهاد همکاری و دوستی تسلیم دولت ایران نمودند که این تقاضا با استقبال سرد مقامات (سران مواجه شد و همچنین در سال ۱۸۰۳ آنها کوششهایی برای ایجاد نمایندگی در مسقط نمودند که آن هم با ناکامی مواجه گردید. در سال ۱۸۰۷ که فتح علی شاه در اثر تهدیدات روسیه تزاری و ناامیدی از کمک بریتانیا در مقابل روسها برای بار پس گرفتن ایالات شمال غربی ایران دست دوستی به سوی فرانسه دراز کرد این پیشنهاد مورد قبول واقع شد و منجر به امضای قرارداد «فین کن اشتاین» گردید. در این قرارداد روسیه به عنوان دشمن پادشاه ایران و فرانسه شناخته شده بود کمی بعد از امضای قرارداد مسیون‌گاردان وارد تهران شد. البته اعزام این هیأت در ظاهر برای آموزش فنون جدید نظام به قشون ایران ولی در حقیقت کوششی بود برای انجام معاهده فین کن اشتاین که بین ناپلئون و فتحعلی شاه به امضاء رسیده بود. دولت بریتانیا و حکومت هندوستان از گسترش نفوذ فرانسه در ایران سخت مضطرب و دچار وحشت شدند و بلافاصله «سرهارد فورد جونز بریج» نماینده سیاسی انگلیس را که در بصره اقامت داشت همراه مسیونی روانه تهران نمودند تا عهدنامه ایران و فرانسه را خنثی نمایند. ناصرالدین شاه نیز مانند نادر در

وارد بلک می‌شده به اتفاق همه مربوط به او بوده و به نام او شهرت دارد. لذا شاید بعد از رفتن «محمدجسی» به تیس، آن قلعه تحت اختیار «جامک دگار» و پس از او در تصرف حکام دیگر درآمده است و به این لحاظ همه‌ی سخنان درست باشند.

زمان سلطنت خود اقداماتی بطور متناوب به منظور ایجاد یک ناوگان دریایی در خلیج فارس بعمل آورد. او در حدود سال ۱۸۶۵ طرحی به منظور خرید ۳ یا چهار کشتی جنگی که بایستی تحت اداره نظارت افسران انگلیسی و ملوانان عرب و هندی به عنوان پلیس دریایی در آبهای ساحلی به اشتغال ورزند تهیه نمود. ولی این طرح بعد از گذشت پانزده سال به مرحله اجرا در آمد. چنین استنباط می شود که به ناصر الدین شاه گفته بود که هرگاه سواحل ایران تحت کنترل دقیق قرار گیرد درآمد گمرکات کشور بالا خواهد رفت روی همین اصل حکومت ایران مصمم شد که هر سال یک کشتی جنگی خریداری نموده و یک ناوگان مختصر دریایی در خلیج فارس ایجاد نماید. برای انجام این طرح قرارداد ساخت دو کشتی با یک شرکت آلمانی بسته شد که در نتیجه یکی به نام « پرسپولیس » به ظرفیت ۶۰۰ تن قدرت ۴۵۰ اسب که مجهز به چهار توپ کروپ بود در سال ۱۸۸۵ وارد آبهای بوشهر شد و کشتی کوچک تردوم « شوش » مدت کمی بعد از کشتی اول در اختیار دولت ایران قرار گرفت این دو فروند کشتی در آبهای ساحلی محمره ی ( خرمشهر ) مشغول کار شدند. از اوایل قرن نوزدهم به بعد موقعیت کمپانی در خاور زمین دچار یک گونه تحول و دگرگونی های ویژه ای شد، که در نتیجه منجر به سلب قدرت از کمپانی و انتقال آن به دولت امپراتوری بریتانیا گردید.

در آغاز امر عملیات کمپانی « هند شرقی » صرفاً یک فعالیت ساده و تجارتي بیش نبوده است، ولی به تدریج مسائل اقتصادی جای خود را به فعالیت های سیاسی داد و دولت بریتانیا رسماً قائم مقام کمپانی « هند شرقی » در حوزه قلمرو او گردید. در سال ۱۷۸۴ [ Piltsiadiabixx ] « پیتزانیادیابل » به خاطر اجرای سیاسی نظامی امپراتوری بریتانیا سازمانی از طرف دولت بریتانیا ایجاد نمود که وظیفه اش کنترل و نظارت در امور مالی مستعمرات انگلیس در هندوستان بود و از آن تاریخ به بعد اداره سیاست هندوستان به طور کلی از کمپانی هند شرقی مجزا و به عهده فرمانفرمای هندوستان و وزارت مستعمرات امپراتوری بریتانیا در لندن قرار گرفت در مرحله بعدی که تا سال ۱۸۲۳ طول کشید و نیازی به توضیح و تشریح ندارد کمپانی « هند شرقی » از تمام اختیارات و امتیازات تجارتي خود محروم و فقط اداره امور پرسنلی و مالی به عهده او گذاشته شد. چون طبعاً این گونه قرارداد ها نمی توانست دائمی باشد شورش و بلوای بزرگ هندوستان در سال ۱۸۵۸ موجب گردید که بقیه اختیارات کمپانی بطور کامل از او منتزع و به عهده دولت امپراتوری بریتانیا محول گردد. به موازات این اقدامات در حوزه خلیج فارس نیز اقداماتی به منظور کاهش فعالیت های کمپانی « هند شرقی » صورت گرفت، به این معنی که از طرف حکومت بمبئی محدودیت ها تا سال ۱۸۲۲ ادامه پیدا کرد و پس از آن تصمیماتی اتخاذ شد که افسران کادر سیاسی در هر مرتبه و مقامی که هستند از فعالیت های انتفاعی و تجاری منع شدند و راه تجارت بر روی همه باز شد و پس از آن نتیجتاً از کلیه فعالیت های تجاری کمپانی در حوزه خلیج فارس جلوگیری بعمل آمد و در حقیقت می توان گفت با تحلیل شخصیت حقوقی کمپانی « هند شرقی » نفوذ و قدرت بریتانیا تنها به عنوان یک قدرت حاکم کاملاً سیاسی در خلیج فارس پذیرفته شد.

در سال ۱۶۶۸ که کمپانی « هند شرقی » رسماً مستملکات و متصرفات خود را در بمبئی به دولت پادشاهی بریتانیا واگذار نمود نیروی دریایی کوچک که در آن موقع بحد کافی نیرومند شده ، به نام ناوگان تجاری بمبئی « معروف شده بود ، و در مراحل بعدی نیز توسعه و گسترش فراوان یافت و بنام نیروی دریایی هند شهرت جست و در خلال مدت دو قرن و نیم به حیات شکوهمند و پر اقتدار در خود ادامه داد مؤلف تاریخ نیروی دریایی ( ۱۸۶۳ - ۱۶۱۳ ) ضمن شرحی مختصر ، ولی با بیانی صریح و قاطع در مورد وظایف خطیر و دشوار نیروی دریایی هند در کتاب خود می نویسد : « وظایف محوله نیروی دریایی هند شامل مأموریت های بسیار دور و طولانی و در عین حال « بیشتر کم اهمیت و ناچیز ، و ملاً مواظبت از محمولات و واردات کوچک با قصای نقاط گیتی بوده است. « وقتی که شکوه و عظمت یک خدمت کوچک در کشمکش های بزرگ آن روز - « اروپا » اعجاب و تحسین جهانیان را بر می انگیخت ، و موجبات سپاس و رضایت خاطر پادشاهان را فراهم می نمود ، شرکت در جنگهای فرساینده در درون آبهای تیره گون خلیج در آن هوای بیروح و کسل کننده آن هم بر ضد دشمنان خونخوار قسی القلب که هیچ کس از آن کشمکش های « در یایی نمی توانست آگاهی یابد ، چه افتخاری ممکن بود برای بازماندگان عاملان این گونه « جنگها داشته باشد چه بسا این افراد انگل های بیماری های گوناگونی را با خود به ارمغان « می آوردند ، و از این طریق موجبات مرگ زود رس خویش را فراهم می نمودند. «

لرد کرزن نیز با لحنی ستایش آمیز از عملیات قهرمانه نیروی دریایی هند سخن به میان می آورد و می نویسد در دورانی که بازرگانان احتیاج به وجود شمشیر بازان ماهر و مجرب داشتند نمایندگان کمپانی های انگلیس پرچم بریتانیا کبیر را بر فراز محصولات و مال التجاره های خود برافراشته و با دادن قربانی های زیاد و شرکت در حوادث خطرناک نام بریتانیا کبیر را در دنیا پر آوازه ساختند. بخصوص منطقه خلیج فارس و آبهای خاوری برای ملوان دلیر و شجاع یک منطقه تازه ای بود که بتوانند مهارت و کارایی خود را در آن جا و آبهای ساحلی غربی هندوستان به معرض نمایش بگذارند و پس از انحلال نیروی دریایی هند از سالهای قبل از پیدایش نفوذ بریتانیا در خلیج فارس وظایف خود را به نحو ارزنده و رضایت بخشی انجام داده بود و بعد از آن بالاخره ترتیب یک همکاری مشترکی بین ناوگان دریایی شاهی و مقامات مسئول هندوستان در سال ۱۸۷۱ داده شد.

تا قبل از آن تاریخ تنها نقشه های مشکوک و غیر قابل اعتمادی در مورد خلیج در دسترس بود که قابل اطمینان نبودند. ناویان « جان ملک کلور » [ Jan Micur ] در خلال مدت سه ماه با صرف وقت بسیار و کوشش فروان این نقشه ها را مطالعه و تکمیل نمود. و مطالب مفید و سودمندی را در امر کشتیرانی و راهنمای نقشه ها به رشته تحریر در آورد و نتیجتاً یک نقشه جامع و کامل از کناره های شمال خاوری خلیج و منطقه « شط العرب » تهیه و تدارک نمود ولی با این همه تلاش ها بیشتر قسمت های کناره های جنوبی باختر از نظر ملوانان اروپایی مجهول و ناشناخته باقی مانده بود. فعالیت های راهزنان دریایی « جواسم » عمال انگلیسی را بر آن داشت که هرچه زودتر با اوضاع و کیفیات خطوط پیچ در پیچ طولانی قسمت های

ساحلی آشنایی پیدا کنند ولی ایجاد خطر و مزاحمت دزدان دریایی که در این موقع بر تمام آبهای این منطقه تسلط پیدا کرده بودند مانع از انجام عملیات نقشه برداری و مساحی می شد، تا این که در سال ۱۸۲۰ بعد از آن که قبایل «جواسم» برای سومین بار از انگلیسی ها شکست خورده و تسلیم شدند مهندسين و نقشه برداران انگلیسی توانستند که قسمت های جنوبی باختری خلیج فارس را از ابتدای «رأس مسندم» [Rusmusandam] نقشه برداری و مساحی کامل بنمایند. مساحی و نقشه برداری ساحل عربستان در سال ۱۸۲۵ پایان یافت و سپس عملیات مساحی دریایی عمان توسط «هنیز» [Hanines] آغاز شد و در سال ۱۸۲۹ نیز عملیات نقشه برداری کناره های مکران تا کراچی خاتمه پذیرفت. در آغاز عملیات مساحی از خلیج فارس مهندسين و نقشه برداران زحمات و مشقات طاقت فرسایی را متحمل شدند زیرا استفاده از کشتی های کوچک و نا متناسب با آب و هوای نا مساعد منطقه سبب گردید که برخی از افسران ملوانان در اثر بدی آب و هوای ناخوش و عده ای نیز در اثر ابتلاء به بیماری جان خود را از دست بدهند.

مساحی و نقشه برداری از کناره های جنوبی خاوری عربستان در سال ۱۸۳۳ توسط «هنیز» آغاز و در سال ۱۸۳۷ خاتمه پذیرفت. در خلال جنگهای افغانستان (۱۸۳۹ - ۱۸۴۴) مساحی و نقشه برداری مواضع بحری بوسیله نیروی دریایی هند تقریباً متوقف و مسکوت ماند تا در سال ۱۸۳۹ که جزیره ی خارک به تصرف قوای انگلیس در آمد بار دیگر عملیات دنبال شد، و یک گزارش کامل و جامعی درباره «کویت» نیز تهیه و آماده گردید. در سال ۱۸۹۰ دهانه ی «شط العرب» و بهمن شیر بمنظور کشتیرانی در کارون از طریق دریا مساحی و اندازه گیری قرار گرفت در این مساحی و اندازه گیری ثابت شد که «بهمن شیر» نمی تواند مورد استفاده کشتی های اقیانوس پیما قرار گیرد. در همین سال سازمانی بمنظور مطالعات جزرومد از طرف انگلیسی ها در بوشهر و مسقط تأسیس شد، و تعیین درجات طول جغرافیایی در ایستگاههای بوشهر و جاسک نیز به وسیله تلگراف آغاز گردید. پس از آن مدتی عملیات نقشه برداری متوقف شد در طول سال ۱۹۰۳ لرد کرزن نایب السلطنه هند به خلیج فارس مسافرت نمود و طبق دستور وی از همان تاریخ تا سال ۱۹۱۴ مساحی و نقشه برداری های قابل توجهی از نقاط مختلف خلیج فارس به عمل آمد.

این نقشه های ذقیمت و ارزنده که در اثر ابتکار و جدیت مهندسين انگلیسی تهیه و تنظیم شده و امروز مورد استفاده تمام ملل دنیا قرار گرفته با وجود نقایصی که دارند می توان گفت که در مقام مقایسه از نقشه های تمام دریا های مشابه که زیر کنترل ملل اروپایی نیستند کامل ترند. یک طرح جالب و قابل توجهی که قبل از قرن نوزدهم به فکر بعضی ها راه یافته بود. ایجاد یک خط ارتباطی مستقیم بین دریای مدیترانه و خلیج فارس یا کشتیرانی در رودخانه ها و یا هر دو بطور مشترک یا به عبارت دیگر ایجاد و گسترش ارتباطات بین انگلستان و هندوستان بود. در سال ۱۸۳۵ میسیونری به ریاست کلنل «چزنی» [Chesney] به منظور مطالعه و بررسی کشتیرانی در رودخانه «فرات» از انگلستان به عراق و عثمانی اعزام شدند و برای انجام این مقصود پارلمان انگلیس و هند نیز پیشرفتی ننمود ولی مطالعات و پژوهش های ارزنده کلنل چزنی در مورد مسیر رودخانه بزرگ گام مهمی در راه تحقیقات جغرافیایی بود و از آن به بعد دریای سرخ نیز مانند گذشته

تنها راه ارتباطی مهم شرق و غرب گردید و مال التجاره های سنگین مسافران بطور کلی از شاهراه آبی به مشرق می آمدند مساحی و نقشه برداری های ابتکاری کلنل « چزنی » در خشکی و رودخانه ها تا بیست سال بعد نیز با حرارت و فعالیت قابل توجهی توسط عده ای از افسران نیروی دریایی هند بوسیله ناوگان انگلیسی « مسوپوتومیا » استخدام شده بودند از عربستان تا حدود مرزهای ایران گسترش و توسعه پیدا نمود. یکی از اقدامات برجسته این عملیات مساحی و نقشه برداری های ارزنده ی «فیلیکن جونز» [ ( Felikjones ۱۸۴۵ - ۱۸۴۳ ) می باشد که اطلاعات جالب و سودمندی درباره ی قسمت های ناشناخته علیای رودخانه « دجله » در اختیار ما گذاشته است. رودخانه کارون یکی از موضوعات مهمی بود که در سال ۱۸۸۰ نظر انگلیسی ها را به خود جلب نمود و اهمیت و ارزش این راه آبی به خاطر حمل مال التجاره و به داخل ایران بر آنها معلوم گردید از مدتها قبل نیز رودخانه ی کارون به عنوان یک راه آب و راه تجاری و ارتباط آن با شهر های بزرگ و مراکز پرمحصول جنوب به ویژه ارتباط و گسترش تجارت هند انگلیس از این طریق ، نظر لایارد و ناویان سلیبی را به خود معطوف داشته است و آن دو مطالبی در این زمینه در کتابهای خود نقل کرده اند

لایارد به علت دوستی و یکرنگی که با محمد تقی خان رئیس ایل بختیاری و سایر تجار شوشتر داشت توانست که نظر آن را در مورد افتتاح کشتیرانی در کارون جلب نماید و گزارشی نیز در این مورد تسلیم مقامات انگلیسی نمود ولی اختلافات سیاسی ایران مانع از اجرای نقشه گردید تا اینکه سی سال بعد از آن مجدداً مسئله افتتاح کارون مورد بحث مقامات لندن و تهران گردید و این مرتبه هم به مدت ۱۷ سال بدون اخذ نتیجه به بحث و گفت و گو های سیاسی گذشت تا سرانجام در سال ۱۸۸۸ طی فرمانی که از طرف شاه صادر شد کارون سفلی تحت شرایط مخصوص بر روی کشتی های ملل دنیا گشوده شد.

• تنها کمپانی که از این امتیاز سود جست ، کمپانی « کشتی های بارزگانی ( دجله و فرات ) بود که تقریباً پیش از نیم قرن کشتی های آن در آبهای دجله رفت و آمد می کردند و هر ساله مبلغی به عنوان مقرری جهت کمک هزینه تأمین احتیاجات عملیات نیز از دولت انگلیس دریافت می نمود چرا که مأمورین دولت ایران ساکنین محل و اسباب دردسر و مزاحمت هایی را برای عمال و کارکنان این شرکت فراهم می نمودند از دیداد کالاهای صادراتی و بازرگانی و ایجاد یک خط مطمئن آبی و تشکیل یک سرویس کامل کشتیرانی در این منطقه باعث گردید که دولت انگلیس در سالهای ۱۸۹۰ و ۱۸۹۲ به ترتیب یک کنسولگری و یک دفتر پست در محمره « خرمشهر » دایر نماید اواسط سده نوزدهم لزوم برقراری یک خط تلگرافی از راه عراق احساس گردید. بویژه پس از شورش و بلوای هندیها برای دولت انگلیس ثابت و مسلم شد که اگر بخواهد بر این منطقه فرمانروایی و تسلط داشته باشد بالاخره حکومت انگلیس مصمم شد که این کار را به انجام برساند و در آغاز قرار شد که خطی از طریق دریای سرخ به مشرق کشیده شود ولی اجرا این طرح در سال ۱۸۶۰ با شکست مواجه گردید و دیگر هیچ کمپانی به خاطر مخارج زیاد و مشکلات فراوان حاضر به ایجاد این تلگراف نشد بنابراین دولت انگلیس رأساً مصمم شد که خود به این کار اقدام نماید پس از بررسی و مطالعات

همه جانبه معلوم شد که خلیج فارس برای این مقصود از هر لحاظ از دریای سرخ مناسب تر است چرا که خط تلگرافی اسلامبول به بصره متعلق به دولت عثمانی که با خطوط تلگرافی اروپا مربوط بود تا بغداد کشیده شده بود چنانچه اگر همان خط از طریق « فاو » تا رأس خلیج فارس امتداد می دادند ، و از آنجا آن را به کراچی مربوط می ساختند می توانستند از این طریق شرق و غرب را از نظر سیستم تلگرافی به هم مربوط سازند پس از مذاکرات زیر امتیازات مورد لزوم جهت احداث این خط تلگرافی نیز از دولت ایران تحصیل گردید تاریخچه و شرح مراحل مختلف احداث خط تلگرافی اروپا به آسیا از طریق ایران و خلیج فارس به تفصیل در کتابهای دیگران آمده است. قبل از سال ۱۸۶۳ قرارداد های مختلفی با دولت ایران منعقد گردید و هم چنین در سال ۱۸۴۶ نیز امتیازات لازمه از سلطان مسقط تحصیل گردید که شرح کامل آنها را در مجموعه های مربوط به امتیازات و قراردادهای ضبط شده است. خطوط تلگرافی «هند و اروپ» اداره می شد به شرح زیر بود:

- ۱- در سال ۱۸۶۹ یک خط بطول ۵۲۸ میل از کراچی به جاسک احداث شد که مراکز آن در جاسک و کراچی می باشد.
- ۲- خط دو سیمی ۷۰۰ میل کراچی - جاسک که در سال ۱۸۶۴ از کراچی به گوادر و در سال ۱۸۶۹ از « گوادر » به جاسک دائر شده است مراکز این خطوط در کراچی ، اومارا ، پاسنی ، گوادر ، چابهار و جاسک می باشد.
- ۳- در سال ۱۹۰۴ یک خط از جاسک و هنگام کشیده که طول آن ۱۳۶ میل و مراکز آن در جاسک و هنگام می باشد و این سیم یک قسمت از همان خطی است که در سال ۱۸۶۹ کشیده شده و مستقیماً جاسک و بوشهر را به هم مربوط کرده است.
- ۴- در سال ۱۹۰۴ یک خط از هنگام به ریشهر ( بوشهر ) احداث شده و طول آن ۳۸۰ میل و مراکز آن در هنگام و بوشهر می باشد این سیم یک قسمت از همان خطی است که در سال ۱۸۶۹ کشیده شده است و ضمناً اداره ی مرکزی ریشهر با یک خط کوتاه محلی با محل اقامت نماینده انگلیس و تلگراف خانه ایران در سبز آباد مربوط می گردد.
- ۵- در سال ۱۸۸۵ یک خط مستقیم به طول ۵۲۰ میل از جاسک به ریشهر ( بوشهر ) کشیده شده که مراکز آن در جاسک و بوشهر می باشد.
- ۶- در سال ۱۸۴۶ یک خط از ریشهر ( بوشهر ) به فاو بطول ۱۵۰ میل احداث شده که مراکز آن بوشهر و فاو می باشد.
- ۷- یک خط از هنگام به بندر عباس احداث شده که در سال ۱۹۰۵ به اتمام رسیده و طول سیم دریایی این خط ۱۷ میل و طول سیم زمینی ۲۱ میل می باشد این خط از جزیره قشم عبور می کند.

۸- در سال ۱۹۰۱ یک خط از جاسک به مسقط احداث شده که طول آن ۳۲۰ میل و مراکز آن مسقط می باشد.

بعضی از موانع طبیعی و سایر مشکلات مانع نگهداری و احداث خط تلگراف بودند. در قسمت خاوری دجله و خلیج فارس رشته ارتباطات و کوههای متعددی به سوی شمال باختری و جنوب خاوری کشیده شده و حتی در صحاری و جلگه های این نواحی تپه های شنی را نیز قطع کرده اند و از طرفی از لحاظ جغرافیایی آب و هوای ارتفاعات ایران در تابستان گرم و خشک و در زمستان سرد و همراه با نزول برف و باران می باشد و خطوط تلگراف از چند نقطه از ارتفاعات و مناطق کوهستانی عبور می کند که هشت هزار پا از سطح دریا ارتفاع دارد یعنی در جایی که در فصل زمستان به علت کثرت سرما و نزول برف و باران رفت و آمد را در این مناطق غیر ممکن می سازد. در این نواحی راههای اراهه رو وجود ندارد و تنها جاذده هایی مال رو دیده می شود که با قاطر در آنها رفت و آمد می نمایند بیشتر ساکنین این مناطق طوایف صحرائشین و یاغی می باشد که تنها از طریق دزدی و راهزنی امرار معاش می نمایند. احداث و پایان کار اولین خط تلگراف « فاو » به علت عوامل طبیعی مواجه با مشکلات و معضلات فراوانی بود. دکتر « لاردنر » [ lardner ] در مورد این مشکلات با لحنی صریح و روشن می گوید در حدود ۵ میل سیم به وزن ۲۰ تن که در درون ده فروند قایق بزرگ متعلق به ناوگان دریایی جا داده شده بود و هنگامی که در حدود چهار میل راه آبی را طی نموده بودیم قایق ها به گل نشستند و دیگر در این جا تأمل و درنگ جایز نبود و به هر ترتیبی می شد بایستی با قبول هر گونه مخاطرات سیم ها را به ساحل می رساندیم « سرچالز برایت » بلافاصله به درون آب پرید کلیه افراد و کارمندانش که در حدود ۱۰۰ نفر می شدند نیز از او پیروی کردند آنان در حالی که در گل لای غوطه ور بودند سیمهای تلگراف را به دنبال خود می کشیدند معمولاً در چینی مواردی حرکت و پیشرفت با تانی و کندی صورت می گیرد آنها زمانی شنا کنان و گاهی هم پیاده در میان لجن زار های و گل و لای های کف آلود رودخانه بدون این که لحظه ای سیم ها را رها کنند حرکت می کردند تا این که توانستند خود را به ساحل برسانند تمام این افراد سرتاپای گل آلود بودند و حتی در حدود ۱۹ تا ۲۰ نفر آنان در اثر تلاش و کوشش لباس خود را از دست داده و کاملاً لخت و عریان بودند.

در حال حاضر مراکز تلگراف بی سیم در هنگام، بحرین، بوشهر، و لنگه، و هم چنین در بصره و آبادان احداث گردیده که تاکنون خدمات ذیقیتی به کشتیرانی و تجارت و ارتباطات این منطقه انجام داده است پس از آن که دولت بریتانیا در قرن نوزدهم با تلاش و فداکاری های فراوان از عهده دفع دزدان دریایی و لغو برده فروشی برآمده تازه با مشکلات و معضلات دیگری مواجه گردید که آن هم مسئله خرید و فروش و توزیع روز افزون اسلحه در میان قبایل مختلف نواحی خلیج فارس بود. در آغاز تجارت، اسلحه مقداری به طور غیر منظم و بسیار کم وارد خلیج فارس می گردید ولی به تدریج و مرور زمان به طور وحشتناکی روبه فزونی نهاد که برای مدت زیادی تمام موضوعات مهم دیگر را تحت الشعاع قرار داد. در خلال جنگ سوم افغان ها در سال ( ۱۸۷۹ - ۱۸۸۰ ) معلوم شد که مقدار زیادی و گلوله و ساچمه و چاشنی از مقصد خوزستان و از طریق



ایران به دست قبایل افغانی در هرات رسیده است و از سوی دیگر معلوم شد مقدار کمی اسلحه به طور مرتب جریان دارد.

با وجود منع صدور اسلحه از طرف حکومت بمبئی و ممنوعیت ورود آن از طرف پادشاه ایران، مقادیری اسلحه از طریق یک نفر فرانسوی وارد محمره ( خرمشهر ) می شد. در سال ۱۸۸۲ یک تجارت خانه کوچک اسلحه فروشی در بوشهر تأسیس گردید که به علت سود سرشار و فراوان تدریجاً به دنبال وارد آن مؤسسات و تجارت خانه های دیگر در خلیج فارس دایر گردید. در سال ۱۸۹۷ معاملات اسلحه در بوشهر به قدری رونق گرفت که ارزش واردات آن تقریباً حدود یکصد هزار لیره ی انگلیسی رسید و به همین دلیل دولت ایران به قدری موخس و مضطرب گردید که لا محاله قراردادی با دولت انگلیس و حاکم مسقط منعقد نمود که از تجارت اسلحه و ممانعت بعمل آورند. ولی در مسقط تجارت اسلحه نه تنها کاهش پیدا نکرد که سهل است ، بلکه به طوری فزونی یافت که در خلال سالهای ۱۸۹۰ - ۱۸۹۲ تعداد یازده هزار و پانصد قبضه اسلحه وارد آنجا شد ظاهراً علت آن بود که در مسقط نیز مانند سایر نقاط دیگر اسلحه وارد می شد ولی بعد ها ورود اسلحه به قدری زیاد شد که آنجا به مرکز اصلی تجارت مذکور مبدل گردید. چرا که سلطان قراردادی با انگلیسی ها به امضا رسانید که به طور کلی آن را مرحله اجرا درنیاورد و تنها فرمانی صادر کرد که از حمل اسلحه به شرق آفریقا ممانعت به عمل آورد. ولی اجازه نمی داد تا کشتی های (عمانی) مورد تفتیش و بازرسی قرار گیرند در حالی که تنها وسیله مؤثر و مطمئن برای منع تجارت اسلحه کنترل و بازرسی این کشتی ها بود ، بنابراین فرمان سلطان غیر از یک ورق پاره بی ارزش چیزی دیگری نبود. تجارت اسلحه روز به روز در مسقط فزونی می یافت تا این که در سال ۱۸۹۸ تعدا بیست هزار قبضه تفنگ وارد این منطقه شد که بیشترین آنها از نوع تفنگ ها ته پر بودند. تعدادی از این تفنگ ها بین عشایر محلی عمان توزیع شد ولی بیشترین آنها به بحرین و قطر و کویت صادر می شد و مقداری نیز به طور قاچاق وارد خاک ایران و عثمانی می شد که نتیجتاً تمام ساکنین قلمرو این کشور به تدریج صاحب بهترین سلاحهای مدرن جنگی روز شده بودند در سال ۱۸۹۸ دولت ایران حاکم مسقط را تشویق نمودند تا از تجارت اسلحه در قلمرو خویش ممانعت بعمل آورند. دولت ایران از ورود اسلحه به خاک خویش ممانعت نمود و مقادیر زیادی تفنگ های وارده. را در مرزهای خود بویژه بندر بوشهر توقیف نموده و در حقیقت می توان گفت که به تجارت اسلحه در ایران پایان داده شده و تنها مقادیر کمی به عنوان قاچاق وارد این منطقه می شد و از طرفی ناوهای کوچک توپ دار انگلیسی در نقاط مختلف خلیج فارس تفنگ های وارداتی را توقیف و جمع آوری می کردند. از سال ۱۸۹۸ به بعد خرید و فروش اسلحه به طور کلی در مسقط مستقر گردید و برای مدتی در آنجا اوضاع مهمات و سلاح های جنگی به کرانه مکران در ایران و افغانستان صادر گردید. در سال ( ۱۲۷۸ هـ ق - ۱۸۶۱ م - ۱۳۴۰ ش. ) دولت انگلیس به منظور برقراری ارتباط با هندوستان که در آن تاریخ مستعمره انگلستان بود درصدد برآمد که خط تلگرافی بین هند و اروپا دایر کند و چون سیم تلگراف می بایست از بلوچستان عبور کند دولت

ایران تقاضای امتیاز نصب تیر تلگراف و ایجاد تلگراف خانه هایی در سرزمین ایران نمود.<sup>۱</sup> اما در قسمت بلوچستان برای کشیدن سیم کناره از جاسک به کراچی مقارن همان اوقات که با ایران مشغول مذاکره بودند، عمال سیاسی انگلیس در بلوچستان نیز مشغول بودند و داشتند یک دوستی به اسم امارات کلات حاضر می نمودند. در سال ۱۸۶۱ میلادی فردریک گلداسمید مأمور شد برای دایر کردن خط سیم تلگرافی از کراچی تا گوادر و از آنجا تا جاسک نقشه برداری نموده با «خان کلات» و «رؤسای قبایل سرحدی» و ساحلی مکران داخل در قرارداد شود که سیم تلگرافی را به زودی از آن نواحی عبور خواهد نمود حفظ کند. در ۲۱ دسامبر ۱۸۶۱ قرارداد ذیل را که من خلاصه آن را ذکر می کنم با جام میرخان که تحت نفوذ خان کلات بوده برقرار کرد، که در مقدمه اش چنین نوشته است: «نظر به این که تصمیم گرفته شده خط سیم تلگرافی تا هندوستان ممتد شود و فعلاً نیز بین انگلستان و سایر ممالک اروپا و آسیا مخابرات تلگرافی برقرار شده است. خط تلگرافی از استانبول تا بغداد کشیده شده و از آن جا از وسط مملکت ایران عبور نموده از راه بلوچستان به کراچی خواهد رسید از آن جایی که این اقدام برای نفع عمومی است لذا لازم است که اقدامات عملی نموده برای حفظ آن پیش بینی ها لازم شود، بنابر این از جانب جناب به مکران بمبئی مازور فردریک گلداسمید برای انجام این مقصود معین و فرستاده شده که قرارداد و مذاکرات لازمه را با رؤسا و قبایل بین کراچی و گوادر به عمل آورد. اینک چون موازی ۲۴۰ میل از این سیم از خاک جام میر خان امیر لسبیله عبور می کند مازور گلداسمید مذکور از طرف دولت انگلیس با اطلاع و رضایت هم عهد و متحد خود خداداد خان دارالسلطنه کلات قرارداد ذیل را با جام میر خان برای حفظ و نگهداری سیم تلگراف بین محل های فوق الذکر مقرر می دارد: فصل اول و آنچه که لوازم سیم کشی بین روخانه ی هوپ و خوس - کولموت وارد شود از طرف اولیای محل مساعدت های لازم برای حمل آنها به محل سیم کشی خواهد شد و کرایه معمولی پرداخت شود. فصل دوم: دو بنای تلگراف خانه در دو محل ذیل ساخته خواهد شد یکی در سومیانی و دیگری در هورماره (اورماره). فصل سوم: اشخاصی که برای حفظ سیم و مخابرات در امتداد سیم مقیم خواهند بود در حمایت و حفظ اولیای محلی هستند. فصل چهارم: سالیانه ده هزار روپیه توسط نماینده سیاسی به جام میر خان امیر لسبیله برای حفظ خط سیم داده خواهد شد. فصل پنجم: در باب امنیت و نگهداری سیم است. فصل ششم: مقرری سالیانه وقتی داده می شود اقلاً پنباه میل خط سیم کشی شده باشد. فصل هفتم: راجع به شکایت هایی هست که از عمال تلگراف خانه می شود. فصل هشتم: مقرر است که هرگاه به خط تلگراف صدمه وارد شود یا خرابی برسد از طرف دولت انگلیس این قرارداد لغو خواهد شد. فرمانفرمای کل هندوستان قرارداد فوق را در نوزده اوت ۱۸۶۲ تصویب نموده است. در ۲۴ ژانویه ۱۸۶۲ قرارداد دیگری با فقیر محمد نایب کیچ توسط مازور گلداسمید در یک فصل بسته شده. خلاصه ی آن اینکه بر حسب دستور و الاحضرت خان کلات فقیر محمد در حضور مازور گلداسمید حاضر شده با حضور رئیس

۱ - دامنی عبدالنئی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۳۴۸ - ۲۰۱ ج ۱ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰.

رحمت الله خان نماینده ی والا حضرت خان کلات و ماژور گلداسمید عهده دار شد هرگاه دولت انگلیس تصمیم بگیرد که خط سیم تلگرافی در ساحل مکران بکشد او تمام سعی و کوشش خود را در حفظ و نگهداری آن از بندر کولموت تا بندر گوادر بکار خواهد برد و اشخاص لازم برای حفظ آن معین خواهد نمود، در مقابل یک مبلغ بنام مقرری که دولت انگلیس میزان آن را معین کند خواهد گرفت. قرارداد دیگری با خداداد خان، خان کلات در تاریخ ۲۰ فوریه ۱۸۶۳ در ده فصل برای کشیدن سیم تلگراف بسته شد که در مقابل یک مقرری به پنج هزار روپیه به خان کلات بسته شد، خان مذکور حفظ سیم ساحل را به عهده خواهد گرفت.

قرارداد دیگری تحت یک ماده با دو نفر از معروفین قبایل باهو و دشتیاری که بین کیچ و چابهار بودند توسط گلداسمید بسته شد. دین محمد و محمد علی نام ها که سالیانه به هر یک در مقابل حفظ سیم تلگرافی از کیچ تا چابهار مبلغ یک هزار روپیه پرداخت شود. این بود خلاصه اقدامات دولت انگلیس که در سال ۱۸۶۳ در ایران عثمانی و بلوچستان برای کشیدن سیم تلگراف بین لندن و هندوستان به عمل آورد، ولی طول نکشید که قرارداد جامعی بین دولتین ایران و انگلیس در نوزده ماده راجع به تلگراف برقرار گردید. این قرارداد تلگرافی در چهارم رجب ۱۲۸۲ و (مطابق ۲۳ نوامبر ۱۸۶۵) با نمایندگی میرزا سعید خان وزیر امور خارجه و مستر ایلس وزیر مختار دولت انگلیس برقرار گردید. من در این جا به موارد مهم آن اشاره می کنم:

فصل اول: سیم ثانی به پایه های تلگرافی بین بوشهر و خانقین اضافه شدند.

فصل دوم: انجام این کار به عهده مهندسین انگلیسی خواهد بود.

فصل سوم: دولت انگلیس قبول می نماید که هر قدر سیم مقرری و ادوات مس و غیره لازم است، بعلاوه دویست عدد ستون آهنی به قیمت عادلانه بدهد و قیمت آن را در مدت پنج سال در پنج قسط دریافت دارد.

فصل چهارم: دولت ایران قبول می نماید که یک نفر صاحب منصب انگلیسی با اتباع لازمه عده آنها به غیر از کسانشان متجاوز از پنجاه نفر باشد از تاریخ افتتاح سیم برای مخابره الی پنج سال اجیر شود و دولت انگلیس قبول می نماید پس از چهار سال منصب مذکور و اتباع او سیم مذکور را به دولت ایران تسلیم کرده و ارتباطی و تلگراف ایران نداشته باشند. مواد دیگر آن راجع به تشریفات اداری و نرخ مخابرات و تعیین تکالیف طرفین است.

در سال ۱۸۸۷ میلادی (۱۳۰۴ قمری) قراردادی راجع به توسعه محل تلگراف خانه جاسک برقرار نمود که به امضای مرحوم امین السلطان رسیده است. در این قرارداد می نویسد: «به مناسبت حدود محل تلگراف خانه جاسک، نظر به اطلاعاتی که به دولت ایران و سفارت انگلیس در تهران رسیده است، در نتیجه تصمیم ذیل در تاریخ دوم جمادی الثانی ۱۳۰۴ هـ ق. (مطابق ۲۰ فوریه ۱۸۸۸ م) اتخاذ می گردد، از آنجایی که محل تلگراف خانه فعلی در یک مساحت سیصد زرعی واقع شده است، به آن مساحت ششصدزرع دیگر از طرف شمالی بنای تلگراف خانه ضمیمه می گردد. به این ترتیب که چهارصد زرع از دیوار محل فعلی که بین این دیوار و محل تلگراف خانه است به میزان دویست زرع هم علاوه می نماید که جمعاً از محل انتهای تا آخرین

حد ۹۰۰ زرع باشد و در انتهای این ۹۰۰ زرع یک دیوار سیمی که شاخص حدود فوق الذکر باشد کشیده می شود و حاکم جاسک به هیچ وجه مجاز نخواهد بود که در داخله آن حدود دخالت کند بعلاوه چون چاه آب به محل تلگراف خانه در فاصله ۱۰۰۰ زرعی حدود محل تلگراف خانه واقع شده است لذا مقرر شد که جاده آب از چاه به نقطه حدود تلگراف خانه محفوظ باشد که کسی نتواند بنایی در آن بسازد و یا خراب کند و یا این که در آن جا دخالت داشته باشد. اما در باب خود چاه و محافظت آن موافقت شد که یک دیوار در اطراف آن که دایره آن یکصد زرع باشد ساخته شده عمارت گمرک و سایر بناهای دولتی ایران باید خارج از این حدود باشد که در آن باب بین میرفنگ و ملک التجار موافقت حاصل شده است و ضمناً موافقت حاصل است که صاحب منصبان تلگراف خانه و بستگان آنها و نوکرهای مواجب بگیر آنها از تأدیه حقوق گمرکی معاف باشند و هم چنین مقررات آذوقه برای اعضای تلگراف خانه از قبیل برنج روغن و هیزم که از داخل برای مصرف خودشان حمل می کنند از مالیات و راهداری معاف است و مقرر است که هرگاه از سکنه جاسک که غیر از نوکر ها و بستگان نوکرهای تلگراف خانه است بخواهند در محل تلگراف خانه بست نشینند اولیای تلگراف خانه حق ندارند به آنها پناه بدهند بلکه آنها را از خودشان خارج نموده به حاکم جاسک تسلیم خواهند نمود. هرگاه تجار داخلی یا خارجی در داخله حدود تلگراف خانه دکان یا تجارت خانه داشته باشند می بایست حقوق گمرکی مال التجاره خود را که وارد و صادر می کنند بپردازند. در خاتمه این قرار نامه وزارت امور خارجه علاوه می کند « آنچه حضرت اشرف آقای امین السلطان وزیر مالیه و وزیر دربار نوشته است صحیح و در دفتر وزارت خارجه دولت ایران ثبت گردید ، دوم جمادی الثانی ۱۳۰۴ مهر وزارت امور خارجه قرارداد تلگرافی دیگری در تاریخ ۱۶ اوت ۱۹۱۰ ( مطابق ربیع الثانی ۱۳۱۹ ) برای احداث خط تلگراف ما بین تهران و سرحد و بلوچستان بین دولتین ایران و انگلیس منعقد گردید. این قرارداد در دوازده ماده است و امضای هاردینگ و میرزا نصرالله خان مشیر الدوله است و این قرارداد برای احداث سه رشته سیم از کاشان به یزد ، کرمان و بلوچستان است و مدت آن نیز بیست پنج سال می باشد و شرایط آن موافق با شرایط قرارداد تلگرافی ۱۸۷۲ می باشد. قرارداد دیگری در تاریخ ۱۹ برج حوت ۱۳۳۴ مطابق ۹ مارس ۱۹۱۶ در یازده فصل به امضای سردار منصور منعقد شده که راجع به امتداد یک رشته سیم تلگرافی است که سیستان را به خط تلگرافی مرکزی در نقطه نزدیک کوه ملک سیاه واقع در خاک ایران اتصال دهد از آن جایی که این قسمت نیز دارای اهمیت سیاسی است عیناً آنرا در این جا نقل می کنم.

مقدمه : نظر باینکه در تاریخ ۱۷ شوال ۱۳۳۲ موافق مراسله ی رسمی وزارت امور خارجه به سفارت دولت فنیخیه ی انگلیس اجازه امتداد یک رشته سیم تلگراف از سیستان به کوه ملک سیاه داده شده و در آن مراسله موکول بیک قرارنامه نموده اند که به نمایندگی وزارت پست و تلگراف منعقد خواهد شد ، لهذا فصول ذیل مقرر می شود.

فصل اول : این رشته سیم باید در نقطه نزدیک سرحد ایران و بلوچ ، سیستان را به کوه ملک سیاه اتصال دهد و اداره تلگرافی دولت علیه ایران در آن نقطه تلگراف خانه افتتاح خواهند نمود سیم تلگرافی در نقطه

سیستان و کوه سیاه ملک باید به تلگراف خانه های دولتی ایران وارد تلگراف چیان ایرانی در مخابرات داخله مختار خواهند بود.

فصل دوم : دولت علیه ایران حق خواهند داشت که مخارج امتداد این رشته سیم را در مدت سی سال بپردازند و پس از آن حق کنترل این خط را خواهند داشت و این در صورتی است که تأدیه کلیه مخارج بعد از وضع دو هزار پانصد لیره بعمل آمده باشد.

فصل سوم : اگر در هر تاریخی در آتیه لزوم پیدا نماید که یک رشته سیم ثانوی باین خط علاوه شود اولیای اداره تلگرافی هند و اروپا می توانند به مخارج خودشان این عمل را انجام دهند. و در سنه ۱۹۴۵ این رشته سیم نیز ملک دولت علیه ایران خواهد گردید. مطابق فصل نهم راجع به منافع حاصله از مخابرات با این سیم مطابق ترتیبی که در فصل هفتم این قرارداد مذکور است عمل خواهد شد.

فصل چهارم : بجز رعایای دولت علیه ایران و اجزاء تلگرافی هند و اروپا احدی حق نخواهد داشت که در خدمت این سیم و یا اداره ی آن مستخدم شود.

فصل پنجم : اداره تلگرافی هند و اروپا مسئول کنترل سیم و پرداخت مخارج حفظ این خط خواهد بود که مشتمل بر تعمیرات ، تجدیدات ، برقراری کنترل و پرداخت مواجب غلامان باشد و در عوض دولت علیه ایران متعهد می شود که : تلگرافات صادره و وارده کنسول انگلیس مقیم سیستان را به مبلغ یکصد پنجاه لیره سالیانه مجاناً مخابره نماید.

فصل ششم : حقوق سیم کشی و تلگراف چیان اداره تلگرافی هند و اروپا که بر این خط گماشته می شوند برعهده اداره مذکور است.

فصل هفتم : منافعی که از مخابرات محلی ( بعضی از تلگرافاتی که از یک نقطه ایران به نقطه دیگر مخابره شود ) حاصل می شود ، کلیتاً متعلق به دولت علیه ایران خواهد بود در خصوص مخابرات بین المللی دولت علیه ایران از تمام مخابرات ترمینالی که از ایران خارج و به ایران وارد می شود دو ثلث قیمت آن دریافت خواهند داشت ، و اما راجع به مخابرات ترانزیت چون این خط فقط بطور یدکی استعمال خواهد شد همان ترتیبی که در فصل هشتم معاهده ۱۸۷۲ مذکور شده است عمل خواهد گردید.

فصل هشتم : چونکه خط تلگرافی از مشهد به سیستان فقط دارای یک رشته سیم است ، بنابراین مفهوم است که این خط وقتی باید برای مخابرات ترانزیتی بین المللی استعمال شود که تا حدی به مخابرات عمومی این خط وارد نیارد ، و باز فقط وقتی این قسم مخابرات بعمل خواهد آمد که دو رشته سیم حاضره فیما بین ایران و هندوستان بکلی خراب و باب مخابره با آنها مسدود باشد ، علیهذا هر موقعی که رئیس تلگراف خانه هند و اروپا سیم سیستان را برای مخابره تلگراف ترانزیت بین المللی لازم داشته باشد ، باید اجازه مخصوص پست تلگراف را تحصیل نماید.

فصل نهم: وقتی که کنترل این خط به دولت علیه ایران واگذار گردید کنترل آن را به هیچ دولت و یا کمپانی خارجه واگذار نخواهد نمود. ولی می تواند مجدداً مطابق یک ترتیبی که مرضی الطرفین باشد، با اداره تلگرافی هند و اروپا واگذار نمایند.

فصل دهم: دولت علیه ایران حق خواهند داشت که در سرحد، تلگراف خانه برای خود بنا نمایند، ولی قبل از اینکه تلگرافخانه ساخته شود، کلیه ی تلگرافاتی که از یک نقطه ایران به نقطه دیگر ایران با این سیم مخابراته و از نقطه ی رباط می گذرد مثل مخابرات محلی محسوب خواهد بود.

فصل یازدهم: راپرت اتمام امداد سیم را که مشتمل بر محاسبه کلیه مخارج آن باشد، به زودی که ممکن شود باید برای قبول و امضاء وزارت پست و تلگراف تقدیم بدارند. و از کلیه مخارج ابتدایی این خط دوهزار پانصد لیره، که در فصل دوم ذکر است، موضوع خواهد شد. این قرارنامه که مشتمل بر یازده فصل است در تاریخ ۱۹ برج حوت توشقان یثل ۱۳۳۴ (مطابق ۹ مارس ۱۹۱۶ مسیحی) به تصویب هیئت محترم وزرای عظام رسیده است و از تاریخ ۷ نوامبر ۱۹۱۴ (مطابق ۱۵ عقرب و ۱۸ ذی الحجه ۱۳۳۲) که امتداد این سیم باتمام رسیده مدلول این قرارداد لازم الاجراست.<sup>۱</sup>

قوای نظامی روس در سالهای گرفتاری انگلیسی ها در ایران و هندوستان فرصتی بدست آورده از دشت های وسیع گذشته خودشان را به محل کوی تپه رسانیده بودند. آنجا را که تصرف می کردند تا سرخس راهی نبود و به آسانی می توانستند خودشان را دروازه هرات برسانند. بنابراین از دخالت در امور ایران و یا عبور دادن قشون خود از ایران منصرف شده بودند. برعکس دولت انگلیس موضوع هرات افغانستان را بین خود و ایران حل شده میدانست، با اینکه در افغانستان پس از مرگ دوست محمد خان فتنه و آشوب داخلی برپاشده بود این پیشامد تأثیری در سیاست دولت انگلستان نداشت، بلکه تاحدی مفید بود، چه در نتیجه این انقلاب یکعدد سرداران جاه طلب از بین رفت و زمینه بهتر آماده می گردید. توجه انگلستان در این ایام به چندین ایالت ایران بود، سیستان و بلوچستان، خلیج فارس و خوزستان. مقصود این بود که تا می تواند نفوذ خود را در این نواحی زیاد کنند تا دیگران نتوانند در آن جاها اختلال کنند. در آن هنگام که امیر دوست محمد خان با پول و اسلحه انگلستان مجهز شد و بطرف هرات حرکت کرد، یکعهده افغانی هم مأمور شدند در سیستان اغتشاش کنند. مدتها بود افغان ها در سیستان اختلال می کردند، بعض اوقات هم مشغول قتل و غارت می شدند، دولت ایران نظر به شرایط عهد نامه ی پاریس (۱۸۵۷) و فصل ششم آن ناچار بود این پیشامد را به اطلاع دولت انگلیس برساند و بخواهد از مزاحمت افغان ها در سیستان جلوگیری شود. در این تاریخ وزیر امور خارجه ایران میرزا سعید خان بود، ایشان هم در سیاست دست کمی از میرزا ابوالحسن خان شیرازی نداشت، دولت انگلیس او را هم وزیر خودمانی می دانست، این بود که تمام اعتراضات دولت ایران راجع به سیستان در وزارت امورخارجه انگلیس روی دسته می شد بدون اینکه بیکی از آنها جوابی داده شود. این سیاست تا امیر

<sup>۱</sup> - محمود محمود تاریخ روابط سیاسی ایران و انگلیس در قرن ۱۹ ص ۹۰۷ - ۷۸۵ ج ۳ ناشر اقبال تابستان ۱۳۶۷.

دوست محمد خان در قید حیات بود ادامه داشت و جوابی از طرف دولت انگلیس به دولت ایران داده نمی شد ولی دوست محمد خان در سال ۱۸۶۳ در گذشت و سرتاج و تخت افغانستان بین فرزندان او اختلاف روی داد و مدتی این جنگ داخلی ادامه داشت. سرهنری رالنسون در این باب می نویسد: « در سالهای ۱۸۶۱ الی ۱۸۶۳ مکرر دولت ایران موضوع سیستان را گوشزد کرد که دولت انگلیس طبق عهد نامه ی پاریس در این باب دخالت کند و از تجاوزات افغانها در سیستان جلوگیری نمایند. دولت انگلیس جواب می داد انگلستان هیچ وقت سیستان را جزو مملکت ایران نمیداند بنابراین نمی تواند دخالت افغانها به آن ایالت ممانعت کند. »

رالنسون در جای دیگر می نویسد: « سکنه سیستان از نژاد ملت افغان نیست. در میان سیستانی افغانی وجود ندارد. در زمان احمد خان ابدالی تا حدی نفوذ افغانستان در آن ایالت پیدا شد ولی سکنه سیستان از نژاد و مذهب ایران هستند و عده کمی از بلوچ ها به آن ایالت مهاجرت کرده اند در حقیقت سیستان جزو مملکت ایران است. اینک توجه انگلیس به نواحی بلوچستان در فصل سی و پنجم راجع به احداث سیم تلگراف در ایران اشاره شد که از سالهای بعد از خاموش کردن انقلاب هندوستان، دولت انگلیس در صدد بود سیم تلگرافی را بین لندن و هندوستان برقرار کند. چون سیم می بایست از نواحی ایالات جنوبی ایران مخصوصاً سواحل بلوچستان و مکران عبور کند این قسمت ها نیز مورد توجه دولت انگلیس قرار گرفت. از سال ۱۸۶۰ یکی از مأمورین اداره ی تلگرافی انگلیس به نام گلداسمید در این نواحی پیدا شد. این شخص بواسطه خدمات خود برای دولت انگلیس معروف شد و یکی از رجال برجسته دولت بریتانیا کبیر بشمار می رفت. در این تاریخ گلداسمید مأموریت پیدا کرد در سواحل بلوچستان و مکران برای کشیدن سیم بین کراچی و جاسک نقشه برداری کند. در نتیجه تحقیقات این شخص دولت انگلیس در مسائل بلوچستان نیز علاقه مند شد. خان کلات مستشار انگلیسی پیدا کرد! درباری او درست شد! او نیز ادعای به یک قسمت از ایالت بلوچستان ابراز نمود بلوچ های وحشی از همه جا بیخبر حکومتی تشکیل دادند و عنوانی برای خودشان گذاشتند! حال مأموریت حکومت هندوستان تحت سرپرستی گلداسمید می خواهند در این نواحی برای عبور سیم تلگراف نقشه برداری کنند. در حالی که این عمل انجام می گرفت با رؤسای طوایف بلوچ نیز قراردادهایی برای حفظ سیم تلگراف بسته می شد، درست نظیر همان قراردادهایی که با شیوخ قبایل عرب که در سواحل خلیج فارس سکنی داشتند برای منع برده فروشی بسته بودند. همین قراردادها که عمال سیم کشی و نقشه برداری دولت انگلیس و حکومت هندوستان با رؤسای قبایل بی نام نشان بلوچ بسته بودند، و به دولت انگلیس بقول خودشان، حق داد که از حکومت کلات حمایت بکنند و رود عمال سیم کشی دولت انگلیس به این نواحی، قدرتی به بلوچ ها داد، آنها مسلح شدند، ایالات بلوچستان را شلوغ کردند، بعضی عده ی تشکیل داده به نواحی سیستان تاختند. دولت ایران برای تنبیه و سرکوبی آنها قشون اعزام داشت، در این هنگام است که دولت انگلیس از بلوچ ها حمایت نموده ادعای حاکم کلات را به قسمتی از بلوچستان و سواحل مکران مشروع دانست و مانع از اعزام قوای دولت ایران شد چونکه در این موقع دولت انگلیس دوستان جدی در دربار

ایران پیدا کرده بودند بوسیله این ها مانع از اعزام قوای دولتی ایران شدند. این بود اساس کار ، که دولت انگلیس در ایالت بلوچستان علاقه مند شدند و ازادعای بلوچ ها طرفداری کرد. خیلی ملایم و آرام اعمال نفوذ کرد تا اینکه دولت ایران حکمیت دولت انگلیس را بین ایران و خان کلات که بدست عمال سیم کش دولت انگلیس ساخته شده بود قبول کرد. ایجاد حکومت کلات از همین جا سرچشمه می گیرد ، دولت انگلیس برای تعیین حدود قلمروخان کلات حکم واقع می شود. گلداسمید نامی که جزو عمال و سیم کشی دولت انگلیس بود این بار به نام جنرال فردریک گلداسمیت نماینده سیاسی انگلیس که به دربار شاهنشاه ایران معرفی می شود. در ماه اوت سال ۱۸۷۰ با یک دستگاه فوق العاده مجللی عازم می گردد. سرهنری رالنسون چه خوب منصفانه قضاوت می کند ، می گوید : « ما هرات را برای حفظ هندوستان لازم داریم چونکه هرات دروازه هندوستان است. دولت ایران نمی تواند این احتیاج ما را درک کند ، در این صورت تقصیر ما چیست ؟ دولت ایران از ما سؤال می کند : ( به چه دلیل و حق ما از بلوچ های وحشی حمایت می کنیم این قوم وحشی هستند دولت انگلیس با این اقوام داخل قرارداد می شود با این ها ایجاد دوستی می کند ولی حاضر نیست با یک دولتی مانند دولت ایران دوستی کند در صورتی که دولت ایران از روی میل و صمیمیت حاضر است با دولت انگلیس کنار بیاید ، دولت انگلیس حاضر نیست خواهش دولت ایران را قبول کند ، ولی با اصرار زیاد خان کلات را انتخاب می کند و با او قرار داد می بندد. »

رالنسون خود جواب دولت ایران را می دهد ، می نویسد : « آیا دولت ایران نمی تواند این را بفهمد که سیاست دولت انگلیس اقتضا دارد که دولت ایران را از سرحدات هندوستان بواسطه ی ایجاد این نوع دول دور کند ؟ دولت ایران می خواهد در خلیج فارس کشتی جنگی داشته باشد ما مخالفت کردیم ، چونکه حضور کشتی جنگی دولت ایران در خلیج فارس مخالفت منافع و حیثیت دولت انگلیس است... »<sup>۱</sup> در قسمت سرحدات غربی ایران که مجاور با دولت عثمانی است ، دولت ایران شکایت دارد از اینکه در مسائل سرحدی بین ایران و عثمانی که همیشه اختلاف است و غالباً اسباب نزاع فراهم می گردد ، دولت انگلیس خود را طرفدار دولت عثمانی نشان داده است و مأمورین دولت انگلیس حق را به جانب ترکها داده اند و از دولت عثمانی جانبداری می کنند ، مهم تر از همه موضوع حکمیت دولت انگلیس در بلوچستان و سیستان مخصوصاً راجع به ناحیه کوهک و بلوچ های ساکن نواحی پایین نقطه رود بار و مسائل دیگر ، بجای اینکه یک نوع سکوت و آرامش بنماید برعکس ، یک هیجان دامنه داری در دربار تهران تولید نموده است.

هم چنین موضوع بحرین که هنوز از خاطره ها محو نشده است باز از نو نزاع های تازه هم پیدا شده است ، بعلاوه قضیه بوشهر و چابهار نیز به این ها ضمیمه شده ایجاد مشکلات فراوان نموده است لردکرزن معروف که بیش از هر سیاست مدار انگلستان دشمن ایرلن و ایرانی بود ، راجع به دور زمامداری میرزا حسن خان

<sup>۱</sup> - محمود محمود تاریخ روابط سیاسی ایرلن و انگلیس در قرن ۱۹ ص ۹۰۷ - ۹۹۲ ج ۲ ناشر اقبال تابستان ۱۳۴۷.



سپهسالار می گوید: « شوق و شغف برای دوستی با انگلیس، صمیمیت و وفاداری نسبت به دولت انگلیس هیچ وقت باین درجه در ایران بالا نرفته بود که در زمان صدارت میرزا حسین خان سپهسالار بالا گرفت. »

در این دوره انگلیس دوستی دولت ایران با علای درجه رسید. حکمیت دولت انگلیس در موضوع بلوچستان که خود دولت انگلیس محرک ادعای خان کلات بود در این دوره انجام شد. حکمیت دولت انگلیس در موضوع ادعای امیر شیر علی خان به سیستان که محرک اصلی خود دولت انگلیس بود در این دوره عملی شد و یک حق بزرگی از ایران سلب گردید.<sup>۱</sup> در سال ۱۸۶۸ میلادی ( ۱۲۸۵ هـ. ق. ) مملکت بخارا توسط قشون امپراتور روس تا ساحل یسار رود جیحون ممتد می گردد، و سپاهیان روس در سرحدات افغانستان برای حمله به هندوستان هر روز دفیله میدهند این اقدام یک عکس العمل در میان رجال سکنه سواحل رود تیمس ایجاد می کند، در نتیجه دولت ایران و امیر کابل تا حال طرف توجّه نبودند فوری مورد توجه و تحبیب قرار می گیرند. امیر کابل در سال ۱۸۶۹ میلادی ( ۱۲۸۶ هجری قمری ) با نهایت احترام به هندوستان دعوت می شود و پذیرایی با شکوهی از او به عمل می آید. هم پولدار می شود و هم دارای اسلحه و مهمات. اساس سیاست دولت انگلیس در این ایام روی این پایه است که از تجاوزات دولت روس جلوگیری شود و نفوذ آن به سرحدات هندوستان نرسد. در محل هایی که باید قشون انگلیس از روس ها دفاع کند، افغانستان، سیستان و بلوچستان است، پس از این محلها باید کاملاً در اختیار دولت انگلیس گذاشته شده باشد. این است که افغانستان تحریک به ایالت سیستان ادعا کند، خان کلات تحریک می شود به بلوچستان تجاوز کند. در برابر ایران نیز باید کسی مقام صدارت را داشته باشد که دست نشاندۀ خود دولت انگلیس بشمار رود که این کارها را فیصل دهد. دولت انگلیس بوسیله عوامل مؤثری که در ایران دارد می کوشد میرزا حسین خان سپهسالار به سرعت برق ترقی کند و در این مقام تقاضای دولت انگلیس راجع به حکمیت دولت انگلیس و سیستان.

## داستان حکمیت

قبلاً اشاره شد که دولت انگلیس از دولت ایران اجازه گرفت یک رشته سیم تلگرافی از کراچی تا جاسک کشیده شد. این سیم باید از خشکی عبور کند یعنی در کنار ساحل خلیج فارس بالطبع باید این سیم از بلوچستان عبور کند. برای کشیدن این سیم یکمده سیم کش انگلیسی و هندی مأمور این کار شدند و در بندر گواتر نزدیک بندر گواتر ناحیه مکران وارد قلمرو ایران گردیدند، در میان این سیم کش ها یک نفر مأمور انگلیسی بود بنام گلداسمید که سرپرستی این عده سیم کش با او بوده، بهرحال این اشخاص مشغول سیم کشی شدند و کار هم خوب پیشرفت می کرد. ولی طولی نکشید دیده شد بلوچ ها مسلح شده آن نواحی را

<sup>۱</sup> - محمود محمود تاریخ روابط سیاسی ایران و انگلیس در قرن ۱۹ ص ۹۲۳ ج ۳ ناشر علمی تابستان ۱۳۶۷.

ناامن کردند، شکایت سیم کش ها شروع شد، دولت ایران خواست آنها را تنبیه کند عمال دولت انگلیس ممانعت کرده اظهار نمودند اگر دولت ایران بخواهد چنین اقدامی کند و در آن نواحی ناامنی بیشتر خواهد شد بهتر این است که دولت انگلیس بین دولت ایران و بلوچ ها حکم واقع شود و نگذازد امنیت آن نواحی از بین برود. در این موقع گلداسمید در ایران پیدا شد، او نیز در اندک مدتی بواسطه خدمات ذیقیمتی خود در جنوب ایران، دارای القاب شده بود، حال چنین نامیده می شود: «میجر جنرال سرفردریک جان گلداسمید کمیسر و حَکَم دوست انگلیس». مأموریت گلداسمید در این سال (۱۸۷۰ میلادی برابر سال ۱۲۸۸ هجری قمری) این بود که در تعیین حدود سرحدی در ایالت سیستان بین ایران و افغانستان حکمیت کند، عنوان ظاهری هم این بود که حضور ایشان برای رفع اختلافات است، ولی باطن امر تقسیم ایالت سیستان بین ایران و افغانستان بود و با این وسیله ورود بخاک سیستان اعمال نظرهای سیاسی که در ضمن شرح جریان این حکمیت خواهد آمد، عملی گردید.

شرح گزارش های مأموریت گلداسمید در بلوچستان و ایالت سیستان در دو جلد کتاب موسوم به «شرق ایران» و جغرافی و شرح وقایع بقلم ماژور سنت جان لوویت و ایوان اسمیت نوشته شده و در سال ۱۸۷۶ میلادی در لندن بطبع رسیده است، در جلد اول این کتاب سرفردریک جان گلداسمید یک مقدمه طولانی نوشته و جریان تاریخی و گزارش مأموریت خود را بیان می کند. که خلاصه از آن را بیان می کنیم.

جنگ های میانی در سال ۱۸۴۳ و هجرات در سال ۱۸۴۹ یک سلسله سوانح تاریخی فوق العاده ای بودند که در آن سالها موفقیت های قابل ملاحظه نصیب نظامیان ما گردید. استیلای بر «سند» و الحاق پنجاب سرحدات ما را تا ماوراء سند امتداد داد یعنی در شمال پیشاور، و در جنوب به کراچی رساند. بنابراین پیشامد ها مملکت افغانستان و ایالت بلوچستان هر دو اینها با هندوستان هم سرحد شدند و این هم سرحدی بالطبع در بین، منافع مشترک ایجاد می کند. در نهم اکتبر ۱۸۷۰ گلداسمید از طرف دولت انگلیس معین شد که وظایف یکنفر حَکَم را، راجع باختلافات ایران و افغانستان درباره ایالت سیستان انجام دهد. اما روابط ما با بلوچستان، این روابط از سال ۱۸۳۸ شروع می شود، در هنگامی که قشون ما به سوی افغانستان رهسپار بود لیوتان لیچ مأمور شد که با حاکم کلات یک قرارداد منعقد کند، ایشان در آن تاریخ با مهربان خان حاکم کلات به نمایندگی دولت انگلیس این قرارداد را تنظیم نمود و به امضای طرفین رسید، در نتیجه به عنوان اینکه به شرایط آن عمل نشده حاکم کلات تنبیه کامل شد که شرح آن جزو تاریخ آن ایام است. بهر حال معلوم است که وزیر حاکم کلات او را گمراه کرده است در این موقع ما کلات را را گلوله باران کردیم و در این میان مهربان خان کشته شد و مملکت او تقسیم شد و مدتها وارث او پذیرفته نمی شد، تا انقلاب در آن مملکت روی داد و خان جدید کلات فراری شد و نماینده انگلیس که در کلات بود گرفتار شد، او اول جس و بعد به قتل رسید، تا اینکه در سال ۱۸۴۱ فرمانفرمای هندوستان ناصر خان پسر مهربان خان را بجای پدرش قبول کرد. هنگامی که سند ضمیمه هندوستان انگلیس گردید از آن تاریخ به بعد دیگر موضوع بلوچستان یک صورت مخصوصی بخود گرفت که دولت انگلیس در مقدمات آن ذینفع گردید. ناصر خان ۱۶

سال حکومت کرد، در این مدت اتحاد و دوستی در میان بود، دولت انگلیس فوق العاده در امور بلوچستان علاقه مند بود و اعمال نفوذ می کرد. زمانی که سند را دولت انگلیس متصرف شد، عده ای از امرای بلوچ در نواحی شمال غربی دم از خودسری می زدند ولی مرور همه آنها ساکت و آرام شدند، چونکه راهها و معبرهایی که در بین کلات و افغانستان واقع است لزوماً می بایست امن و آرام باشد. در این بین چند سالی گذشت، تا سال ۱۸۵۶ میلادی مطابق (۱۲۷۳ ه.ق) سر چارلز ناپیر، مازور جاکوب، و مستر فررگاه گاهی ملاقات های رسمی و غیر رسمی نموده و رفتار آنها با خان کلات بطور دوستانه بوده است و از سال ۱۸۵۶ نماینده سیاسی دولت انگلیس مازور هنری گرین در دربار ناصرخان مقیم شد. در این سال است که جنگ با دولت ایران شروع شد و مازور گرین با یک عده قشون از اینجا مأمور بوشهر گردید و بعد از حرکت این قشون از کلات ناصرخان در اثر زهر وفات کرد فعلاً خداد خان حاکم کلات می باشد. کلات عبارت از چند ناحیه می باشد و هر ناحیه تحت حکم یک رئیس یا بزرگی است. مهم ترین محل آنها که نسبتاً مرکزیت دارد. اول سراوان بعد جهولان است. اولی در شمال، دومی در جنوب کلات واقع است. لاس بیله و مکران و کیچ در قسمت های جنوب غربی و جنوب شرقی واقع شده اند و از نواحی نسبتاً کوچکند مانند پنجگور و کیچ. ولی موقعیت سیاسی و جغرافیایی مهمی را دارا می باشند. خاران که در سمت شمالی واقع است قاعدتاً جزو افغانستان باید محسوب شود نه جزو کلات. مدعیان مقام خانی کلات فعلاً عده ای هستند که مهم ترین آنها ملا محمد حکمران سراوان تاج محمد حکمران جهولان و آزاد خان حکمران خاران می باشند. متصرفات آزاد خان تقریباً جزو کلات است و مخالفت او حکم یاغی نگری را دارد و جز او کس دیگری در این سنوات و اخیر بر ضد خان کلات قیامی نکرده است. عملیات و تجربیات مازور گرین در عرض سه سال ۱۸۵۸ میلادی (مطابق ۱۲۷۴ هجری قمری) ۱۸۶۰ میلادی (مطابق ۱۲۷۷ هجری قمری) در میان چند تجربه های شرقی ما که به مرور آشنا می شویم بهترین کارهاست، این صاحب منصب تمام قوام و اقتدار حکومتی را در دست خود داشت و در هر کاری مشیر و مشار خان کلات بوده و دستور ها و نصایح اوخان را قادر نموده تا این که بر دشمنان و مدعیان خود فایق آید. راه صواب و خطا را در هر موقع به خان مذکور حالی نموده و صلاح اندیشی کرده است. سخت ترین اشکالات او در عمل در ایجاد قدرت و نفوذ برای کلات بوده و بعد به نظم و ترتیب و امنیت آن نواحی پرداخته است، و قصد او اول این بود که یک مرکز قدرت و نفوذی در بلوچستان به وجود آورده و کاری بکند که تمام سکنه و سران قوم آن مرکز را بشناسند و از آن اطاعت بکنند. همین که این مقصود صورت عملی خود گرفت آن وقت دیگر همه چیز بر وفق مرام و مقصود سیاسی دولت انگلیس بود. هنگامی که در خود کلات این ترتیب عملی شد، پس از آن لازم بود که خان کلات خود را به سایر رؤسا و حکام و مملکت خود نشان بدهد و با آنها آشنا بگردد و اطراف و نواحی بشناسد و خوب و بد آنها را بداند و یک مسافرت به سواحل و اطراف مکران بر حسب صلاحیت مشاور سیاسی دولت انگلیس لازم بود عملی شود و خان کلات به این مسافرت هدایت شد و همه را به خوبی تماشا کرد و آشنا شد در سال ۱۸۶۱ میلادی (مطابق ۱۲۷۸ ه.ق) کاپیتان دیکنسون به جای مازور گرین انتخاب گردید. در سال ۱۸۶۲ مجدداً

مقام اولی خود را به سمت مستشاری در دربارخان احرار نمود و در این اوقات تمام جدیت ها مأمورین سیاسی دولت انگلیس برای این بود که خان کلات را یک حکمران مقتدر متنفذ معرفی نموده سایرین را به اطاعت او درآورند و یک مالیات مشروعی نیز از آنها برای خان دریافت دارند که مالیه دربار کلات سرو صورت گیرد. قبلاً یعنی از سال ۱۲۷۰ هجری مطابق ( ۱۸۵۴ میلادی ) مبلغ پنج هزار لیره سالانه در حق خان کلات با رعایت چند شرط برقرار نموده بودند ، یکی از شرایط این که حرکت خلافتی از جانب خان کلات نسبت به متصرفات انگلیس و افغانستان در قلمرو خان کلات ممانعت بعمل نیاید و برای آنها در خاک کلات اشکالی تولید نشود و مالیاتی از آنها مطالبه نشود.

این مقرری تا سال ۱۸۵۹ میلادی به همان قرار داده می شد و از سال ۱۸۵۹ این مبلغ دوبرابر شد و این هم برحسب پیشنهاد نماینده سیاسی دولت انگلیس مقیم کلات بود. در سال ۱۸۶۵ م. آزاد خان حاکم خاران و جام بیلا حاکم منگل به خان کلات یاغی شدند ولی هردوی اینها به زودی شکست خوردند و مطیع شدند ، در سال ۱۸۶۶ م. سردار جهولان یاغی شد و قشون خان نیز او را مغلوب کرده و خود او هم گرفتار و حبس گردید و سردار سراوان نیز به قندهار فرار کرد و اموال او را خان کلات تماماً ضبط نمود. در سال ۱۸۶۸ م. تاج محمد حاکم جهولان به وساطت مأمور سیاسی دولت انگلیس مجاز شد به محل خود مراجعت کند ، و خود مازور گرین هم به انگلستان مراجعت نموده و در سال ۱۸۶۹ م. کاپیتان هریسون به جای او مأمور کلات شد. ایجاد روابط سیاسی بین دولت انگلیس و کلات باعث شد از اغتشاشات بلوچستان جلوگیری شود و مقام حکمرانی خان کلات استحکام پیدا کند و لی هنوز از این ترتیبات مقصود حکومت هندوستان به عمل نیامده است. اسباب تعجب است با این که کلات مجاور هندوستان است و موقعیت آن دارای این همه اهمیت است و اداره کردن امور آن نیز به مأمورین سیاسی سرحدی سند سپرده شده در صورتی که می بایست به مقامات عالی و صلاحیتدار سپرده شود تا حال به این فکر نیافتاده اند. کلات یکی از قسمت های کوچک مملکت اسلامی است که در طرف غربی سند واقع شده ، محتاج به یک جنبش و حرکتی است تا در آن اصلاحات به عمل آید و کمتر کسی به تاریخ و سوانح آن توجه دارد. فعلاً در کلات طبقه حاکم آن دو دسته است دسته اول خود سر و مستبد ، دسته دیگر ملایم تقریباً شبیه حکومت جمهوری است. طبقه اول طالب و خواهان کسی هستند به اسم شاه ، دسته ثانی فقط یک نفر لازم دارند که به کارها آنها رسیدگی کرده و آنها را اداره کند ، برای دولت انگلیس بسیار آسان است از دسته اول که دارای روح استبداد است طرفداری کند. چون که اتحاد و دوستی با شخص خود سر و مستبد برای منافع دولت انگلیس بس مفید می باشد و مقصود ما را بهتر انجام می دهد. لیکن این ترتیب با اصول حکمرانی ما مطابقت ندارد چگونه ممکن است با این که ما خودمان در هندوستان یک حکومت آزاد تشکیل داده ایم در عین حال در مملکت مجاور آن که هم خاک با هندوستان است دولت مستبد را تقویت کنیم ؟ در صورتی که اصول مشروط و اصول نمایندگی ملت را ما در هندوستان به راجه ها و نواب و فرمانروایان آن گوشزد نموده ایم و عمال ما مادام کوشیده اند این فکر و نظر ما را عملی کنند ، اشکال فعلاً در این است. ظهور کاپیتان هریسون در دربار کلات باز یک فرصت تازه بدست ناراضی ها

داد و از اطراف برای رساندن شکایات خودشان به طرف او هجوم آوردند او نیز آنچه در قوه داشت بر شکایت آنها رسیدگی نموده بین آنها و خان کلات موافقت حاصل نمود ولی بعضی ها راه خلاف پیمودند از آن جمله که مهم تر از دیگران است ملامحمد سردار سراوان بود و طولی نکشید با حکمران بیلا هم دست شده برزد خان کلات قیام نمودند، قشون خان کلات آنها را شکست داد، ملامحمد به کابل گریخت، جام حاکم بیلا در سند پناهنده شد، البته نتیجه این عملیات برای کسانی که به تاریخ کلات آشنا هستند خوب روشن است و این پیشامد ها در اثر بعضی نفوذهایی است که منشأ آنها از هندوستان است. انقلاب و اغتشاش و ناامنی در تمام خاک کلات حکمفرما شد و لازم بود دولت انگلیس برای حفظ امنیت آن دخالت کند و از آن مملکت حمایت کرده و آن را حفظ کند ولی در این اقدام تردید داشت چگونه در یک مملکتی که خارج از سرحدات و متصرفات اوست دخالت کند. بنابر این سیاست عدم مداخله تقییب نمود، در واقع در این موقع هم این یک نوع سیاست عاقلانه بود. چون که حکومت هندوستان اطلاعات کامل نداشت و نمی دانست دخالت آن در امور کلات از طرف خان آن مملکت و اطرافیان او چگونه تلقی خواهد شد. در هر سال در سال ۱۸۷۰ م. مأمور سیاسی دولت انگلیس اطلاع می دهد، در این تاریخ امنیت در بلوچستان برقرار است و هیچ وقت این مملکت به این اندازه ها امن نبوده است بنابر این لازم بود ترتیب های تازه اتخاذ شود که سرحدات غربی این مملکت از تجاوزات مصون بماند. و از دولت ایران که قریب بیست سال بود به سرحدات کلات تجاوز می گرد جلوگیری شود و در بین یک حد و حدودی معین گردد بنابرین شرحی را که ذیلاً نگاشته می شود راجع به عملیات کمسیون سرحدی سیستان، مکران است که بر طبق راپرت کمسیون تهیه شده و به دولت انگلیس تحویل گردیده است.<sup>۱</sup> در اوت ۱۸۷۰ ماجر جنرال گلداسمید از انگلستان حرکت نموده دستور داشت که به تهران برود و از آنجا به اتفاق کمیسر دولت ایران عازم سیستان گردد و در آنجا با معاینه محل و رسیدگی با دعاهای طرفین اظهار عقیده بکند و رأی بدهد این رأی برای این است که حدود سرحدی طرفین را معین نماید که برای دولتین ایران و افغانستان حدود دایمی شناخته شود و همچنین به او گفته شده بود که کمسیون دیگری دنبال او اعزام خواهد شد که حدود ایران و کلات را نیز تعیین نماید و وجود گلداسمید در آن کمسیون هم لازم خواهد شد. دیگر از جزییات امر به او اطلاعاتی داده نشده بود. گلداسمید در سوم اکتبر ۱۸۷۰ به تهران رسید و کمیسر ایران که باید همراه او برود به زودی تعیین گردید این مقارن اوقاتی بود که شاه عازم بود به زیارت کربلا برود. گلداسمید روز بعد از ورود به تهران و فرمانفرمای هندوستان تلگراف کرد و اظهار نمود چون کمیسر ایران از راه مشهد عازم سیستان است اجازه داده شود او نیز از آن راه عازم گردد و کمیسر افغانستان هم در قاین یا درجوبین به آنها ملحق خواهد شد، در جواب، فرمانفرمای هندوستان تلگراف کرد هنوز از تعیین کمیسر افغانستان اطلاعی ندارد و چون امیر یعقوب خان پسر امیر شیر علی برضد پدر خود

<sup>۱</sup> - محمود محمود تاریخ روابط سیاسی ایران و انگلیس در قرن ۱۹ ص ۹۲۵ ج ۳ ناشر اقبال تاهستان ۱۳۶۷.

قیام کرده است تصور نمی کند کمیسر افغانستان به این زودی تعیین شود ، در تلگراف بعدی می گوید ، ممکن است تعیین کمیسر افغانستان هم بطول بکشد ، گلداسمید ملاحظه نمود این کار معطلی خواهد داشت. به فرمانفرما هندوستان پیشنهاد کرد بهتر است اول موضوع سرحدی بلوچستان شروع شود تا اینکه تکلیف سیستان معین گردد. با این پیشنهاد موافقت شد. مسترالیسن وزیر مختار انگلیس ، نیز در تهران با این نظر موافقت نمود ، کمیسر ایران و کمیسر انگلیس از راه اصفهان و یزد عازم کرمان و بلوچستان شدند در این جا یک اشکالی از طرف کمیسر ایران تولید شد. چون قرار بود کمیسر ایران همراه کمیسر انگلیس تا کرمان باطفاقی می رفتند که از آنجا به سیستان بروند ولی به او دستور داده نشده بود که در موضوع حدود سرحدی کلات و ایران دخالت کند ، شاه هم در تهران نبود ، وزیر امور خارجه ایران نیز همراه شاه عازم کرمان شده بود. بدتر از همه این بود دولت ایران در موضوع سیستان اشکال نمی کرد حاضر بود حکمیت دولت انگلیس را قبول کند ولی حاضر نبود به تجاوزات خود نسبت به خاک کلات خاتمه دهد. همین موضوع باعث شد که هیئت کمسیون های سرحدی سیستان متجاوز از دو هفته در اصفهان توقف کنند تا دستور کمیسر ایران برسد در این مدت یک سؤال و جواب تلگرافی مفصل بین دولتین ایران و انگلیس و بین وزیر مختار انگلیس با حکومت هندوستان و بین سفارت انگلیس و گلداسمید رد و بدل شد تا اینکه بالاخره مسترالیسن وزیر مختار دولت انگلیس مقیم تهران رضایت دولت ایران را برای تعیین حدود سرحدی بلوچستان حاصل نمود ، ولی مشروطه بر این که هرگاه تعیین حدود سیستان قابل امکان نباشد به تعیین سرحدات ایران ، کلات اقدام کنند. اما به کمیسر دولت ایران هنوز جواب نرسیده بود با وجود این از اصفهان حرکت نموده از راه یزد به کرمان رسیدند. در اینجا بازهم اشکالات پیش آمد ، کمیسر ایران حاضر نشد در موضوع سرحد بلوچستان اقدامی بکند تا دستور داشته باشد ، و فرمانفرمای هندوستان نیز نوشته بود که در این زمستان تعیین حدود سرحدی سیستان را نمی توان انجام داد و ماند برای سال آینده. باز در کرمان ناچار بودند دو هفته توقف کنند و این توقف تا پنجم ژانویه ۱۸۷۱ طول کشید ، بعد حرکت کرده در دهم ژانویه به بم رسیدند و در این جا لازم بود بعضی ترتیبات را برای مسافرت بعدی بدهند. اول بواسطه کمی آذوقه دوم چون این جا سر راه سیستان بود اسباب زیادی را از قبیل چادر و غیره در این جا بگذارند و بعد حرکت کنند ، پس از انجام اینها در ۲۸ ژانویه ۱۸۷۱ میلادی برابر سال ( ۱۲۸۸ هـ ق ) به بمپور رسیدند. تا این وقت دستور مخصوصی به جنرال گلداسمید نرسیده بود که او را در این موضوع هدایت کند ولی مایل نبود اوقات او تلف شود و پیش خود خط سرحدی را بر طبق نظریات سابق خود معین نمود. و مصمم شد همینکه کمیسر ایران حاضر باشد مستقیماً بطرف جالق حرکت کند ، و برسند به منتها نقطه شمالی سرحد ایران و کلات ، و از آنجا مراجعت نموده تا به خلیج گواتر که آخر خاک است. ولی قبلاً در نظر داشت پیش از آنکه داخل خاک بلوچستان شود در قسمت های شمالی سرحد با کمیسر کلات ملاقات کند که هیئت های کمسیون سرحدی تکمیل شده بعد مشغول کار شوند ولی این مقصود او بطرز دیگری نتیجه داد ، یعنی قبل از ورود به بمپور کاغذی از ماژور هریسون نماینده سیاسی دولت انگلیس مقیم دربار کلات رسید که در آن اطلاع می داد

ماژور هریسون به اتفاق ماژور راس نماینده سیاسی در گوادر و کاپیتان لوویت، مهندس دولتی و دکتر بومن و کمیسر خان کلات و بعلاوه عده‌ی سیصد نفر ملازمان آنها در همین نزدیکی‌ها در محل موسوم به قصرقند در مرکز ناحیه ایران، بلوچ که در وسط بمپور و دریا واقع است، همه در اینجا منتظر هستند و عنقریب به گلداسمید ملحق خواهند شد. رسیدن یک چنین گزارشی تمام ترتیبات قبلی را تغییر داد، اول آمدن کمیسر کلات به داخله‌ی ایران، دوم احتمال داشت از طرف ابراهیم خان حاکم بلوچستان ایران از آنها پذیرایی نشود، این دو فقره پیشامد تا حدی خیال گلداسمید را مشوش نمود ولی قبلاً این موضوع را به حاکم کرمان گفته بود که ممکن است ماژور راس نماینده سیاسی دولت انگلیس در گوادر یا در بمپور به او ملحق شود و حاکم هم قول داده بود از او پذیرایی و استقبال بعمل خواهد آمد و هم چنین به کمیسر ایران تذکر داده بود یک کاپیتان انگلیسی فرستاده خواهد شد که در سرحد گلداسمید را ملاقات کند، باین نیت که قبلاً یک نقشه برداری صحیح از آن حدود بعمل آمد، ولی هرگز چنین جمعیتی را با این وضع و ترتیب اطلاع نداده بود. البته برای ایرانی‌ها این یک موضوع مناسبی بود که ایراد وارد آوردند تا اینکه از نقشه برداری و مذاکره درباب تعیین حدود جلوگیری شده باشد. همینطور هم شد، کمیسر ایران اظهار نمود حکم دولت انگلیس عمداً این نیت خود را پنهان داشته است و قبلاً هم چنین ترتیبات در نظر گرفته نشده بود، بنابراین جنرال گلداسمید را متهم نموده و رفتار ایرانی‌ها نسبت به کمیسر کلات و همراهان او طوری غیر دوستانه بود که جنرال گلداسمید مجبور شده در همان حدود سرحدی از ملاقات کمیسر‌ها جلوگیری کند. جنرال گلداسمید نتوانست در این جا موافقت کمیسر ایران را جلب کند، چونکه او به هیچ نوع علایم سرحدی قائل نبود و مکران و سایر نقاط را دولت ایران کلاً جزو خاک ایران می‌دانست. خلاصه نظر باینکه هیچ دستور قطعی نرسیده بود،

جنرال گلداسمید عازم گوادر شد که از آنجا با تلگراف از تهران و کلکته دستور کافی بدست آورد ، بعلاوه این نیت را هم داشت که نقاط سرحدی فعلی را بر طبق اطلاعات خود تهیه کند و کاپیتان لوویت را هم بطرف شمال مأمور نمود نقشه قسمتی سرحدی کلات را بردارد.

جنرال گلداسمید بعد از نوزده روز توقف در بمپور در ۱۶ فوریه ۱۲۸۸ هـ ق. ( ۱۸۷۱ م ) حرکت نمود و سرحد ایران و بلوچ را در نقطه پیشین گذاشته در ششم مارس به گوادر رسید و دو روز قبل از ورود خود به گوادر دستور فرمانفرمای هندوستان رسید و تمام آن دستور بر طبق نظریات گلداسمید بوده که قبلاً پیش بینی کرده بود ، بعلاوه تلگرافاً نیز دستور داده شد که بر طبق پیشنهاد خودش در سال ۱۸۶۹ تهیه نموده بود شروع نقشه برداری کند. در دهم مارس کاپیتان لوویت نیز پس از انجام مأموریت خود در گوادر به جنرال گلداسمید



ملحق شد. در این موقع آن اطلاعاتی را که در خود محل بدست آمده بود بقدر کافی نبود. مخصوصاً راجع به جالق و کوهک ، ولی ممکن بود فعلاً آنچه که بدست آمده بود در زمینه مذاکرات قرارداده شود آنچه که ممکن نشده بود بازدید کرد ، می توان از اشخاص بیطرف سؤال کرد و اختلافات را رفع نمود. اما کمیسر ایران که موسوم به میرزا معصوم خان بود. برای یک مدت زیادی حاضر نمی شد با جنرال گلداسمید ملاقات کند یا به او ملحق شود و خیلی هم سعی شده بود چه بوسیله مکاتبات و چه بوسیله پیغام به گوادر آمده با جنرال گلداسمید ملاقات کند ، چون حاضر نمی شد ، ناچار فرمانفرمای هندوستان توسط مسترالیسن وزیر مختار انگلیس در تهران ، اقدام می نمود که او را متقاعد نموده حاضر کنند با جنرال گلداسمید متفقاً کار بکند ، بالاخره آن روز رسید و حاضر شد حرکت کند. در نهم آپریل توسط کشتی به گوادر آمد و تا ۲۴ آپریل در گوادر توقف نمود و مجدداً با کشتی روانه چابهار شد. هم در ورود و هم در وقت رفتن احترامات محفوظ بود و



خود او نیز از این پذیرایی قدردانی کرد. با اینکه توقف کمیسر دولت ایران در گوادر کمکی به پیشرفت مذاکرات ننمود و هیچ پیشنهادی هم بعمل نیامد با این حال باز برای حل موضوع یک قدمی برداشته شده بود. اول اینکه میرزا معصوم خان بطور صریح تصدیق کرد که گوادر آن طوری که تصور می نمود در تصرف دولت ایران نیست و بعلاوه می بایست بر او یقین شده باشد که نقاط اطراف نزدیک در سمت شرقی هم شامل این قسمت می باشد. دوم فقط نقطه کیچ را تصدیق نمود محلی است که دولت ایران دستور داده باتفاق نماینده و کمیسر دولت انگلیس به آن نقطه بروند و محل کیچ نقطه ای بود که مرکز حکمرانی مکران شرقی حکومت کلات محسوب می شد و این پیشنهاد او مورد قبول واقع نمی شد و کمیسر ایران هم حاضر نبود با کمیسر کلات در این موضوع داخل مذاکره شود و حتی حاضر نبود در بمپور با کمیسر کلات ملاقات کند، ولی انکار نداشت از اینکه این مسئله همانند تا در تهران طرح شود. خود کمیسر ایران آدم مخصوصی فرستاده یک نقشه برداری که لازم بود از آن حدود بعمل آورد و بعلاوه خواهش کرد از نقشه کاپیتان لوویت نیز یک نسخه به او داده شود. دولت ایران رسماً اظهار نموده بود که حل قطعی موضوع باید در تهران صورت بگیرد و دولت انگلیس نیز حاضر شد این موضوع نیز در تهران خاتمه پیدا کند و وزیر مختار انگلیس هم در تهران از وزیر امور خارجه ایران و امیر به این مسئله کاغذ رسمی دریافت نموده بود، که در آن مخصوصاً قید شده بود میل پادشاه این است که خاتمه عمل در تهران انجام پذیرد. با اینکه رسماً این تقاضا قبول نشده بود، اما رسماً هم رد نکرده بودند، در هر حال از طرف دولت پادشاهی انگلستان حکم شد، جنرال گلداسمید به تهران برود و سعی کند مسئله سرحدی ایران، بلوچ بطرز خوشی در تهران خاتمه پیدا کند. جنرال گلداسمید اول به کراچی رفت دو مرتبه به گوادر مراجعت نمود و از آنجا به بوشهر و از راه شیراز و اصفهان در دهم ماه جولای ۱۸۷۱ به تهران رسید.

دستور جنرال گلداسمید از فرمانفرمای هندوستان این بود:

همین که به تهران می رسد نقشه سرحدی را که کاپیتان لوویت طرح نموده است به وزیر مختار انگلیس بدهد بعلاوه اطلاعاتی که خود گلداسمید دارد تمام را در اختیار او بگذارد. راپرت گلداسمید پس از چند روز حاضر گردیده به فارسی ترجمه شد. بعلاوه تمام آن ایرادات و اتهاماتی که در این موضوعات هم صحبت بشود وزیر مختار انگلیس سابقه داشته باشد.

و بعد از دوهفته هم میرزا معصوم خان کمیسر دولت ایران وارد تهران گردید. در اول اوت جنرال گلداسمید به اتفاق مستر دیکسون و کاپیتان اسمیت در سفارت انگلیس میرزا سعید خان را ملاقات کردند و میرزا معصوم خان هم حضور داشت. در این ملاقات به تمام عملیات کمیسرها رسیدگی بعمل آمد و این رسیدگی قریب دو ساعت بطول انجامید، با اینکه خود وزیر امور خارجه ایران از عملیات جنرال گلداسمید شکایت نموده بود بعد از رسیدگی و دقت کامل به جنرال گلداسمید تبریک گفت و پس از گفتگوهای مفصل حل قضیه و خاتمه آن موکول به امر شاه شد که در این باب هر طور امر بدهند اجرا شود.

در سوم اوت ، برحسب تعلیمات تلگرافی از وزارت امور خارجه انگلستان ، وزیر مختار انگلیس یک یادداشتی به وزیر امور خارجه ایران فرستاده توجه او را به اهمیت موضوع جلب نموده تقاضا نمود فوراً مسئله سرحدی مکران می بایست خاتمه پیدا کند ، در ششم اوت وزیر مختار انگلیس به اتفاق جنرال گلد اسمید با اعضای سفارت بدر بار رفتند ، پادشاه ایران که تازه از بیلاق شمیران مراجعت نموده بود با جنرال در این باب صحبت نمود و بعضی از سئوالات راجع به نقاطی که جنرال به آن جاها رفته بود از او پرسیدند روز بعد توضیحات کافی جنرال گلد اسمید بعلاوه نقشه طرح شده کاپیتان لوویت و هم چنان یک نقشه ایران به ضمیمه ی نقشه افغانستان و ممالک مجاور ایران توسط سفارت انگلیس برای شاه فرستاده شد. در سیزده همان ماه وزیر مختار انگلیس به اتفاق جنرال گلد اسمید وزیر امور خارجه ایران به حضور شاه رفتند که تصمیم شاهانه را در این باب بشنوند. شهریار ایران از دو محل ، کیچ و گوادر صرفنظر کرده بود ولی مایل بود یک قسمت هایی که داخل در اعوجاج رود دشت است و هم چنین ناحیه کوهک جزو متصرفات کلات تعیین شده بود ضمیمه ی اراضی گردد. جنرال گلد اسمید به عرض رسانید چنین اصلاحاتی برای او غیر ممکن است ، چونکه مخالف



روح حکمیت اوست. روز دیگر جنرال مذکور توضیحات کتبی مفصلی به وزیر مختار انگلیس داد که تمام آن گزارش با نظر پادشاه ایران مخالفت داشت.

### مجاهدان جهادگر بلوچ علیه استعمار انگلیس

در شانزده ماه اوت ۱۸۷۱ میرزا معصوم خان به دیدن جنرال گلد اسمید آمد و روز دیگر جنرال به بازدید او رفت ، جنرال ملاقات های دیگر هم نمود که موضوع و مقصود حکمیت خود را خوب توضیح داده باشد ، از آن جمله ملاقات با محمود خان بود که سابقاً وزیر مختار ایران در دربار انگلستان بوده - در بیستم اوت جنرال گلد اسمید به دربار ایران احضار شد که به حضور شاه برسد ، در این ملاقات فقط وزیر امور خارجه ایران حضور داشت. جنرال به اتفاق کاپیتان اسمیت به حضور شاه رسید ، در این جا نیز جنرال عدم توانایی خود را در انجام این خواهش اظهار نمود ، با اینکه نظر جنرال مخالف بود اما رفتار شاه خیلی آرام و ملایم بود با این حال مقصود انجام نشد جنرال مراجعت نمود. از آن جایی که هنگام مرض شدن از حضور شاه جنرال

میل شاه را حس کرده بود، در همان وقت از وزیر امور خارجه ایران، وقت خواست تا اینکه رفته در اطراف نظریات شاه مذاکره کرده توضیحات بیشتری بدهد، این خواهش مورد قبول افتاد و در آن مجلس کمیسر ایران و آجودان شاه هم حضور داشتند. ولی باز موضوع حل نگردید و قرار شد در این باب با مستر السین وزیر مختار انگلیس مکاتبه شود. در ۲۲ ماه اوت وزیر مختار انگلیس به ملاقات وزیر امور خارجه ایران رفت که از تصمیم شاه در باب حدود سرحدی مطلع شود، وزیر امور خارجه ایران رضایت حاصله را اظهار نمود و علاوه کرد که تلگرافی به وزارت خارجه انگلستان مخابره نموده است و منتظر است جواب آن برسد، پس از آن به این مسئله خاتمه خواهد داد. باردیگر گلد اسمید با وزیر امور خارجه ایران ملاقات نمود، در این مجلس مذاکرات زیاد شده باز موضوع کوهک حل نگردید و کمیسر انگلیس هیچ مساعدتی نمی توانست بکند جز اینکه پیشنهاد موضوع کوهک مسکوت بماند و قرار آن بعد داده شود. بالاخره در چهارم سپتامبر ۱۸۷۱ حدود سرحدی بر طبق طرح اولیه جنرال گلد اسمید صاف و ساده قبول شد و قبولی آن کتباً اطلاع داده شد و نقشه های آن مبادله گردید، و قسمتی از بلوچستان مجزا گردید و به قلمرو امپراتوری انگلستان ضمیمه شد.<sup>۱</sup> اینک عملیات دولت انگلیس در ایران از سال ۱۸۷۰ میلادی (مطابق ۱۲۸۷ هـ ق) به وسایلی که دولت انگلیس در ایران داشت میرزا حسین خان را تقویت نمود و ماه و ماه به ترفیعات او افزود تا این که در سال ۱۸۷۱ میلادی برابر سال ۱۲۸۸ هجری قمری او را به مقام صدارت رسانید، وی رشته تمام امور را بدست گرفت و دولت انگلیس با رضایت میرزا حسین خان سپهسالار بر تمام نواحی ایران مسلط شد، یعنی ناصرالدین شاه بود میرزا حسین خان سپهسالار بود، دربار و هیئت دولت همه بودند ولی فکر - نقشه - و عمل در دست عمال دولت انگلستان قرار داشت. پس از آن که دیاس و حیل بر نصف بلوچستان دست یافت و قسمت مهم ایالت سیستان را از ایران جدا کرد، قرارداد رویترا که تمام منابع ثروت ایران بوسیله آن قرارداد برای دولت انگلیس مسلم می شد، به امضای شاه و وزرای دولت علیه رسانیده و پس از آن شاه و صدر اعظم را به لندن کشانید. تقسیم ایالت بلوچستان و سیستان در زمان میرزا حسین خان سپهسالار صورت گرفت واقعاً بسیار کوتاه نظری و بی علاقگی و بی فکری می خواهد که کسی اجازه بدهد شخص بیگانه وارد خانه او شده در خانه و دارایی اظهار نظر کند و در حق مالکیت او چون چرا نماید بعد صاحب خانه از آن بیگانه خواهش و تمنا کند و در حق مالکیت او چون چرا نماید بعد صاحب خانه از آن بیگانه خواهش و تمنا کند که فلان قسمت را جزء حصه من قرار بده و از فلان قسمت صرفنظر کن! قضیه سیستان و بلوچستان در واقع چنین واقعه ای بوده.

دکتر بلوکه یکی از عمال سیاسی دولت انگلیس بود این مرد منصف در سال ۱۸۷۲ میلادی و بعد ها در ایران بوده از رود سند تا رود دجله را پیموده خود را به بغداد رسانیده است در این سالها بلوچستان - افغانستان، سیستان، خراسان، تهران، همدان، کرمانشاهان و قصر شیرین این جاها را خوب سیاحت کرده است و

۱ - محمود محمود تاریخ روابط سیاسی ایران و انگلیس در قرن ۱۹ ص ۹۴۵ ج ۳ ناشر اقبال تابستان ۱۳۶۷.

اثرات قحطی سال ۱۲۸۸ را به چشم دیده است فقر و ذلت و بدبختی سکنه ی این نواحی را شرح می دهد و بعد می نویسد : « حق این بود میرزا حسین خان سپهسالار هم خود را صرف رفع ذلت و بدبختی سکنه ی این شهرها بکند یا اینکه شاه را برداشته به اروپا ببرد و پول ها را صرف عیاشی شاه و درباریان بکند. »<sup>۱</sup>

کرزن می گوید : بعد ها صاحب منصبان ایتالیایی - مجاری و اطریشی مشتاق قشون ایران شدند و در این باب شرحی می نگارد و علاوه می کند که مجدداً شاه علاقه نشان داد که بار دیگر به دوست قدیمی خود دولت انگلیس مراجعه نموده از آن برای تعلیم قشون خود مشتاق بطلبید ولی در این ایام ( ۱۲۷۶ - ۱۸۶۰ ) هم دولت انگلیس و هم حکومت انگلستان علاقه نسبت به ممالک آسیایی مرکزی نشان نمی داد این بود که خواهش خود را تجدید نموده در این تاریخ با دوستان انگلستان که عبارت از بلوچستان و افغانستان باشد در جنگ و ستیز بود این بود که باز دولت انگلستان توجهی به خواهش شاه نکرد. » از سال ۱۸۵۷ تا زمان صدارت میرزا حسین خان سپهسالار دولت ایران را با امتیازات خطوط تلگرافی مشغول نموده بودند و در آن تاریخ نیز دولت ایران خود باوری زیاد بخرچ داده کاملاً تسلیم سیاستمداران انگلستان شده بود. تا سال ۱۸۶۳ همان خوش باوری دولت ایران بود که هرات را دوست محمد خان از قبضه ی سلطان احمد خان دست نشانده ی دولت ایران بیرون آورد. در صورتی که حسام السلطنه ناظر اعمال او بود ، شاه و حسام السلطنه انتظار داشتند که میرزا حسین خان سپهسالار در آن تاریخ در استامبول سفیر کبیر ایران بود. موضوع را با وزیر مختار انگلیس مقیم استامبول تصفیه خواهد نمود و هرات برای ایران باقی خواهند ماند اما این مسامحه و تعلل بقدری طول کشید تا اینکه هرات بدست دوست محمد خان افتاد و حسام السلطنه هم از ایالت خراسان معزول شد و آنها از آسیاب افتاد. اما اوضاع افغانستان دگرگون شد اولاد دوست محمد خان بجان هم افتاده و جنگ داخلی شروع گردید. امیر شیر علی و پسران او متوسل به شهریار ایران شدند این مسئله باعث شد که بیشتر به ایران روی خوش نشان بدهند و آنها اغفال کنند که افغانستان از تصرف ایران مصون باشد تا امیر شیر علی به انگلیس ها نگریده بود افغانستان مال ایران بود با اینکه دولت ایران ساکت و آرام بود آن را تشویق می کردند که دولت ایران حساب های خود را با افغانستان با شمشیر تصفیه کند ولی همینکه امیر شیر علی با مساعدت مادی و معنوی ایران به امارت افغانستان رسید انگلیس ها سیاست تجلیب امیر را پیش کشیده سیاست عدم مداخله را کنار گذاشته امیر شیر علی را تحریک کردند که به سیستان ادعای کند و خان کلاتی پیدا شده او نیز به قسمتی از خاک بلوچستان مالک شود و این داستان بس دراز و برای ایران بس غم انگیز است که اولیای امور آن در آن تاریخ این اندازه از رموز سیاست جاهل و بی اطلاعی باشند.

در این تاریخ است که سر فردریک گلد اسمید در صحنه ی بازی بلوچستان و سیستان پیدا می شود ، در همین تاریخ است که سیاسیون ماهر انگلستان میرزا حسین خان سپهسالار را با شاخ برگردن از دنبال زور داده

<sup>۱</sup> - محمود محمود تاریخ روابط سیاسی ایران و انگلیس در قرن ۱۹ ص ۱۱۷۰ ج ۴ تابستان ۱۳۴۷.

در اندک زمان به مقام صدرات ایران می‌رسانند. مقامی که انگلستان در جنوب ایران احراز نموده است طوری که می‌تواند نفوذ خود را برای تفوق خود در مرکز و نواحی جنوبی ایران با امیدواری برای همیشه برقرار کند. قوای مجری آن در مدیترانه در جزیره قبرس در کانال سویس در بمبئی و کراچی و تفوق آن مخصوصاً در خلیج فارس که بدون مدعی است تمام این‌ها مقدمات و وسائل تفوق است.

تجارت انگلستان که در تمام سواحل جنوبی از گواتر گرفته برود تا محمره و داخله ایران تا اصفهان این‌ها نیز وثایق ذیقیمتی در درجه ی دوم محسوب می‌شود. بالاتر از تمام این‌ها احساسات سکنه ی جنوبی ایران است که از بلوچ‌ها در شرق تا بختیاری‌ها و لر‌ها در غرب برای حفظ خود و آزادی خود بطرف انگلستان متمایل هستند و از دولت انگلیس انتظار دارند آنها را محافظت کند من می‌توانم شواهد زیاد که خود من آنها را جمع آورى نموده ام ارائه دهم در صورتی که ایران استیلای جابرانه خود را بزور در آن نواحی برقرار نموده است با این حال عرایض زیادی از قبایل بلوچ به کنسول گری بوشهر رسیده است و هر روز می‌رسد.

در میان سیاستمداران دولت انگلیس هیچ یک بقدر لرد کرزن دشمن ایران نبود کرزن نمایندگی ی پروپاقرص سیاستمداران ظالم و جابر و متعدی قرن نوزدهم انگلستان بود همیشه در دوره زندگانی خود می‌کوشید ایران را ذلیل و بیچاره کند. در قرن نوزدهم مانند دو قرن بعد یعنی قرن هیجدهم و هفدهم رجال سیاسی متعدی زیادی در انگلستان بوجود آمد که دنیایی را هر یک به نوبت خود به خون و آهن کشیدند. روزنامه کاوه می‌نویسد: «اینک هنگام آن است که عطف توجهی به سوی دولت انگلیس نموده شمه ای از تاریخ سیات اعمال این ملت را که مدتهاست در دنیا مشهور به غدارى و خیانت کاری می‌باشد و بی‌باکانه گناه افروختن آتش این جنگ عالم سوز را بر سجل جنایات دیگرش افزوده در مقابل نظر هموطنان خود نهیم تا دشمن جنوبی خود را بهتر بشناسد و از گرفتاری در دام زرق و مکرش بیش از بیش هراسان باشند. اقلیمی از اقالیم خسمه نیست که زهر بیداد دولت و ملت انگلیس را نجشیده باشد. از قرن نوازدهم هجری به این طرف متدرجاً بیش‌تر از خمس اراضی روی زمین و ربع جمیعت کره ی مسکون در تحت تصرف دولت مذکور آمده است.»

لرد کرزن یکی از برجسته ترین امپریالیست های کشور انگلستان است که در سنوات اخیر قرن نوزدهم و بیست و پنج ساله اول قرن حاضر کمتر نظیر داشته است. پس از اینکه تحصیلات خود را به پایان رسانیده در سیاست شرق و تاریخ آن علاقه مند شد بقول خودش قبل از اینکه داخل عمل شود تاریخ و جغرافی ممالک آسیا به خصوص شرق نزدیک را کاملاً مطالعه نموده ، بعد سفر دور دنیا را در پیش گرفت ، آمریکا ، چین و ژاپون را سیاحت کرد ، نفوذ و اقتدار روس‌ها در شرق و اقصای و شرق وسطی خوب درک کرد.

در این تاریخ لرد کرزن در میان رجال سیاسی انگلستان شهرت بسزا پیدا کرده بود هرکس می‌توانست پیش بینی کند که یک سیاستمدار تازه نفس پس از دیزرائلی گلاستون و سالز بوری در صحنه ی سیاست انگلستان دارد پیدا می‌شود. لرد کرزن اوقات خود را وقف مطالعه امنیت و حفظ هندوستان نموده بود و می‌کوشید طریقی بدست بیاورد که سرحدات آن مملکت را از خطر خارجی حفظ کند. در این تاریخ ( ۱۸۸۸ ) کرزن عضو پارلمان انگلیس بود همیشه عشق داشت در مذاکرات پارلمانی راجع به هندوستان شرکت کند

مخصوصاً به اراضی و نواحی که از خان کلات حکومت هندوستان بدست آورده بود دفاع نمود. کوئته که بعد ها به یک شهر پر جمعیت مبدل گردید. کرزن در پارلمان اهمیت فوق العاده به آن داد و مخالفین دولت را تحت تنقید در آورد، بعد ها که خود فرمانفرمای هندوستان گردید این نواحی را در مقابل روس ها بقدری که قدرت و استعداد لرد کرزن اجازه می داد محکم نمود و بعد از رفتن او از هندوستان معروف شد که لرد کرزن هندوستان را در خطر تحویل گرفت و ایمن تحویل داد و این اقدامات او در پطرز بورغ بیشتر محسوس بود تا در لندن. عقیده کرزن این بود که ساده و صریح باید با روس ها گفته شود که تا اینجا که بیشتر آمده اید کافی است دیگر بیشتر جایز نیست چونکه اعتراض و مکاتبه سیاسی در اقدام روس ها هیچ تأثیری ندارد و هرگاه روس ها با این حرف اعتنا نکرده و اطمینان ندادند آن وقت لازم می شود دولت انگلیس بهر وسیله که می داند به تجهیزاتی نظامی اقدام کند.»

در باب دو جلد کتاب خود راجع به ایران از کسانی که بیشتر طرف شور بوده و اطلاعات آنها استفاده کرده است یکی هم سرفردریک گلد اسمید بوده این مرد همان است که در قضیه ی سرحدی بلوچستان و سیستان در سالهای ۱۸۷۰ تا سال ۱۸۷۲ حکمیت نموده است خود کرزن در یادداشت های خود به این مسأله اشاره می کند و می گوید: « کتابی که من در باب ایران می نویسم باید آن کتاب صحیح و اعتماد باشد این است که به عقاید و اطلاعات گلد اسمیت اهمیت مخصوص می دهم. » چون جنرال گلد اسمید از این نواحی آگاه بوده و خود شخصاً در دو سال تمام رئیس کمیسیون اعزامی دولت انگلیس بوده کرزن راجع به سیستان و راه کوئته به سیستان از جنرال فوق الذکر عقیده خواسته است. جنوب ایران به عقیده کرزن عبارت بود که یک خطی از مغرب ایران به مشرق آن مملکت ترسیم شود، این خط از نقطه خانیقین شروع شد از کرمانشاه، همدان، اصفهان، یزد کرمان و نصرت آباد سیستان عبور نموده به سرحد افغانستان منتهی می شود. مؤلف گوید کرزن اهمیت سیستان را خوب درک نموده بود. این ایالت در دامنه ی قلاع سرحدی هندوستان واقع شده به ایران، افغانستان و بلوچستان دست دارد و در وسط راه سرحد روس و خلیج فارس قرار گرفته است. وقتی که کرزن کتاب خود را راجع به ایران می نوشت و می خواست در موضوع سیستان بهتر مطالعه نموده باشد با سرفردریک گلد اسمید نیز مشورت نموده بود مخصوصاً راجع به راه آهن هندوستان از طریق کوئته - نوشکی و بلوچستان نظر های مخصوصی داشت. وقتی که کرزن فرمانفرمای هندوستان شد تجارت این خط را تشویق نمود و امتداد خط آهن هندوستان به کوئته را نوشکی عملی کرد که از دشت بلوچستان عبور کرده است و کنسول گری سیستان را برقرار نمود در این موقع است که به لردپرسی می نویسد:

« هرگاه روس ها راه آهن را بطرف سیستان عنوان کنند من فوراً شاهراه را به اشغال سیستان تهدید خواهم نمود من تعهد خواهم کرد کسان من زود تر از کسان روس ها در آنجا حاضر باشند در سال ۱۹۰۰ روس ها می کوشیدند یک انبار ذغال در بندر عباس بیاورند و در همان سال نقشه برداری راه آهن از اصفهان به چهار نقطه مختلف که به خلیج فارس منتهی می شد بعمل آمد این نقاط عبارت بود از محمره بوشهر بندرعباس و چابهار. افکار در روسیه نیز حاضر شده بود که این اقدامات عملی شود حتی روزنامه های روسیه نیز در این

باب در همین تاریخ مقالات می نوشتند و در همان سال نیز یک کشتی جنگی روس ها در خلیج فارس پیدا شد و داخل شط العرب گردید تا بصره پیش رفت. در سال ۱۹۰۱ نیز کشتی جنگی دیگری به مسقط، بوشهر، لنگه، بندر عباس سفر کرد و کشتی فرانسه نیز در آبهای خلیج فارس پیدا شد علاوه بر این کنسولگری روس در این نواحی زیاد شدند و تجارت دولت رونقی گرفت. لرد کرزن در اوایل سال ۱۹۰۲ به وزیر مختار انگلیس مقیم دربار تهران دستور داد که به دولت ایران خاطر نشان کند که دولت انگلیس بهیچ وجه راضی نخواهد شد و اجازه نخواهد داد که روس ها به نواحی جنوبی ایران دست اندازی کنند و اگر با این اخطار دولت ایران باز توسعه نفوذ سیاسی روس ها را در آن نواحی تشویق کند دولت پادشاهی انگلستان مجبور خواهد بود در سیاست خود که تا آن تاریخ حفظ بقای ملی و تمامیت ارضی کشور ایران بود تجدید نظر کند و همین اظهارات خود لردلانزدئون در موقع مسافرت شاه به لندن که تابستان همان سال بود به خود شاه اظهار نموده و این مسئله دیگر از پرده بیرون افتاد در پارلمان نیز موضوع مذاکره گردید و اظهار شد که دولت انگلیس از مقام خود در خلیج فارس و ایالت جنوبی ایران مخصوصاً آن نواحی که در قرب و جوار سرحدات هندوستان است غیر ممکن است صرفنظر کند. مؤلف گوید در پنجم ماه مه ۱۹۰۳ لردلانزدئون که وزیر امور خارجه بود سیاست ثابت و محکم و خلل ناپذیر دولت پادشاهی انگلستان را در مجلس اعیان با تأکید مخصوصی اعلام نموده گفت: «دولت پادشاهی انگلستان برقراری یک بندر بحری را در سواحل خلیج فارس بالاترین تجاوزی خواهد شناخت که نسبت به منافع انگلستان شده است و این تجاوز را با تمام وسایل خود که در اختیار دارد جلوگیری خواهد نمود» کرزن در ۲۱ ماه مه ۱۹۰۳ می نویسد: «پتک شما درست به فرق میخ فروود آمده است، شما می گوید روس ها نفعی برای خودشان تصور نمی کنند که با ما کنار بیایند روس ها فقط در این عمل این را می توانند تصور کنند که مقداری از مطامع خودشان صرف نظر بکنند. امتیاز نفت جنوب و تقسیم آب هیرمند و قرارداد ۱۹۰۷ و ۱۹۱۹ مهم تر از تمام این ها موضوع معاهده ی انگلیس و روس است که در سال ۱۹۰۷ منعقد گردید. نظریات لرد کرزن درباره ایران چنانکه از مطالب دو جلد کتاب او دیده شد و آنچه که بعد ها مخصوصاً در زمان فرمانفرمایی او در هندوستان از عقاید و مراسلات او آشکار گردید، این امپریالیست خطرناک معروف انگلستان دشمن خطرناک استقلال ایران بوده و همیشه عقیده مند بود یا ایران کاملاً باید دست نشاندۀ انگلستان باشد یا اینکه دولت روس کنار آمده منطقه نفوذ برای طرفین تعیین شده هریک در دایره نفوذ خود آزاد باشند در دوره ی فرمانفرمایی خود او در هندوستان تمام کوشش های وی این بود که ایالات جنوبی ایران بکلی از اختیارات دولت ایران خارج شود و نفوذ ایران در خلیج فارس بکلی از بین برود. من این موضوع را فعلاً می گذارم به وقت دیگر. یعنی در موقعی که از خلیج فارس، خوزستان، بلوچستان، سیستان و خراسان صحبت خواهم نمود چه در شرح وقایع این نقاط و سیاست های انگلیس ها در این نقاط تعقیب نموده اند نظریات لرد کرزن نیز نسبت به این محل ها خواهد آمد و مسایل بهتر روشن خواهد گردید. در این تاریخ که کرزن به سمت فرمانفرمایی هندوستان در خلیج فارس که متعلق به ایران است با شکوه و جلال تمام مشغول جهانگردی بود در این آبها که هزار سال است جزو قلمرو پادشاه

ایران است است بنام دولت خود معرفی می کند در حالی که شاهنشاه ایران با وزرا و درباریان او که هریک خود را در سیاست جهاننداری بوذرجمهر و نظام الملک عصر خود بشمار می آورند عرض و اعتراض در مقابل این تجاوز بحق حاکمیت ایران مشغول رهن دادن منابع ثروت ایران به روس ها بودند تا اینکه وسایل خوش گذارانی چند روزه زندگانی خودشان را فراهم نمایند.<sup>۱</sup>

### مبارزات مردم سرحد با استعمار انگلیس

قرن هفدهم میلادی را می توان سرآغاز استعمار نوین در سرتاسر جهان نامید. استعمارگران آن زمان از انگلیس گرفته تا فرانسه، آلمان، پرتغال، روسها و... همواره درصدد چپاول و غارت و به یغمابردن ثروت های مادی، معنوی و فرهنگی کشورهای به ظاهر فقیر بودند. پس از پیروزی های چشم گیر ناپلئون بناپارت در اروپا علاوه بر نشر افکار انقلابی در پاره ای از کشورهای دیکتاتوری اروپا، موازنه به هم ریخت و عظمت بی نهایت فرانسه عیان گشت. انگلیس ها از آنجا که کشوری آزادی خواه و مشروطه خواه و متکی به نیروی



مقننه بودند، از نشر افکار انقلابی بیمناک نبودند ولی برعکس، از ترقی سریع قدرت کشور فرانسه به هراس افتادند.

<sup>۱</sup> - محمود محمود تاریخ روابط سیاسی ایران و انگلیس در قرن ۱۹ ص ۳۲۴ - ۳۲۰ ج ۵ انتشارات اقبال تابستان ۱۳۶۷.



انگلیسی ها تنها کشوری بودند که در مقابل ناپلئون (به خصوص نیروی دریایی) مقاومت و آنها را شکست دادند. ناپلئون برای تضعیف نیروی دریایی بریتانیا نقشه ای طرح کرد. فرانسویان تصمیم گرفتند با اتحاد با دولت عثمانی، از راه ایران به هندوستان مستعمره، طلائی انگلستان حمله کرده و آنها را مجبور سازند که قوای دریایی خود را از اقیانوس هند برای حفظ این مستعمره نگه دارند و آنگاه نیروی فرانسه و اسپانیا و هلند متفقاً به جزایر بریتانیا حمله نمایند از این رو فرانسه درصدد دوستی و اتفاق با ایران بر آمد. رقابت شدید سیاسی بین فرانسه و انگلستان در ایران آغاز گردید. فرانسه می خواست راه حمله به هندوستان را در ایران هموار نماید و بریتانیا کوشش می کرد با ایجاد منافع و مشکلات، نقشه ناپلئون را خنثی نماید.

در سال ۱۸۰۰ میلادی سرجان ملکم از طرف فرماندار کل هندوستان و امپراتور بریتانیا به ایران مأمور و قراردادی با فتحعلی شاه قاجار مبنی به فراهم نمودن قسمتی از منافع استعمار بریتانیا منعقد نمود. در این ایام سرچونز کنسول انگلیس در بغداد و مأمورین سیاسی انگلیس در بین التهرین مراقبت جریان های سیاسی ایران بودند و کوشش می کردند عملیات دولت فرانسه را در ایران خنثی کنند. شاید نقطه تلاقی دو استعمارگر (انگلیس و فرانسه) جهت پیشروی به طرف یکدیگر، جنوب شرق ایران به خصوص سرحد بود. نفوذ هر کشور در بین طوایف با داشتن مردانی سلحشور می توانست هریک را به اهداف نظامی و سیاسی زیادی برساند. از رو انگلیسی ها، در اولین اقدام در سال ۱۸۰۹ میلادی، دو افسر از نیروها انگلیس بنام سروان گریستی و ستوان پاتینجر را به جنوب شرق ایران فرستادند تا به شناسایی دقیق منطقه و راهها سوق الجیشی بلوچستان بپردازند و قدرت طبیعی، اقتصادی، نظامی مردم منطقه سرحد را برآورد نمایند و تا موقعیت ارزش اردوکنشی در این مناطق مشخص گردد. (این کتاب به انضمام نقشه ای در سال ۱۸۱۶ م. تحت عنوان مسافرت سند و بلوچستان در بریتانیا به چاپ رسید) پس از اینکه هنری پاتینجر کتاب جاسوسی خود به علاوه نقشه دقیق منطقه بلوچستان را به چاپ رسانید، اهمیت سوق الجیشی و استراتژیک منطقه بلوچستان برای انگلیسی ها آشکار شد. با تحلیل رقتن قدرت فرانسویان در دنیا، کشور آلمان و هم پیمانان استعمارگرش برای رویایی و مقابله نظامی و فرهنگی و یغما بردن ثروت های مستعمره های خویش تنها گزینه مناسب را منطقه ی شرق ایران به خصوص جنوب شرقی (بلوچستان) دانستند.

طبق اسناد تاریخی و روایات، مردم و طوایف سرحد از سلحشورترین و وطن دوست ترین مردم تمام ایلات بلوچ (ایران، پاکستان، افغانستان) هستند. از این رو هم کشور انگلیس و هم آلمان و هم ترکها عثمانی برای از بین بردن این طوایف و یا تحت امر قراردادن آنها برای رسیدن به اهداف استعماری خود، تلاش و رقابت شدیدی را آغاز نمودند. در ضمن روس ها تا جنوب خراسان پیشروی و چشم طمع به منطقه بلوچستان و به خصوص سرحد داشتند. انگلیسی ها علاوه بر دستیابی به آبهای گرم خلیج فارس و منبع و ثروت های ایران، برای جلوگیری از نفوذ روسیه تزاری و آلمانها و ترکهای عثمانی در ایران و منطقه بلوچستان نگران بودند. از این رو معاهده ننگین ۱۹۰۷ م. را که رفت و آمد و تردد آنها را در منطقه شرق، و جنوب شرقی و خط ساحلی



ایران تا خرمشهر آزاد می گذاشت با دولت ایران امضاء نمودند انگلیسی ها اولین بهانه های حضور خود را از اواخر قرن هجدهم در بلوچستان ایران بدست آوردند.

در سال ۱۸۷۱ م. خط سرحدی ایران و بلوچستان انگلیس تعیین گردید، نمایندگان دولت انگلیس «سرفردریک گلد اسمید» و نمایندگان دولت ایران «میرزا معصوم خان و ابراهیم خان» بودند. پس از این مرزبندی بهانه جویی های انگلیس در به تصرف در آوردن خاک کشورمان تشدید پیدا کرد. آنها با آگاهی به عدم لیاقت شاه ایران در سال ۱۸۹۵ و ۱۸۹۶ میلادی کمیسیون مختلط تجدید نظر «کمیسیون سرحدی» را تشکیل دادند. ریاست هیئت اعزامی دولت ایران احتشام الوزرای (نماینده ناصرالدین شاه) واسدالدوله (حاکم بلوچستان) بودند. ژنرال سایکس توانست با مست کردن و نوشاندن الکل نماینده ناصرالدین شاه در حالت مستی، از او امضاء گرفته و قسمتی از خاک کشورمان را ضمیمه پاکستان فعلی نماید.

ناصرالدین شاه به مانند شاهان گذشته ایران قسمتی از خاک کشور مان را در شمال و افغانستان و غیره برای ابقای حکومت طاغوتی شان تقدیم بیگانگان کرده بودند عکس العملی نشان نداد. تنها مقاومت هایی که صورت گرفت از طرف عشایر بلوچ به خصوص طایفه یار احمدزی برای از دست ندادن رودخانه مهم ماشکید (که در آن زمان همواره بر اثر بارندگی پر آب بوده و کار صید و ماهی در آن صورت می گرفته است ولی در سالهای اخیر بر اثر خشکسالی به کلی خشک شده است) نخیلات گورانی، ملک سوخته، نانو، نوکندی، و معدن نمک و ادیان و غیره... با مبارزات خستگی ناپذیر و تقدیم شهدای بسیار، خلاه دولت و حکومت مقتدر را پرکردند و هم اکنون رودخانه ماشکید و معدن وادیان و نخیلات ماشکید (بزرگترین نخلستان قدیمی مجتمع کشور جزو خاک ایران می باشند) ژنرال سایکس در صفحات (۲۶۳ تا ۲۶۹) کتاب خود (سفر نامه سایکس) بزرگترین موفقیت دولت ایران را در مرز بندی سال ۱۸۷۱ میلادی طایفه یار احمدزی می داند.

بیست و پنج سال بعد در سال ۱۸۹۶ میلادی که «جنید خان» تقریباً ۴۰ سال داشت و رهبری ایل بزرگ یار احمدزی نیز بعد از پدرش یار محمد خان به او سپرده شده بود، در کمیسیون مختلط تجدید نظر، نقش مهم و سازنده ای داشته است. پس از کمیسیون مرز بندی تجدید نظر سرحد (در سال ۱۸۹۵ و ۱۸۹۶ م) در واقع قوای انگلیسی راه خود را به طرف ایران بسته دیده و جنید خان را سد و مانعی محکم پنداشتند چنانچه وی را از سر راه بردارند و یا تطمیع و جیره خوار خود سازند آلمانی ها و ترکهای عثمانی با تبلیغات بر علیه انگلیسیها آنها را متحد خویش می سازند. از این رو مبارزات انگلیسی ها با عشایر بلوچ به رهبری جنید خان یار احمدزی بیش از ۲۰ سال (از سال ۱۸۹۶ با ژنرال سایکس و افرادی شروع شد و در سال ۱۹۱۶ با ژنرال دایره اوج خود رسید) طول کشید که فقط در زمان ژنرال سایکس و افرادی افزون بر دهها عملیات و درگیری مسلحانه بین نیروهای دوطرف روی داد و صد ها نفر از مستکبران بریتانیایی به هلاکت و دهها نفر از نیروها مدافع سرحد و ایران به شهادت رسیدند. از آنجا که عمده نیروهای نظامی انگلیسیها در شهر های مهم هندوستان مستقر بودند و نیروهای قوی آن چنانی در منطقه بلوچستان تحت تسلط خود نداشتند در اوایل قبایل بلوچ منطقه، تحت تسلط خود را (بلوچستان فعلی پاکستان) تطمیع و با دادن روبیه و جیره فراوانی آنها به عنوان سپر و بر ضد مبارزان سرحد استفاده می کردند، بطوری که در همان سال ها نوروز خان خارانی (پاکستانی) را تطمیع، مسلح و تشویق به دست به خاک ایران و نخیلات و رودخانه ی ماشکید نمودند که با مقاومت سرسختانه جنید خان مواجه گشتند و با تلفات سنگین خود برگشته و انگلیسی ها بلافاصله این کار نوروز خان را جنگ قبیله ای و طایفه ای جلوه داده و خود را از هرگونه دخالت مبرا دانستند. پس از این عمل نوروز خان و انگلیسی ها جیندخان نیز درصدد تلافی و اعاده حیثیت برآمده به مناطق تحت تسلط انگلیسی ها حمله می نمایند. وی در ابتدا پسرش ولی محمد (کسی که در اولین درگیری نیروهای دایر و نیروهای جنید خان به همراه چند نفر دیگر در درودی به شهادت رسید) و محمد پسر جنگجو (پسر عموی جنید خان) را که در قلعه (پاسگاه) سوختگان در منطقه ی «لدگشت» پاکستان به عنوان افسر به خدمت ارتش انگلیس در آمده بودند را، فرا می خواند و ضمن اعلام جهاد به تقویت و تجهیزات قوای محلی خود برای رویارویی و

محافظت از مرزهای ایران می نماید. نیروهای دوطرف بارها جنگهای چریکی و فرسایشی بر علیه قوای یکدیگر خساراتی را وارد می نمایند. نیروهای جنید خان بارها به قوای انگلیسی و پاسگاههای آنها را با راهنمایی ولی محمد و پسر جنگجو که مسلط به زبان انگلیسی و اردو بودند و نقشه ها و تعداد ادوات و نیروهای انگلیسی را کاملاً می شناختند حمله برده شکست های سنگینی به آنها وارد می نمایند و بارها به تلگراف خانه ها و کاروان های نظامی آنها حمله و سیم های ارتباطی را از بین می بردند.

از طرف دیگر جاسوسان آلمانی در منطقه فعالیت گسترده ای را شروع و ارتباط هایی را با نیروهای جنید خان علیه انگلیسی ها آغاز نمودند و از آنجا که انگلیسی ها را کافر خطاب می کردند و خود و امپراتور ویلیام را مسلمان جلوه می دادند تا حدودی موفق گردیدند. مسئله جنید خان وظایف یاراحمدزهی موی دماغ انگلیسی ها شده بود و آنها بارها با ارسال قشون و لشکر کوچک و بزرگ شکست خورده و سرخورده، منطقه بلوچستان ایران را ترک می کردند، تا اینکه ژنرال کیرک یا تریک رئیس ستاد ارتش انگلیس ژنرال دایر را تنها کسی که توانایی شکست قبایل و عشایر و رهبری جنید خان را دارد انتخاب و با یک سری اطلاعات کامل و جامع در مورد منطقه، روانه سرحد می نماید ژنرال دایر با سیاست بهم زنی و تفرقه افکنی انگلیسی خود هزاره های شیعه مذهب و سیک ها را برای قشون خود انتخاب کرده علاوه بر حسن نظامی گری، تفرقه مذهبی را نیز بین سربازان قوای انگلیسی و مبارزان سرحد رواج دهد. بالاخره پس از جنگهای ۲۰ ساله جنید خان با استعمار انگلیس (۱۸۹۶ میلادی الی ۱۹۱۶ میلادی مطابق با ۱۲۷۵ الی ۱۲۹۵ شمسی) حالت شبه آرامش پس از طوفان در جهان و بالطبع در سرحد به خاطر پایان جنگ جهانی روی می دهد. در سال ۱۳۰۳ ش. ارتش رضاخان برای اولین بار به فکر اعزام قوای نظامی به منطقه بلوچستان به خصوص سرحد می افتاد. رضا خان با سایر مناطق ایلات نشین سعی در برچیدن حکومت ملوک الطوایفی، خلع سلاح ایلات و عشایر و تبئید مخالفان خود به سایر مناطق دوردست ایران می نمود. جنید خان و نیروهای تحت امرش از آنجا که نزدیک به سه دهه با قوای استعمارگر مبارزه کرده بودند و به تنهایی و بدون پشتوانه قوای دولتی و با ابتدایی ترین سلاح ها توانستند جلوی پیشروی استعمار را به داخل خاک پاک ایران گرفته و به عنوان مرزدارانی واقعی از مرزهای شرقی کشور مرزرداری نمایند هرگز حاضر به خلع سلاح کامل نمی شدند. در روایت های افراد سالخورده منطقه، مشخص می گردد که جنید خان خطاب به سران قوای رضاخان در خاش می گوید:

«شما در زمان سختی و جنگ به داد و کمک ما نرسیدید اکنون چطور حاضرید ما مرزداران و عشایر که سلاح حفاظت لژ مرزهای کشورمان و حفظ ناموس و اموال خود در مقابل استعمارگران و بیگانگان برداشته ایم خلع سلاح کنید از آن بیم داریم که ما را خلع سلاح کنید و سپس خود و ایادی تان و قوای بیگانگان را بر سر ما بشورانید و همه را از دم تیغ بگذرانید. ما هرگز حاضر به دادن سلاح تا زمان برقراری نظم و امنیت کامل در منطقه نیستیم و پرداخت مالیات اضافی لژ کشاورزان و دامداران منطقه را نیز قبول نداریم و زیر بار آن نمی رویم.» (ژنرال سایکس در سفرنامه سایکس در مورد قتل عام طایفه یاراحمدزهی توسط ابوالفتح خان ترک در سال ۱۸۸۸ میلادی در ص ۱۳۴ توضیح داده است) پس از مقاومت های جنید خان، نیروهای

رضاخان بارها با نیروهای مبارز جنید خان درگیر می شوند (درگیری شورک، قلعه خاش، ترشاب، چاه زمان، کمال آباد، ایرندگان و...) نیروهای رضا خان با تلفات بیشماری توانایی مقابله با نیروهای جنید خان را در جنگهای چریکی و فرسایشی ندارد، از این رو برای اولین بار در سال ۱۳۱۰ ش. با حيله و نیرنگ و اینکه مساعدت و کمک مالی از طرف دولت رای لایه رومی قنات آمده و باید بین شما تقسیم کنیم، همه سران طایفه یاراحمدزهی را جمع و بالاخره موفق به دستگیری آنها شدند (کتاب حکایت بلوچ ص ۴۹۰) و فقط در همین روز دوازده نفر از نیروهای مبارز جنید خان به شهادت رسیدند و بعد از خلع سلاح، به قول خود وفا نکردند علاوه بر اینکه، کمکی به اینها نکردند همه سران و نفرات مهم طایفه یاراحمدزهی را دستگیر و روانه زندانهای مشهد نمودند. پس از دو سال، در سال ۱۳۱۲ ش. جنید خان و سایر زندانیان برای مدتی تحت نظر نیروهای رضاخان آزاد گشتند. ولی باز هم جنید خان اسلحه به دوش گرفت و با قوای طاغوتی رضاخان به مدت دو سال به مبارزه پرداخت. در سال ۱۳۱۴ شمسی تیمسار البرز فرمانده تیپ مستقل خاش که از دست جنید خان و نیروهایش به ستوه آمده بود، دویسرش فقیر محمد و بجار خان و هفت تن دیگر از سران طایفه یاراحمد زهی را اسیر و روانه کرمان و پس از مدتی روانه زندان های مشهد کرد (کتاب حکایت بلوچ ص ۴۹۲ - ۴۹۳) شاید زندانهای رضاخانی بدترین سالها عمر اسطوره مبارز تمام عیار منطقه ی بلوچستان (چه بر علیه استعمار گران کافر و چه بر علیه طاغوتیان زمان خود) باشد. جنید خان و پسرش فقیر محمد خان (در حوالی سالهای ۱۳۲۴ تا ۱۳۲۶ هـ ش) پس از تحمل سالها رنج و شکنجه در زندانهای مشهد درجه رفیع شهادت نایل آمدند بعد از شهادت جنید خان و فقیر محمد، بجار خان پسر ارشد جنید خان - و پس از حدود پانزده سال از زندان، بعد از دومین دستگیری به مدت سه سال در مشهد تبعید و آنها پس از مشاهده اینکه وی پیر شده و توانایی هیچ گونه مبارزه را ندارد، در حالی که انگشتان دستش بکلی فلج شده و از حرکت افتاده بود وی را آزاد می کنند. وی پس از گذشت دو سال آزادی در خاش در روستای گزو وفات می یابد، پس از دستگیری اول جنید خان، شهسوار خان و پسرش خوبیار خان مبارزاتی را بر علیه حکام دست نشانده قوای طاغوتی رضاخان در منطقه بلوچستان و خاش داشته اند. بهر حال ارزش کار منافقان و مبارزان سرحد را از اینجا می توان مهم دانست که، به علت محرومیتی که در منطقه حاکم بوده و هیچ گونه (امکانات آموزشی وجود نداشته است و در واقع تمام مبارزان از چندان سواد ی برخوردار نبوده و هیچگونه فنون و آموزشی نظامی و دفاعی را نیاموخته بودند ولی از آنجا که دفاع از خاک، ناموس و اموال خود را در مقابله با استعمارگران، مستکبران و طاغوتیان واجب و فرض می دانستند از هیچ رشادت و کوششی در راه حفظ و حراست از مرزهای ایران عزیز دریغ ننموده اند و با تقدیم شهدای بی شمار، ایرانی بودن خود را مبنی بر وطن پرستان واقعی به گوش جهانیان رسانیدند.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> - شهنوازی محمد امین هفت اقلیم شماره ۵ و ۶ ص ۲۴ فصلنامه علمی / پژوهش / فرهنگی - زیر نظر مؤسسه فرهنگی هفت

اقلیم شرق - سال دوم / پیش شماره پنجم و ششم /

## جنگ خلیفه خیر محمد با استعمارگران انگلیسی

انگلیسیها در سال ۱۷۴۷ اقدام به کشیدن یک رشته سیم مخابراتی از بندر کراچی تا خرمشهر نمودند. و این کار را ژنرال مهندس گلد اسمید بعهده داشت. پس از نقشه کشی و تطمیع مردم ساحل، این سیم تلگراف و تلفن از گوادر به چابهار، و از چابهار به جاسک، و از جاسک به بندر عباس امتداد یافت. در جاسک سیم تلگراف سه شاخه شده، و دو شاخه آن، یکی به مسقط و دیگری به بحرین کشیده شد. و این سیم تلگراف و تلفن بوسیله کابلی دریایی، در دریا افکنده گردید. و سیستم مخابراتی انگلیس به ارتباط ساحلی انگلیس بوسیله ی این تلفن سهل و آسان گشت. و هرگونه تحریراتی که در منطقه صورت می گرفت، در کوتاه ترین زمان به اطلاع مامورین استعمارگر انگلیس می رسید. سرانجام شخصی به نام خلیفه خیر محمد بر علیه انگلیسی ها قیام کرد و اعلام جهاد بر علیه استعمارگران انگلیسی صورت گرفت.



مقبره خلیفه خیر محمد بنی بندی در خیر آباد فوج

انگلیسی ها از این وضع دچار آشفتگی گردیدند و شروع به دادن پول به حکام محلی و روحانیون با نفوذ کردند، تا جلوی پیشرفت این انقلاب و قیام را به شکلی بگیرند و خنثی نمایند. خلیفه خیر محمد با جهادگران خویش اقدام به تصرف پایگاه ساحلی چابهار نمودند، و با نبرد مسلحانه مدت دو الی سه روز شهر چابهار را

به تصرف در آورد. اما از آن جایی که قدرت آتش توپخانه انگلیس که بوسیله توپهای دورزن و اسلحه های سنگین و کشتی های جنگی شدید بود موجب گردید خلیفه خیر محمد بیش از دو روز در پایگاه اصلی خویش مقاومت ننماید و ناچار به عقب نشینی گردید ، و بعد از تلفات سنگین و به کوهستانهای مرکزی متمکن گشت ؛ و شروع به قطع کردن سیم های ارتباط تلفنی انگلیسی ها در منطقه سیدیچ و گابریگ قسمت های ساحلی گالگ کرد. و مهندس مأمور به نام گریوز را با چند نفر به قتل رساند و در مصب رودخانه جگین اقدام به قطع سیم های تلگرافی و تلفن ها نموده ، تا اینکه ژنرال سایکس از چابهار با کشتی های آن منطقه و جاسک و دو فروند کشتی دیگر از بندر عباس با همکاری مردان سلحشور و دلاور تنگستان که با انگلیسی ها همکاری نزدیک داشتند اقدام به تهاجم نمودند ، و شروع به عملیات نظامی در منطقه کاروان و زراباد نمودند. خلیفه خیر محمد چون از موضوع قبلاً آگاهی داشت ، زن و بچه های افراد مسلح خود را به تنگه های صعب العبور کشانید و خود منتظر آمدن انگلیسی ها و همدستانش شدند ، در جنگی که ما بین آنها به وقوع پیوست ، با اینکه با اسلحه سنگین پشتیبانی می شدند ، نتوانستند به مرکز فرماندهی پایگاه خلیفه خیر محمد نفوذ نمایند. و با دادن تلفات از افراد عشایر تنگستانی ناچار به عقب نشینی شدند. ناگفته نماند خلیفه خیر محمد در زمانی جهادگران ، روستاها را تخلیه کرده بودند انگلیسی ها دست به چپاول اموال آنان دراز کرده ، و صاحب تعدادی شتر و مقداری زیادی گوسفند و مرغ شدند. حتی ژنرال سایکس که یکی از مطلعین فرماندهی منطقه ایران بود و در این جنگ شرکت داشت ، در سفرنامه خود می نویسد : « که مقدار سه گوسفند و پنج مرغ سهمیه من گردید »

پس معلوم می شود که این انگلیسی ها در برابر قدرت اسلحه آتشین بلوچ هیچگونه تحرکی نمی توانستند بکنند و نمی دانستند چه کاری انجام بدهند و جرأت آن را نداشتند به تنگه هایی که بلوچ ها متمرکز بودند خود را نزدیک سازند ، و به بهانه اینکه سردار سعید خان فرزند حسین خان حاکم نیکشهر نامه نوشته که شما انگلیسی ها دست از تعقیب کشیده ، و مهاجمین را خودم دستگیر کرده و به اطلاع شما خواهم رساند نتوانستند کاری بکنند زیرا خلیفه خیر محمد بر قلوب مردم حاکمیت داشت و گفتار سعید خان و نفوذ او هیچ گونه تأثیری در منطقه نداشت. سعید خان نمی توانست ، و یا نمی خواست که با مجاهدین رویه گردد. چون انگلیسی ها ماهیانه حقوق مقرری جهت محافظت به سعید خان می دادند و او نمی توانست عملاً کاری انجام بدهد آنها از این موضوع سخت نگران و رنجیده خاطر گردیدند. بطوری که می گویند سعید خان بوسیله عوامل انگلیسی ها در همان سال ها سم خورنده شد و مرگ سعید خان را انگلیسی ها به صورت طبیعی وانمود کردند

سرانجام انگلیسی ها ناچار شدند با شخص بانفوذی چون بهرام خان بارک زهی جهت مخالفت منطقه قراردادی ببندند. بهرام خان پس از مرگ سعید خان که در سال ۱۳۲۶ هـ. ق. اتفاق افتاد ، از منطقه سرباز و ایرانشهر لشکر کشی نمود ، و پایگاه قاجاریان را تصرف کرد. و قلعه ناصری بدست بهرام خان افتاد. بهرام خان پس از تصرف قلعه ناصری ایرانشهر اظهار داشت ، دیگر قاجاریان را نمی گذارد پای در منطقه بگذارند.

چون این پایگاه قلعه ناصری ایرانشهر زمانی ساخته شد که انگلیسی ها به حکومت مرکزی قاجاریان فشار وارد آوردند تا یک پایگاه بزرگ در بلوچستان احداث نماید ، تا فشار بلوچهای محلی بر دوش استعمارگران انگلیس سبک تر شود. اما نقشه آنان نقش بر آب شد ، و قیام خلیفه محمد باعث گردید، تا انگلیسی ها چابهار را تخلیه نموده، و کلیه تجار هند و حیدر آبادی که در چابهار سکونت داشتند به گوادر انتقال یابند و محصولات خود را در گوادر به فروش برسانند.

### حکومت بهرام خان و انگلیس

در آوریل ۱۹۰۸ میلادی مطابق با ربیع الاول ۱۳۲۶ هـ ق. و فروردین ۱۳۲۷ هـ ش. بحبوحه ی انقلاب مشروطیت در ایران و در گرمای طغیان رفعت نظام در بم و بروز آثار هرج و مرج و نا فرمانی در بلوچستان ، هارتوریک وزیر مختار وقت دولت روسیه تزاری در ایران ضمن فرستادن گزارش ماهیانه ی وقایع تهران ولایات ایران به وزارت خارجه روسیه در پترزبورگ در گزارش وقایع بم می نویسد : «... اواخر ژانویه [۱۹۰۸] به تقویم روسی اوایل فوریه به تقویم اروپایی اواسط بهمن ۱۲۸۶ [اوایل محرم ۱۳۲۶] اسدالدله حاکم بلوچستان ایران به بم آمده و از آنجا به تهران تلگراف زد که او از منصب خود دست شسته است و به بلوچستان باز نخواهد گشت.

مگر با یک گروه قوی دارای توپ ، زیرا فقط با کمک این گروه است که امکان دارد اقلاً قدری بلوچ ها را که مقامات را به رسمیت نمی شناسند و از پرداخت مالیات خودداری می کنند مهار سازد. به نظر حاکم خودداری سران بلوچ از پرداخت مالیات به میزان زیادی ناشی از فعالیت همان رفعت نظام است که عقاید لیبرالی خود را در بلوچستان ترویج می کنند...». این عمل محمد خان اسدالدوله سرآغاز ماجراهای بسیار گردید. محمد خان اسدالدوله به هنگام ترک بلوچستان در آن زمان نیابت حکومت و اداره ی امور آن هسامان را به دو تن از سرداران و خوانین بلوچ که از قدیم خود و پدرانشان روابطی حسنه با سران بهزادی ، ابراهیم خان اسدالدوله و زین العابدین خان داشتند. یعنی بهرام خان بارکزیایی و سعید خان نارویی پسر سردار حسین خان سپرد این اقدام اسدالدوله همراه با توسعه دامنه ی اغتشاشات در سراسر مملکت و در نتیجه عدم توجه اولیای امور خارجه به بلوچستان ، موجب قدرت یافتن بهرام خان بارکزیایی ، اشغال پهره ( ایرانشهر کنونی ) توسط وی و در آوردن آن منطقه از دست سردار سعید خان نارویی و سرانجام دعوی استقلال و عدم تمکین از دولت مرکزی و حکومت خود سرانه اش در بلوچستان در سالهای پر آشوب بعدی شد در ۱۳۲۹ سردار نصرت خان اسفندیاری که در آن زمان نایب الایاله و رئیس قشون کرمان بود برای تثبیت موقعیت خود که در نتیجه ی مبارزه با دموکراتها در کرمان به خطر افتاده بود و نیز پایان بخشیدن به هرج و مرج و مخصوصاً عدم امنیت طرق و راههای ارتباطی که به شدت انگلیسی ها را ناراحت کرده بود ، عازم بلوچستان و جنگ با بهرام خان گردید. سردار نصرت در این جنگ شکست فاحشی خورد و اگر کمک سردار سعید خان نبود ، معلوم نبود بتواند به سلامت به کرمان بازگردد. این شکست موقعیت سردار نصرت را به مراتب ضعیف تر ساخت و حتی مأمورین انگلیسی را که همواره از او حمایت می کردند در ادامه ی پیشتیانی از وی دچار



تدرید کرد. هیگ کنسول وقت انگلستان در کرمان در گزارش مورخ ۲۴ اوت ۱۹۱۱ مطابق با بیست و نه شعبان ۱۳۲۹ هـ. ق. خود به سر جرج بار کلی وزیر مختار وقت انگلیس در تهران می نویسد: «... تا این اواخر من در رغبت نایب الحکومه موقتی حالیه [ یعنی سردار نصرت ] در میافه و بزرگ نمودن مصائب و بلیات مملکت خویش مردد بودم... اگر فی الواقع چنانچه راپرت می دهند عده ی سارقین این قدر زیاد باشد، خیلی کم امید مؤثر واقع شدن اقدامات در دفع آنها باقی خواهی ماند، زیرا که نایب الحکومه موقتی که رئیس قشون ایالتی هم هست سردار نصرت است که اخیراً از جلو سعید خان و بهرام خان از بلوچستان ایران فرار نموده و لیاقت او در اداره نمودن امور جبران عدم رشادت او در میدان جنگ را هم نمی نماید بسیاری از قشون محلی در رشادت و جرأت و سایر صفات از سارقینی که با آنها باید مقابله نمایند پست ترند. مواجب آنها عقب افتاده و عده ی آنها از میزان مصوبه ی دولت خیلی کمتر است...».

در اواخر دوره قاجاریه، در اثر سوء تدبیر و رفتار غیر انسانی برخی از حکام وقت در اخذ مالیات و غیره، مجدداً نفوذ و استیلای دولت کاهش یافت و بتدریج کار به جایی رسید که دخالت مأمورین دولتی کلاً از خاک بلوچستان قطع شد و دولت برای اخذ مالیات بلوچستان به خان های با نفوذ محل متوسل می گردید سرداران و خانهای مزبور از ضعف دولت مرکزی استفاده می کردند و به جای اینکه برای دولت کار کنند، پایه ی استقلال خود را مستحکم می نمودند و پس از چندی هر ناحیه از بلوچستان تحت نفوذ یکی از رؤسای طوایف بلوچ در آمد و بر همین اساس سعید خان، رئیس طایفه بلیده ای، پس از مرگ پدر، به ریاست قلمه ی نیکشهر و بنت و بنادر منصوب گردید و وی که فرد طماعی بود به فکر ازدیاد نفوذ محلی و تصرف املاک دیگران افتاد، به ملک کوچکی که در قصر قند از مادر به ارث برده بود، قناعت ننمود و نخست قسمتی از اراضی نیکشهر را غصب و بتدریج ناحیه ی سرباز را به بهرام خان بارکزیای واگذار نمود و هم چنین اسلام خان را که یکی از مالکان کوچک، ولی با نفوذ بنت محسوب می گردید، به سرپرستی بنت منصوب کرد. در سال ۱۹۰۷ م. / ۱۲۸۶ ش. والی ایالت بلوچستان به کرمان رفت و قوای دولتی و مرکزی در ایرانشهر و بمپور را به بهرام خان بارکزیای واگذار کرد.

خانهای مذکور که از قبل مترصد به دست آوردن وقت مناسبی بودند، بلافاصله قلاع بمپور و ایرانشهر را به تصرف کامل خود درآوردند و مدت سه سال آن نواحی زمین های خالصه دولتی در دست آنان بود، تا اینکه سردار نصرت به فرماندهی لشکری از کرمان به بلوچستان آمد. سعید خان اظهار بندگی نمود، اما سردار بهرام خان در ناحیه ی دزک سراوان نفوذ و قدرتی به دست آورده بود و از سوی دیگر اسلام خان، حاکم بنت و نیکشهر، هم از سعید خان اطاعت نمی کرد؛ تا سرانجام سعید خان مجبور به لشکر کشی و جنگ با او شد، ولی اسلام خان که صلاح خویش را در زد و خورد با سعید خان نمی دید، از راه مسالمت، سعید خان، را استقبال کرد. در سال ۱۳۳۲ هـ. ق. / ۱۹۱۴ م. در غیاب سعید خان، بهرام خان بارکزیای به بمپور وارد شد و تمام اراضی خالصه آن سرزمین را تصاحب کرد. در این تاریخ جنگ جهانی اول آغاز شد و بلوچستان را نیز در برگرفت و این جنگ سبب یک سلسله انقلابهایی در بلوچستان شد. از آن جا که این انقلاب ها بر خلاف

مصلح و سیاست استعماری دولت انگلیس بود، انگلیسی ها ، دولت ایران را مجبور به انجام یک رشته عملیات نظامی در بلوچستان کردند. از این رو در منطقه سرحد ، عملیات علیه عشایر دامنی (طوایف گمشادزایی و یاراحمد زهی) شروع شد و از سوی دیگر هیاتی انگلیسی به ریاست مازورکیز به منظور مذاکره با بهرام خان بارکزایی به ایران آمد. این هیأت ظاهراً موفق شد. بهرام خان ، حکمران ایرانشهر و بمپور، را وادار به اطاعت از دولت مرکزی ایران نماید. با این توافق سرزمین بلوچستان تا اندازه ای آرامش یافت. در همین زمان حسین خان ، به نیکشهر حمله کرد و املاک پدری خود را که اسلام خان بلیده ای تصاحب کرده بود. متصرف شد و اسلام خان نیز در زد و خورد سال ۱۲۹۶ ش / ۱۹۱۷ م. به قتل رسید. از آن پس بهرام خان بارکزایی مورد توجه و احترام عموم روسای طوایف بلوچ قرار گرفت و عنوانی پیدا کرد و حکومت تمام نواحی بلوچستان را بدست آورد. بهرام خان در سال ۱۲۹۹ / ۱۹۲۰ م. در گذشت و مجدداً سرداران بلوچ زد و خورد با یکدیگر را آغاز کردند و از هر ناحیه ای شورشی بر خاست. پس از فوت بهرام خان سرنوشت بلوچستان و مردم آن به دست دوست محمد خان بارکزایی، برادرزاده بهرام خان، افتاد. وی در قسمت اعظم بلوچستان نفوذ خود را گسترش داد.

امیر دوست محمد خان تا اواخر سال ۱۳۷۰ / ۱۹۲۸ م. تصمیم گرفت که به بلوچستان لشکر کشی کند. از این رو در اوایل تابستان سال ۱۳۰۷ ش. تیپ سیستان به خاش اعزام شد و در آنجا مستقر گردید و در پانزدهم مرداد ماه همان سال یک ستون توپخانه ی صحرائی سوار و بهادران اول فوج بهرامی نیز از مشهد به بلوچستان اعزام گردید. دوست محمد خان با قوای دولتی جنگید ، ولی سرانجام شکست خورد و در بهمن ماه سال ۱۳۰۷ ش / ۱۹۲۸ م. تسلیم شد و به تهران اعزام گردید. سرانجام در دادرسی ارتش به اعدام محکوم شد و در تاریخ ۲۶ دی ماه سال ۱۳۰۸ ش. حکم، درباره نامبرده اجرا گردید.

## فصل ششم: بلوچستان در دوره پهلوی اول

### دوران پهلوی اول

کودتایی که از افتادن پایتخت کشور به دست بالشویک های شمال جلوگیری کرد، در اولین دقایق بامداد سوم اسفند ۱۲۹۹ صورت گرفت. در اهمیت این رویداد تاریخی هر چه گفته شود باز کم است زیرا افتادن تهران به دست کمونیست های گیلان و سقوط حکومت مرکزی آنأ به تجزیه



سیاسی کشور و الحاق ایالات جنوب به منطقه نفوذ انگلیس منجر می شد و از حاکمیت و تمامیت ارضی ایران چیزی جز یک خاطره تاریخی به جانی ماند. قزاق هایی که روز بیست و نهم بهمن ماه ۱۲۹۹ تحت فرماندهی سرتیپ رضا خان سواد کوهی از قزوین حرکت کرده بودند، در حوالی عصر روز دوم اسفند به قریه مهرآباد واقع در حومه تهران (محل کنونی مهر آباد) رسیدند و در آنجا چند ساعتی به آنها راحت باش داده شد تا رفع خستگی کنند و برای انجام قسمت اصلی مأموریت خود-یعنی تصرف پایتخت آماده گردند. در اولین دقایق بامداد سوم اسفند قزاق خانه اشغال شد. هنگام ورود قزاق ها به پایتخت، همان گونه که انتظار می رفت، مقاومت مهمی صورت نگرفت جز اینکه در یکی از کلاترپه های مرکزی (کلاتتری عود لاجان) که مأموران آن از ورود نیروهای کودتا به تهران اطلاع قبلی نداشتند پاسبانان محافظ به سوی قزاقان شلیک کردند و اینان ناچار به تیراندازی شدند و دوتن از پلیس های محافظ را زخمی کردند. اما در منطقه شهر نو تهران که در آن تاریخ از بازداشتگاه های رسمی دولتی بود جمع کثیری از کمونیست های اسیر شده گیلان همراه با عناصر آشوب طلب پایتخت در آنجا تحت الفظ نگاهداری می شدند، همین قدر که صدای شلیک

مسلسل ها در شهر بلند شد قراولان زندان فرار کردند و محبوسان بیرون ریختند. دو تن از این زندانیان که خیال می کردند تهران سقوط کرده و نیروهای کمونیست گیلان وارد شهر شده است به محض بیرون آمدن از زندان فریاد زدند «زنده باد بالشویک» ولی هر دو هدف تیر قزاقان قرار گرفتند و در جا کشته شدند. شهربانی تهران از اولین دوایر دولتی بود که تسلیم شد و در اینجا نیز میان زندانیان و قوای مهاجم قزاق برخوردهایی صورت گرفت که در آن چند نفری جان خود را از دست دادند. از اولین ساعات بامداد سوم اسفند، بگیر و ببند در تهران شروع شد و قزاق ها که کاملاً بر اوضاع مسلط بودند شروع به تصرف وزارت خانه ها و توقیف رجال عالیرتبه کشور کردند.

در عرض روز هر آن کسی که سرش به کلاهی می آرزید گرفتار شد. تمام اعضای کابینه سپهدار «به جز خود وی» دستگیر و تحت الحفظ به قزاق خانه آورده شدند. در ایران یک عقیده کلی (ولی آمیخته به اشتباه) حکمفرماست که همکاری با خارجیها امری است نا مطلوب و هر عملی که به کمک خارجیان (مخصوصاً به یاری روس وانگلیس) انجام گیرد خصلت و اصالت ملی خود را از دست می دهد. در دوران نخست وزیری سردار سپه که توده ملت و رجال میهن پرست کم کم به ارزش خدمات بزرگ این پیشوای نظامی پی بردند و احساس می کردند که نگاه داشتن وی در مسند قدرت برای حفظ استقلال و تجدید عظمت ایران ضرورت حیاتی دارد، برای اینکه از اشتباهات غیر اداری اش در صحنه سیاست، که معمولاً به نفع دربار قاجار شده، جلوگیری کنند. در صدد بر آمدند که برای هدایت اعمال سیاسی وی شورایی مرکب از دوستان بی غرض که هم مورد اعتماد سردار سپه و هم مورد قبول ملت باشند تشکیل دهند و نگذارند که این نظامی مقتدر اشتباهاتی به نفع دشمنانش مرتکب شود. رضا شاه مردی بود صریح اللهجه و با آن شجاعت و یکدنگی که داشت هرگز حقایق زندگانی خود و تماس هایی را که با فرماندهان انگلیسی مقیم ایران در آستان کودتای سوم اسفند داشته است کتمان نمی کرد. در دومین سال سلطنت رضا شاه پلیس تهران از توطئه ای که به قصد کشتن او تربیت یافته بود پرده برداشت و عاملان سوء قصد را توقیف کرد. دخالت خارجیان در همین قضیه، و اینکه آیا اصولاً آنها در نقشه سوء قصد به جان شاه کار می کرده یا نه، تا کنون به درستی محرز نشده. ولی بهر تقدیر انگلیسی ها که همیشه منتظر این قبیل فرصت ها هستند تا حریف را بد نام کنند، شهرت دادند که سفارت شوروی با عاملان سوء قصد ارتباط داشته است. جریانات تهران، از اوضاع بسیار جالبی پرده بر می دارد و نشان می دهد که نقشه ها و آرزوهای قدیم بریتانیا در ایران نقش بر آب شده است. موقعی که رضاشاه به سلطنت رسید، انگلیسی ها هیچ گونه مخالفتی با تغییر سلسله نکردند که سهل است به ظاهر طرفداری هم از رضا شاه کردند. زیرا امیدوار بودند که بدین وسیله مانع ایجاد حسن تفاهم و همکاری دوستان میان او و اتحاد جماهیر شوروی گردند. سیاست آنها مبنی بر این اعتماد بود که میان افکار جمهوری خواهی ما و اندیشه سلطنت طلبی رضا شاه شکافی هست و این شکاف باعث خواهد شد که رضا خان سردار سپه که مایل به ایجاد و گسترش همکاری های نزدیک با شوروی بود پس از تبدیل شدن به رضا شاه پهلوی احساسات حضمانه نسبت به ما پیدا کند. از این جهت لحن مطبوعات و روزنامه های انگلیسی که در عرض

یکی دو سال پیش از سلطنت رضا شاه آشکارا نسبت به اوخصومت آمیز بود تغییر یافت و مبدل به ستایش های بلند و بالا گردید به حدی که پادشاه انگلستان اولین تا جداری بود که پیام تبریکی برای او به مناسبت ارتقایش به مقام سلطنت مخابره کرد. اما نقابی که انگلیسیان دسیسه باز تاکنون به صورت خود زده بودند ناگهان به زمین افتاد و رضا شاه سیمای مخوفی را که این همه به چشمش آشنا بود یک بار دیگر از نزدیک دید و شناخت. اکنون حقایق از پرده بیرون افتاده و نقشه انگلیسی ها نقش بر آب شده است، عمال سفارت انگلیس در تهران با آن جسارت و بی اعتنائی همیشگی که نسبت به حقایق امور دارند، سعی می کنند این شایعه را منتشر سازند که توطئه گران در خدمت بلشویک ها بوده اند و به دستور آنها کار می کرده اند. عمل سوء ظن آور انگلستان در به رسمیت شناختن سریع و بی قید و شرط رژیم جدید ایران پس از تغییر سلطنت، مفهومی به هیچ وجه این نبود که انگلیسی ها از اوضاع جدید این کشور رضایت مطلق دارند. اعضای عالی رتبه وزارت امور خارجه انگلیس که تشخیص راههای عملی فوق العاده مجرب و هوشیارند، سلطنت رضا شاه را از این جهت به رسمیت شناختند که دیدند این نظامی مقتدر، با این ارتش ملی که به وجود آورده، تنها قدرتی است که در ایران که سرانجام باید با او کنار آمد.

درعین حال خصلت کلی استعمار در شرق طوری است که هر گاه یکی از ملل خاورمیانه در صدد انتخاب یک سیاست مستقل و ملی برای خود بر آید، منافع استعماری غرب فوراً به خطر می افتند! مثلاً عهد نامه میان ایران و ترکیه که در ۲۲ آوریل منعقد شد ضربه ای شدید بر امپریالیزم انگلستان در شرق و سطلی زد زیرا هدف سیاست انگلستان در این منطقه همیشه این بوده است که دشمنی میان ایران و ترکیه را در حال جوشش و غلیان نگاه دارند. در قبال این وضع سیاست انگلستان در ایران دقیقاً یک دور کامل چرخید و شکلی کاملاً معکوس به خود گرفت. اولاً که جاسوس های انگلیسی عشایر کردستان را تحت هدایت سالار الدوله به شورش علیه حرکت مرکزی ایران وارد کردند. نقشه این شورش در بغداد طرح شده بود که سالارالدوله تا این اواخر در آنجا زندگی می کرد.

این شاهزاده یاغی عده ای را یزن نظامی انگلیسی در ستاد خود دارد و افسران انگلیسی و هندی رسماً در قوای تحت فرماندهی وی استخدام شده اند. و مشغول کارند. نفراش با تفنگ ها و مسلسل های انگلیسی مجهزند. شورشیان که کمک های فراوان مالی در اختیار دارند در این اواخر به قسمت هایی از ماکو و ارومیه دست یافته اند. یک قیام مسلح دیگر در بلوچستان ایران صورت گرفته که مرکز آن دزداب است. چنانکه می بینیم در مناطقی که از یک طرف به عراق عرب (کشور تحت الحمایه انگلیسی) و از طرف دیگر به بلوچستان انگلیس (واقع در قلمرو ارضی هند) چسبیده اند، پرچم طفیان علنی علیه حکومت رضا شاه برا فراشته شده است.

پیش از تسلط دولت مرکزی ایران بر بلوچستان در سال ۱۳۰۷ در این منطقه شکلی از خود مختاری و حکومت ملوک الطوائفی حکمفرما بود. دولت قاجاریه به اندازه ای درگیر مسائل گوناگون بود، که فرصت پرداختن به امور ایالات و ولایات را نداشت. حکومت مرکزی فقط به انتخاب حاکم و والی از جانب خود در مناطق مختلف اکتفا می کرد. بلوچستان از نظر تقسیمات کشوری با حکومت ایالتی کرمان ارتباط داشت. در اواخر

قاجاریه و با مرگ سردار بهرام خان بارکزی در سال ۱۳۰۰/۱۹۲۱ برادرزاداش دوست محمد خان ملقب اسعدالدوله حکومت محلی پهره (ایران شهر کنونی) کرسی نشین بلوچستان را قبضه کرد. دوست محمد خان را مطیع و منقاد خویش ساخت، سیاست وی چنین بود که مخالفان را به شدت سرکوب می نمود و اگر موفق به شکست دادن عده ای از حریفان نمی شد با آنها از در دوستی در آمده و متحد می گشت. و از طرفی دولت مرکزی هم دخالت چندانی در امور نمی کرد. و به مالیات اندکی که می گرفت اکتفا می نمود.

تحولاتی که در این مقطع از تاریخ بلوچستان به وقوع پیوست، شرایطی را به وجود آورد که نه تنها حکومت محلی دوست محمد خان، بلکه تمام حکام جدا سرو مرکز گریز را تهدید کرد. به علت فاصله زیاد بلوچستان از پایتخت، خرابی راههای و نیز عدم وجود وسایل ارتباطی پیشرفته. اطلاع دقیق و سریع از حوادث نبود، به همین دلیل دوست محمد خان اطلاع دقیقی از اوضاع و احوال جدید مملکت نداشت. وی هم چنان حکومت مرکزی را ضعیف می پنداشت. غافل از اینکه باروی کار آمدن رضا شاه اصلاحاتی و تغییراتی در امور گوناگون صورت گرفته بودند. در این بحبوحه دوست محمد خان بنای جداسری گذاشته و اعلام خود مختاری نمود و از پرداخت مالیات به دولت مرکزی خود داری ورزید: «هر چند که سرهنگ نخبجوان در سال ۱۳۰۵ از زمان تصدی فرماندهی تیپ کرمان موفق گردید و از مشارالیه مبلغ هزار و هفتصد تومان بابت مالیات دریافت دارد.» ولی هدف اصلی دوست محمد خان کسب خود مختاری و عدم دخالت در امور بلوچستان بود. سردار دوست محمد خان بارکزی در نظر داشت روشی در پیش گیرد که دولت مرکزی تا حدودی از دخالت مستقیم در امور بلوچستان خود داری کند، در صورتی که دولت مرکزی ایران چنین جداسری را تحمل نمی کرد. علاوه بر این دولت انگلیستان نیز از دوست محمد خان به دلیل حمله چریکهای بلوچ به خطوط تلگرافی و تهدید و سایر منافع انگلستان در منطقه ناراضی بود. بدیهی است ادامه این وضع برای دولت قابل قبول نبود، هم چنین برخی از سرداران و خوانین بلوچ با مطرح بودن دوست محمد خان در بلوچستان حرفی برای گفتن نداشتند به همکاری به ارتش ایران مبادرات ورزیدند. از این رو مسئولان ارتش در تاریخ بیست و نهم شهریور ماه سال (۱۳۰۶ ش/ ۱۹۲۷ م) گزارش جامعی درباره بلوچستان و تقاضای لشکر کشی به این منطقه را به رضا شاه تسلیم نمودند. پیشنهاد مزبور تصویب شد. ولی اجرای عملیات به سال بعد موکول گردید.

در اوایل تابستان ۱۳۰۷ ش/ ۱۹۲۸ م. تیپ سیستان به خاش رفت و در آنجا مستقر گردید. و در تاریخ پانزدهم مرداد ماه همان سال یک ستون توپخانه صحرائی سوار و بهادران اول فوج بهرامی به فرماندهی نایب اول ارسلان میرزا شمس، از مشهد به بلوچستان اعزام گردید. در این هنگام سردار امیر دوست محمد خان بارکزی به مرکز احضار شد، ولی وی از این دستور اطاعت ننمود و از سوی دولت عزل شده مراتب نیز احتمالاً به سایر سرداران بلوچ ابلاغ گردید.

سردار امیر دوست محمد خان با قوای دولتی به جنگ پرداخت و سرانجام پس از زد و خوردهای پی در پی از نیروهای دولتی شکست خورد و در بهمن ماه سال ۱۳۰۷ تسلیم شد، و به تهران اعزام گردید. امیر دوست محمد خان را از روز هفده فروردین ماه سال ۱۳۰۸ ش/ ۱۹۲۹ م) نزد رضا شاه بردند، وی شرحی درباره عقب

افتادگی بلوچستان بیان نمود و اضافه کرد عدم توجه به بلوچستان موجب پاره ای حوادث شده است که امید است مورد عفو قرار گیرد. رضا شاه دستور داد که امیر در تهران اقامت کند و یک نفر از سوی شهربانی وی را زیر نظر قرار دهد و همراه او باشد با شروط بر اینکه هرگز از تهران خارج نشود و ماهیانه مبلغ سیصد تومان حقوق به وی پرداخت گردد. چند ماهی بدین ترتیب سپری شد. امیر دوست محمد خان در مراسم سلام های رسمی نیز شرکت می کرد. وی در تاریخ ۱۳۰۸/۸/۱۹ ش. به اتفاق شکر محمد نسوکر خود، و سر پاسبان شهربانی برای شکار به سوی ورامین حرکت کرد. در ورامین شکر محمد، سر پاسبان محمد علی خان را به قتل رساند و بعد با اتومبیل از بیراهه و از طریق سمنان و کویر به طرف بلوچستان حرکت کردند. اتومبیل آنان در بین راه خراب شد و سرانجام در دی ماه همان سال در نزدیکی سمنان دستگیر شد و به تهران اعزام شدند. پس از ورود به تهران امیر دوست محمد خان را به حضور رضا شاه بردند، رضا شاه از وی سوال کرد که این چه کاری بود که کردی؟ امیر فقط در پاسخ گفت: «تقدیر چنین بود» سرانجام سردار امیر دوست محمد خان بار کزایی در دادرسی ارتش به اعدام محکوم شد و در تاریخ ۲۶ دی ماه سال ۱۳۰۸ ش. حکم درباره نامبرده اجرا گردید.

از زمان دستگیری امیر دوست محمد خان، در نقاط مختلف بلوچستان پادگان نظامی مستقر شد و چنانچه اغتشاشی ایجاد می شد، بلافاصله سرکوب می گردید. سپهبد جهانبانی فرمانده قوای مأمور سرکوبی دوست محمد خان درباره سرداران بلوچ سرحدی می نویسد. «روز جمعه ششم مهر ماه تمام سرداران بلوچ سرحدی به اتفاق فرمانده تیپ از خواش (خاش) حرکت کرده و برای ملاقات این جانب به دزداب (زاهدان امروزی) وارد شدند. اظهار اطاعت و خدمتگزاری کلیه سرداران بلوچ سرحدی را در این موقع می توان از موفقیت های بزرگ در بلوچستان محسوب داشت زیرا طوایف سرحدی سلحشور اگر قصد مخالفت داشتند اشکالات مهمی فراهم می گردید واردوکنشی ممکن بود. به زودی خاتمه نیابد. در رأس خوانین و سرداران مذكر عید و خان

سردار دوست محمد خان  
بارکزی آخرین  
مکرم سلسله بارکزی  
در بلوچستان شهرستان  
ایران شهر  
که در دوره رضاشاه  
محکوم به اعدام شد.



ریگی راهنما و «یارغار» انگلیسی ها قرار داشت که این بار به خدمت حکومت پهلوی در آمده بود. با انهدام قدرت دوست محمد خان سرتاسر بلوچستان به تصرف دولت پهلوی در آمد و اکثر سرداران به نام آن روز اظهار اطاعت کردند، جهانبانی در این مورد می نویسد: «پس از ورود به فهرج که بعد ایران شهر نامیده شد، روسای طوایف مختلف بلوچ که تا آن روز تحت قید اسارت و فشار دوست محمد خان بودند، متوالیاً نزد این



جانب آمده و اظهار فروتنی نمودند از جمله، چراغ بزمانی، علی خان دمنی، سردار میر هوتی خان لاشاری، جان محمد فنوچی، رستم خان چانپی، سردار نقدی خان بنتی و میر شاوردی خان، این جانب نیز آنها را به مراسم ذات اقدس ملوکانه امیدوار و به نظر توجهی که دولت برای عمران و ترقی ایالات دارد بشارت می داد.» از این پس هر کدام از سرداران بلوچ به نسبت ارزشی که برای دولت داشتند مورد توجه قرار گرفتند.



سردار حسین خان که سابقه دوستی با سرهنگ نخجوان داشت به حکومت کل مکران منصوب گشت، عید و خان ریگی در مناطق شمالی بلوچستان قدرت فراوان یافت و دیگران نیز به نحوی مورد توجه قرار گرفتند. اما رضا شاه تا جایی به افراد در هر پست و مقامی ارزش قائل می شد که در خدمت اهدافش قرار گیرند. بنابراین بعد از حصول به نتایج دلخواه به تغییر رویه در مورد سرداران بلوچ پرداخت. به خصوص سرداران سرحدی که در عملیات قشون ایران علیه دوست محمد خان سهم عمده ای داشتند. سردار عیدو خان ریگی دوست نزدیک سرهنگ نخجوان با انتقال این افسر از بلوچستان پشترانه محکمی را از کف داد. رقبای محلی فرصت یافتند تا علیه او اقدام نمایند. فرزند سردار محمد رضا خان و برادر سردار تاج محمد خان ریگی رئیس سابق طایفه بود، سروان ریگی، فرمانده جدید عیدو خان را غاصب مقام سرداری می دانست، وی توانست سرتیپ البرز، فرمانده جدید تیپ خاش را تحت تأثیر قرار دهد، و مدارکی دال بر همدستی عیدو خان ریگی با انگلستان ارائه دهد. بنابراین عید و خان دستگیر و اندکی بعد به شیراز تبعید گردید. در سال ۱۳۱۰ ش/ ۱۹۳۱ م. سردار جمعه خان اسماعیل زایی رئیس طایفه اسماعیل زهی سر به شورش برداشت، اما از سوی دولت

مجازات گردید و به همراه طایفه اش به شیراز تبعید شد و مدتی طولانی در آن استان تحت نظر به سر برد. در ناحیه کوهک سرداران و خان های یاغی شده بودند، مورد حمله قوای نظامی قرار گرفتند و از سوی سر تیپ البرز فرمانده تیپ وقت، حکم اعدام گروهی از بلوچ ها صادر شد. این عمل ناجوانمردانه وحشت و نفرتی در دل بلوچ ها ایجاد کرد که هنوز بدان مثال می زنند.

## سفر رضا شاه به بلوچستان

چون گزارش تلگرافی در سال ۱۳۰۹ شمسی به رضا خان مخابره شده مبنی بر اینکه خطه بلوچستان در هیچ تاریخی، به اندازه امروز آرامش و امنیت نداشته، رضا خان عزم نمود که بعد از زیارت قبر ثامن الائمه حضرت رضا (ع) از طریق تربت و بیرجند و قائن به خطه بلوچستان بم، کرمان، یزد، و اصفهان سرکشی بنماید. در اوایل آبان ماه ۱۳۰۹ از تهران به اتفاق وزیر جنگ وزیر راه وعده ای از افسران ارشد قشون و محافظینی از اداره نظمیه و اطلاعات تأمینات با ماشین های سواری آن زمان حرکت نمودند سال ۱۳۰۹ آبادی این محل منحصر بود به عده ای از بلوچ های متوسط الحال که شغل آنان شتر چرانی و گله داری بود و عمارت گل و خشتی وجود نداشت. و در کپرهائی که از لیف خرما درست می شد زندگی می نمودند، و در تابستان که هوا به شدت گرم و طاقت فرسا بود از آدوربند که همان کپر است، ولی یک درب ورودی دارد و آن را طوری می سازند که آب به داخل آن نریزد و رطوبت آب که روی سقف و دیوارها پاشیده می شد. بر خنکی کپرها می افزود و هوای آن را مطبوع می نمود و بعضی مواقع مارهای صحرا از گرما به آدور بند پناه می آوردند و مزاحم زندگی ساکنین داخل آدور بند می شدند.

خلاصه این آبادیهای کوچک را در آن روز دزداب می گفتند، بعضی فکر کرده اند به مناسبت آنکه دزدان آنها را (سکنی) خود قرار داده اند، به این نام خوانده می شده و در حالی که چنین نیست، گاهی آب از دره کوه اطراف جاری می شود چون کم است، بعضی مواقع خود به خود قطع می شود و به جای آنکه به محل کپرها برسد به شن فرو می رود و ناپدید می شود. روی این اصل گفته اند، دزداب یعنی دزد آب را برد، یا وقتی به آبادی کوچکی که قبلاً جنگل گز بود رسید، دستور داد چادر زنند و سرداران را فوری دستور داد به حضور بیایند. سرداران بلوچ با پوشیدن بهترین لباس مرتب و تمیز در چادری که به همین مناسبات بر پا شده بود جمع و پس از گذشت نیم ساعت نگهبان با کشیدن سوت، ورود رضا خان را اطلاع می دهد. پس از ورود روی صندلی نشست. وزیر جنگ در یک طرف صندلی و سپهبد احمدی که آجودان بود در اطراف دیگر موبدبانه ایستاده، و سرداران و حاضرین پس از ادای احترام و سپاسگذاری اجازه نشستن گرفته، منتظر صحبت کردن او بودند. رضا خان اظهار خشنودی نمود، و سپس آنان را مخاطب قرار داده و گفت: شما ها همگی ایرانی هستید و پدران شما در طول تاریخ ثابت کرده اند، که وطن پرست بوده و در مقابل حمله دشمن از خود شهامت و شجاعت به خرج داده اند، و این مرز و بوم را از گزند دشمنان محفوظ نگاه داشته اند.



### عدهای از بلوچها که در دوره رضا شاه در کرمان تیرباران شدند.

بنابراین نمی دانم آن حس وطن دوستی که در وجود پدران شما بوده چرا امروز در وجود شماها نیست برای چه به جای وطن دوستی، متابعت از انگلیس ها می نمایید و انتظار دارید تا آنها به شما مستمری بدهند و در عوض کورکورانه او امر و دستورات آنها را انجام می دهید؟ از سرداران بلوچ یکی به نام مهرباب ریگی اجازه خواست تا صحبت نماید مهرباب خان گفت: ما هر کدام ۱۰۰ الی ۲۰۰ نفر نوکر و خدمتکار در خانه و مزرعه داریم، که همه اینها از ما انتظار نگاهداری دارند، و مادر آمد کافی نداریم، تا بتوانیم مخارج آنان را بدهیم. علاوه بر این دولت هم مطالبه مالیات از ما دارد. و سالی دو سه مرتبه مأمورهای مالیه به اتفاق امنیه می آیند، و مختصر پولی که جمع کرده ایم از ما می گیرند، و اگر ندهیم ما را اذیت می کنند. آنهایی که از قنات و چاه می آید، به زراعت ما نمی رسد.

و کارگرا اغلب بیکارند، و بلاتکلیف ما فرزندان همان بلوچ که فرمودید: سابقه درخشانی در وطن دوستی و خدمت نمودن به این مرز و بوم داشته اند، هستیم و پس از او دو سه نفری دیگر هم صحبت های مختصری در همین زمینه نمودند. آنگاه رضا خان به آنها گفت: ما برنامه های مفصلی نسبت به آبادیهای سرزمین بلوچستان در نظر داریم و دستوراتی داده ام. و در همین محل که الساعه گرد، آمده ایم بایست مرکز تمام شهرستانهای بلوچستان قرار گیرد، و در آتیه حکومت نشین باید در همین محل باشد و مرکز تجارت و صادرات و واردات بایستی بشود، به لحاظ آنکه خط آهن تا نزدیکی همین آبادی که اکنون به نام دزداب خوانده می شود امتداد دارد آمده و ان شاء الله در آینده به شهرهای بزرگ از جمله مشهد از یک طرف به بم و کرمان و یزد و اصفهان و تهران متصل می شود. از طرف دیگر بایست موضوع بیکاری افرادی که به نام رعیت نزد هر یک از شما می باشند باشیم، دستور می دهم وزارت جنگ آنان را که مناسب تر و جوان تر باشند، در اداره امنیه استخدام کنند به شرط آنکه با صداقت خدمتگذار باشند، و نیز شما ها که سرپرست

وسردار طایفه خود هستید باز به وسیله اداره امنیه به هر کدام نگاهداری قسمتی از آبادیهای بلوچستان را واگذار و آنچه محق باشد حقوقی معین دریافت می دارید. در این موقع وزیر راه اجازه مختصری صحبت خواست اجازه داده شد اظهار داشت اکنون که نظر شما بر این قرار گرفته که دزداب حکومت نشین بلوچستان قرار گیرد اسم و عنوان دزداب مناسب این محل نیست. اگر اجازه فرمایید اسم و عنوان دزداب به اسمی که زیبا و مناسب باشد تغییر یابد. رضا خان در جواب گفت: نظر خود من هم همین بود خوب شد که یادآوری کردید. بجاست همین الساعه در حضور همگی اسم خوبی گذاشته شود و هر کدام عنوان و اسمی ارائه دادند. رضا خان در جواب آنها اظهار داشت: به عقیده من نام زاهدان در مقابل دزداب اسم خوب و مناسبی است. سرداران و حاضرین در چادر با کف زدن و احسنت گفتن همگی تصدیق کردند. زاهدان نام خوب و مناسبی است و همان دقیقه نام زاهدان یادداشت و صورت مجلس گردید. تا به دولت و مجلس شورای ملی ابلاغ و اطلاع داده شود و بعد از اطلاع دولت سعی وافر برای آبادانی این شهر نو بنیاد به عمل آورده شود. سپس



وزیر جنگ با اجازه گرفتن از رضا خان خطا به ای ایراد نمود و گفت: من تمنا دارم کلیه سرداران بلوچ مورد عفو قرار گیرند و چنانچه دو سه (پرونده ای) از هر کدام از آنها در وزارت جنگ یا اداره امنیه باشد تعقیب نموده و پرونده را مختومه قلمداد کنند، مگر آنهایی که شاکی خصوصی داشته باشند و نیز سرداران محترم بایستی در همین چادر سوگند به کلام الله مجید بخورند که به شاه و مملکت وفادار بوده و از این به بعد هیچ گونه عملی را که به ضرر این مملکت و ملت باشد انجام ندهند. سپس همه سرداران سوگند وفاداری یاد نموده و کلام الله مجید را که روی میز بود بوسیده و به جای خود نشستند. رضا خان به وزیر جنگ دستور داد اسم و مشخصات یک یک سرداران را در دفترچه ای یادداشت و محل خدمت هر کدام را معین و به آنان

کارت شناسایی داده شود و مردانی که خدمه سرداران بودند اداره امنیه آنان را استخدام و پس از تعلیمات برای هر کدام حقوق معین و پرداخت نماید. رئیس اداره فرهنگ اظهار داشت: ما برای تعلیم و باسواد نمودن اطفال شما به این محل آمده ایم.

ولی اهالی نه رغبتی نشان می دهند و نه در این خصوص کمک می کنند. به لحاظ آنکه مدرسه و مصالح ساختمانی نداریم. بعضی از سرداران که زمین داشتند به اندازه ساختمان مدرسه زمین اهدا کردند بعضی تقبیل نمودند و وجه نقد پرداختند. رئیس اداره فرهنگ که قبلاً از کرمان تعیین می شد از سال ۱۳۱۱ شمسی جزو فرهنگ خراسان در آمده و در همین سال دبستان عشایری در زاهدان احداث گردید ضمناً دبیرستان کورش و دبستان داور پناه احداث گردید، و زاهدان در اندک مدت شهری تجاری شد و از کرمان و یزد و خراسان و شهرهای دیگر عده ای تاجر و کاسب و صنعتگر و کارگر به زاهدان آمده ساکن شدند. در شهرهای دیگر بلوچستان از جمله خاش، سراوان، چابهار و محل های دیگر که مدرسه نداشتند توسط اداره آموزش و پرورش در خاش و چابهار مدرسه چهار کلاسه احداث شد ولی میز و صندلی و تخته سیاه و گچ تحریر و معلم به قنبر کافی نبود. به لحاظ آنکه راه ماشین رو درستی وجود نداشت، از کرمان تا بم راه خوب و هموار بود اما راه بلوچستان راه شنی خراب بود مخصوصاً ماشینی که به شوره گز می رسید. می بایست باد طایرها را کم کنند وزیر طایر تخته پا گياه بگذارند تا ماشین بتواند از محلی شن زارهای روان عبور کند. بعد از آن دوباره می بایست طایرها را باد می کرد، هر لحظه مرگ را از خدا می طلبید گویا یکبار رضا خان و همراهان که با ماشین های سواری عازم کرمان بودند، به شوره گز که می رسند چند ساعت طول می کشد تا ماشین از میان شن ها بیرون بیایند به علت نبودن راه و شنزار کمتر معلمی حاضر می شد. به بلوچستان رفته و درس بدهد. گذشته از سختی راه به محض وارد شدن معلم به محل نه اطلاقی جهت استراحت بود و نه غذای مرتبی غذای بلوچ ها اغلب نان و خرما و انبه و انار دانه و خوراکی به نام شولی بود. و به مذاق معلم تازه وارد خوش نمی آمد. سرداران و خوانین بلوچ با تبلیغاتی که از طرف دولت جهت سواد آموزی به عمل آمد آنها برای آینده فرزندان خود و با سواد شدن شان بعضی از آنها زمین جهت مدرسه دارند. بعضی نیز خانه هایی که ساخته بودند اهدا کردند و آسایش معلمین راحتی المقدور فراهم آوردند. از سال ۱۳۱۹ فرمانداری بلوچستان مستقل گردید و فرهنگ آن سامان روز به روز توسعه پیدا کرد. آمار نشان می دهد در مدت شش سال یعنی از سال ۱۳۲۶ تا سال ۱۳۳۲ شمسی بیست باب دبستان و دبیرستان در بلوچستان و دوازده باب در سیستان بنا گردید که از حیث معلم و وسایل مدرسه از قبیل میز و صندلی و تخته سیاه و تعمیرات ساختمان مجهز و بسی عیب بوده و به همین مقدار هم از طرف مردم خیر و فرهنگ دوست در تمام بلوچستان مدارس احداث و شاگردان با هوش و آموزش دیده و در حال حاضر بیشتر آن شاگردان مهندس و دبیر بوده و در ادارات دولتی مشغول خدمت می باشند. (۳)

## بلوچستان در دوره رضا شاه و دولت مُدرن

در این بخش بلوچستان در دوران معاصر با استفاده از نوشته قاسم سیاسر که تحت عنوان «مناسبات سرداران علما و تحصیل کردگان بلوچ با دولت مُدرن» به نگارش در آورده است استفاده شده است. ایشان بر اساس اسناد مکتوب بلوچستان را اینگونه مورد تحلیل قرار داده است که بلوچستان از سالهای ۱۳۵۷ - ۱۳۷۶ ش در دولت مُدرن رضا شاه متحول گشته و مناسبات جدیدی با سرداران، علما و تحصیل کردگان بلوچ داشته است.

و این رویکرد تاریخی را در تحلیل خویش در سه مقطع مورد بررسی قرار داده است و به تعبیر ایشان این تقسیم بندی مقطعی است. و صرفاً برای سهولت در امر پژوهش جعل کرده است. با توجه به اینکه بر این باور است که هر یک از این مقاطع فوق بیانگر رویدادی مهم است که از تغییر نگرش دولت مُدرن نسبت به مردم و بالعکس حکایت می کند. سپس ایشان این مقاطع را به معنای گسست از گذشته ارزیابی نمی کند و به تاریخ ایران به عنوان یک جریان مستمر و به هم پیوسته می نگرد. بنابراین در چارچوبی، تقسیم بندی اش را چنین ارزیابی می کند و نکاتی را به عنوان مداخل مورد بحث قرار می دهد. و می نویسد که: «با جنبش مشروطه خواهی، طلسم تاریخ ایران شکسته شد و برای نخستین بار توالی سلسله هایی که تقریباً جملگی بر یک نهج و شیوه حکومت می کردند از تکرار باز ماند با این انقلاب شگرف ساختار سیاسی که در ازای سده های متمادی بر این مرز و بوم چیرگی داشت متحول شد، و ما به پهنه ی دولت مُدرن گام نهادیم. با انقلاب مشروطه رابطه ی دو سویه مردم و حکومت دگرگون شد در دیدگاه مردم و حکومت نسبت به یکدیگر تغییراتی حاصل گردید. مردم و حکومت از یکدیگر انتظارات و مطالبات جدیدی پیدا کردند و وظایف جدیدی بردوش هر کدام نهاده شد تقریباً از همان سال ۱۲۸۵ ش که فرمان مشروطیت به امضای مظفرالدین شاه رسید اقشار و طبقات گوناگون مردم که امواج این تحول به آنها رسیده بود سعی کردند به تعریف دوباره خویش بپردازند و با توجه به تغییری که در ساختار سیاسی ایران به وقوع پیوسته بود به تبیین نسبت و رابطه ی خویش با حکومت بپردازند و مناسبات جدیدی با دولت برقرار سازند.

حاکمیت نیز متقابلاً تلاش کرد چهره ی دیگری از خویش ارائه دهد و کار کردهای جدید را بپذیرا شود و در راستای بر آوردن مطالبات جدید آنان بکوشد. در این نوشتار همه ی دولت هایی را که بعد از فرمان مشروطیت در سال ۱۲۸۵ شکل گرفته اند به عنوان دولت مدرن تلقی می کنیم اما این سخن به این معنا نیست که این دولت ها با الگوی آرمانی دولت مُدرن (اگر الگوی واحدی داشته باشد) همخوانی دارند. هنگامی که می گوئیم در ایران دولت مدرن حاکم شده منظور ما این است که دولت هایی که پس از پیروزی مشروطه در ایران پدید آمدند. پیدایش دولت مدرن در ایران به شمار می آید در حالی که تقریباً از همان سال ۱۲۸۵ منطقه موردگفتگوی ما بلوچستان رشته ی پیوند خویش را با والی کرمان که نماینده حکومت مرکزی در ولایت کرمان و بلوچستان بود گسست و این ارتباط تا ۲۲ سال بعد یعنی تا سال ۱۳۰۷ ش برقرار نشد. بنابراین سال ۱۳۰۷ خورشیدی را می بایست بعنوان آغاز حضور دولت مدرن

در بلوچستان به شمار آوریم از آن زمان تاکنون ۷۴ سال گذاشته است و با بررسی پیشینه ی حضور دولت مدرن در بلوچستان مناسبت آن با قوم بلوچ و تعادل گروه های گوناگون بلوچ با این دولت متوجه نکاتی فراوانی می شویم که برخی از آنها بسیار شگرف و معنادار می باشند. مناسبات سرداران علماء تحصیل کردگان بلوچ با دولت مدرن از سال ۱۳۰۷ تا ۱۳۵۷ سال ۱۳۰۷ خورشیدی نقطه عطفی در تاریخ بلوچستان است در این سال با ورود نیروهای رضا شاه که امان الله جهانبانی امیر لشکر شرق آنها را فرماندهی می کرد فصل جدیدی در تاریخ بلوچستان آغاز شد و افق تازه ای فراروی قوم بلوچ گشود شد البته این نخستین بار نبود که حکومت مرکزی به بلوچستان لشکر کشی می کرد در گذشته هم بارها بلوچستان شاهد یورش قشون حکومت مرکزی بوده است به گونه ای که لشکرکشی به بلوچستان به تعبیر یکی از نویسندگان از جانب والی کرمان سالی حداقل یک بار رسم شده بود. یورش هایی که پیش از این حکومت های مرکزی به بلوچستان انجام می دادند پس از مدتی پایان یافته و یورشگران به موضع اولیه خویش باز می گشتند و نتایج آن از حد تغییر چند حاکم محلی فراتر نمی رفت ولی لشکر کشی حکومت مرکزی در سال ۱۳۰۷ خورشیدی بر خلاف عملیات پیشین باعث حضور پایدار حکومت مرکزی در بلوچستان شد که آخرین لشکر کشی حکومت مرکزی را به بلوچستان رقم زدند. که ما در اینجا تحولات بلوچستان در دوره رضا شاه اشاره می کنیم بیا جنبش مشروط خواهی تحول بنیادی در ساختار سیاسی حاکم بر ایران پدیدار شد. اما قوم بلوچ نیز همانند بسیاری از اقوام دیگر ساکن در ایران از این رویداد بزرگ با خبر نشد، چه برسد به درک آن پس از مدتها در روزگار قدرت یافتن رضا شاه شماری از برگزیدگان قوم بلوچ بر گونه ای از جریان آگاه شدند آنان می پنداشتند که شاهی از تخت فرو افتاده و شاهی دیگر بر جای او تکیه زده و یا حداقل می اندیشیدند که سلسله ای بر افتاده و سلسله ای دیگر زمام امور را در دست گرفته است، و برای آنها رضا شاه تفاوت چنانی با احمد شاه نداشت. مشروطه خواهان بزرگترین خطر به شمار می رفتند. شهر کرمان نیز که تخته گاه والی نشین کرمان و بلوچستان بود تا اندازه ای در گیر جنبش مشروطه خواهی شده بود و خود، یکی از کانون های بحرانی به شمار می رفت. بهرام خان بار کزایی وبعد هم برادر زاده و جانشین او دوست محمد خان بار کزایی از این اوضاع به خوبی بهره جستند و دامنه حکومت خویش را تقریباً بر تمامی بلوچستان (به جز سرحد) گسترش دادند و برجسته ترین و نیرومندترین سرداران بلوچستان شدند. و تا آنجا پیش رفتند که از فرمانبرداری و حکومت مرکزی نیز سرباز زدند.

## سال ۱۳۰۷ (ش) آغاز دولت مدرن در بلوچستان

دوست محمد خان تا سال ۱۳۰۷ خورشیدی که «عملیات قشون در بلوچستان» به دستور رضا شاه و به فرماندهی سپهبد امان الله جهانبانی چیره بست هم چنان با استقلال بر بلوچستان فرمان می راند.

رضا شاه پیش از لشکر کشی به بلوچستان به گونه ای به دوست محمد خان گوشزد کرده بود که به جرگه فرمانبرداران حکومت مرکزی به پیوندد. امان الله جهانبانی فرمانده نیروهای فاتح بلوچستان نیز پیش از درگیری با دوست محمد خان به شیوه های گوناگون بارها از وی خواست تا بر آستان حکومت مرکزی سرفروذ آورد و از ستیز با قشون دولت بپرهیزد. اما دوست محمد خان که شناختی بسنده از حکومت شاه جدید نداشت به این نامه وقعی ننهاد. وی می دانست برخی از سرداران پیشین بلوچستان که در هم سنجی با او از نیروی کمتر نیز برخوردار بوده اند به ستیزی با نیروهای قاجار برخاسته و حتی گاه آنها را شکسته هم داده بودند در حالی که از بسیاری از آن سرداران نیرومند تر بود. و با و ر داشت که توان ایستادگی در برابر نیرو های رضا شاه و حتی کامیابی بر آنها را نیز دارد. (۲) سال ۱۳۰۷ خورشید نقطه عطفی در تاریخ بلوچستان است در این سال باور و نیروهای رضا شاه که امان الله جهانبانی امیر لشکر شرق آنها را فرماندهی می کرد فصل جدیدی در تاریخ بلوچستان آغاز شد و افق تازه ای فراروی قوم بلوچ گشوده شد البته این نخستین بار نبود که حکومت مرکزی به بلوچستان لشکر کشی می کرد. در گذشته هم بارها بلوچستان شاهد یورش قشون حکومت های مرکزی بوده است. به گونه ای که به نوشته یکی از نویسندگان لشکر کشی به بلوچستان رسم شده بود. و والی کرمان سالی حداقل یک بار به بلوچستان لشکر کشی می کرد اما به رغم این یورش ها و تاخت و تازه های پیشمار، عملیات قشون در بلوچستان که از مرداد تا بهمن ۱۳۷۰ خورشیدی به درازا کشید با تمامی قشون کشی های پیشین از این حکومت های مرکزی به بلوچستان انجام می دادند پس از مدتی پایان یافته و یورشگران به مواضع اولیه خویش باز می گشتند و نتایج آن از حد تغییر چند حاکم محلی فراتر نمی رفت. ولی لشکر کشی حکومت مرکزی در سال ۱۳۰۷ خورشیدی بر خلاف عملیات پیشین باعث حضور پدیدار حکومت مرکزی در بلوچستان شده بر خلاف عملیات پیشین باعث حضور پایدار گردید و حکومت مرکزی را به بلوچستان رقم زدند. و تحولات جدیدی را در بلوچستان هموار کردند. آنان گویی وظیفه داشتند بلوچستان را که هنوز در خواب زمستانی سر می برد و از چنین مشروطه خواهی، و تحولات جدید همانند مجلس، قانون، آزادی خواهی و... هیچ درکی و حتی هیچ خبری نداشت بیدار سازند. بهر حال اگر حکام محلی بلوچستان تا پیش از سال ۱۳۰۷ خورشیدی متوجه نشده بودند که در مرکزیت سیاسی ایران و حتی شهر کرمان والی نشین ایالت کرمان و بلوچستان خبری هست. با عملیات قشون در بلوچستان در سال ۱۳۰۷ تا اندازه ای مضمون خبر هم به آنها رسید. این که گفته میشود تا اندازه ای به این دلیل است که انقلاب مشروطه در سال ۱۲۸۵ خورشیدی به پیروزی رسیده بود. البته برای قوم بلوچ که در آن زمان در گردابی از فقر و فلاکت و واپس ماندگی غوطه ور بود، این موضوع که رضا شاه با آموزه های دموکراتیک نهاد های مدنی و اضراب و تشکل های سیاسی سر سازگاری نداشت. به هیچ وجه اهمیتی نداشت. چرا که قوم بلوچ با آن وضعیت خاصی که بر آن حاکم بود اصلاً دغدغه این مسائل را نداشت و هیچ گونه حساسیتی نسبت به این مقولات نمی توانست داشته باشد. از قضا مقولات مورد توجه رضا شاه مانند تکیه بر نظامی گرای، تاسیس پادگان در سراسر بلوچستان حضور پایدار در منطقه بر داشتن وظیفه تامین امنیت و حفاظت از مرز از



دوش ایلات و عشایر و واگذاری تدریجی آن به ارتش، بر پای نهاد ها و ادارات جدید، جلو گیری از چپو (چپاول) و فرو پاشی نظام غارت خلع سلاح، تاسیس دادگاه، ژاندار مری، گارد مرزی، ثبت اسناد و املاک، ثبت احوال، مدارک جدید، ایجاد بخشدار ی، فرمانداری و... که هر کدام حداقل بخشی از وظایف سرداران خوانین کدخدایان، علمای مذهبی و سایر اقشار را از دست آنان خارج میکرد و با تضعیف ساختارهای طایفه ای و عشیره ای قدرت که این گروههای فرا دست را به شیوه های جدی به چالش فرا میخواند، میتوانست باعث تیرگی روابط میان دولت مدرن و این اقشار سنتی به ویژه ذات های فرا دست بلوچ شود. اما سیاست گذاران روزگار رضا شاه با توجه به مشکلاتی که حکومت پهلوی درگیر آن بود و امکانات اندک و محدودیت هایی که داشت و همچنین به خاطر وسعت زیاد منطقه بلوچستان پراکندگی روستاها، نبود راههای ارتباطی و... در زمینه بر پای نهاد های جدید و اشاعه سایر مظاهر تمدن جدید به شیوه تدریجی گام بر میداشتند و امور اصلاحی در بلوچستان در روزگار رضا شاه و حتی نیمه اول محمد رضا شاه، روند بسیار کندی داشت. آنچنان که یکی از دلایل اینکه ذات های فرا دست قوم بلوچ آن قدرها احساس خطر نکردند و در مقابل دولت پهلوی به شیوه جدی به صف آرایی دست نزدند، در همین موضوع نهفته است. البته مقاومت های معدودی مانند ماجرای جمعه خان اسماعیل زائی، جنید خان یسار احمد زهی (در سال ۱۳۱۰) و بعد ها خوانین کوهک سراوان در مقابل حکومت پهلوی بروز کرد که به راحتی سر کوب شدند و همه آنها سرانجام بر آستان حکومت مرکزی سر فرود آوردند از سال ۱۳۰۷ خورشیدی به بعد که شکل سیاسی نظم جدید به تدریج بر بلوچستان چیرگی یافت انتظار میرفت. ساختار سنتی بلوچستان را به شیوه ای جدی به چالش بخواند. چرا که زیر ساختهای اقتصادی، فرهنگی و اجتماعی که در بلوچستان وجود داشت بسیار سنتی واپس مانده و ناساز و نا هماهنگ با ساختار جدید بود. نه تنها قادر نبود نقش ((پشتوانه)) شکل سیاسی جدید را ایفا کند بلکه بر عکس، حاکمیت آن را نیز خدشه دار می کرد و چنین می نمود که کارگزاران دولت مدرن برای تعمیق سیطره سیاسی خویش به بلوچستان ناگزیرند در راستای دگرگونی ساختار سنتی بلوچستان و بر پای بنیانهای اقتصادی و فرهنگی جدید گام بردارند. اما در عمل چنین نشد و میان دولت مدرن و ساختار سنتی بلوچستان آنچنان چالش قابل ملاحظه ای رخ نداد. شاید علت بنیادی این موضوع در این مسئله نهفته باشد که چون پهلویها در بلوچستان در پی چیزی جز سلطه سیاسی نبودند و برای دست یابی به این هدف که مهمترین و شاید تنها دل مشغولی پهلویها در این خطه از سرزمین پهناور ایران بودند راههای ساده تری وجود داشت که افزون بر اینکه در هم سنجی یا بر پای ساختهای اقتصادی و فرهنگی جدید بسیار راحت تر بود و در توان حکومتی جدید هم می گنجید، دست یافتنی تر بود و در زمان کوتاهی نتیجه مورد نظر را میداد. یکی از راهها، استفاده از شیوه های نظامی گرایانه بود. راه دیگری وجود داشت مدارا با خوانین و سر داران بلوچ بود که کارگزاران حکومت پهلوی این شیوه را نیز آزمودند. آشکار است که راه حل ریشه ای و بنیادی همان بر پای زیر ساختهای اقتصادی و فرهنگی جدید بود و راههای دیگر بیشتر حکم مسکن را داشت که درد را به طور موقت تسکین می بخشید و از درمان قطعی عاجز بود. به احتمال قوی علت بنیادی رویکرد

حکومت پهلوی به این راه حل ها موقت از یک سو سهل الوصول بودن آنها و از دیگر سوی، نداشتن توان و امکانات مالی، فنی و نیروی انسانی کافی بود. اما در زمینه مدارا با سرداران و خوانین. یک علت بنیادی دیگر نیز وجود داشت. بدین معنی که درست است که با جنبش مشروطه خواهی ساختار جدیدی در این مرز و بوم پدیدار شد اما این ساختار سیاسی به معنای واقعی کلمه جدید نبود و اگر چه از پاره ای عناصر سیاسی جدید مانند مجلس، مطبوعات، قانون اساسی و... بر خوردار بود. اما شماری از عناصر کهن نیز در آن وجود داشت. به عبارت دیگر ساختار سیاسی رو زگار پهلوی آمیزه ای از دو عنصر نا همگون خود کامگی و نهادهای جدید بود پس با عنایت به اینکه شماری از عناصر سیاسی کهن در ساختار سیاسی جدید به حیات خویش ادامه میدادند و تا اندازهای زیاد تعیین کننده هم بودند با توجه به اینکه خوانین و سر داران در زمره طبقاتی بودند که به منزله پشتوانه عناصر سیاسی کهن بشمار میرفتند و ادامه حیات عنصر خود کامگی را تضمین میکردند. از سال ۱۳۰۷ خورشیدی از سوی ذات های فرا دست قوم بلوچ که به دلیل حاکمیت بنیان های عشیره ای و طایفه ای در میان قوم بلوچ از نفوذ فراوانی بر خوردار بودند، مقاومت مستقیم و رو یا رو بی جدی در مقابل دولت مدرن صورت نگرفت و معدود واکنش هایی هم که چهره بست ازسوی حکومت به راستی سرکوب شدند. سخن مزبور به این معنای نیست که ساخت سنتی بلوچستان که در درازای قرن ها قوام یافته بود و از استحکام فراوانی بر خوردار بود به شیوه های دیگر در برابر نظام سیاسی جدید که می خواست جا نشین نظم کهن شود از خویش واکنش نشان نداده است. این واکنش ها البته به دلایل گوناگون به شیوه ی مستقیم در برابر دولت بروز نکرد. بلکه به صورت غیرمستقیم و انفعالی در سه قالب مهاجرت، قاچاق و یاغیگری حضور خویش را به نمایش نهاد. این سه پدیده که پیش از سال ۱۳۰۷ شمسی، در بلوچستان به این شکل وجود نداشت و پس از حضور دولت مدرن و گسترش روز افزون آن پدیدار شدند هر کدام به گونه ای در پی دفاع از ساخت سنتی بلوچستان و واکنش در برابر دولت مدرن بودند. وقتی که از دولت مدرن در ایران سخن گفته میشود مراد ما این است که حکومت و مردم با همدیگر عهد جدیدی بسته اند. هم انتظارات مردم از حکومت تغییر کرده است و هم انتظارات حکومت از مردم. بنابر این سخن از یک پیمان جدید میان مردم و حکومت است. اما چنین مینماید که صرف نظر از مرکزیت سیاسی ایران در بسیاری از نقاط کشور و همچنین در سر زمین مورد بحث ما (بلوچستان) این پیمان جدید یک طرفه بسته شد. قوم بلوچ به همان (عهد قدیم) وفا دار بودند و به هیچ وجه نمی خواستند از آن بگسلند. اما حکومت مرکزی به هر نحو شده می خواست این پیمان جدید را بر آنان تحمیل نماید. بنابر این بلوچ ها با یک پیشنهاد مواجه نبودند بلکه قبلا تصمیم گرفته شده بود و آنان خواه نا خواه باید می پذیرفتند. بلوچ ها ناچار به سیطره سیاسی به مفهوم جدید کلمه گردن نهادند اما کار به اینجا خاتمه نیافت. دولت رفته رفته سیطره فرهنگی و دگر گونی بنیان های اجتماعی را نیز بر آن افزود. چرا که در یافته بود سیطره ی دیر پا و با دوام زمانی میسر است که ساختارهای اجتماعی قوم بلوچ دگر گون شود. این عمل دولت باعث بروز واکنشهایی از سوی قوم بلوچ شد. اما همان گونه که گفتیم واکنشهای این قوم در رویارویی با دولت مدرن آنقدر ها آگاهانه و حساب شده نبود بلکه بر عکس به شیوه های انفعالی و

در سه قالب مهاجرت، قاجاق و یاغیگری نمود یافت. علت این امر را بر ناتوانی قوم بلوچ در مقابل با حکومت نیرو مند پهلوی باید در بافت سنتی و عشیره ای جامعه بلوچ که قادر نبود فرهنگ سیاسی را بوجود آورد جستجو کرد. دولت مدرن نیز به دلیل اینکه شماری از عناصر دولت پیش مدرن به ویژه استبداد را به همراه داشت نه تنها از به وجود آوردن فضای مناسب برای پیدایش فرهنگ سیاسی، در میان قوم بلوچ عاجز ماند، بلکه خود نیز به مانعی در این راه تبدیل شد. مهاجرت و قاجاق از این رو در بلوچستان پدید آمد که ساختار سیاسی جدیدی که در بلوچستان چیره شده بود و سلطه خویش را با بهره گیری از نیروهای نظامی اعمال میکرد از بنیان های اقتصادی و فرهنگی جدید و هماهنگ با خویش در این منطقه بهره ای نداشت. به عبارت دیگر بر خلاف شهرهایی مانند تهران، تبریز و شیراز و... که نخست بنیانهای اقتصادی و فرهنگی جدید در آنجا بر پا و سپس بنیان سیاسی جدید و هماهنگ با آنها برقرار شده بود در بلوچستان بی آنکه نشانه ای از بنیان های جدید وجود داشته باشد ساختار سیاسی جدیدی حاکم شده بود. این ساختار سیاسی جدید از مردم این سرزمین رفتار و وظایف خاصی را می طلبید و آنان که سودای زیستن در سایه ی این حاکمیت جدید را داشتند ناچار میبایست آن سان زندگی و رفتار میکردند که مورد پسند حاکمیت جدید بود. اما برای قوم بلوچ که بنیان های معیشتی و فرهنگی اش دست خوش دگر گونی نشده بودو ناساز و ناهماهنگ با بنیان سیاسی جدید بود، زیستن در سایه این حاکمیت سیاسی جدید (دولت مدرن) بسیار دشوار بود. به عنوان مثال حاکمیت جدید که برای امنیت و آرامش، اهمیتی ویژه قابل بود از آنان می خواست از غارت همسایگان و کاروانهای بازرگانی دست شویند و با کسانی که به این کار دست میزدند به شدت بر خورد میکرد و با ایجاد پادگانها و مراکز نظامی اماکن چنین کاری را از بین برده بود. نتیجه اینکه نظام غارت رفته رفته فرو پاشید در حالی که زمین ها همچنان کم حاصل و شیوه ی زندگی ایلاتی و عشیره ای همچنان غالب بود. مراد ما این است که ساخت سیاسی جدیدی که نمیتوانست ((چپو)) را تحمل کند با بستن راه چپو، راه جدیدی به روی مردم نگشود و البته در گام نخست پدیدار شدند و در درازای زمان افزایش یافتند. به گونه ای که با گذشت زمان بلوچ ها نسبت به این دو آنچنان تعلق خاطری پیدا کردند که دل کندن از آن دشوار می نمود زیرا قاجاق ((تجارت)) نام گرفته بود بلوچ ها نه آمادگی فرهنگی لازم را برای پذیرش خواسته های حاکمیت جدید داشتند و نه شیوه ی معیشت شان چنین امکانی را به آنها میداد. بنابر این آنچه را که ما دولت مدرن نام نهاده ایم و یا جنبش مشروطه خواهی ایران پای به عرصه وجود نهاده است و پس از فراز و نشیبهایی، همگام با طنین گام های نیروهای نظامی رضا شاه در سال ۱۳۰۷ خورشیدی، بلوچستان را در نورددید. در گام نخست ورود به بلوچستان به دلیل فقدان مبانی اقتصادی و فرهنگی جدید در این سرزمین از خویش برخی آثار زیان بار برجای نهاد و قوم بلوچ را ناخواسته و ناگزیر به واکنشهای زیان باری واداشت. البته این واکنشها نا خواسته و نا آگاهانه بود. و مهاجرت و قاجاق هیچ گاه به عنوان حربه ای برای اعتراض سیاسی و آگاهانه بکار گرفته نشده است. در اینکه قوم بلوچ به خاطر فقر و تنگ دستی و سختی معیشت، راه مهاجرت و قاجاق در پیش گرفته و مهاجرت های این قوم بیشتر دلایل اقتصادی داشته است سخنی نیست اما در این تنگنا های

معیشتی که سبب مهاجرت و روی آوردن بخشی از بلوچ ها به قاجاق شده است پیامد یک رویداد سیاسی یعنی تحول در ساخت سیاسی ایران بوده نیز کمتر میتوان شک کرد. پدیده ی یاغیگری نیز به این شکل بعد از سال ۱۳۰۷ خورشیدی ، همگام با حضور پایدار دولت مدرن در بلوچستان بروز کرد و آن را میبایست به عنوان واکنش طبیعی و غیر مستقیم در برابر دولت مدرن بشمار آورد.

\* تاریخ بلوچستان تا دوره ی پهلوی، حدیث مکرر فرمان برداری و گردن فرازی است. قوم بلوچ به گاه نیرومندی حکومت های مرکزی ، آرام و فرمان بردار بودند و هنگام ناتوانی این حکومت ها نا آرام و گردن کش این رفتار ناپایدار قوم بلوچ که در پیوند با دولت پیش مدرن شکل گرفته بود و نمایشگر برخی از ویژگی های آن دولت نیز بود. ازسوی حکومت های مرکزی با شکیبایی تحمل میشد زیرا امکانات و ویژگی های دولت پیش مدرن به این حکومت ها این اجازه را نمیداد که بتوانند قوم بلوچ را برای همیشه در چنبره اطاعت خویش نگهدارند. اما با چیرگی دولت مدرن در ایران و گسترش دامنه آن به بلوچستان در دوره ی پهلوی اول ، این ماجرا به پایان خویش نزدیک میشود و حدیث فرمان برداری آغاز میگردد. دولت مدرن که تفاوتی بنیادی با دولت پیش مدرن داشت آنچنان امکانات و توانمندی هایی در اختیار حکومت های مرکزی قرار داد که این حکومت ها به چیزی کمتر از فرمان برداری بی چون و چرا راضی نمی شدند. در روزگار پهلوی اگر چه گاه یاغیانی یافت میشوند که در برابر دولت گردن فرازی میکنند اما این با رقه ها دیری نمی پایند و به خاکستر می نشینند. تکا پو های این یاغیان را باید به منزله واپسین فریاد های یک شیوه زندگی و رفتار منقرض شده دانست. پس یاغیگری نشانه حیات گردن کشی و نافرمانی نیست بلکه نشانه ی مرگ آن است. واپسین پت پت فانوسی است که رو به خاموشی میرود. قوم بلوچ هنگامی که در زیر سایه ی سنگین دولت مدرن نتوانست مانند گذشته آزاد و رها از همه ی قید و بند ها به زندگی ما لوف خویش ادامه دهد کوشش کرد تا از رهگذر یاغی گری به شکلی رشته پیوند خویش را با گذشته نگه دارد و خاطره قومی خویش را از یاد نبرد. یاغی گری در واقع تبلور کم رنگی از رواج نا آرام قوم بلوچ است که بلوچ با آن ، خاطره ی نا آرامی ها ، گردن کشی ها و سلحشوری ها را که در نظام ارزشی قبیله ای دارای جایگاه بلندی بودند زنده نگه میدارد به شهادت تاریخ، بلوچ ها مرز دارانی دلیر و سخت کوش بوده اند که در درازای قرن ها به خوبی از کیان این مرز و بوم پاسداری کرده اند. آنها بر اساس یک سنت کهن به نگهداری از مرزها و جلوگیری از دراز دستی بیگانگان می پرداختند و در این زمینه کامیاب نیز بودند. اما پس از چیرگی دولت مدرن و بویژه از روزگار رضا شاه به بعد حکومت مرکزی که از ارتش منظم و نیرو مندی فراوانی بر خوردار بود و از ابزار و امکانات پیش رفته ی نظامی نیز بهره گرفت وظیفه ی پاسداری از مرز را از دوش قوم بلوچ برداشت و خود عهده دار آن گردید. بدین سان انرژی فراوان جنگ آوری و سلحشوری که در میان قوم بلوچ نیز مانند بسیاری از اقوام دیگر که بشیوه ای ایلی و عشیره ای زندگی می کردند و به وفور یافت میشود و پیش از این در راستای نگهداری از مرز و مبارزه با بیگانگان متجاوز، صرف می شد و دست آورد مثبتی نیز داشت، بدون استفاده باقی ماند و رفته رفته بصورت یک خطر بالقوه برای دولت مدرن در آمد. این انرژی بالقوه اگر چه به خاطر استفاده

های فراوان حکومت پهلوی از ابزار و شیوه های نظامی گرایانه و همچنین به خاطر وجود نظام قبیله ای و اختلافات موجود میان طوایف گوناگون بلوچستان که حکومت پهلوی بر آن دامن میزد کمتر به صورت مستقیم و گسترده در برابر دولت قد علم کرد. اما این امر به معنای توفیق دولت در نابودی روحیه ی ستیزه جویی و جنگ آوری قوم نبود. باید گفت این روحیه در دوره ی پهلوی همواره به صورت آتشی زیر خاکستر باقی ماند و اگر چه به دلایلی که گفته شد مجال نیافت که به صورت گسترده به فعلیت درآید. اما هرگز نابود نشد که گاه شعله هایی هر چند اندک از آن در اشکالی مانند یایگیری در چشم دید مردم و سیاست گزاران قرار میگرفت تا نشان دهد که این آتش کاملاً به خاکستر ننشسته است. یایگیری افزون به اینکه نشانه ی مقاومت قوم بلوچ در برابر کسترش روز افزون دولت مدرن است. دلپستی این قوم را به دولت پیش مدرن، نیز نشان میدهد این مقاومت در برابر وضعیت جدید بسیار طبیعی بود زیرا این قوم علاوه بر اینکه اندیشه و روحش با آن وضعیت کهن مانوس بود بنیان های معیشتی، قومی، فرهنگی و اجتماعی اش نیز دست نخورده باقی مانده بود. سیاست گزاران روزگار پهلوی، دولت مدرن را که تفاوتی بنیادی با دولت ((پیش مدرن)) داشت بر این خطه حاکم کردند در حالی که بنیان های زندگی قوم بلوچ متناسب با وضعیت جدید دگرگون نشده بود. بر عکس هم سازگری خاصی میان ((دولت مدرن پیش مدرن)) و ساختارهای اجتماعی قوم بلوچ وجود داشت پس پدیده ی یایگیری را باید ناشی از ناهماهنگی و شکاف میان ساختارهای گوناگون حیات اجتماعی قوم بلوچ و دولت مدرن دانست. یایگیری در واقع پاسخی طبیعی به تکا پو های رژیم پهلوی بود که بدون در نظر گرفتن شکاف موجود میان ساختارهای زندگی اجتماعی قوم بلوچ و دولت مدرن با اتکا بزور و توان نظامی میخواستند نظام سیاسی جدیدی را چیره کنند و چون قوم بلوچ توان رویارویی مستقیم با قدرت فراوان حکومت پهلوی را نداشت ناچار به شیوه ای غیر مستقیم با آن در افتاد و گاه برای اینکه دشمنی خویش را نشان دهد ضربه ای به آن میزد و باز در لاک اختفا فرو میرفت تا باز فرصت مناسبی پیش آید. یایگیری بعد از مشروطه نا خواسته به سوی سیاسی شدن پیش رفت. پیش از مشروطه و در روزگار حاکمیت ((دولت پیش مدرن)) یایغان بلوچ به خاطر پاره ای مسایل پیش افتاده و یا اختلافات شخصی و قبیله ای و... به کوه میزدند و در آنجا مخفی میشدند و گاه ضربه ای به دشمن خویش می زدند. حکومت های مرکزی هم معمولاً در برابر آن شکبیا بودند. اما یایگیری بعد از سال ۱۳۰۷ حتی اگر به خاطر مسایل شخصی و کم اهمیت آغاز شده باشد (که معمولاً چنین بود) دشمنی با دولت قلمداد می شود چرا که دولت برقرار کننده نظم و آرامش است و یایغان به هر دلیلی که یایگیری پیشه کرده باشند مخل نظم و آرامش می باشند و دولت برای برقراری نظم و حفظ جان و مال مردم به جست و جوی یایگی بر می آید. یایگی هم که دولت را در پی خویش میبیند ضربه زدن به دولت را در بر نامه ی خویش می گنجانند و بدین سان یایگی گری صیغه ای سیاسی به خود می گیرد. وقتی که گفته میشود یایگیری به سال ۱۳۰۷ به بعد به سوی سیاسی شدن پیشرفت مراد ما این نیست که یایغان افرادی سیاست پیشه و دارای آرمان های سیاسی بودند. چه با نگاهی به زندگی و تکاپو های افرادی که یایگیری پیشه کرده اند آشکار میشود اگر چه شماری از این ها خواسته یا

نا خواسته در خدمت اهداف برخی از سیاست بازان قرار گرفته اند اما خودشان فاقد آموزه ها و گرایشات سیاسی بوده اند و از این نظر تفاوت چندانی میان یاغیان بعد از مشروطه با یاغیان پیش از مشروطه وجود ندارد. مقصود ما از این سیاسی شدن یاغیگری این است که با توجه به تفاوت بنیادی دولت ها بعد از جنبش مشروطه خواهی با دولت های قبل از مشروطه دولت مدرنی که از سال ۱۳۰۷ به بعد بر بلوچستان سیطره ی سیاسی یافته بود با توجه به کار کرد های جدیدی که بر عهده گرفته بود و برقراری آرامش و ایجاد نظم و امنیت را به معنای جدید وظیفه خویش می دانست، به پدیده ی یاغیگری که بر هم زننده ی امنیت بود و سلطه ی سیاسی حکومت مرکزی را خدشه دار می کرد و به چشم امری سیاسی می نگریست و آن را مسئله ای سیاسی قلمداد می کرد یاغیگری در درون ساختار سنتی بلوچستان نیز نقشی واپس گرایانه ایفا می کرد. این پدیده اگر چه خصلتی ((اعتراضی)) داشت اما به اصل نظام اجتماعی قوم بلوچ نیز سخت وفا دار بود. به همین دلیل نه تنها در فراهم کردن شرایط لازم جهت برقراری بنیان های اقتصادی جدید کمکی نکرد بلکه بر عکس با ایجاد فضایی نا امن و رعب آور، دشواری هایی را نیز در این زمینه پدید آورد. تکا پو های یاغیان هیچ گاه بنیان های اجتماعی، فرهنگی و سیاسی نظام اجتماعی حاکم بر بلوچستان را نشانه نرفت و همواره در چار چوب مخاصمت با فلان ارباب و سردار محدود ماند و بدین ترتیب بادوام نظام حاکم اجتماعی، سلطه ی سرداران، خوانین و سایر ذات ها ی فرا دست که جزء لایتجز او هم چنین حافظان این نظام هستند، تضمین شد. اگر یاغیان را هوا خواه تغییرات هم بدانیم این تغییرات را در چار چوب نظام اجتماعی می پذیرفتند نه فراتر از آن. به عبارت دیگر آنان بر این باور بودند که سرداران، اربابان و... یابه تعبیر درست تر، شماری از آنان از قوامین و سنن اصیل و حقیقی نظام اجتماعی عدول کرده اند و ستمکاری پیشه نموده اند. یاغیان خواهان بازگشت سرداران به نظام اجتماعی به اصطلاح حقیقی بودند و ستم و فشار های موجود در جامعه را هیچ گاه ناشی از نا رسانی و بی کفایتی نظام اجتماعی نمی دانستند بلکه مجریان این نظام اجتماعی را به علت ناهماهنگی با آن و خروج از سنن اصیل این نظام مقصر می دانستند و اعتراض آنها در واقع نه به نظام اجتماعی بلکه به شماری از مجریان این نظام بود. یاغیان هیچ گاه اصل سرداری و یا سلسله مراتب نظام اجتماعی حاکم بر بلوچستان را به دلیل عدول سنن اصیل اجتماعی زیر سوال نبرده اند بلکه سردار و یا حداکثر شماری از سرداران را به دلیل عدول از سنن اصیل اجتماعی زیر سوال برده اند که به این نظام مشروعیت می بخشیدند و به توجیه این نظام ستم گرانه می پرداختند نمی شدند. بطور کلی پدیده یاغیگری را نیز به خاطر بی بهره بودن از اندیشه ای سازمان یافته باید واکنشی کور و انفجالی بشمار آورد که به دلیل شیوه ی عمل خاص و نیز به خاطر تبعاتش که محیطی نا امن را آکنده از رعب و وحشت ایجاد نمود حتی برای خود قوم بلوچ نیز غیر قابل تحمل بود. به همین دلیل تقریباً همه ی یاغیان بلوچ سرانجام به دست خود قوم بلوچ در هم شکسته اند و این قوم با وجود روحیه ی دولت گریزی که داشت آنچنان از شرارت های یاغیان به تنگ می آمد که به همکاری با دولت کمر می بست و به قلع و قمع یاغیان می پرداخت. چرا که پس از سالها زیستن در فضایی سرشار از ترس و دلهره نیاز به آسایش داشت و دولت برای او نوید امنیت و

آرامش بود. تا پیش از مشروطه خواهی میان حکومت مرکزی و یا همان نظام سیاسی حاکم بر کشور و ساختارهای اجتماعی، فرهنگی، و معیشتی نواحی و مناطق گوناگون ایران، همساز گری و هماهنگی خاصی وجود داشت. این همسازگری در درازای قرن‌ها پدید آمده بود و باعث شده بود حکومت مرکزی در اعمال حاکمیت مردم در پذیرش با مشکلی مواجه نشوند. وظایف و کارکرد های دو سویه مردم و مردم حکومت و انتظارات هر کدام از دیگری کاملاً روشن و تعریف شده بود. این روند ادامه داشت تا اینکه در اواخر روزگار قاجار در کشور ما تحولات تازه و بی سابقه ای بوقوع پیوست. مرکزیت سیاسی ایران در پیوند و تعامل با غرب دست خوش تغییراتی شد و ضرورت تغییر ساختار سیاسی کهن ایران در دستور کار روشن فکran، علمای دین و توده مردم قرار گرفت. این جریان که خواسته های خویش را در تحقق و حاکمیت نظام مشروطه جستجو می کرد و به همین دلیل به جنبش مشروطه خواهی آوازه یافت. سر انجام در سال ۱۲۸۵ خورشیدی با امضای فرمان مشروطیت به وسیله مظفر الدین شاه قاجار پیروز گردید و توانست تا اندازه ای راه را برای ایجاد تحول در ساختار سیاسی هموار سازد و نظم سیاسی جدیدی را بر کشور حاکم نماید. نظم سیاسی جدیدی که در کشور حاکم گردید مسبوق به پاره ای تغییرات اجتماعی، فرهنگی و اقتصادی بود که در مرکزیت سیاسی ایران یعنی چند شهر بزرگ مانند تبریز، تهران، شیراز، اصفهان و تا حدودی مشهد پدید آمده بود. در حالی که بیشتر نواحی و مناطق ایران بویژه مناطق قومی و مرزی این ساختارهای جدید ایجاد نشده بود و مردم این مناطق هیچ خبری از این موضوعات نداشتند. به عبارت دیگر نظم سیاسی جدیدی که در کشور ما حاکم گردید هیچ نسبتی با ساختارهای اجتماعی، فرهنگی و معیشتی این مناطق نداشت. نواحی مزبور بر خلاف مرکزیت سیاسی ایران در معرض تحولات جدیدی قرار نگرفته بودند و این موضوع باعث ایجاد مشکلات و معضلات فراوانی شد که تاریخ یک صد ساله اخیر ما به صحنه بروز و ظهور آنها تبدیل گردیده است. نظم سیاسی کهن حاکم بر این مناطق که در درازای قرن‌ها شکل گرفته بود و از استحکام فراوانی بر خوردار بود به این سادگی ها تن به تغییر نمیداد این نظم سیاسی اگر چه یکی از مهمترین حامیان خویش یعنی حکومت مرکزی را از دست داده بود امداد جایگاه خود از زمینه های اجتماعی خوبی برخوردار بود و اصلاً در این مناطق ساختارهای سنتی که به منزله پشتوانه این نظم کهن بشمار میرفتند همچنان محکم و استوار باقی مانده بود و به شیوه های گوناگون دوام و بقای نظم موجود را خواستار بودند. ضمن اینکه دولت به اصطلاح مدرن هم به معنای واقعی کلمه مدرن نبود و بخشی از عناصر سنتی در آن به حیات خویش ادامه میدادند. مقاومت افرادی مانند سردار دوست محمد خان بارکزیی در منطقه بلوچستان از این منظر کاملاً طبیعی مینماید.

## بلوچستان در دوره مشروطه و رضاشاه

دوست محمد خان در واقع نماینده و دست پرورده نظم سیاسی کهن قرار داشت و اصلا قدرت و شوکت وی زاییده ی این نظم و دوام آن در گرو بقای نظم کهن قرار داشت طبیعتا نمی توانست به یکباره از نظم کهن دست بشوید و به سرنوشتی نامعلوم تن دهد. جنبش های اجتماعی، فرهنگی کشور ما هدف شان این بوده که نظم سیاسی حاکم را وادار به انعطاف نماید. بهمین دلیل معمولا جنبش هایی پیشرو بوده اند. اما در مناطقی مانند بلوچستان عکس این روند اتفاق افتاده است. یعنی ساختار سیاسی و نظم سیاسی جدید تا اندازه ی زیادی جایگزین نظم کهن شده اما زمینه اجتماعی، فرهنگی و اقتصادی برای پذیرش این نظم سیاسی جدید وجود نداشته است. میتوان گفت بر خلاف مرکزیت سیاسی ایران که در آن تغییرات سیاسی جدید اتفاق افتاده اما بستر و زمینه ی اجتماعی کهن وجود نداشته است. می توان گفت برخلاف مرکزیت سیاسی ایران که در آن تغییرات سیاسی جدید اتفاق افتاده اما در بستر و زمینه اجتماعی کهن وجود داشته است. به همین دلیل این تغییر سیاسی برای این زمینه اجتماعی کهن قابل هضم نبوده است اصلا این تغییر سیاسی و نظم سیاسی جدید که بر بلوچستان حاکم شد هیچ نسبتی با ساخت سنتی بلوچستان ندارد. و نه تنها بر آیند و محصول مناسبات اجتماعی، فرهنگی و اقتصادی بلوچستان نیست بلکه از بیرون بر آن تحمیل شده است. به همین دلیل نظم سیاسی جدید از یک سو بالا جبار از نیروی نظامی و شیوه های نظامی گرایانه برای اعمال قدرت و تداوم حضور خویش در بلوچستان بهره گرفته و از سوی دیگر دست نیاز به سوی قشرهای سنتی و نمایندگان نظم سیاسی کهن دراز کرده است. منطقه بلوچستان بر خلاف مرکزیت سیاسی ایران با جنبش های اجتماعی پیشرو که خواهان فشار بر هیئت حاکمه هستند و سودای تغییر آن را در سر می پروراند مواجه نبوده، بلکه این منطقه شاهد مقاومت های اجتماعی از سوی اقشار سنتی است که در نقطه ی مخالف جنبش های اجتماعی، فرهنگی مرکز سیاسی ایران قرار داشتند. این مقاومت های اجتماعی نه تنها در پی فشار به هیئت حاکمه برای نو سازی سیاسی و توسعه سیاسی نبودند بلکه در پی باز گرداندن ساختار سیاسی موجود به گذشته بودند. به عبارت دیگر بر خلاف جنبش های اجتماعی که ساختار سیاسی موجود را تحمل نمی کنند و تلاش دارند تا این ساختار سیاسی را بیشتر تغییر دهند. مقاومت های اجتماعی قوم بلوچ برای مقابله با همین تغییرات اندک بروز کرده است و آنها ظرفیت تحمل همین ساختار سیاسی موجود را هم نداشتند و می خواستند این ساختار سیاسی را به سوی واپس ماندگی سوق دهند. به تعبیر روشن تر باید گفت اگر در مرکزیت سیاسی ایران قبای ساختار سیاسی موجود بر تن مردم بسیار تنگ بود و مردم سعی می کردند به شیوه های گوناگون قبای مزبور را به تناسب اندام خویش تنگ نمایند. این نکته گفتنی است که در روزگار پهلوی دوام به موازات گسترش آموزش بر مبنای تعلیمات جدید، به تدریج بر شمار تحصیل کردگان بلوچ افزوده شده و تعدادی از آنان که به فعالیت های سیاسی روی آوردند همانند جنبش های سیاسی، اجتماعی مرکز ایران به نو سازی سیاسی حکومت توجهی ویژه نشان دادند و تحقق بسیاری از مطالبات حزبی و سیاسی و حتی قومی خویش را در گرو تغییر ساختار سیاسی حاکم جستجو کردند، و فعالیت های خویش را در این راستا متمرکز



نمودند. از اواسط دهه سی به بعد با آغاز برنامه دوم، همگام با افزایش تکاپوهای عمرانی و فرهنگی دولت در بلوچستان تصور قوم بلوچ از حکومت جدید نیز روز به روز روشتتر نشد و آنها پیش از پیش خود را با وضعیت جدید سازگار کردند. به گونه ای که از اواخر دهه ی سی به بعد با پایان یافتن ماجرای دا د شاه یاغی، پدیده یایگیری در بلوچستان روز به روز کم رنگ تر شد. آنچنان که پس از داد شاه تا پایان حکومت پهلوی، دیگر در میان قوم بلوچ یاغی قدرت مندی که بتواند دشواری هایی برای حکومت پهلوی ایجاد کند پدیدار نشد بر عکس در این زمانه نشانه های از آگاهی سیاسی و حتی فعالیت سیاسی در میان شماری از نخبگان قوم بلوچ می بینیم. تعداد این افراد که بسیاری از آنها در مدارس جدید درس خوانده بودند از دهه ی چهل خورشیدی به بعد که دولت پهلوی به اجرای برنامه های فرهنگی، اقتصادی و سیاسی گسترده ای به نام انقلاب سفید پرداخت. بیشتر شد و به رغم جو خفقان و اختناق حاکم تا واپسین سال عمر سلطنت پهلوی شماری از روشن فکران بلوچ به طور پرا کنده به مبارزه علیه رژیم برخاستند.

### جنبش مشروطه خواهی ایران و تکاپوهای عمرانی رضا شاه

با ورود نیروهای رضا شاه به بلوچستان ویژگی های جدیدی وارد تاریخ و زندگی قوم بلوچ شد و دوره ی جدیدی برای قوم بلوچ آغاز گردید. دوره ای که سالها پیش برای بخش هایی از مردم ایران آغاز شده و قوم بلوچ به دلایلی آشکار از آن به دور مانده بود. هر چند این دوره ی جدید برای قوم بلوچ با طنین گامهای نیروهای رضا شاه آغاز شد. رضا شاه نماینده راستین مشروطه ایران نبود ولی به حکام قاجار نیز شباهت اندکی داشت. در واقع جنبش مشروطه خواهی ایران طومارحکومت هائی مانند قاجاریه را برای همیشه در هم پیچیده بود و آنها دیگر قابل تکرار نبودند. هرچند نخستین نیروهای رضا شاه که به بلوچستان گام نهادند برای قوم بلوچ خوش قدم نبودند چرا که پس از ورود آنها، دو بوته هرز مهاجرت و قاچاق در بلوچستان روید، اما پس از چندی کار گزاران نظم جدید به انجام شماری کارهای عمرانی و فرهنگی دست یازیدند. این گونه کارها تا پیش از سال ۱۳۰۷ خورشیدی در بلوچستان سابقه نداشت دگرگونی ماهیت ساختار سیاسی ایران و اینکه دولت،وظایف و کار کرد های جدیدی را عهد دار شده بود علت انجام کارهای عمرانی و فرهنگی را در بلوچستان نشان می دهد. متأسفانه معدود کسانی که پیرامون تاریخ جدید بلوچستان سخن گفته اند معمولاً نقش این رویداد مهم را به سکوت بر گزار کرده اند و آن گونه سخن گفته اند که گویی هیچ اتفاقی نیفتاده، احمد شاه رفته و رضا شاه آمده است، درست همانگونه که زمانی محمد علی شاه قاجار رفت و احمد شاه بر جای او تکیه زد. باید گفت پس از جنبش مشروطه خواهی بطور مشخص از سال ۱۳۰۷ به بعد، ویژگی ها و پارامتر های جدید وارد تاریخ و زندگی اجتماعی قوم بلوچ شد و از رهگذر تاثیرات خاصی که بر ساختار سنتی جوامع بلوچ نهاد و پاسخ های خاصی که این ساختار سنتی به آن داد. تاریخ بلوچستان شکل خاصی به خود گرفت، به گونه ای که میتوان گفت از سال ۱۳۰۷ خورشیدی به بعد تاریخ بلوچستان اگر چه پیوند خویش را

تا حدود زیادی از گذشته نگست اما ادامه منطقی تاریخ کهن خویش نیز نبود از سال ۱۳۰۷ خورشیدی به بعد قوم بلوچ ناگزیر پاره ای دگرگونی ها را در برخی از جنبه های زندگی اجتماعی خویش پذیرفت و نا خودآگاه به پاره ای از کوشش ها دست زد تا افزون بر حفظ سنت های کهن خویش هم خود را با وضعیت جدید هماهنگ کند و هم وضعیت جدید (نظم جدید) بتواند او را تحمل نماید. فهم تاریخ جدید بلوچستان با الگوهای کهن که تاریخ جدید بلوچستان را ادامه طبیعی تاریخ کهن قوم بلوچ میدانند میسر نیست. این الگو های کهنه که چون از ویژگی های خاصی که در روزگار جدید وارد زندگی و تاریخ قوم بلوچ شده و هم چنین از تفاوت های بنیادی حکومت بعد از مشروطه یا پیش از آن چشم می پوشد، شایستگی لازم را برای توضیح و تحلیل تاریخ بلوچستان ندارد و از تحلیل و ارزیابی بسیاری از تاریخ نوین بلوچستان عاجز است. پس از عملیات قشون در بلوچستان که از مرداد تا بهمن ماه ۱۳۰۷ خورشیدی به درازا کشید و بر سر کوبی طوایف سر کش بلوچ و برقراری سیطره سیاسی حکومت بر این سرزمین انجامید، دولت به انجام پاره ای کارهای عمرانی و فرهنگی نیز دست یازید. به نوشته ی سپهبد امان الله جهانبانی فرمانده ی نیروهای فاتح بلوچستان ((مدتی گذشت که مدارس باز شد و حتی دهاتی که خانه های آن از نی ساخته می شد بنای مدرسه ای از نی به پا می کردند و کودکان بلوچ به آموختن زبان اصلی یعنی فارسی که اشعار دلپذیر آن مورد علاقه هر بلوچی می باشد وادار می گردیدند. راه چابهار به بمپور و ایرانشهر و خاش و زاهدان کشیده شد. سد بمپور که نهایت احتیاج برای کشاورزی آن نواحی داشت بر قرار گردید)) امنیت و آرامش در بلوچستان بیش از هر چیزی اهمیت داشت و سیاست گذاران این رژیم به مسایلی مانند آبادانی و توسعه این سر زمین در رده بعد و حتی در راستای برآوردن همان هدف یعنی پایه های حکومت مرکزی می نگریستند. تخته قاپو کردن عشایر و طوایف بلوچ مهمترین دل مشغولی رضا شاه بود. وی به خوبی در یافته بود که زندگی شبانی و کوچ نشینی ، جدید ترین مانع در راه گسترش سیطره حکومت اوست و تا زمانی که زندگی ایلاتی و عشایری هست ، طفلان و سر کشی بر ضد حکومت مرکزی نیز خواهد بود. تجربه لشکر کشی به بلوچستان در سال ۱۳۰۷ و پایداری برخی از ایلات و طوایف بلوچستان و پس از آن سر کشی و گردن فرازی طوایفی مثل اسماعیل زائی و یار احمد زائی که دشواریهایی برای حکومت ایجاد کرد ، رضا شاه را بیش از پیش نسبت به شیوه ی زندگی عشیره ای بدبین کرد و او را به سوی انجام تلاشهایی برای اسکان طوایف بلوچ سوق داد پس از تشکیل ایالت مکران در اواخر بهمن ۱۳۱۳ خورشیدی پیش نهاد ها و برنامه هایی به منظور عمران و آبادی دهات و اسکان عشایر بلوچستان تنظیم گردید. در سال ۱۳۱۵ خورشیدی رضا شاه دستور داد برای عمران مکران و اسکان طوایف بلوچ اقداماتی به عمل آید به گواهی یکی از اسناد اینطور تشخیص داده شد که باید قبل از هر اقدام در محل هایی که تهیه ی آب ممکن است در احداث قنوات اقدام شود و هر جا که آب تهیه شد شروع به ساختمان خانه و اسکان طوایف کنند. وزارت دارایی پس از گرفتن مقداری اعتبار از بانک کشاورزی ابتدا شرکت آبیاری مکران را مامور ایجاد قنوات در بلوچستان نمود. اما شرکت آبیاری پس از چند ماه بر چیده شد و وزارت دارایی وظایف آن را به اداره دارایی زاهدان محول کرد. اعتباراتی که از سال ۱۳۱۶ تا ۱۳۱۸ برای

عمران مکران اختصاص یافته به شرح زیر است. سال ۱۳۱۶، ۱۴۰۵۷۶۰۰ ریال، سال ۱۳۱۷ ۷۰۰۰/۰۰۰ ریال هزینه ی عملیات ماموران وزارت دارایی از ۱۳۱۵ تا خرداد ۱۳۱۷ به مبلغ ۱۶۶۰۹۳۴ ریال بالغ گردید و عملیات انجام شده در ۲۵ رشته قنوت قدیمی و تازه بود که پاره ای از آنها هم آب نداده است. اعتبار ۱۰۰۰۰۰۰۰ ریالی سال ۱۳۱۸ خورشیدی نیز برای ساختن ۱۲۵ خانه برای اسکان طوایف در ده پایید، لادیز، نصرت آباد، حاجی آباد، شورو، گوریان، دمک، قلمه بیدو احیای قنوت شورو و طوایف شهنوازی و گمشادزائی اختصاص یافت. افزون بر این در روزگار رضا شاه به منظور اسکان عشایر بلوچ، دولت به تقسیم بخشی از اراضی خالصه میان عشایر بلوچ نیز مبادرت ورزید که از آن جمله تقسیم اراضی خالصه نصرت آباد میان افراد طایفه ناروئی در سال ۱۳۱۸ خورشیدی را می توان نام برد. اما در روزگار رضا شاه به جز برخی کارهای انگشت شمار تکاپو ی چشم گیری برای عمران و آبادی بلوچستان چهره نیست این نکته از سوی برخی از سردمداران رژیم پهلوی نیز عنوان شده است. چنان که سپهبد جهانبانی یکی از وابستگان پرشور رژیم پهلوی که یک بار در سال ۱۳۰۷ فرمانده ی قشون اعزامی به بلوچستان بوده و بار دیگر در سال ۱۳۳۶ رئیس هیئت مرزی ایران، برای تعیین و تثبیت مرز ایران و پاکستان بوده است، در کتاب سر گذشت بلوچستان و مرزهای آن نوشته است: ((در زمان شاهنشاهی ققید (رضا شاه) برنامه های دولت و به واسطه دوری منطقه و اشکالات مجلی و نبودن وسایل آن طور که انتظار می رفت پیشرفت قابل ملاحظه ای نکرده بود)) اسناد با زمانده از روزگار رضا شاه نیز نشان دهنده همین سخن است. بر اساس اسناد موجود در سال ۱۳۱۸ یعنی واپسین سالهای عمر سلطنت رضا شاه شعبات داد گستری در استان مکران منحصر به یک داد گاه بخش در زاهدان بوده است و سایر بخش ها و شهر های بلوچستان فاقد داد گاه بوده. هم چنین در سال ۱۳۱۸ ایرانشهر که یکی از مهمترین شهر های بلوچستان و در درازای قرنهای متعادی، مرکز کرسی بلوچستان بوده وضعیت ناخوشایندی داشته است. در یکی از اسناد چنین آمده است ((وضعیت شهری ایرانشهر خوب نبوده و اهالی در خانه های حصیری زندگی کرده و حمام و غسلخانه و حتی... در محل نام برده نیست و یک قسمت از شهر هم بدون آب آشامیدنی می باشد و پزشک هم در آنجا وجود ندارد)) در یکی از اسناد موجود به تاریخ ۱۳۱۸ خورشیدی درباره ی نیکشهر نیز چنین آمده است نیکشهر (که) یکی از شهر های بزرگ بلوچستان و پنج هزار جمعیت آمار شده از نزدیک منظره ی شهر موجب تأثر می باشد زیرا در اثر پشته کردن قنات، آب آن قطع و قسمت زیادی درخت های خرما خشک و سه سال است اصلا اقدامی برای ترمیم آن نشده است، از نظر بهداشتی نیز بلوچستان وضعیت نامطلوبی داشته و بیماریهای خطر ناکی مثل مالاریا و... در آن پیداد می کرده. از نظر راههای ارتباطی نیز سخت در تنگنا بوده است. پس از فرو ریختن دروازه های ایران در برابر نیروهای متفقین. بلوچستان نیز در آتش قحطی و پریشانی سوخت تا از پیامد های زبان بار ناشی از جنگ جهانی دوم سهمی برده باشد. فقر و گرسنگی به اندازه ای پیداد کرد که شماری از مردم جان خویش را از دست دادند. سالهای جنگ جهانی دوم را هنوز بسیاری از زحمت کشان بیاد دارند و از آن به عنوان یک فاجعه (دکال) نام میبرند. اندکی پس از فرو افتادن رضا شاه در شهریور ۱۳۲۰ فرزندش محمد رضا بر اریکه قدرت

تکیه زد در روزگار حکمرمایی محمد رضا شاه تا پایان عمر سلسله ی پهلوی در سال ۱۲۵۷ خورشیدی پنج برنامه عمرانی در کشور به اجرا گذاشته شد. در نخستین برنامه عمرانی کشور که هفت ساله بود و آغاز آن سال ۱۳۲۷ و پایانش ۱۳۳۴ خورشیدی پیش بینی شده بود تکاپو های حکومت پهلوی در بلوچستان از چار چوب ساختن تعدادی مدرسه تعمیر راههای شوسه و... فراتر نرفت. در سال ۱۳۳۲ ماموران اصل چهار نیز وارد بلوچستان شدند و مبالغی را برای پاره ای کارها مانند ساخت مدرسه ، لوله کشی ، حفر چاه عمیق و تاسیس مراکز بهداشتی صرف کردند. برنامه اول نتوانست به اهداف پیش بینی شده ی خویش دست یابد و همان گونه که ابوالحسن ابتهاج یکی از دست اندر کاران اصلی آن اقرار کرده است با شکست روبه رو شد در دومین برنامه عمرانی کشور که آن هم هفت ساله بود از سال ۱۳۳۴ تا ۱۳۴۱ به درازا کشید و در پی بروز برخی رویداد های دولت بیش از پیش ضرورت انجام پاره ای کارهای عمرانی ، فرهنگی و اقتصادی را در بلوچستان احساس کرد. با ملی شدن نفت و افزایش نسبی درآمد دولت و هم چنین کمک های اقتصادی آمریکا تا حدودی منابع مالی برای انجام پاره ای کارها نیز تامین شده بود. به همین دلیل تکاپو های عمرانی حکومت در بلوچستان در این دوره در همسنگی با برنامه اول رشد بیشتری داشت. در طول این برنامه و بودجه کشور ، ((ایتال کنسولت )) را که یک شرکت ایتالیایی بود و در زمینه مناطق گرمسیر تجربه داشت برای کار در بلوچستان به کار گرفت. این شرکت که شعباتی از آن در برخی از شهرهای بلوچستان مانند ایرانشهر ، چابهار و خاش تاسیس شده بود. مطالعاتی رادر زمینه های گوناگون انجام داد و به پاره ای کارها مانند احیای قنوات ، حفر چاههای عمیق به منظور تامین آب آشامیدنی مردم ، تلاش برای بهبود کشاورزی و... دست یازید اما کامیابی چندانی به دست نیاورد. برنامه سوم که از سال ۱۳۴۱ تا پایان ۱۳۴۶ ادامه داشت بر خلاف برنامه های اول و دوم که فقط نام برنامه را یدک میکشیدند ، به معنای واقعی کلمه ((برنامه ))بود. برنامه سوم که هدف اصلی آن صنعتی کردن سریع کشور در زمینه صنایع جانشین واردات بوده در بلوچستان به خاطر موانع و دشواریهای خاصی که در این زمینه وجود داشت تاثیر چندانی بر جای ننهاده. برنامه های چهارم و پنجم نیز که به نوعی استراتژی برنامه سوم را پی گیری می کردند ، آثارچندانی دراین منطقه پدیدنیآوردند. اما ازدهه چهل به بعد در راستای برنامه عمرانی سوم، دولت اصلاحات اجتماعی، اقتصادی و فرهنگی خاصی را که در قالب چندین اصل بیان شده بودو((انقلاب سفید))یا((انقلاب شاه وملت))خوانده می شد،آغاز کرد. که دربلوچستان نیزپاره ای آثار و پیامدها به بار آورد. بنابراین برای دستیابی به یک ارزیابی صحیح از انقلاب سفید در بلوچستان اگر فقط اصلاحات ارضی رادراین منطقه چشم دید خوش قراردهیم و آن گاه نافرجام بودن انقلاب سفید را نتیجه بگیریم، ازجاده انصاف دور افتاد یم چرا که انقلاب سفید فقط اصلاحات ارضی نبود. بعبارت دیگر آنچه را انقلاب سفید می خواندند اصلاحات اجتماعی، اقتصادی و فرهنگی گسترده ای را دنبال می کرد و دولت که سلسله جنبان این اصلاحات بود برای تحقق هر یک از این اصول، نهادهایی را ایجاد کرد. سپاه دانش، سپاه ترویج ، سپاه بهداشت ، شرکت های سهامی زراعی ، تعاونی های روستایی و...از جمله نهادهاسازمان هایی بودند که در بلوچستان نیز مانند سایر نقاط این سرزمین پهناورسر برآوردندوبه

تلاش و به تکاپو مشغول شدند و بدون تردید در برخی از زمینه ها مانند سواد بهداشت، آموزش و... پاره ای آثار سودمند بر جای نهادند. به عبارت دیگر اگر بلوچستان بعد از دهه چهل را با پیش از آن مقایسه کنیم و انصاف به خرج دهیم اذعان خواهیم کرد که پیشرفتی صورت گرفته است. و به تعبیر روشن تر از دهه چهل خورشیدی به بعد بلوچستان گام هایی را به سوی پیشرفت برداشت (پیشرفتی که برای رسیدن به آن فرسنگی فاصله است) درحالی که پیش از آن نیم گامی جلوتر نرفته بود. به هر حال در روزگار پهلوی اول و پهلوی دوم پاره ای کارها در بلوچستان انجام شد. این پدر و پسر بهر شکل نمایندگان دولت مدرن بشمار می رفتند و با عنایت به تغییر بنیادی حکومت و کارهای جدیدی که بر دوش آن نهاده شده بود ناگزیر بودند که در بلوچستان نیز به پاره ای تکاپوها دست یازند. سیطره سیاسی بر بلوچستان آن چنان ذهن سیاست گذاران حکومت پهلوی را به خود مشغول کرده بود که اگر در این منطقه به انجام کارهای عمرانی و اجتماعی دست می زدند بیش از همه به خاطر دستیابی به همین هدف (سیطره سیاسی) بود.

سردار دوست محمد خان  
بارگزی آخرین  
حکمران سلسله بارگزی  
در بلوچستان شهرستان  
ایران شهر  
که در دوره رضاشاه  
حکومت به اعدام شد.



تا اینکه سرانجام در واپسین سالهای دهه سی، حکومت پهلوی از هر طریق مصالحه با سرداران بلوچ تا اندازه زیادی به هدف خویش یعنی سیطره سیاسی بر بلوچستان دست یافت. محمدرضا نیز مانند پدرش سیاست اسکان عشایر و طوایف بلوچ را دنبال کرد و شماری از آنها را در شهرهایی مانند زاهدان، خاش، سراوان و ایرانشهر ساکن کرد اما این شهرها که فاقد بنیادهای اقتصادی و شهری بودند و بیشتر بر اساس ضرورت‌های نظامی و سیاسی شکل گرفته بودند، نتوانستند بر این نیروها کار ایجاد کنند. و باز مهاجرت و قاچاق به مثابه یگانه راه حل، فراروی بسیاری بلوچ ها قرار گرفت.

### شیوه های نظامی گرایانه برای تحکیم پایه های دولت مدرن در بلوچستان

ویژگی های نظامی گرایانه حکومت پهلوی و باور راسخی که حکام پهلوی به کار آیی شیوه های نظامی و زور مدارانه داشتند. آنها را بر آن داشت که برای چیره کردن دولت مدرن در بلوچستان به استفاده از شیوه های نظامی و تاسیس پایگاه ها و مراکز نظامی بسیار بیشتر از تکیه های فرهنگی و اقتصادی تمایل نشان دهند. تکیه های فراوان حکومت پهلوی در ایجاد مراکز و پایگاههای نظامی در هم سنجی با تلاش اندک فرهنگی و عمرانی این حکومت در بلوچستان و باز گذاشتن دست نظامیان مبنی بر دخالت در امور سیاسی این منطقه (به گواهی اسناد) نشانگر این امر است که دولت در راستای چیره کردن نظم جدید به کار آمدی شیوه های نظامی و زورمدارانه بسیار امید بسته بود. آرامش ظاهری بلوچستان نیز موجب باور هرچه بیشتر حکام پهلوی به کار آیی شیوه های نظامی شده بود. به نوشته مهید امان الله جهانبانی: پس از پایان عملیات قشون در بلوچستان پادگان ها در نقاط مختلف و حساس برقرار شدند از آن به بعد آرامش و امنیت حکم فرما گردید و اگر بعداً اغتشاشاتی رخ میداد به فوریت از توسعه ی آن جلوگیری و مسببین به مجازات سخت دچار می گردیدند. چنانچه جمعه خان اسماعیل زایی که در سال ۱۳۱۰ علم طغیان بر افراشته بود منکوب و با طایفه ی خود به شیراز تبعید و مدت مدیدی در آن استان تحت نظر به سر می بردند و در کوهک که خوانین و سرداران سر از طاعت پیچیدند مورد حمله ی قشون دولتی واقع گردید و مجبور به تسلیم شدند و از طرف سرتیپ البرز فرمانده تیپ وقت؛ حکم اعدام زیادی از آنها (که عمل ناجوانمردانه ای بود) صادر گردید. اما روزگار محمد رضا شاه و بطور مشخص واپسین سالهای دهه ی سی خورشیدی که نیروهای نظامی دولت با وجود تلاش فراوان در فرونشاندن دادشاه یابی، ناکام ماندند. نخبگان سیاسی حکومت پهلوی و از جمله خود محمد رضا شاه پی بردند که سیطره سیاسی آنها بر بلوچستان به راحتی خنثه ناپذیر است. بهمین دلیل برای دست یابی به سلطه کامل بر این منطقه مهم مرزی، ضرورت انجام کارهای عمرانی، اقتصادی و فرهنگی را به منظور دگرگونی بنیانهای سنتی جامعه بلوچ احساس کردند. ناکامی نیروهای نظامی در فرونشاندن دادشاه که با رویکرد جدی حکومت پهلوی دوم نسبت به مظاهر غربی و تبلیغ گری در زمینه کارهای صنعتی و عمرانی و پیشرفت و توسعه، همزمان بود باعث شد که دولت انجام شماری برنامه های عمرانی و فرهنگی را در بلوچستان در دستور کار خویش قرار دهد. با ایسن وجود هیچگاه از میزان توجه

محمدرضا شاه به اقدامات نظامی کاسته نشد و حتی به نظر می‌رسد که روز به روز توجه به امور نظامی بیشتر گردید. عنصر نظامی همواره به عنوان یک شیوه‌ی ارزشمند و کارآمد باقی ماند. به تعبیر درست‌تر باید گفت از واپسین سالهای دهه‌ی سی خورشیدی تکاپوی عمرانی، اقتصادی و فرهنگی نیز به تکاپوی نظامی افزوده شد ولی هیچ‌گاه عرصه را برای تکاپوهای نظامی تنگ نکرد و باعث محدود شدن آن نگردید و اقدامات نظامی در برنامه ریزی‌های روزگار پهلوی همچنان پایگاه برتر خویش را حفظ کرد.

## دولت مدرن و مسئله خلع سلاح طوایف بلوچ

حکومت پهلوی که دارای روحیه‌ی نظامی گرایانه بود نمی‌توانست عشایر و طوایف مسلح را تحمل نماید. ارتش منظم نوین هم نمی‌توانست علایق عشایر و ایلات را برانگیزد. چرا که به دلیل قوانین سخت و خشن با روحیه آزاد و فارغ از قید و بند مردان عشایر و ایلات هم خوانی نداشت. حکومت جدید نیز بر بسیاری نواحی ایلاتی و عشایری که بلوچستان نیز یکی از آنها بود فقط سیطره‌ی سیاسی یافته بود و از بنیادهای اقتصادی و فرهنگی جدید که به منزله پشتوانه‌ی دولت مدرن بشمار میرود خبری نبود. حکومت پهلوی از نخستین روزهایی که به سرزمین بلوچستان گام نهاد تا واپسین سالهای عمر خویش، همواره مسئله خلع سلاح عشایر و طوایف را مورد توجه قرار میداد. چنانکه نخستین خلع سلاح قوم بلوچ در همان بجهوه عملیات قشون در بلوچستان در سال ۱۳۰۷ انجام گرفت و پس از آن نیز بارها در فواصل زمانی گوناگون به این کار دست یازید. آشکاراست که خلع سلاح راه حل بنیادی نبود و نتیجه‌ی چندانی هم نداشت. راه حل اساسی و نتیجه بخش دگرگونی بنیان معیشتی قوم بلوچ بود. زیرا شیوه‌ی زندگی و معیشت خاص قوم بلوچ بود که آنان ناگزیر از مسلح بودن می‌کرد دولت پهلوی هم از سال ۱۳۰۷ خورشیدی تا واپسین سالهای دهه سی که وقوع پاره‌ای رویدادها او را وادار کرد تا در باره‌ی بلوچستان به شیوه‌ی جدی بیندیشد، در این منطقه کمتر به کوششهای اقتصادی و فرهنگی دست زده بود و همت خویش را بیشتر صرف تأسیس مراکز نظامی کرده بود و از آغاز دهه چهل به بعد نیز تکاپوهای نظامی گرایانه حکومت پهلوی همچنان رشد فراینده‌ی داشت. خلع سلاح برای مردان بلوچ که تفنگ خویش را چونان ناموس خویش می‌انگاشتند و همواره حرمت آن را پاس می‌داشتند به هیچ وجه خوشایند نبود و اگر چه گاهی زیر فشار حکومت نیرومند پهلوی ناگزیر تن به سلاح میدادند. البته این کار برای دولت دست آورد اندکی داشت که معمولاً از مقداری سلاح کهنه و از کار افتاده فراتر نمیرفت و آن هم به بهای پاشیدن تخم کین در نهان خانه‌ی دل هزاران بلوچ فراهم شده بود. البته بلوچ برای همیشه در برابر خلع سلاح خاموش نمی‌ماند و گاهی واکنش‌های نیز از خود بروز میداد. چنان که برخی بر این باورند که نغمه‌ی بلوچستان آزاد که به وسیله (میر عبدی سردار زائی) و با پشتیبانی دولت‌های عراق و انگلیس ساز شد و دشواری‌هایی را برای دولت ایران ایجاد زاییده‌ی کدورتی بود که میر عبدی به خاطر خلع سلاح طایفه اش از دولت به دل گرفت. شاید پذیرفتن این سخن

قدری دشوار باشد و البته اگر این سخن را هم نپذیریم و آن را کوششی برای توجه جلوه دادن کارهای میر عبدی بدانیم که به وسیله هوا خواهان وی چهره بسته است، حد اقل اهمیت فراوان سلاح برای قوم بلوچ و ناخرسندی این قوم را از خلع سلاح به به روشنی در آینه ی این ماجرا می بینیم. در اینکه مسلح بودن، آمادگی رزمی و روحیه ستیزه جویی قوم بلوچ زاینده ی نا امنی موجود در محیط زندگی آنها و این نا امنی نیز معلول شیوه ی معشیت خاص، وجود سازمان قبیله ای و طایفه ای، اختلاف میان سرداران و بسیاری از عوامل دیگر بود، سخنی نیست. اما نبود راههای مناسب ارتباطی، و کمبود وسایل ارتباطی، نا کار آمدی نهادها و سازمانها ی اداره ی جدید و در یک سخن، واپس ماندگی بلوچستان را نیز به عنوان یک عامل بسیار مهم که مسلح بودن و جنگاوری را اقتضا می کرد نباید از نظر دور داشت و به نقش چشمگیر پیشرفت، عمران و آبادانی در کاهش نا امنی و زدودن پیامدهای آن باید اقرار نمود. برای نمونه در یکی از اسناد چنین می خوانیم. (( چون فاصله دهستان دلگان تا بزمان بیش از ۳۰ فرسخ میباشد و عموم اهالی آن حدود دارای اسلحه بوده و در اثر اختلافی که مابین طوایف محلی وجود دارد یا به واسطه ی نبود ما مور انتظامی در دلگان بهر نوع که بخواهند بدون بر خورد به مانع اقدام می نمایند که در نتیجه سلب آسایش اهالی شده و جان و مال اهالی تamin ندارد..... در مواقع بروز حوادث، پاسگاه بزمان در اثر بعد مسافت نمی تواند بزودی در محل واقعه حاضر شود و جلوگیری لازم بنماید. سایر جاهای بلوچستان نیز وضع شان بهتر از این منطقه نبود و نبود راه مناسب و وسیله نقلیه و پاسگاه ژاندار مری، دشواری های فراوانی برای آنها می آفرید و مسایلی کم اهمیت، ستیزه های خونینی را سبب میشد. بدیهی است امروزه تغییر شرایط اعم از مسایل عمرانی، تقویت برخی بنیانهای اقتصادی، گسترش نهاد های اداری حتی به روستا ها، توسعه وسایل ارتباط جمعی و شخصی مانند تلفن و حضور مداوم نیروهای امنیتی و قضایی تقریباً شرایط گذاشته را در حفظ اسلحه از خاصیت انداخته است.

## نظام اجتماعی حاکم بر قوم بلوچ

بلوچستان در روزگار حاکمیت سلسله پهلوی، ساختار اجتماعی خاصی داشت که اصطلاحاً به آن ساختار عشیره ای و طایفه ای می گویند. البته این نظام اجتماعی فقط بر بلوچستان چیرگی نداشت بلکه سایه ی آن بر بسیاری از نقاط کشور ما بویژه مناطق مرزی سنگینی می کرد. میان نظام اجتماعی بلوچستان و سایر نظام های عشیره ای و طایفه ای موجود در ایران، شباهت هایی وجود داشت اما در پاره ای موارد، تفاوت هایی نیز به چشم می آمد آن چنان که می توان گفت تصور انطباق کامل این نظامها بر یکدیگر، اندیشه ای ناصواب و به دور از حزم است. نظام اجتماعی مناطق گوناگون بلوچستان (سرحد، بلوچستان مرکزی، بلوچستان جنوبی) با هم تفاوت هایی دارند چگونه میتوان از انطباق اجتماعی بلوچستان با آنچه در سایر نقاط ایران وجود دارد سخن میان آورد؟ قوم بلوچ به اسطوره نظام اجتماعی مبتنی بر عدل و حق معتقد است. این اسطوره در واقع حافظ این نظام اجتماعی است. در نظام اجتماعی مورد گفتگو جایگاه و کار کرد همه ی گروهها از خوانین گرفته



تا علمای مذهبی، کدخدایان و... کاملاً مشخص و تعریف شده است. طرح این نظام اجتماعی به گونه ای ریخته شده که در آن منافع ذات های فرا دست جامعه یعنی خوانین و علمای مذهبی و... تضمین شده است. البته این ذات های فرا دست نیز در قبال نظام اجتماعی حاکم، وظایفی داشتند. به عبارت دیگر میان نظام اجتماعی حاکم و ذات های فرا دست، پیوندی دو سویه برقرار بود. بدین معنی که نظام اجتماعی. منافع آنها را تامین می کرد و آنها نیز وظیفه حفاظت از آن را بر عهده داشتند. سرداران و خوانین بلوچ به خاطر بهره مندی از امکانات به شیوه ای نیز یکی از این نظام دفاع می کردند و البته مالیات هایی مانند حق سرداری، عشیره و... و هم دریافت میداشتند. علمای مذهبی نیز زمینه ی و بستر ذهنی مردم را برای پذیرش آن فراهم میکردند و به تعبیر دیگری به توجیه آن میپرداختند و به آن مشروعیت می بخشیدند و از (سهم خدا) هم نصیب می بردند. این نکته نیز گفتمی است که علمای مذهبی اهل سنت تا همین اواخر در زمینه ی مشروعیت بخشیدن به نظام اجتماعی حاکم بر بلوچستان مشکل چندانی نداشتند. چرا که قوم بلوچ آلترو نایتو و جانشینی برای آن سراغ نداشت. از سال ۱۳۰۷ به بعد نیز که دولت در بلوچستان حضور پایداری پیدا کرد توانست بعنوان یک آلترو نایتو برای این نظام اجتماعی مطرح شود. تحصیل کردگان بلوچ نیز که از سال ۱۳۰۷ خورشیدی به بعد پدیدار شدند به رغم اینکه در نظام اجتماعی حاکم هیچگونه جایگاهی نداشتند و کارکردی برای آنها وجود نداشت و به رغم اینکه موجودیت خویش را وامدار پشتیبانی دولت بودند. در تیره کردن نگرش این قوم نسبت به دولت مدرن نقش چشم گیری ایفا کردند. بخشی از درس خوانده های بلوچ که به فعالیت های سیاسی روی آوردند صرف نظر از اینکه چه آموزه های سیاسی داشتند تنها اعتراض خویش را متوجه نظام اجتماعی حاکم بر بلوچستان که در آن رعایا به شیوه های گوناگون، مورد ستم واقع می شدند نکردند و از سرداران و سایر گروه های سستی فرادست نیز که جزء جدایی ناپذیر و حافظان این نظام بودند غافل ماندند، بلکه بر عکس با بهره گیری از برخی زمینه های بد بینی به دولت که در میان قوم بلوچ وجود داشت و نیز با برجسته کردن برخی از معایب حکومت پهلوی در راستای مخدوش کردن دیدگاه قوم بلوچ نسبت به حکومت جدید گام برداشتند و با این کار، خواسته یا نا خواسته به دوام این نظام اجتماعی یاری رسانند. در حالی که دولت در بلوچستان جنبان نو گرایی بود و آنها حداقل بخشی از توان خویش را می بایست مصروف مبارزه با نظام اجتماعی حاکم می کردند.

## خوانین بلوچ و حکومت پهلوی

در بلوچستان (قبل از سال ۱۳۰۷) در طول سده های متمادی، مهم ترین وظیفه ی سرداران و خوانین بلوچ این بود که مردم و حکومت مرکزی را به گونه ای به همدیگر پیوند میدادند. به تعبیر روشن تر سرداران بلوچ واسطه المقدم قوم بلوچ و حکومت مرکزی بودند. در آن روزگار دولت فاقد ایران سالاری به معنای امروزی کلمه بود. نه راهی وجود داشت نه وسیله ی نقلیه ای و نه فناوری، حکومت برای اعمال قدرت بر توده ی

بلوچ از سرداران استفاده می کرد و مردم نیز از طریق سرداران خواسته های محدود خویش را به حکومت منعکس می کردند. اما علمای مذهبی بلوچ برعکس خوانین، ارتباط چندانی با حکومت مرکزی نداشتند بلکه در ارتباط میان خوانین و مردم ایفای نقش می کردند. البته خوانین از طرق مختلف با مردم در ارتباط بودند و به نمایندگی از دولت بر آنان اعمال قدرت می کردند. علما بیشتر در راستای مشروعیت بخشیدن به خوانین گام بر می داشتند و سعی می کردند زمینه ی لازم را در مردم برای پذیرش سیاست آنان پدید آورند و خواسته های مردم را نیز تا اندازه ای به سرداران منعکس نمایند. یا به عبارت دیگر اگر سرداران حلقه ی واسطه توده ی مردم و خوانین به شمار می رفتند. شکسته شدن اقتدار سرداران و خوانین و پیدایش جایگزینی به نام دولت از مهم ترین پیامد هایی است که پس از حضور دولت مدرن در بلوچستان به تدریج رخ داد. بعد از ورود نیروهای رضا شاه به بلوچستان، رفته رفته بساط حکومت های محلی این منطقه بر چیده شد. نخستین حکومت محلی که طومار آن درهم پیچید حکومت محلی بارکزیایی بود. این حکومت که به عنوان مقتدر ترین حکومت محلی بلوچستان نیز شناخته میشد با دستگیری و سرانجام اعدام سردار دوست محمد خان بارکزیایی به پایان عمر خود رسید و با سقوط حکومت محلی بنت در سال ۱۳۳۴ خورشیدی که در واقع آخرین حکومت محلی بلوچستان بود برای همیشه مهر پایان بر موجودیت این حکومت ها زده شد. از سال ۱۳۰۷ خورشیدی به این سو به تدریج ((نسبت)) و رابطه ای که پیش از این خوانین و سرداران بلوچ با حکومت مرکزی داشتند دستخوش تغییر گردید. دولت پهلوی که بعد از تجربه ی مشروعیت بر اریکه قدرت تکیه زده بود با حکومت های پیشین تفاوت هایی داشت. بهمین دلیل نمی توانست آن جایگاهی را که سرداران بلوچ در حکومت های گذشته داشتند به آنها محول نماید و ناگزیر شد نسبت جدیدی با خوانین بلوچ بر قرار سازد. در حکومت پیش مدرن و کهن ایرانی جایگاه خوانین و سرداران کاملاً تعریف شده بود. خوانین از اجزای مهم حکومت تلقی میشدند و حکومت را در انجام وظایفش یاری می رساندند.

در این حکومت ها که فاقد ارتش منظم و دیوان سالاری گسترده بودند، خوانین هم در تامین امنیت و برقراری آرامش نقش چشم گیری ایفا می کردند و هم در جمع آوری مالیات یار و مدد کار دولت بودند. به عبارت دیگر حکومت های مرکزی از طریق خوانین، سلطه ی خویش را به مردم اعمال می کردند و این موضوع بر اقتدار ظاهری و معنوی خوانین در میان مردم می افزود. اما از سال ۱۳۰۷ خورشیدی به بعد که حکومت مرکزی در بلوچستان حضور محسوس و پایداری یافت و این حضور نیز روز به روز پرنگ تر شد رفته رفته اقتدار خوانین و سرداران نیز رو به کاهش نهاد. دولت در بلوچستان به بر پایی نهادها و سازمانهای جدید همت گماشت و بسیاری از وظایفی را که پیش از این سرداران، انجام می دادند به این نهادها محول کرد و در این زمینه تا آنجا پیش رفت که به منزله ی رقیب و جانشین برای سرداران ظاهر شد و اقتدار خوانین و سرداران را به شیوه ی جدی مورد تهدید قرار داد. از طرف دیگر حکومت پهلوی کوشید تا از اقتدار معنوی سرداران در راستای برقراری امنیت و فرو نشاندن آشرا و یاغیان سود جوید. خوانین و سرداران نیز که اقتدارشان شدیداً از سوی حکومت مرکزی مقتدر آسیب دیده بود و یارای مقابله با آن را نداشت به حکومت

پهلوی روی خوش نشان دادند و سعی کردند روز به روز بیشتر به حکومت پهلوی نزدیک شوند تا از این طریق بتوانند حداقل بخشی از اقتدار از دست رفته ی خویش را حفظ نمایند. این سرداران در هنگامه های سختی مانند دلدشاه، صادقانه به یاری حکومت کمر بستند و در فرو نشاندن این بلوا نقش چشم گیری ایفا کردند. حکومت مرکزی نیز در قبال این خدمات سرداران و خوانین آنان را مورد تفقد قرار داد و در حرم قدرت خویش جایی برای آنها در نظر گرفت و برخی از آنها به مقاماتی مانند بخشدار، فرماندار، نمایندگی مجلس و... دست یافتند. چرا که دولت خواهان آن بود که از آنان همواره بهره گیرد. بنابراین دولتی که شاید در ابتدا اندیشه بر انداختن سرداران و خوانین بلوچ را در سر می پروراند، و شرایط خاص اجتماعی و شیوه ی معیشت قوم بلوچ به گونه ای است که بدون کمک خوانین و سرداران نمی تواند سیطره خویش را در این منطقه بگستراند، به خوانین روی خوش نشان داد و به جذب آنها پرداخت و کوشش کرد تا اقتدار آسیب دیده ی آنان را هم تا اندازه ای ترمیم کند. حکومت پهلوی در کنار بهره گیری از ارتش منظم و دیوان سالاری جدید از سرداران و خوانین بلوچ هم در زمینه ی دست یابی به اهدافش سود می برد. پیامد تاسیس نهاد ها و سازمانهای گوناگون و هم چنین مدارس و نهاد های آموزشی جدید، و ورود عنصر جدیدی به نام آگاهی میان قوم بلوچ بود این آگاهی که روز به روز گسترش می یافت اقتدار معنوی خوانین و سرداران را در سرا شیبی زوال قرار میداد و آن هاله ی تقدسی که بر سر داران بود بتدریج زایل می کرد. پیش از سال ۱۳۰۷ خورشیدی هاله ای از تقدس چهره ی خوانین بلوچ را در بر گرفته بود. آنچنان که رعایای بلوچ در این روزگار دراز به فزون خواهی خوانین و سرداران لب به اعتراض گشوده باشند. هرچند باید گفت سرداران هم با به کار گیری شیوه های خشونت بار، اصلاً امکان چنین کاری را به رعایا نمی دادند. بنابراین دولت پیش مدرن به دلیل ماهیت سازوکار خاصی که دارا بود نمی توانست محل رجوع رعایای ستم دیده ی بلوچ باشد. اما از سال ۱۳۷۵ به بعد که دولت مدرن در بلوچستان حضور پایدار یافت، اقتدار سرداران تا اندازه ای در هم شکست و بلوچ ها مرجع نیرو مندی یافتند و توانستند در مقابل فزون خواهی خوانین و سایر ذات ها ی فرا دست از او داد خواهی کنند. از سال ۱۳۰۷ به بعد بتدریج خوانین و سرداران خلع شدند و دیگر دولت اجازه نمی داد که آنها تفنگچی و گماشته داشته باشند. این کار نیز تا حدود زیادی به اقتدار آنان آسیب رساند.

### سیستم اداری جدید مهم ترین جلوه دولت مدرن در بلوچستان

حضور دولت مدرن در سیستان و بلوچستان و گسترش سیطره آن بر پایی و توسعه ی سامانه و اداری جدید ملازم دارد. نظام اداری جدیدی در واقع مهم ترین جلوه دولت مدرن در این منطقه است. دولت مدرن که از سال ۱۳۰۰ ش به بعد در سیستان و دزداب و از سال ۱۳۰۷ خورشیدی به بعد در منطقه بلوچستان حضور یافت از همان ابتدا در راستای تکوین سامانه اداری جدید در این منطقه گام برداشت. این اقدام دولت مدرن انتظارات جدیدی از مردم این مناطق داشت و دیوان سالاری کهن که در سایه دولت پیش مدرن شکل

گرفته بود و در درازای قرن‌ها پاسخگوی انتظارات دولت پیش مدرن بود نه تنها توان آن را نداشت که انتظارات دولت مدرن را برآورده نماید بلکه حتی درک روشنی هم از این موضوع نداشت. به همین دلیل دولت مدرن در نخستین گام به محدود کردن دامنه فعالیت دیوان سالاری کهن پرداخت. مهم‌ترین جلوه‌ی دیوان سالاری کهن در منطقه بلوچستان و سیستان حکومت‌ها و حکام محلی بودند. این حکام محلی اگر چه بخشی از اقتدار و مشروعیت خویش را از مناسبات اجتماعی و سنت‌های قبیله‌ای و طایفه‌ای می‌گرفتند. اما بخش دیگر مشروعیت آنها در گروه حمایت دولت مرکزی و مناسبات آنها با حکومت مرکزی بود. با کودتای اسفند ۱۲۹۹ ش و بویژه بعد از بر افتادن قاجاریه و تکوین حکومت پهلوی، آنها بتدریج حمایت دولت مرکزی را از دست دادند و با این رویداد اقتدار آنها به شیوه محسوسی کاهش یافت. البته شماری از حکام محلی و سرداران و خوانین بلوچ که متوجه تغییر اوضاع شده بودند سعی کردند از رهگذر همکاری با حکومت پهلوی بویژه در ماجرای دوست محمد خان بارکزیایی، حمایت حکومت مرکزی را به دست آورند. حکومت پهلوی نیز مقابلاً به آنها روی خوش نشان داد و به اصطلاح سعی کرد آنها را به مرام دولت امید وار سازد. اما این چراغ سبز حکومت به این معنا نبود که دیوان سالاری کهن همچنان برقرار می ماند و خوانین بلوچ که در راس دیوان سالاری کهن منطقه قرار داشتند هم چنان فعال ما یشاء خواهند بود. باید گفت که این دولت به خوانین بلوچ روی خوش نشان داد به این معنا بود که از آنان در دیوان سالاری جدید بهره می گیرد. و از قدرت و توان اجتماعی آنها که می توانست برای دولت مدرن مشکلاتی ایجاد نماید در راستای تحکیم پایه های سامانه اداری جدید سود می جوید. حکومت پهلوی به عنوان یک دولت مدرن در پی آن بود که نسبت جدیدی با ولایات تابعه برقرار سازد و دیوان سالاری کهن برای برقراری این نسبت جدید ساخته نشده بود و نمی توانست به خواسته های دولت مدرن پاسخ گوید از این رو دولت مدرن برای دست یابی به این هدف نیاز به ابزار و شیوه های جدید داشت و ایجاد سامانه ی اداری جدید به عنوان یک ضرورت و نیاز جدی در دستور کار آنان قرار گرفت. باید گفت در مرکزیت سیاسی ایران با انقلاب مشروطه رابطه ی دو سویه مردم و حکومت دست خوش تغییر شد و هر کدام از دو طرف معادله، یعنی مردم و حکومت از یکدیگر درک نسبتاً روشنی داشتند و انتظارات هر یک از دیگری تا اندازه ی زیادی مشخص بود اما بر خلاف مرکزیت سیاسی ایران که مردم و حکومت به موازات یکدیگر تغییر کرده بودند و حتی می توان گفت پیش از حکومت متحول شده بودند و مردم نه تنها تغییر نکرده بودند، و در همان حال و هوای گذشته به سر می بردند بلکه از تحول ساختار سیاسی حاکم بر کشور هم آگاه نبودند و این موضوع برای آنها به هیچ وجه قابل درک نبود. در این شرایط براندازی نهادها و جلوه های دیوان سالاری کهن در این منطقه و خلع ید از سرداران و خوانین که بخش اعظم اقتدار آنها در نظام اجتماعی حاکم بر بلوچستان ریشه داشت کاری بسیار دشوار بود. دیوان سالاری جدید در میان مردم، قبول عام نمی یافت و تنها با اتکا به قدرت نظامی دولت، میتوانست به حیات خویش ادامه دهد. مردم نه تنها از درک ضرورت های بر پای سامانه اداری جدید در بلوچستان عاجز بودند و به اهمیت آن واقف نبودند بلکه به آن به دیده بی اعتمادی می نگریستند. بهره گیری دولت مدرن از سرداران

و خوانین بلوچ در سیستم اداری جدید علاوه بر شرایط خاص منطقه و ضرورت راضی نگه داشتن خوانین، علت دیگری نیز داشت که می توان از آن به نبود نیروی انسانی تربیت شده برای سیستم اداری جدید در منطقه نام برد. دولت مدرن برای حل این مشکل از همان ابتدا دست به کار شد به تاسیس مدارس جدید در منطقه بلوچستان پرداخت و آموزش بر مبنای تعلیمات جدید را وجهه همت خویش قرار داد. در واقع صرف نظر از خاش و چابهار که اولین مدارس جدید آنها به ترتیب ۱۳۰۵ و ۱۳۰۶ تاسیس شد در سایر مناطق بلوچستان نخستین مدارس جدید به وسیله همان نظامیان اعزامی لشکر شرق به بلوچستان تاسیس گردید و نخستین معلمان این مدارس همان نظامیان بودند. این روند در روزگار محمد رضا شاه به شیوه ای جدید ادامه یافت و به طور روز افزون بر شمار مدارس جدید افزوده شد. بتدریج گروه جدیدی تحت عنوان تحصیل کردگان بلوچ پدید آمدند و روز به روز به تعدادشان افزوده گردید. تحصیل کردگان بلوچ در واقع مشروعیت خویش را از دولت مدرن می گرفتند، مورد حمایت دولت مدرن قرار داشتند و از سوی این دولت به کار گرفته میشدند. دولت مدرن برای گسترش دیوان سالاری جدید در بلوچستان، شهرک کوچک و نو پای دزداب را مورد توجه قرار داد و سعی کرد که از دزداب به عنوان پایگاهی برای توسعه سامانه اداری جدید و آموزه های نو گرایانه در بلوچستان بهره گیرد. علت توجه ویژه دولت مدرن به دزداب که در سال ۱۳۰۹ زاهدان خوانده شد این بود که در دزداب آن مناسبات اجتماعی که در بلوچستان وجود داشت و سرداران و خوانین و حکام محلی بلوچستان بخشی از مشروعیت خویش را از آن می گرفتند محلی از اعراب نداشت. عبارت دیگر، راست است که با حضور دولت مدرن در بلوچستان تأخودی حمایت دولت از نمایندگان دیوان سالاری کهن و حکام محلی بلوچستان بر داشته شد اما مناسبات اجتماعی حاکم بر قوم بلوچ هنوز دست نخورده باقی مانده بود و خوانین و سرداران بلوچ هنوز قدرت فراوانی داشتند. جمعیت دزداب به گفته جهانبانی در سال ۱۳۰۷، پنج هزار نفر بود که سه هزار نفر آن را اتباع خارجی و دو هزار نفر دیگر را مهاجرینی تشکیل میدادند که از مناطق یزد، کرمان، خراسان و... برای تجارت و انجام کارهای مرتبط با آن به این شهر آمده بودند، از این رو در آن شرایط دزداب به راحتی با دولت مدرن کنار آمد و سیطره ی آن را پذیرا شد.

### حکومت پهلوی و سیاست دو گانه در بلوچستان

حکومت پهلوی به لحاظ ساختاری ازدوگانگی بنیادی رنج میبرد. بدین معنی که آمیزه ای از دو عنصر ناهمگون خود کامگی و مردم سالاری بود. سیاست گذاران حکومت مزبور برای اعمال نفوذ در ولایاتی مانند بلوچستان تلاش کردند تا آمیزه ای از شیوه های سنتی و جدید را به کار گیرند. هم از سرداران و خوانین بلوچ که در حکومت های پیشین به عنوان حلقه ی واسط میان حکومت مرکزی و قوم بلوچ ایفای نقش می کردند بهره گیرند و هم دیوان سالاری جدید را در منطقه گسترش دهند و از ارتش منظم و شیوه های نظامی گرایانه سود جویند. اتخاذ این شیوه ی دو گانه موجب شد که حکومت پهلوی بر خلاف تصور رایج، در زمینه

ی تامین امنیت و دست یابی به سیطره ی سیاسی در بلوچستان نمره قابل قبولی به دست آورد، اما شیوه ی مورد گفت و گو در سایر زمینه ها یعنی بر پای ساختارهای اقتصادی و فرهنگی جدید، دست آورد قابل قبولی نداشت و قوم بلوچ همچنان در فقر و واپس ماندگی باقی ماند. اینکه گفته شد حکومت پهلوی در زمینه ی دست یابی به سیطره ی سیاسی در بلوچستان نمره ی قبولی دریافت میکند یک حقیقت است و اگر به ذهن خوانندگان مسایلی مانند ماجرای دادشاه متبادر می شود باید گفت که این مساله در روزگار پهلوی آنقدر ها اهمیت نداشت. به عقیده ی نویسنده پس از پیروزی انقلاب اسلامی این ماجرا به دلایل گوناگون بر جسته شد و به اغراق آلوده گردید و اگر نه دادشاه به هیچ وجه حکومت پهلوی را نشانه نرفت و تهدیدی برای حکومت پهلوی نبود. حکومت پهلوی به دلیل اینکه به هر حال برقراری امنیت عمومی و دفاع از جان و مال و ناموس مردم را وظیفه ی خویش می دانست درگیر این ماجرا شد و سعی کرد آن را خاتمه دهد. حکومت پهلوی از یک سوی از خوانین و سرداران به خاطر دست یابی به سیطره ی سیاسی در بلوچستان بهره می جست و از آنها پشتیبانی می کرد و از سوی دیگر با ایجاد مدارس، راه ترویج و سواد و گسترش ارتباطات و ایجاد ارتش قدرتمند و دیوان سالاری جدید که قدرت و صلابت دولت را به نمایش می نهاد و باعث می شد که اقتدار و نفوذ معنوی سرداران در ذهن توده ی بلوچ شکسته و یا حد اقل کمرنگ شود و موجب می شد که افرادی از میان همین قوم مانند دادشاه علیه خان (نه خوانین) بشوراند.

### رویارویی دو اتحادیه از خوانین بلوچ در روزگار پهلوی

در روزگار پهلوی دو اتحادیه از خوانین و سرداران در برابر هم صف آرای کرده بودند. این دو اتحادیه عبارت بودند از لائساری ها، مبارکی ها و (ریگی ها تا سال ۱۳۲۰) و از سوی دیگر طوایف بارکزیایی، سعیدی، (بلیده ای) سردار زایی و شیرانی و (ریگی ها بعد از سال ۱۳۳۰) این دو اتحادیه همواره با یکدیگر در رقابت بودند و هرکدام در کمین فرصت به سر می بردند تا در نزدیکی به دولت و دستیابی به قدرت بر دیگری پیش گیرند. چرا که اگر دیر تر می جنبیدند رقیب گوی سبقت را می ربود. حکومت پهلوی نیز بسیار زیرکانه به این رقابت ها دامن می زد و از آن سود می برد. نزدیکی به دولت برای سرداران و خوانین به معنای دست یابی به اقتدار، مقام، ثروت و نفوذ بیشتر بود. حکومت پهلوی که از سال ۱۳۰۷ خورشیدی به بعد سایه ی سنگین سلطه ی خویش را بر بلوچستان فرو گسترد، اگر چه بسیاری از نقش ها و کار کرد های خوانین و سرداران را از آنها سلب کرد و خود به عهده گرفت اما به تدریج سعی کرد تا نقش های جدیدی به آنان محول کند و آنها را به گونه ای دیگر به خدمت حکومت در آورد. پس از قرار گرفتن بلوچستان در حوزه ی اقتدار حکومت پهلوی با توجه به تفاوت بنیادی حکومت پهلوی با حکومت های پیشین، وضعیت جدیدی به وجود آمد. بسیاری از نقش ها در حال تغییر بود. سرداران و خوانین هم می بایست تغییر می کردند و نقش های جدیدی را بر عهده می گرفتند. این سرداران و خوانین در حالی که با حسرت و اندوه با نقش ها و کار کرد های گذشته ی خویش وداع می کردند با آغوش گشاده با وضعیت جدید نقش ها و کارهای تازه خویش خوش آمد می گفتند.

آموزه های مذهبی تشیع و روحانیت شیعه تا آغازین سالهای دهه ی چهل خورشیدی نسبت به خوانین، نگرشی تأیید آمیز بود اما پس از قیام پانزده خرداد، روحانیت شیعه از اصلاح حکومت پهلوی یکسره نا امید شدند و مبارزه با آن را در دستور کار خویش قرار دادند. از این رو در حوزه ی اندیشه مذهبی نیز به سوی ارائه ی تعبیری از دین رهنمون شدند که با تمسک به آن بتوانند مردم را به مبارزه برضد رژیم پهلوی برانگیزند برای دستیابی به این هدف، ارائه ی تعبیر ایدئولوژیک از دین مورد توجه آنان قرار گرفت و تمایل به دشمنی با خوانین نیز بتدریج در بین آنها پدیدار شد. بعد از خرداد ۴۲ که روحانیت شیعه و مردم در اندیشه ی برانگیزی رژیم پهلوی برآمدند طبیعی بود که با گروهها و طبقات حامی رژیم پهلوی به مخالفت برخیزند و خوانین هم به دلیل اینکه در زمره ی گروههای پشتیبانی کننده ی حکومت پهلوی قرار داشتند مورد انکار و مخالفت واقع شدند. آن چنانکه سرمایه داران هم در آن زمان آماج تهدید مبارزان شدند. بهر حال از سال ۴۲ تا سال ۱۳۵۷ که انقلاب اسلامی به پیروزی رسید، روحانیت شیعه بتدریج از وضع تأیید خوانین فاصله گرفت و سرانجام در یک تغییر ۱۸۰ درجه ای به شیوه ای قاطع به مخالفت با خوانین پرداخت و آنان را از مصادیق بار زستمگر، مستکبر ظالم و ..... معرفی نمود. تحرکات برخی از خوانین بر علیه نظام در ابتدای پیروزی انقلاب بویژه در بلوچستان و کردستان نیز مزید بر علت شد و باعث تیرگی بیش از پیش نگرش مردم نسبت به خوانین گردید. بعد از انقلاب خوانین از گردونه ای سیاست حذف شدند اما با کنار رفتن آنها در مناطقی مانند بلوچستان بحران رهبری رخ نمود و بلافاصله علمای اهل سنت به عنوان جانشین خوانین مطرح شدند در حالی که خود علما در آماده کردن زمینه ی ذهنی مردم برای پذیرش خوانین و سرداران موثر بودند. مراد از این سخن آن است که رویکرد جمهوری اسلامی به علمای اهل سنت می بایست دلایل دیگری داشته باشد که یکی از آنها را باید در ماهیت دینی حکومت جدید جستجو کرد. ضمن اینکه پدیدار شدن معضل بحران رهبری در میان قوم بلوچ را هم نباید از نظر دور داشت. این موضوع که بهر حال در آن شرایط تحصیل کردگان به دلایل زیادی قادر به پرکردن این خلاء نبودند و این مشکل می بایست به شکلی مرتفع می شد علاوه بر این دوری علمای اهل سنت بلوچ از صحنه سیاست در روزگار پهلوی نیز موجب شد که آنان از سوی سیاست گذاران جمهوری اسلامی به عنوان ایادی و عمه ظلم و حامیان رژیم پهلوی قلمداد نشوند.

### خوانین بلوچ و تلاش برای سازگاری با دولت مدرن

سرداران و خوانین بلوچ هم در درازای سده های متمادی تجربه همکاری با حکومت مرکزی به خوبی آموخته بودند که آنچه اهمیت دارد: ((حکومت مرکزی)) است و این موضوع که چه کسی حکومت می کند از منظر آنها اهمیت چندانی نداشت. با تغییر یک سلسله، ساختار حکومت معمولاً تغییری محسوس نمی یافت سلسله جدید هم همان وظایفی را از خوانین مطالبه می کرد که سلسله قبلی خواسته بود. در این مدت طولانی میان خوانین و حکومت مرکزی هماهنگی و همسازگری خاصی ایجاد شده بود و هر کدام با وظایف

خویش و انتظارات دیگری به خوبی آشنا بودند... روند مزبور ادامه داشت تا اینکه انقلاب مشروطه بوقوع پیوست. مظفرالدین شاه قاجار تحت فشار مشروطه خواهان، فرمان مشروطیت را امضاء نمود و سلسله قاجار را از خطر سقوط نجات داد. با این وجود بسیاری از حکام محلی و خوانین از جمله خوانین بلوچ با حکومت مرکزی حتی همین حکومت قاجار دچار مشکل شدند و از فرمانبرداری از آن سرباز زدند. علت آن را هم می‌بایست در همین تغییر بنیادی که در ساختار حکومت ایجاد شده بود جستجو کرد بهرام خان بارکزی که حدوداً از سال ۱۲۸۵ تا ۱۲۹۹ در بلوچستان قدرت فراوانی داشت متوجه شده بود که حکومت قاجار دچار مشکل شده است. وی چند بار با نیروهای اعزامی والی کرمان به بلوچستان جنگید و آنها را متواری نمود. اما از اینکه چه اتفاقی افتاده اطلاعی نداشت در آن روزگار در میان حکام محلی بلوچستان و برخی نقاط دیگر ایران عادت بر این بود که هرگاه متوجه ضعف حکومت مرکزی می‌شدند از پرداخت مالیات خودداری می‌کردند. این مسئله هم برای دولت پیش مدرن یک موضوع عادی تلقی می‌شد و به هیچ وجه معنای شورش جدایی خواهی، ادعای استقلال و... قلمداد نمی‌شد و اصلاً این مفاهیم برای افرادی مانند بهرام خان شناخته شده نبود. از این رو اگر در سال ۱۳۰۷ خورشیدی دوست محمد خان بارکزی به مقاومت در برابر نیروهای اعزامی رضا شاه دست زد این مقاومت به معنای ایستادگی در برابر رضا شاه نیست بلکه دقیقاً به معنای مقاومت در برابر تغییری است که در حکومت مرکزی بوقوع پیوسته است.<sup>۱</sup>(۶)

ایستادگی افرادی مانند دوست محمد خان در برابر نیروهای رضا شاه در شرایطی اتفاق افتاد که رضا شاه با الگوی آرمانی و حتی متعارف مشروطه هم فاصله داشت. با این وجود، خوانین مزبور نمی‌توانستند حکومت پهلوی را بر تابند. در روزگار چیرگی سلسله قاجار و سلسله‌های پیش از آن خوانین بلوچ نیز در کنار خوانین سایر مناطق ایران از ارکان عمده حکومت به شمار می‌رفتند. آنها همواره از سوی حکام و سلاطین فرمان می‌گرفتند و مناصب گوناگون و محلی و حتی منطقه‌ای را احراز می‌کردند. با این وجود پس از حضور دولت مدرن در بلوچستان، سیاست گذار روزگار پهلوی هیچ‌گاه آنها را بعنوان عمال رژیم ساقط شده قاجار قلمداد نکردند. سیاست‌گذاران مزبور می‌دانستند که قدرت و موقعیت خوانین در زمان قاجار و قبل از آن ارتباطی به حکام و سلسله‌ها نداشت بلکه در ساختار ویژگی‌های دولت پیش مدرن نهفته بود. به همین دلیل نه تنها به آنها به چشم بی‌اعتمادی نگاه نکردند بلکه سعی کردند در راستای تحکیم پایه‌های دولت مدرن در بلوچستان هم از آن بهره بگیرند و از هیچگونه مساعدتی هم برای سازگاری آنها با وضعیت جدید فروگذار نکردند. با این کار از تبدیل شدن خوانین به عنصری وازده و کینه جو جلوگیری نمودند. بخش اعظم خوانین بلوچ هم به گواهی اسناد و مدارک موجود صادقانه به یاری حکومت مرکزی کمر بستند و حتی از بذل جان خویش نیز دریغ نورزدیدند. فقط تعداد اندکی از خوانین به عناد با دولت مدرن پرداختند و نتوانستند خود را با وضعیت جدید سازگار نمایند. برای این تعداد انگشت شمار از خوانین، مخالفت با رژیم پهلوی در واقع به منزله

<sup>۱</sup> سیاسر قاسم مناسبات سرداران علما و تحصیل کردگان بلوچ با دولت مدرن ص ۷۳ / ۶۴ انتشارات تفتان زاهدان ۱۳۸۳



پوششی بود که آرزوی بنیادی خویش مبنی بر احیای مناسبات کهن و علاقه به دولت پیش مدرن را در پس آن پنهان می کردند. از این رو باید گفت این گروه اندک که به اطاعت از حکومت وقت تن ندادند (حکومتی که اگر چه اقتدار سنتی آنها را تضعیف کرده بود اما فرصت های جدیدی نیز در اختیار آنها قرار داده بود) در واقع از درک شرایط و ضرورت های جدیدی عاجز ماندند و نتوانستند به خود بقبولانند که زمانه تغییر یافته و روند تاریخ به گونه ای پیش رفته که بازگشت به گذشته امکان پذیر نمی باشد. این نکته نیز گفتنی است که در همان زمانی که مناسبات دوست محمد خان و حکومت مرکزی به تیرگی گراییده بود برخی از خوانین بلوچ از جمله شاه جهان خان کرد، سردار کردهای زابلی سراوان با والی کرمان و بلوچستان ارتباطات دوستانه ای داشت و حتی شاه جهان از سوی والی کرمان تنبیه هم می شد، دوست محمد خان هم به این موضوع پی برده بود به همین دلیل گاه به قلمروی شاه جهان حمله می نمود. به گواهی اسناد شاه جهان در سال ۱۳۰۰ ش به نمایندگی از سردار جیند خان یار احمد رایی، سردار جمعه خان اسماعیل زایی، یارمحمد خن و تاج محمد خان رئیس طایفه ریگی و..... نزد والی کرمان رفته و به نمایندگی از اشخاص مذکور اظهار اطاعت نموده است. این سند نشان می دهد که بر خلاف تصور برخی از نویسندگان بسیاری از سرداران بلوچ با اقدام دوست محمد خان مبنی بر نافرمانی از دولت مرکزی موافقت نداشته اند.

### وطن خواهی بلوچ و نارسایی الگوهای نظری غرب در تبیین آن

در این نوشتار پیرامون فردی سخن گفته میشود که در برابر دراز دستی و فزون خواهی استعمار ایستادگی کرد و با وجود اینکه بار ها انگلیسی ها به او چراغ سبز نشان دادند و او را به مواجید گوناگون نواختند، سربرآستان آنان فرود نیاورد. این فرد دوست محمدخان بارکزیایی است. وی فرزند علی محمد خان و برادرزاده بهرام خان بود که پس از مرگ عمویش بهرام خان در سال ۱۳۹۹ جانشین وی شد. هنگامی که دوست محمد خان بارکزیایی جانشین عمویش شد.

سال ها بود که بلوچستان با کرمان و حکومت مرکزی رابطه ای نداشت. در سال ۱۳۹۹ خورشیدی یعنی تقریباً هم زمان با قدرت یافتن دوست محمد خان در بلوچستان، رضا خان با کودتای اسفند ۱۳۹۹ قدرت را در کشور بدست گرفته اما او در مرکز ایران درگیر مشکلات خاصی بود و فرصت کافی نیافت که به بلوچستان توجه کند. دوست محمد خان بارکزیایی از این اوضاع بخوبی بهره جست و دامنه حکومت خویش را تقریباً بر تمامی بلوچستان (به جز سرحد که در دست انگلیسی ها بود) گسترش داد. و برجسته ترین، بزرگترین و نیرومندترین سردار بلوچستان شد. وی تا سال ۱۳۰۷ خورشیدی که عملیات قشون در بلوچستان به دستور رضا شاه و به فرماندهی سپهبد امان الله جهانبانی انجام گرفت هم چنان با استقلال فرمان می رانده. دوست محمد خان در پی عملیات قشون، پس از مدتی ایستادگی در برابر نیروهای اعزامی رضا شاه سرانجام تسلیم و به تهران گسیل شد. وی پس از چند ماه زندگی در تختگاه هیات حاکمه، به اندیشه فرار و سودای دست یابی

دوباره به قدرت افتاد که پس از اقدام به فرار، دستگیر و اعدام گردید. نویسنده کتاب سپس به نقل از حکایت بلوچ از زبان نیک محمد شه بخش راجع به مذاکره دوست محمد خان با انگلیسی که با پیشنهاد عیدو خان ریگی در کارواندر اتفاق می افتد می نویسد: و از گفته های نیک محمد شه بخش چنین بر می آید که انگلیسی ها که اندیشه بنیادی آنها دست یابی به دریای عمان بود. پس از تصرف خاش، سودای رسیدن به ایرانشهر و چابهار را در سر می پروراندند. اما دوست محمد خان سزاوار قشون انگلیس می شود و آنها از دستیابی به ایرانشهر باز می مانند، عیدو خان ریگی به دستور فرمانده انگلیس خاش به ایرانشهر عزیمت می کند تا ترتیب ملاقاتی بین فرمانده انگلیسی و دوست محمد خان را بدهد. دوست محمد خان برخلاف خواسته فرمانده انگلیسی که خواهان گفتگو در ایرانشهر بود، به عیدو خان ریگی می گوید: حاضریم با او ملاقات کنم اما نه در ایرانشهر بلکه به کارواندر می آیم و به گفتگو با او می پردازم. ادامه ماجرا از زبان نیک محمد شه بخش آن گونه در کتاب حکایت بلوچ آمده است: می آیند و می نشینند در کارواندر، فرمانده انگلیسی به دوست محمد خان می گوید: شنیده ام گراز زیاد است در جزیره های بمپور. (دوست محمدخان) بله زیاد است. ما دوست داریم بیاییم بمپور گراز شکار کنیم. (دوست محمدخان) تشریف بیاورید قدم مهمان روی چشم. (فرمانده) راه ندارد، راه ماشین رو ندارد، خیلی خراب است ما پول در اختیار شما می گذاریم مهندس در اختیار شما می گذاریم راهی بکشید از خاش به ایرانشهر و بمپور. (دوست محمدخان) دولت مرکزی ایران باید راه بکشد. این کارها دست دولت مرکزی است، هروقت صلاح بداند دست به کار می شود (فرمانده انگلیسی) بسیار خوب، دستوری از رضاشاه بیاوریم قبول می کنید (دوست محمدخان) خیر، قبول نمی کنیم. (فرمانده انگلیسی) چرا؟ (دوست محمدخان) رضا شاه حالا ضعیف است هنوز آن قدر قوت پیدا نکرده به شما بگوید نه وقتی تمام شد کارش، مطمئنم حرف شما را نخواهد پذیرفت. آهی می کشد میرزا مهدی فرخ ملقب به معتمد السلطنه و می گوید: بله جای تأسف است دوست محمد خان وطن پرست کشته می شود و..... نویسنده کتاب مناسبات سرداران علما و تحصیل کردگان بلوچ با دولت مدرن قاسم سیاسی سپس می نویسد: از آنجایی که این حکایت نقل شده قابل اعتماد نبود و نیازمند پژوهش تاریخی و قابل استناد به سند بود. در سفری که به تهران داشتیم در آرشیو موسسه مطالعات تاریخ معاصر ایران و البته به بنیاد مستضعفان و جانبازان هنگامی که در جستجوی اسنادی پیرامون موضوعی خاصی بودم برحسب اتفاق سندی یافتیم که در آن از گفتگو میان انگلیسی ها و دوست محمد خان سخن رفته بود. پس از مدتی بررسی به این نتیجه رسیدیم که آن چه در کتاب حکایت بلوچ آمده است خالی از حقیقت نیست و بوسیله این سند تأیید می شود. در رو نوشت نامه سفیر انگلیس که تاریخ آن ۱۳۰۲ خورشیدی است و به امضای سرپرسی لرن سفیر وقت انگلیس در تهران نیز رسیده، آمده است: ((یک چندی است دوست محمد خان از اهالی بمپور که یک نفر از روسای سرحدی مقتدر می باشد نامه ای به ایالت جلیله کرمان نوشته مبنی بر اینکه دو ماه دقبل مشارالیه از طرف کار گزاران دولت انگلیس در یک مجلس دعوت و در آنجا به مشارالیه اظهار شده بود که دولت ایران قصد دارد به او حمله نماید و به مشارالیه وعده داده شده بود که از حیث دادن اسلحه و مهمات با او کمک و

مساعادت نماید و شخص مزبور به علت صداقت به دولت ایران از قبول کمک مضایقه نموده به محض وصول مزبور دوستدار تحقیقات به عمل آورد و حال از حکومت هندوستان اجازه دارم به دولت علیه ایران ابلاغ دهم که اظهارات دوست محمد به کلی کذب و عاری از حقیقت است)) آشکار است که از سفارت انگلیس انتظار نمی رود که وقوع چنین مسئله ای را انکار نکند.

مهم این است که عملیات قشون در بلوچستان که به دستگیری دوست محمد خان انجامید در سال ۱۳۰۷ انجام شد. نامه مزبور نشان می دهد که دولت مرکزی ایران حداقل از سال ۱۳۰۲ خورشیدی، اندیشه حمله به بلوچستان را در سر می پرورانده است و مهم تر اینکه دوست محمد خان در سال ۱۳۰۲ از احتمال حمله حکومت مرکزی به بلوچستان آگاه بوده است و چنین می نماید که انگلیسی ها او را از این موضوع آگاه کرده اند. همچنین سند مزبور نشان دهنده این است که دوست محمد خان برغم اینکه از حمله حکومت مرکزی ایران به بلوچستان آگاه بوده و با توجه به اینکه انگلیسی ها به او پیشنهاد کمک کرده بودند بازهم زیر بار نرفت. همه ی ما از سرنوشت شومی که دوست محمد خان بدان گرفتار آمد آگاهیم. او می توانست از بیگانگان یاری بخواهد اما به چنین ننگی تن در نداد. برآستی اگر این کار دوست محمد خان میهن دوستی نیست پس چیست؟ الگوهای نظری بیگانگان که در آنها جایی برای میهن دوستی اقوام ایرانی وجود ندارد این کار دوست محمد خان را چگونه توجیه می کنند؟

## همکاری با حکومت مرکزی گرایش غالب در میان سرداران بلوچ

اگر بخواهیم از سر انصاف به قضاوت بنشینیم به این نتیجه می رسیم که در میان بلوچ ها، همکاری، همنوایی، با حکومت مرکزی، گرایش اصلی و جریان غالب بوده است و تعداد انگشت شماری از آنها با حکومت از در مخالفت در آمده اند. از میان این تعداد اندک هم به ندرت فرد یا افرادی را می توان یافت که حکومت مرکزی را زیر سوال برده و در پی مسایلی مانند جدایی خواهی باشد فراموش نکنیم سلسله های حاکم بر ایران نیز معایب زیادی داشته اند. بعضاً در برخورد با بلوچ ها، از خود خشونت زیادی بروز می دادند. در همین روزگار قاجار ماجرای حبیب الله خان امیر توپخانه یکی از این نمونه هاست با این وجود تا قبل از روزگار پهلوی به ندرت می توان موردی یافت که با حکومت مرکزی و وحدت ملی به ستیز برخاسته باشد. به عبارت دیگر مخالفت این افراد از چارچوب مخاصمت بافلان شاه و حداکثر فلان سلسله فراتر نمی رفت. در روزگار حاکمیت دولت پیش مدرن گاه مشکلاتی بر سر پرداخت مالیات بین حکام محلی و میان خوانین و دولت پدید می آمد که اجتناب ناپذیر بود و یک موضوع طبیعی به شمار می رفت. مفاهیمی مانند امنیت ملی، وحدت ملی، سیطره ی سیاسی و..... هم برای دولت پیش مدرن معنای خاصی داشت و اقدام فلان سردار و یا حاکم محلی مبنی بر سر باز زدن از پرداخت مالیات و..... هیچ گاه ازسوی دولت مرکزی و نه خود خوانین (حکام محلی) به معنای تهدید امنیت ملی و وحدت ملی تلقی نمی شد.

حکومت پهلوی اولین تجربه حضور دولت مدرن در بلوچستان بود. اما سیاست گذاران روزگار پهلوی برغم اینکه هیچ تجربی ای از گذشته در اختیار نداشتند در ارتباط با مسایل این منطقه از خود ظرافت و پختگی زیادی نشان دادند و این موضوع در خنثی نمودن تحرکات فراملی و فروملی بسیار موثر واقع شد سیاست گذاران روزگار پهلوی تلاش کردند نقشه های جدیدی به سرداران بلوچ واگذار نمایند و در واقع دولت مدرن اگر چه اقتدار سنتی خوانین بلوچ را تا اندازه ای تضعیف نمود اما فرصت های جدیدی نیز در اختیار آنان قرار داد. آنها هم از این فرصت ها بهره ی واقعی بردند و سعی کردند بخشی از اقتدار آسیب دیده ی خود را با پذیرش کارکرد های جدید بازسازی نمایند به عنوان مثال حکومت پهلوی به رغم اینکه دوست محمد خان بارکزیی بخاطر اقدام به فرار و قتل یک افسر اعدام نمود اما با فرزندان وی رفتار بسیار خوبی داشت املاک پدرشان را به آنان باز پس داد. و سعی کرد از آنها در مشاغل اداری بهره گیرد. محمد عمر خان پسر بزرگ دوست محمد خان، مدتی شهردار ایرانشهر بود و در دوران حیات خویش برخی مشاغل دیگر را نیز احراز نمود پسرش بهمن خان نیز همواره مورد توجه حکومت پهلوی قرار داشت و در دوره بیست و چهارم مجلس شورای ملی به نمایندگان انتخاب گردید. علم اسعدی فرزند دیگر دوست محمد خان نیز که بخاطر لقب دوست محمد خان (اسعدالدوله) نام خانوادگی اسعدی را برای خویش برگزیده بود از سال ۱۳۲۵ تا اواخر ۱۳۲۶ رئیس آمار سراوان و مدت یک سال نیز مدیر عامل شیرو خورشید سرخ و معتمد درمانگاه سازمان شاهنشاهی سراوان بود. در سال ۱۳۳۹ هم از سوی انجمن شهر ایرانشهر به عنوان شهردار انتخاب گردید.<sup>۱</sup>

### عیسی خان مبارکی و همکاری با حکومت مرکزی

وی فرزند موسی خان مبارکی بود و نسب اش به میر مبارک که گویا فردی روحانی و صاحب کرامت بود می رسید. به شهادت اسناد از سال ۱۳۱۱ تا ۱۳۲۱ زندگی عیسی خان به یاغیگری و شرارت گذشت. در سال ۱۳۲۱ با میانجیگری سردار عیدو خان ریگی و میرهوتی خان میرلاشاری زمینه ی ملاقات وی با سرهنگ شیبانی فرمانده هنگ و سرهنگ تاج بخش فرمانده تیپ خاش فراهم شد و توانست تامین بگیرد. در این زمان امیر حسین خزینه علم برکرسی فرمانداری کل استان تکیه زده بود. وی عیسی خان را به بخشنداری سرباز منصوب نمود و تا سال ۱۳۲۷ در این مقام باقی ماند عیسی خان اگر چه سواد کمی داشت اما از هوش، ذکاوت و اقتدار فراوانی برخوردار بود، وی در سال ۱۳۲۵ در زمان نخست وزیری احمد قوام، شعبه ای از حزب دموکرات ایران را در سرباز تأسیس نمود. حزب دموکرات سرباز از لحاظ تشکیلات زیر نظر حزب دموکرات مکران به ریاست امیر توکل کامبوزیا قرار داشت. در سال ۱۳۲۷ مقارن با دوران فرمانداری کل امیر اسد الله علم، عیسی خان از سوی وی به بخشنداری بمپور تعیین گردید.

<sup>۱</sup> سیاسر قاسم مناسبات سرداران علما و تحصیل کردگان بلوچ با دولت مدرن ص ۷۴ / ۶۲ انتشارات تفتان زاهدان ۱۳۸۳



عیسی خان مبارکی

سردار میر لاری

عیسی خان ارتباط صمیمانه و نزدیکی با اسد الله علم برقرار کرد و سالهای بعد که علم مدارج ترقی را به سرعت پیمود عیسی خان نیز به یکی از عوامل نزدیک و شناخته شده ی علم در منطقه تبدیل گردید و از قدرت فراوانی برخوردار شد ، وی در تاریخ ۱۳۳۰/۱۰/۲۱ از فرمانداری ایرانشهر عزل گردید و در عیسی آباد به زراعت پرداخت. عیسی خان تا سال ۱۳۳۴ از مشاغل دولتی برکنار بود و مجدداً در تاریخ ۱۳۳۴/۵/۲۲ به فرمانداری ایرانشهر منصوب و کار خود را آغاز نمود. دوره دوم فرمانداری وی تا ۱۳۶۲/۲/۲۷ ادامه یافت. عیسی خان در دوره های بیستم و بیست و یکم به نمایندگی از مردم ایرانشهر به مجلس شورای ملی راه یافت. عیسی خان در پایان دادن به ماجرای دادشاه نقش زیادی داشت. او همواره برای خدمت به حکومت مرکزی آماده بود آن چنان که در سال ۱۳۵۲ که تعدادی کماندو به بلوچستان گسیل شدند و قصد داشتند برای دولت مشکل ایجاد کنند عیسی خان به تلاش برای خنثی کردن این توطئه پرداخت. اسد الله علم در یادداشت های روزانه خود که تحت عنوان گفتگوی من با شاه به چاپ رسیده آورده است. (یادداشت) چهارشنبه ۵۲/۶/۷ صبح به اختصار: شرفیاب شدم. تلگرافی از عیسی خان مبارکی از بلوچستان رسیده بود که شش قبضه مسلسل به دست آورده (یعنی همین گریل ها آورده تسلیم کرده اند) مسلسل ها ساخت روس هستند. شاهنشاه ضمن قدر دانی فرمودند چرا فشنگ آن را نداده اند. عرض کردم می پرسم لابد مهمات در دست روسای گریلاست و به دست افراد نمی دهند... چهارشنبه ۵۲/۸/۱۱ صبح شرفیاب شدم. فرمودند پس عیسی خان چه می کند؟ چرا این چند نفر باقیمانده را در بلوچستان دستگیر نمی کند؟ عرض کردم عجله نفرمائید طولی نخواهد کشید. فرمودند ۴۸ ساعت بیشتر وقت نمی دهم... شنبه ۵۲/۱/۲۱ در مورد بلوچستان عرض کردم عیسی خان مبارکی آمده عرض می کند ستوان اعزامی ژاندارم می خواهد برای سه نفر مسکین بدبخت دست به عملیات نظامی بزند. عصبانی بود. عراقی ها هم مغتم می شمارند فرصت را... آقای علم احضارم کردند ، امر کردند به من بروید میرعبدی را برگردانید به ایران. حرف شما را گوش می کند بگوئید

دست بردار از این کارها... شاهنشاه ناراحت است. دستور داده اند غایله را ختم کنیم... پیغام دادم به میرعبدی. کاری داریم با تو یا کویت... میرعبدی نشست در هواپیما، مستقیم آمد به تهران... منزلی گذاشتند در اختیار میرعبدی، وسیله دادند، زندگی اش را مرتب کردند. قرار گذاشتند بماند تهران.

## شاه جهان کرد و همکاری آن با حکومت مرکزی

سرداران و خوانین بلوچ از رهگذر قرن ها همکاری و همراهی با سلسله های گوناگون به این مرز و بوم دلبستگی زیادی پیدا کرده و به اصطلاح امروز دارای ((عرق ملی)) شده بودند بخشی از وظایفی هم که دولت پیش مدرن بردوش آنها نهاده بود مانند پاسداری از مرز و جلوگیری از درازدستی بیگانگان، باعث تقویت علاقه آنان به این آب و خاک می شد. تاریخ ایران نیز گواه روشنی است بر این مدعا که نه تنها خوانین بلوچ بلکه روسای ایلات و عشایر سراسر ایران، اگر در برابر یک سلسله علم طغیان هم بر می داشتند هیچ گاه سودای جدایی خواهی را در سر نمی پروراندند بلکه بر قبضه کردن حکومت مرکزی و حاکمیت بر تمام سرزمین می اندیشیدند. آنچنان که تا انقلاب مشروطه، حکومت و قدرت در ایران همواره میان ایلات دست به دست شده است. در فاصله زمانی که دوست محمد خان بارکزیایی به اطاعت از حکومت مرکزی گردن نمی نهاد، شماری از سرداران بلوچ مانند شاه جهان کرد زابلی، جیند خان یار احمد زهی، جمعه خان اسماعیل زایی و... با والی کرمان و بلوچستان یعنی نماینده ی رسمی حکومت همنوایی نشان می دادند و به همکاری با وی می پرداختند. والی کرمان نیز سعی می کرد سرداران مورد گفتگو را تقویت نماید تا از این طریق دوست محمد خان را تضعیف نماید. دوست محمد خان هم از این موضوع آگاهی داشت و کینه ی افراد مانند شاه جهان خان کرد را به دل گرفته بود و هرگاه فرصت مناسبی به دست می آورد به قلمروی آنان حمله می نمود.

## دولت مدرن و آگاهی قومی بلوچ

از سال ۱۳۰۷ خورشیدی به بعد، بلوچ ها خود را در رویارویی با حکومتی بسیار نیرومند دیدند. این حکومت از بلوچ ها آن چنان فرمان برداری و انتقادی را طلب می کرد که تا آن زمان به چشم ندیده بودند. قوم بلوچ ناگزیر سربرآستان دولت مدرن فرود آوردند زیرا توان مقابله با آن را نداشت. اما پس از مدتی حکومت مرکزی به سطره ی سیاسی بر بلوچستان بسته نکرد و در پی اشاعه ی فرهنگ خاص خویش نیز برآمد. زیرا به این باور رسیده بود که سلطه ی سیاسی اگر فاقد مبانی فرهنگی خاص خویش باشد دیرپا نخواهد بود. اما خود آگاهی قوم بلوچ ها قبل از جنبش مشروطه خواهی و به طور مشخص تر قبل از سال ۱۳۰۷ خورشیدی به دلیل اینکه ویژگی های ((دولت پیش مدرن)) زیاد دوام نمی آورد. زیرا فاتحان ایرانی و یا غیر ایرانی که قبل از سال ۱۳۰۷ به بلوچستان یورش می آوردند و گاهی باعث وحدت طوایف می شدند اولاً فقط در پی سلطه سیاسی بودند نه سلطه فرهنگی و اقتصادی. ثانیاً مفهوم سلطه سیاسی در قبل از انقلاب مشروطه با سلطه

سیاسی بعد از مشروطیت تفاوتی آشکار داشت. خودآگاهی قومی از خودآگاهی طایفه ای و قبیله ای چندین مرحله پیشرفته تر است اما برای وحدت کشور به مراتب خطرناک تر نیز هست. زیرا در صورت فراهم شدن شرایط مناسب، به راحتی می تواند به تعبیری به نام «ملت» تبدیل شود و دشواری های فراوانی برای حکومت مرکزی به بار آورد. چیرگی ساختار قبیله ای وجود اختلاف میان قبایل گوناگون بلوچ موجب شده بود که حتی محدود نخبگانی که دارای اندیشه سیاسی بودند و سودای اتحاد قبایل بلوچ را در سر می پروراندند نیز در دستیابی به این هدف ناکام بمانند. این نکته نیز گفتنی است که اگر چه پهلوی ها نتوانستند ساختار قبیله ای را در بلوچستان نابود کنند اما در آسیب پذیر کردن آن نقش چشم گیری ایفا کردند. ساختار طایفه ای بلوچستان در دوره ی پهلوی هم چنان پا بر جا ماند اما هرگز به اندازه روزگار پیش از پهلوی نیرومند نبود. بلکه همراه اندکی مسامحه بود. قوم بلوچ در دوران پهلوی دوم در هم سنجی با قبل از آن پیشرفتی داشته است همان گونه که می بایست اذعان کرد که سیطره با قبیله گرایی بود - اما تعداد افرادی که اندیشه سیاسی پیدا کرده بودند و به عبارتی شمار نخبگان بلوچ بیشتر شده و این امر را باید ناشی از تکاپو های دولت در ایجاد مدارس، سازمان های جدید، ارتباطات و در یک کلام ویژگی های دولت مدرن جستجو کرد. سیاست گذاران روزگار پهلوی دلبسته ی ناسیونالیسم خاصی بودند. آنها برای اشاعه این ناسیونالیسم در بلوچستان سعی کردند بیشتر از سرداران و خوانین بلوچ بهره گیرند. خوانین نسل در نسل در خدمت حکومت مرکزی بودند و این تجربه طولانی در آنها نوعی علاقه به این مرز و بوم را پدید آورده بود و برغم نارسایی هایی که وجود داشت بازهم به یاری حکومت کمر بستند و از اشاعه ی آن هم دریغ نورزیدند. اما وضعیت تحصیل کردگان بلوچ به گونه ای دیگر بود و در شرایطی که تعدادی از آنها به خدمت حکومت در آمدند شماری از آنها هم در مقابل این ناسیونالیسم واکنش نشان دادند و به دامن قوم گرایی افراطی فرو غلطیدند. علمای مذهبی هم که به دلیل ماهیت غیر مذهبی حکومت پهلوی در صحنه سیاست چندان به بازی گرفته نشدند به علت تعلق خاطر به آموزه های دینی قوم گرایی چندان علاقه ای نشان ندادند در بلوچستان ایران نیز انگلیس به کمک برخی از ایادی خویش نمه هایی مانند «بلوچستان آزاد» ساز کرد. اما از این کار طرفی نیست. حکومت پهلوی به یاری سیستم اداری گسترده و تاسیس نهاد ها و سازمان های نوین اداری، گسترش روز افزون ارتباطات و استفاده از نیروهای نظامی و تاسیس مراکز نظامی در بلوچستان و نزدیک شدن به سرداران و خوانین بلوچ توانست سایه سنگین سلطه ی خویش را بر این خط از ایران، روز بروز بیشتر بگستراند و به آرزوی دیرینه ی خویش که برقراری آرامش و سیطره ی بر این سرزمین بود تا حدودی دست یابد. اما سیاست گذاران دوره پهلوی از دمیدن روح ملی در مردم این منطقه ناکام ماندند. این حکومت اگر چه به خاطر ماهیت غیر مذهبی و عدم حمایت از مذهبی خاص (به تشیع و تسنن به یک چشم می نگریست و اقلیت بلوچ های سنی مذهب را در مقابل اکثریت شیعیان ایران قرار نداد) توانسته بود تا اندازه ای اسباب خرسندی بلوچ ها را فراهم آورد. اما از سوی دیگر به خاطر تلاش در راستای گسترش فرهنگ و باورهای غیر مذهبی در بلوچستان به خاطر وجود جامعه ی سنتی و نسبتاً بسته بسیار ریشه دار بود و تکاپوهای حکومت

پهلوی در راستای گسترش مظاهر غیر مذهبی و غربی باعث ناخرسندی و خشم و کینه ی ژرف بلوچ ها نسبت به حکومت پهلوی شده بود. زیرا این حکومت را تهدیدی جدی برای باورهای مذهبی خویش می دانستند و اگرچه در مقابل حکومت دست به اعتراض و مبارزه ی جدی نزدند این را نباید حساب خرسندی آنها از حکومت پهلوی گذاشت بلکه دلایل این سکوت و تحمل را آن چنان که در جای دیگر بیان شده باید در عوامل دیگری جستجو کرد.<sup>۱</sup>



میر چاکر و گورام رند لاشاری فاتحان خلی در دره منولان  
ساکمان دھادر و میمنہ چہرہ های آشنای دوران خویش

<sup>۱</sup> - سیاستر قاسم مناسبات سرداران علما و تحصیل کردگان بلوچ با دولت مدرن ص ۹۳-۷۴



## فصل هفتم: طوایف بلوچ و حکمرانی آنان

### فتح هندوستان توسط میر چاکر و سردار گهرام

میر چاکر فرزند میر شهیک و سردار گهرام فرزند نودبندگ بود. بلوچ ها بعد از اینکه در زمان سلطان محمود غزنوی شکست خوردند: باردیگر توسط سردار گهرام و میر چاکر از اکثر نقاط جمع آوری شدند و به آنان گفتند: ((ما با همدیگر به کشور هندوستان لشکر کشی می کنیم)) بنابراین تمام اقوام بلوچ با سردار گهرام و میر چاکر همراه شدند و همکاری نمودند بجز از چهار قوم که به کمک و یاری سردار گهرام و میر چاکر نرفتند. که این چهار قوم عبارتند از: کرد، ترک، گبورو بامری. که سردار گهرام بخاطر دادخواهی و چادر دخترش ((نبیل)) این چهار قوم را بخشید. میر چاکر و بقیه اقوام بلوچ به همراهی سردار گهرام به کشور هندوستان لشکر کشی نمودند و دهلی را فتح کردند. بعد از فتح دهلی تمام سرداران بلوچ قوم رند شهر دهلی را بتصرف خویش در آوردند. در این میان چون پادشاه هندوستان را دستگیر نموده بودند دست وپایش را باریسمان موی شتر محکم بستند. از آن جایی که موی دم شتر بسیار محکم است و پاره نمی شود و دستهای بسته شده پادشاه را که بسیار محکم بسته بودند آزار می داد و پادشاه به خواب نمی رفت، واز طرف دیگر هرده نفر سردار بلوچ به جای نشستن بر بالای تخت سلطنت پادشاهی همگی پاهایشان را بر تخت گذاشته بودند، و پادشاه هندوستان هم داشت با نگهبان صحبت می کرد که ریسمان بسته شده دستهایم را کمی شل ترکنید و داشت به آنان می خندید. سرداران بلوچ از خواب بیدار شدند. میر چاکر با خشم شمشیرش را از غلاف بیرون کشید و گفت: من سر پادشاه از تن جدا می کنم)) سردار گهرام گفت: ((این کار را انجام مده و اجازه بده که من بیرسم پادشاه چرا خندیده است؟ بعد از آن که پاسخ داد. چنانچه من فرمان دادم آن موقع پادشاه را بکش؛ سپس از پادشاه پرسیدند که چرا خندیدی؟ پادشاه گفت: اگر من علت خندیدن را بگویم شما مرا می کشید)).

سردار گهرام گفت: من شما را نمی کشم. پادشاه در جوابش فرمود: من تعجب می کنم از اینکه هر پادشاهی که به هندوستان حمله کرده است نتوانسته است دهلی را فتح بکند و به تصرف بیاورد. شما بلوچ ها دهلی را فتح کردید و به تصرف خویش در آوردید. چرا یکی از افراد شما بر بالای تخت پادشاهی نمی نشیند و سلطنت نمی کند با این همه قدرت و توان و شجاعتی که شما بلوچ ها دارید. سرداران رند بلوچ در جواب سوال پادشاه هندوستان گفتند که: اگر یکی از مایان بر روی تخت سلطنت بنشیند و پادشاهی بکند بقیه ننشستند در جلوی آن پادشاه و سرداری که بر روی تخت سلطنت نشسته است بقیه سرداران احساس شرم و رسوائی می کنند که چرا من ننشستم و دیگری بر روی تخت سلطنت نشست. پادشاه هندوستان گفت: (شما با این سطح فکرتان نمی توانید پادشاهی کنید) آنان در جواب پادشاه گفتند: ما نمی توانیم پادشاهی بکنیم و جواب شما صحیح است. آنگاه از پادشاه می پرسیدند به نظر شما ما چه کاری انجام بدهیم؟ پادشاه گفت: چون همه شما

اتحاد دارید و سخاوتمند و افراد دلیر و شجاعی می باشید هر شرایطی را که شما پیشنهاد بکنید من می پذیرم. میر چاکر و گهرام با هشت نفر از سرداران بلوچ با یکدیگر مشورت کردند و به این نتیجه رسیدند که اگر هر یک از آنان بر تخت سلطنت بنشینند و بقیه به سلطنت نرسند در جلوی زنهایشان رسوا خواهند شد بنابراین همگی دسته جمعی هر ده نفر بر بالای تخت سلطنت پادشاهی نشستند. که تخت پادشاهی شکست. سر انجام به مشورت دوم شان پرداختند که چه کاری انجام بدهند. تا به نتایج قطعی برسند. میر چاکر و گهرام با آنان مذاکره نمودند و گفتند هر رای و مشورتی که ما به توافق و تفاهم یکدیگر رسیدیم و بپذیریم شما بپذیرید. آنان قبول کردند. در این موقع پیش پادشاه دهلی رفتند. پادشاه دهلی به میر چاکر و گهرام گفت: (شما هر چه که بخواهید من به شما می دهم به شرط اینکه پادشاهی دهلی را به من بازگردانید) میر چاکر و گهرام پذیرفتند و بین شان قراردادی به امضاء رسید و تحویل شان گردید که مبنی بر اینکه از منطقه سند تا شهل کوه و سنگ ابریشم را به بلوچ ها و سردار گهرام و میر چاکر داده شود و بعد از این قرارداد بود که شهر دهلی را دهلی نونام گذاشتند و هنوز هم به دهلی نو معروف است. و مناطق هندوستان، افغانستان و بلوچستان جزو قلمرو نقشه جغرافیایی بلوچستان گردید. اما دیری نگذشت در میان میر چاکر و سردار گهرام اختلاف و درگیری ایجاد گشت و سردار گهرام نصف بلوچستان را از میر چاکر خواست که به او بدهد. میر چاکر نپذیرفت. سردار گهرام علیه میر چاکر لشکر کشی نمود و به جنگ پرداخت و بلوچستان را از تصرف میر چاکر درآورد و متصرف شد و سپس به ایشان پیش نهاد کرد و گفت: برای بازگرداندن نصف بلوچستان که از تصرف شما بیرون آوردم چنانچه بیایی و در جلوی من زانو بزنی دوباره به شما واگذار خواهم کرد. اما جواب میر چاکر این بود که هیچ موقع رند بلوچ همچنین کاری نکرده است و این برای بلوچ ها تنگ است و من این کار را نمی کنم. میر چاکر بعد از آن با لشکریانش به افغانستان و از آنجا به ترکمنستان رفت. پادشاه ترکمنستان به میر چاکر گفت که ((شما بلوچ هستید و سلاح های جنگی تان را تحویل دهید)) ایشان گفتند ما پناهنده شما هستیم و به پناهندگی تان آمده ایم و اسلحه ما بمنزله ناموس و شرف ماست و... و من تحویل نمی دهم. و به پادشاه ترکمنستان وابسته شد. مدتی که گذشت میر چاکر متوجه شد پادشاه ترکمنستان فردی شجاع و جنگجوست به ایشان گفت: من هم مانند شما در بلوچستان شاه و حکمران آن منطقه بوده ام. ولی پادشاهی ظالم و مستمگر آن ولایات و سرزمین های را از تصرف من با جنگ و لشکر کشی بیرون آورد و گرفت. شما مرا یاری و کمک کنید و لشکری در اختیارم قرار بدهید که بلوچستان را دوباره بتصرف در آورم. پادشاه گفت: ((صبر کن تا فردا جوابت را بدهم)) بنابراین پیش مادرش رفت و با او مشورت کرد. چون پدرش در قید حیات نبود. مادرش گفت که این: شخصی بلوچ است شما او را مورد آزمایش و امتحان قرار بدهید که آیا غیرت و شجاعت دارد یا خیر. پادشاه گفت: (چگونه مورد آزمایش و امتحان قرار بدهم) مادرش فرمود: که یک کره اسب بده که رام و آرام گرداند. چنانچه از عهده این کار برآمد می تواند پادشاهی و سلطنت کشورش را دوباره باز پس بگیرد. و اگر نتوانست لشکریان خویش را بکشتن مده. صبح روز بعد پادشاه ترکمنستان کره اسبی به میر چاکر داد و گفت یک ریسمانی از لیف خرما داخل آب خیس کن و برآیم بیاور. در آن زمان ریسمان بلوچ

همین لیف خرما بوده است. میرچاکر باریسمان لگام و مهار اسب را محکم بست و پادشاه به کاخ خانه اش رفت. واز پنجره کاخ منزلش نظارگر میرچاکر بود که ببیند اسب را چگونه رام خواهد کرد. میرچاکر اسب را آن چنان تا حدودی تا زانید که هنگام برگشتن اسب ترکید. پادشاه با مشاهده این عمل و حرکات میرچاکر گفت: این اسب قابل شما را ندارد و شما به خوبی از عهده کارتان بر آمدید. و فردا جوابت را خواهم داد. سپس پادشاه پیش مادرش رفت و آنچه را که مشاهده کرده بود بازگو کرد مادرش گفت: این شخص می تواند سرزمین کشورش را بتصرف در آورد شما سپاهیان لشکر خویش را در اختیارش قرار بدهید.

بدین ترتیب پادشاه ترکمنستان به میرچاکر کمک و یاری کرد و ایشان هم خوشحال گشت. میرچاکر قبل از حرکت کردن به غلام و خدمتگزارش گفت: فوراً به بلوچستان برو و در آنجا شایعه بکن که میرچاکر مرده است. وقتی که میرگهرام جشن شادی اش را با دهل و سرنا آغاز کرد خبر آنرا برایم گزارش بده و بیاور. میرگهرام جشن شادکامی مرده شدن میرچاکر را برگزار کرد. اما مادر گهرام شب خواب دید که از سمت قبیله آب و بادوباران سرازیر گشت و آب سرد گشت. خوابش را برای فرزندش گهرام تعریف کرد. و گفت: تعبیرش این است که میرچاکر زنده است و نمرده است. هشیار و بیدار باش. میرگهرام نپذیرفت و در جواب خواب مادرش گفت: این چنین نیست او مرده است و شما خاطر جمع باش.



زندگانی میرچاکر زند بلوچ ۱۲۸۵ء تا ۱۵۱۲ء ایر بلوچستان

میرچاکر با سپاهی جوان به سوی منطقه اش حرکت کرد و کودکان و بیامردان را در آنجا گذاشت و به بلوچستان حمله کرد و جنگی سخت میان طرفین میرچاکر و میرگهرام در گرفت سرانجام میرگهرام شکست خورد. و میرچاکر پادشاهی را از تصرف او بیرون آورد. و به سردار گهرام گفت: همان گونه که مرا

نکشته ای من شما را نمی کشم سپس میر چاکر به میر گهرام گفت: نصف بلوچستان را دوباره به شما برمی گردانم با این شرط که در جلوی من زانو بزنی و توبه کنی. گهرام نپذیرفت. بعد از به تصرف در آمدن بلوچستان بوسیله میر چاکر که پیروز گشت.

### قوم رند و حکمرانان رند و لاشار

قوم رند یکی از بزرگترین و نیرومند ترین اقوام تاریخ است. در این قوم شصت و پنج قبیله و گروه با همدیگر مشترکات قومی دارند. امروزه از آن طوایف و گروههای پیشین قوم رند اثری باقی نمانده است. آنان همچون قبایل و گروههای قومی دیگر جدا گشته اند و تقسیم شده اند. علت جدایی و گروه شدن آنان شاید اختلافات گذشته و قدرت حکمرانی شان که بر اثر جنگهایی که بین همدیگر داشته اند و روبه ضعف و ناتوانی کشیده شده اند بوده است.



(رند دور)

امیر شهبک رند بلوچ ۱۲۸۵ تا ۱۳۵۲ء امیر بلوچستان

در تاریخ جنگ بین رند و لاشار، همین دو قبیله بوده اند که همدیگر را شکست داده و به سستی وضعف و انحطاط کشیده گشته اند. در قرن ششم میلادی وقتی که نخستین بار خاندان میروانی حکومت شان را در کلات تشکیل دادند. رئیس قبایل رند و لاشار میر جلال خان بود. که در همین دوران مرگش در مکران اتفاق افتاد. قبایل رند و لاشار به دلیل از دست دادن رئیس قبیله شان از مکران کوچ نموده و به ((کولواه)) رفتند و ساکن آنجا شدند. بعد از مدتی که ساکن گشتند سردار قبیله شان میر شهبک صاحب فرزندی شد که

او را چاکر نامیدند. این شخص بعداً یکی از شخصیت های مشهور و معروف تاریخی محسوب گردید.<sup>۱</sup> تاریخ بلوچستان ترجمه تلخیص دهقانی بعد از مهاجرت قبایل رند و لاشار به ((کولواه)) باردیگر آنان کوچ نموده وبه ((کلات)) حمله ور شدند.

فرمانروای کلات میر عمر میروانی چون توان مقابله با آنان را نداشت از قبایل رند و لاشار شکست خورد. بنابراین میر چاکر فرزند ارشد میر شهیک بر قلعه کلات چیره گردید و آنرا بتصرف در آورد. با توجه به اینکه میر چاکر قبل از حمله بر کلات مناطق دیگری همچون مکران خاران ولسیله را در تصرف خویش در آورد بود. ایشان پس از تصرف بر کلات متحمل مشکلاتی گشت اما توانست تا دوسال در آنجا اقامت گزیند. بعد از آن یکی از بستگان خویش را که میرمند و نام داشت استاندار کلات مقرر گردانید. آنگاه میر چاکر از راه ذره بولان. به سوی کچی و ((سبی)) حرکت کرد و فرمانروای شهر ((سبی)) را که معروف به ((جام نندا)) و نظام الدین از قبیله و خاندان ((سمی)) بود شکست داد و((سبی)) را در قلمرو خویش در آورد. اگر چه فتح ((سبی)) با فرماندهی میر شهیک سردار بلامنازع قبایل رند و لاشار بوقوع پیوست رهبری و هدایت جنگ ورفتن به سوی کچی و ((سبی)) توسط میر چاکر و میر گهرام که از دو سمت وراه جداگانه ورندها از راه ذره بولان و لاشاری ها از ذره مولا حرکت کرده بودند، واین قبایل به مرور زمان نواحی و اطراف کچی و((سبی)) را در تصرف خویش در آورده بودند انجام گرفته بود. میرچاکر ((سبی)) و میر گهرام ((گنداهه)) را مرکزیت قبایل خویش قرار دادند. اما این دو سردار بزرگ به علت ناآرامی منطقه و نداشتن اطمینان و آرامش مدت چندانی در آنجا باقی نماندند. درهمین دوران همزمان با چیره شدن چاکر بر ((سبی))((جام نندا)) بصورت مخفیانه حاکمیت ((سبی)) را به شاه بیگ ارغون حاکم قندهار بخشید ، تا چاکر نتواند با امنیت و آرامش خاطر د ر آنجا باقی بماند. میرچاکر در واقع<sup>۲</sup> پس از بتصرف درآوردن ((سبی)) بطور کامل نتوانسته بود تا سقوط شهر در آرامش خاطر بسربرد. در سال (۱۵۰۷ میلادی)) ارغون شاه بیگ بابر را از قندهار بیرون راند. آنگاه میر چاکر ((سبی)) را که بخشی از جانب ((جام نندا)) تصور می کردبه آنجا حمله کرد. پس از یک جنگ سخت ودشوار بر آن چیره گشت. این اتفاق زمانی رخ داد که بین بلوچ ها اختلاف ودرگیری بوقوع پیوسته بود. می گویند در این جنگ لاشاری ها به شاه بیگ ارغون کمک کردند. بعد از ان شاه بیگ ارغون مناطق کویته، مستونگ و نواحی و اطراف آنرا فتح کرد. در همین زمان سلسله جنگها ودرگیری هایی بین دو قبایل معروف بلوچ که رند ها و لاشاری ها بودند، بین شان اتفاق افتاد که این جنگهای داخلی بیش از ۳۰ سال ادامه داشت. این جنگها و واقعات بین دو قبایل در هیچ کتاب تاریخی مستندی ثبت نگشته اند. بلکه آنچه درباره این جنگها نوشته شده است از داستانهای منظوم و حکایات عامیانه از راویانی بلوچ است که برگرفته شده اند که حاکمیت و اقتدار بلوچ ها را بر مناطق کچی، ((سبی))، نشان می دهد که مدت بیست و پنج سال حکمرانی شان ادامه داشته است، ثبت گشته و نوشته شده اند. و حملات ارغون ها در واقع توطئه ای سازمان یافته ومنظم برای

<sup>۱</sup> تاریخ بلوچستان ترجمه دهقانی

بیرون راندن رقیبان سرسخت آنان بوده است که بوقوع پیوسته است بنابراین بزرگان و اشراف رند را به سوی میدان های زرخیز پنجاب ارغون ها کوچاندند. این توطئه خارجی و رقابت شدید داخلی بین دو قبایل رند و لشار باعث گشت که رند ها به مناطق پنجاب کوچ کردند. ولاشاری ها به سوی سند و هند هجرت نمودند. لشکریان میر گهرام رند بلوچ چهل هزار نفر بوده اند، و میر چاکر پنجاه هزار نفر لشکر داشته است. طوایف و فرقه هایی که با میر گهرام نسبت دارند و با او بوده اند سی و نه فرقه و طایفه هستند. و فرقه و طایفه هایی که همراه میر چاکر بوده اند و با ایشان منسوب هستند شصت و هشت فرقه و طوایف می باشند.

### فرق سردار میر چاکر شصت و هشت فرق اند

۱- رند ۲- چاکر زایی ۳- میرانی ۴- الله دادی ۵- میردادی-بجاراتی ۷- بگرامی ۸- نوهانی ۹- حمدانی ۱۰- دومکی ۱۱- ابراهیمانی ۱۲- ریحانی ۱۳- نوشیروانی ۱۴- هیتبانی ۱۵- سدرانی ۱۶- عالیانی ۱۷- نندوانی ۱۸- حیدرانی ۱۹- گورچانی ۲۰- فروزهی ۲۱- کیازهی ۲۲- مریدانی ۲۳- قیصرانی ۲۴- جمالانی ۲۵- لغاری ۲۶- کلوهی ۲۷- جسکانی ۲۸- فروزانی ۲۹- عمر نوچکانی ۳۰- میرو ۳۱- مزاری ۳۲- مرانی ۳۳- سیالاف ۳۴- کلمتی ۳۵- بلفت ۳۶- جنگلانی ۳۷- رستمرانی ۳۸- سحر افغانی ۳۹- آسکانی ۴۰- مستیانی ۴۱- عمر زهی ۴۲- زید ۴۳- بابیرانی ۴۴- لند ۴۵- جاودانی ۴۶- راهجه ۴۷- گیسنگو ۴۸- همتکانی ۴۹- کهیری ۵۰- دری شپیک ۵۱- عبدانی ۵۲- یوسفانی ۵۳- ممدانی ۵۴- شهکانی ۵۵- علیخانی ۵۶- گرگیج ۵۷- شاهی زهی ۵۸- پژندی ۵۹- عباسانی ۶۰- مند وانی ۶۱- حسانی گرگیج ۶۲- پند رانی ۶۳- گرگیج ۶۴- جلیانی ۶۵- مصوری ۶۶- چرگری ۶۷- دشتی ۶۸- سوربانی

### طوایف و فرق میر گهرام لاشاری سی و نه فرق اند

۱- چک ۲- شهدانی ۳- رشیدانی ۴- ملکانی ۵- چاتانی ۶- بنگلانی ۷- مبارکانی ۸- چاتانی ۹- میردادنی ۱۰- دیداندی ۱۱- مهروانی ۱۲- حسانی ۱۳- مونهانی ۱۴- سهیرانی ۱۵- سالارانی ۱۶- پیر ممدانی ۱۷- قلندرزی ۱۸- بجاراتی ۱۹- مزاراتی ۲۰- کمالانی ۲۱- جاگوانی ۲۲- سلیمانی ۲۳- توهمخان ۲۴- آخوندانی ۲۵- آلبانی ۲۶- شهوانی ۲۷- با رحمانی ۲۸- جدیانی ۲۹- نوط ۳۰- چاروانی ۳۱- بگرامی ۳۲- جلالانی ۳۳- اسماعیلانی ۳۴- سلیمانی ۳۵- عقلانی ۳۶- مگسی ۳۷- وکلانی ۳۸- سنگیانی ۳۹- شیرانی اقوام بلوچ در اصل یکی هستند برای شناخت یکدیگر آنان عشیره و تیره شده اند. که بعضی از طوایف بلوچ عبارتند از: نوتی زهی، محمد حسنی، براهوئی، عیدوزهی، یاغی زهی، سیاهانی، اسماعیل زهی، قنبرزهی، بادینی، رخشانی، شرانی، نارویی، زردابی، موریشی، شیروزهی، سارانی، ریگی، هارونی، مرگانی، مردان زهی، جمالزهی، بهادرزهی، هاشم زهی، گهرزایی، یار احمد زهی، گمشاهزهی، سالارزهی، شاهوزهی، گدازهی، گزونی، حسن زهی، لهجه ای، عالی زهی، شهنوازی، نهتانی، بامری، موسی زهی، کرد، زاروزهی، گبرزهی، دکالی، بدل زهی، ارباب زهی، دارازهی، گرگیج، چینال، رئیس، عیسی زهی، دهمرده، سینگ زهی، میروزهی، میر بلوچ زهی، گورگندی، حذرزهی، مینگل، سیاه پاد، ممدانی، سالاری، توتازهی، مرئی، مندازنی، چاکرزاهی،

گهرام زایی، قلندر زهی، ملا زهی، نوشیروانی، شیران زهی، میر کازهی، درک زهی، شیخ حسینی، گبازهی، سمکی زهی، سپاهی، مزار زهی، دھواری، شکر زهی، چارو زهی، سیازهی، ارباب، شہلی بر، خروط، جمگی زهی، حسین زهی، احباری، ممزهی دوکوگی، سنجرانی، جتوئی، جالواری، لوار زهی، رحمت زهی، جنگو زهی، سور، کیدانی، باران زهی، برهان زهی، محمود زهی، شہوانی صالح زهی، شہ کرم زهی، شکل زهی، شاد زهی، سنگ زهی، سالاری، شاھوژی، رودینی، زرد کوہی، بارکزی، گلہ بیچہ، خوبیار زهی، دامنی، دھانی، (۹) دینار زهی

### شخصیت میر چاکر

میر چاکر خان فرزند میر شہیک کہ سردار و سالار قبایل رند و لاشار می باشد. از روی تخمین تولدوی را ۱۴۵۰ میلادی تا ۱۴۷۰ میلادی بیان کرده اند درس سی سالگی بہ حکومت رسید و مدت حکمرانی او بیست و پنج سال بود. درس ۹۶ سالگی در سال ۱۵۵۵ م / و ۱۵۶۵ از دنیا رحلت کرد. تمام دوران زندگی میرچاکر خان با جنگ و درگیری گذشت. اوشخصی شجاع و دلیر ، و فرماندهی با نظم بود. ولی در تاریخ قوم بلوچ شخصیت او را مشخص کردن کاری دشوار است. زیرا او شخصیتی متضاد داشت. از یک طرف بہ او لقب ژنرال و فرماندهی منظم داده شدہ است. واز طرفی دیگر از او بعنوان شخصی غارتگر و نداشتن فرهنگ یاد می شود. ولی در این امر ہمہ اتفاق نظر دارند کہ آغاز تاریخ قوم بلوچ بصورت مشخص و معین از ایشان آغاز شدہ است. زیرا چشم پوشی کردن از حکایات منظوم روایات شفاهی و ماخذ و منابع غیر مکتوب امکان ندارد. بنابراین چاکر خان یکی از رہبران قوم بلوچ محسوب می شود کہ بہ عناوینی چون ژنرال ، شجاع، ودلیر از ایشان یاد شدہ است. از منابع تاریخی این طور معلوم و مشخص می شود کہ اولین حکمران قوم بلوچ میر چاکر بودہ است. کہ قلمرو حکمرانی اش از مکران گرفته تا سرزمین های کچی و ((سبی)) ادامه داشتہ است. با این وضع با پذیرفتن کلیہ آنچه کہ بیان کردیم. باز ہم ایشان را با شخصیت متضادی کہ داشتہ است. باعث می شود، کہ تاریخ او را شخصیتی بزرگ برای قوم بلوچ قبول نداشتہ وقلمداد نکند.

اگر میر چاکر را از حیث یک فرماندہ نظامی در نظر بگیریم، در این تردیدی نیست، کہ ایشان فرماندهی ماهر و چیرہ دست بودہ است. و ہراندازہ از فتوحات جنگی اش تعریف و ستایش بشود. باز ہم کم است. در میان پژوهشگران و محققین، اولین شخصی کہ او را بعنوان لقب رہبر قوم بلوچ یاد کردہ است، محمد سردار خان بلوچ بودہ است. ایشان درباره وی می گوید: ((ایشان شخصیت متضادی داشت)) زیرا در زندگی اش می بینم، کہ گاهی نہاد و سرشت او محبت آمیز است، کہ دارای مہر و عطوفت است. واز جانب دیگر می بینم او دارای خصایل و صفات نفرت انگیزی چون وحشی گری و بربریت است، کہ از در و نش چون شعلہ های آتشین زیانہ می کشد، خشم و نفرت دیدہ می شود. اما شخصیت منفی زندگی اش آن سلسلہ جنگهای طولانی است. کہ در اثر آن ہزاران انسان جان خود را از دست دادہ و شیرازہ پیکر قوم بلوچ را از ہم پاشیدہ است. آثار روانی این جنگها بر شخص میر چاکر تاثیر چندانی نگذاشت. بہر حال او انسان و شخصیتی بود، کہ خصائل متضادی داشت. اگر ما ابعاد زندگی اش را مورد تجزیہ و تحلیل قرار بدہیم. در زندگی او تمام آن خصائل و خصوصیتی

که برای یک انسان لازم است وجود داشت. که در واقع جامعه قبایلی بلوچ در آن مقطع درگیر آن بودند. این نوع صفات برای یک فرد جنگجو و غیرتمند بلوچ الزامی است از آن بر خوردار باشد. مع الوصف در زندگی او، بی تجربگی و حساسیت بیش از اندازه که در واقع نقایص بشری هستند در او وجود داشت. لذا او را فرشته و معصوم قرار دادن قطعاً درست نیست. وقتی که مسئولیت جنگهای سی ساله را بردوش او می گذاریم، این مطلب را بخاطر داشته باشیم. که او تنها مسئول آن جنگها نبوده، بلکه قبایل رندولاشار در آن بصورت مساوی و برابر شرکت داشته اند. حتی می توان گفت که گروه آغاز گر آن جنگها لشاری ها بوده اند. و بر پاککنده و عامل آن زنی بود بنام ((ماهی گوهر)) که به او اهانت شده بود. و او در واقع پناهنده میر چاکر خان بود، که واکنش و عکس العمل اش بسیار شدید بود. این واکنش که بصورت غیرت و مردانگی یک بلوچ شجاع و دلیر جلوه گر گشت، احساسات شدید، و تعصب قومی و عصبانیت و انتقام در آن وجود داشت. اگر او در این رخداد سکوت می کرد، براساس معیارهای قرن بیستم دارای شخصیتی دانشمند، و مصلحت اندیش و آینده نگر ترسیم می گردید. ولی آنچه که او در این قضیه از خود عکس العمل نشان داد. برای یک بلوچ سردار و رهبر جامعه آن عصر الزامی بود. این واکنش اگر چه از یک بلوچ غیرتمند در زمان و مکان و عصر خودش بروز کرده است. اما در این جا بعنوان یک فرد بلوچ مورد ارزیابی قرار نمی دهیم. بلکه او را از نظر حاکم و فرمانروای قوم بلوچ شمار می آوریم. که ایشان در عوض خود سری کردن می بایست مصالح و منافع ملی و حکومتی خویش را در نظر می گرفت که اقتضای اجتماعی جامعه آن روزگار بود. بنابراین اگر نمی توانیم او را حاکمی مدبر، دوراندیش محسوب بیاوریم، ولی می توان او را شخصیتی با غیرت بلوچی شجاع و دلیر نامید. صفات ارزنده ای که در میر چاکر وجود داشت. از او فرماندهی بزرگ و با قدرت و مقتدر ساخته بود که برخوردار از غیرت و مردانگی نیز بود. او رهبر و فرمانروای تمام قبایل بود. اما متأسفانه صلاحیت رهبری و پیشوایی این قبایل را آن چنان که شایسته اش بود، نتوانست انجام دهد. چون این شایستگی مستلزم حفظ شیرازه اتحاد آن قبایل بود. ولی او برخوردار از صفاتی چون بردباری گذشت. و تدبیر و دور اندیشی نبود. بهمین علت هر قضاوت و برداشت حساسیت همراه با تکبر و غرور و انتقام بود، که بر اثر آن اتحاد قبایل بلوچ و یکپارچگی آنان از هم پاشید. بنابراین می توانیم بگوییم این نوع برخورد باعث گشت، قدرت و پایگاه اجتماعی میر چاکر از دست برود، و ایشان برای همیشه بلوچستان را ترک کرده و به سوی پنجاب رفت، و ساکن آنجا گشت. پیشرفت شهر ها و تمدن و ترقی که دوران میر چاکر انجام گرفته است، تنها از زبان شاعران آن زمان می توان شنید. علاوه بر این پایتخت میر چاکر که در شهر ((سبی)) بود. دارای تمدن شهر نشینی و آبادانی و زیبایی آن دوران قوم بلوچ بود که در واقع می توان آنرا افتخاری برای او به حساب آورد.

محمد سردار خان بلوچ پایتخت حکومت دوران رندان را بسیار جالب و دیدنی توصیف کرده است. پایتخت قرار گرفتن ((سبی)) بوسیله حکومت های بلوچ باعث شد. ((سبی)) بزرگترین شهر متمدن و مرکز تجاری بلوچ ها قرار گیرد. و مشهور به پایتخت چاکر بشود. زیرا در واقع در آن زمان از جذابیت های جهان قرون وسطی بود. با توجه به اینکه حکمرانی اش ظالمانه و ددمشانه بود و اسراف و ولخرجی در دربارش بیش از اندازه



چشمگیر بود. پایتخت رندان در بلوچستان از چنان آوازه ای برخوردار گشته بود که در آن حس بیداری و آگاهی و عیاشی مطربان و موسیقی و آنان قرار گرفته بود. از روایت های تاریخی گذشته چنین بر می آید که ((سبئی)) یکی از شهرهای بسیار بزرگ و دارای اقتصاد بارونق بلوچستان بوده است. جمعیت آن حدوداً به یکصد هزار نفر میرسید. چاکر پس از ترک ((سبئی))، همیشه درباره زیبایی و رعنائی شهر ((سبئی)) افسوس می خورد. و از مناظر زیبا و شکارگاههای پر بار و کوههای سرسبز و دامنه های باصفایش یاد کرد. ((سبئی)) شهرت شاعران بیدار دل مکران و بلوچستان ایران بود. که آنان را چون جاذبه مغناطیس بخود جذب و جلب میکرد. ((سبئی)) در دوران چاکر، چون عروسی زیبا روی ماه پیکر مروارید گونه ای بود که بخود فخر می کرد. در واقع محور عشق و زیبایی، برای بلوچان بود. این عروس ماه پیکر و دختر زیبای بلوچستان ایران، یعنی شهر ((سبئی)) معشوقه چاکر بود. که بعداً عامل جنگهای طولانی سی ساله بین رندان و لاشاری ها گردید. نزدیکترین دوستان میرچاکر خان که قابل ذکر هستند عبارتند از بی برگ، میر هان، ریحان، بجآر، حسن مولا، ناغ، جاروط، و علی محسوب می شوند که آنان دوستان فدایی واز خود گذشته و ایثار گرش بودند. و علاوه بر این مشاوران نزدیک او بشمار می آمدند. در میان تمام آنان صفات بی برگ و شخصیت اش چنین بیان شده است. بسیار ارزشمند و بزرگ، متبر، صلح جو بوده است. پروفیسور عزیز محمد بگتی بلوچ از ایشان بعنوان اولین دیپلمات بزرگ تاریخ بلوچ یاد کرده است. و دوستان دیگر چاکر حسن مولا، شخصی بسیار شجاع و دلیر بود. و جارو در وفاداری بعهد و پیمان آن چنان پایبند و مقاوم بود که ار جانش حاضر بوده است بگذرد اما بقول و وعده اش وفا بکند و عمل نکردن به آنرا خوشانید و گوارانمی دانست. و بقیه یاران چاکر نیز دارای صفات و خصایل سستی کامل قوم بلوچ را در خود جمع داشتند و در هر صحنه ای آمادگی داشتند از جانشان بگذرند. چاکر در جنگهای سی ساله هنگامی که شعله های آتش انتقام زبانه می کشید در آخرین لحظه زندگی اش دیره غازی خان را با این کلمات برای همیشه وداع کرد. ((اگر از زندان فاصله گرفتم، بجای آنان قوم دودائی برادران من هستند)) اگر احياناً وادار به ترک سند بشوم پس هند و هندوستان جایگاه من است. خلاصه این گفتار طولانی چنین است که اگر رندان با من همراهی نکنند، پس من بلوچ های دودایی ساکن دیره غازی خان و اسماعیل خان را بعنوان برادرانم انتخاب می کنم. که چنین بنظر می رسد حکمرانان آن زمان در شهر همین دودایی ها بوده اند. منظور از ترک کردن سند و پناهنده شدن به هند این است که در آن زمان کچی جزو قلمرو سند بوده است. بهمین خاطر چاکر خان سند را وطن خویش یاد میکند. و علاوه بر این دیره غازی خان و اسماعیل خان هم جزو محدوده هند بشمار آمده اند. بهر حال پس از هجرت میر چاکر خان به سوی پنجاب فرمانروایان لالگاه ((لنگاه)) شهر مولتان با شکوه و عظمت خاصی به میر چاکر خان اجازه اسکان شدن را به او دادند. و زمین های مناطق بسیاری را نیز به ایشان واگذار کردند. که بعداً او برای ساکن شدن ((است گره)) از مناطق ((ساهیوال)) را بعنوان جایگاه خویش انتخاب کرد و در همان جای در سال (۱۵۵۵ یا ۱۵۶۵ میلادی) وفات کرد. طبق یک روایت غیر مستند (رندان) در ((سبئی)) تا سال ۱۵۱۱ میلادی) حاکم بوده اند. (۷)

**واپسین روزهای میر چاکر:** چنین می نویسند که میر چاکر پس از بتصرف در آوردن بلوچستان و شکست دادن میر گهرام دو گوساله پرورش داد، تا آنها بزرگ شوند و فربه گردند. وقتی که گوساله ها بزرگ گشتند، هر روز آنان را به صحرا می برد، و به جنگ و درگیری وادارشان می کرد او آنگاه شاخ های آن دو را می گرفت و می گفت، بس است بیشتر از این نجنکید. مردم از دیدن چنین صحنه ای دچار حیرت بودند و این عمل میر چاکر را حمل بر دیوانگی اش می کردند. و او را دیوانه می گفتند، او می گفت: من دیوانه نشده ام شما دیوانه هستید و نمی دانستید که من و میر گهرام پسر عموی یکدیگر بودیم. شما بین ما دو نفر صلح و آشتی بر قرار نکردید، اگر شما روزهای اول ما را صلح و آشتی میدادید، این اندازه بلوچ از دو طرف کشته نمی شدند. من به شما سفارش می کنم، که هر گاه اختلافی بین دو قوم بلوچ اتفاق افتاد، سران قوم هرچه زود تر آن دو قوم را صلح و صفای آشتی بدهند. چون بلوچ در اصل و نژاد همگی رند محسوب می شوند. آخرین باری که میر چاکر مشغول تمرین دو گوساله جنگی بود، و در وسط آن دو گیر افتاد و بدین ترتیب کشته شد، و از دنیا رفت. بعد از وقوع این حادثه بلوچ ها به کوه لاشار رفتند، و به تعبیری متلاشی شدند. که بعضی می گویند: وجه تسمیه لاشار از همین کلمه گرفته شده است. میر گهرام در تمپ اقامت داشته است. و ساکن بوده است.

### میر گهرام لاشاری

در این جنگهای داخلی شخصی که در مقابل میر چاکر قرار گرفته بود، میر گهرام خان لاشاری بود. بنابراین تعبیر پروفیسور عزیز بگتی او یک فرمانده شورش گر بود. بهمین دلیل موقعیت و شخصیت مقام او را در تاریخ نمی توان مشخص کرد. زیرا از رفتار او اینگونه برداشت می شود که او از جهتی یک فرمانده لایق و شایسته و شجاعی بود و از طرفی دیگر سردار قبیله و شورشی که هیچ وقت در برابر چاکر خان تسلیم نشد. تنها خصوصیتی که داشت این بود که چون میر چاکر خان شخصیتی احساساتی نبود.

او در شعر و شاعری اش همواره چاکر خان را با احترام و نیکویی یاد کرده است. اما بر عکس او میر چاکر خان در اشعارش او را برابر و هم سطح خویش قبول نداشته و بشمار نمی آورده است. با این وجود او با سعی و کوششی که داشت مقام و موقعیت میر چاکر خان را نتوانست بدست بیاورد. میر گهرام با تلاش خویش توانست گنداو را مرکز ریاست و ایالت مستقل قرار بدهد. که میر چاکر خان باردیگر آن را هم بوسیله ارغون ها فتح کرد. بهرحال آنچه که مسلم است در دوران حکومت رندان پس از میر چاکر خان شخصیتی که قابل طرح است و ممتاز از دیگران میباشد میر گهرام لاشاری است. او فردی غیرتمند از قوم بلوچ و پایبند به قوانین گذشته قومی اش بود. که همواره آماده و شمشیر بدست بوده است میر چاکر خان قبل از ترک کردن ((سبی)) در آنجا نقش دلیرانه خویش را در جنگهای سی ساله با الفاظ بسیار جالب بیان کرده است. ایشان در آنجا از بی سروسامانی میر گهرام خان در آموزش با این کلمات بیان کرده است: گهرام خان در دریاچه کثیف و غلیظ و گنداو اقامت دارد که پشه ها خونس را مکیده اند، علی و ولی تمام احشام و چهار پایانش را به



غار ت برده اند. مرکز فرماندهی و قلعه اش به ویرانه ای تبدیل شده است. زیرا سواران اصیل رند با اسب های شان آن قلعه را فتح کرده اند. و در هر دو منطقه گهرام خان را از سیطره یافتن خارج کرده اند اکنون نه برای او آرامگاهی میسر است و نه به گنداو بر گردانده خواهد شد. که این سخن میر چاکر جامه عمل به خود پوشید او نه پس از آن به گنداو دست یافت، و نه سیطره و قدرت گذشته اش را بدست آورد. او برای نجات جاناش روانه سند شد اما پس از رفتن او به آنجا بروی چه گذشت، در این باره نمیتوان چیزی گفت زیرا هیچگونه دلایل تاریخی محکمی در این باره وجود ندارد. البته به ظن غالب بنظر می رسد که تا دوران حکومت سَمی ها او در آنجا بوده است و زندگی آرام و بااطمینانی نیز داشته است. که در گوشه گیری و انزوا

می زیسته است. درباره وفات و جایگاه دفنش چنین استنباط می شود که او در سند وفات کرده است. در آنجا دفن شده است. در روایتی دیگر چنین بر می آید که پس از تسلط ارغون ها برسند هنگامی حکومت سمنی ها از بین رفت. ایشان به همراهی آخرین حکمران سمنی ها جام فیروز به دربار مظفر شاه گجراتی پناهنده شد که پادشاه مقداری زمین به آنان بخشید. غالباً ایشان در همان منطقه گجرات وفات کرده است (۸).

## علل وقوع جنگهای رند و لاشار

۱- پس از دو سال بعد از حمله بر کلات، دوقبایل رند و لاشار از دو راه جداگانه به سمت کچی و ((سبی)) حرکت کردند. رندها بسر کردگی میر چاکر از راه ذره بولان، و لاشاری ها بفروماندهی میر گهرام از راه ذره مولا که قبلاً در میانشان مطرح شده بود روانه شدند تا هر جایی که این دو قبیله بهمدیگر پیوستند و در آنجا رسیدند مرز مشترک و سرحد بین آن دو قبیله باشد. بنابراین آنان در نزدیکی ((گنداهه)) با یکدیگر پیوستند، و این مرز مشترک شان گردید. از آن جایی که بیشتر زمین های حاصلخیز و باارزش در تصرف لاشاری ها بود. و زمین های بایر و کم محصول را رندان در اختیار داشتند از این جهت بسیار آشفته و پریشان شدند. ولی بناچار شرایط را پذیرفتند زیرا که پیمان شکنی و خلاف عهد و پیمان را دور از شان و مقام بلوچی شان می دانستند لذا با اکراه تن به تقسیم اراضی خود دادند و از این حکمیت شاکر و صابر ماندند. بدین ترتیب آغاز اختلافات داخلی و علت اساسی آنان از همین جا شروع گردید که حوادث و واقعات دیگر مزید بر علت آن شدند.

۲- عامل دیگر که درگیری میان رند و لاشار را بوجود آورد. جانشینی میر شهیک و سرداری مسلم آنان بود. چنین نقل می کنند: قبیله رند پس از وفات میر شهیک پسرش میر چاکر را سردار خوشان معین کردند. اما قبیله لاشاری ها از آن امتناع و اباورزیدند و نظر آنان بر این بود که برای این مقام و سمت میر گهرام شایسته تر است. و بدین ترتیب در نتیجه آن به توافق و تفاهم نرسیدند و هر یکی از آنان بصورت مستقل و جداگانه سرداری برای خودشان انتخاب کردند. رند ها میر چاکر را و لاشاری ها میر گهرام را. بنابر پژوهش و تحقیق میر گل خان نصیر از همین جا اختلافات داخلی میان دوقبایل مقتدر بلوچ آغاز گردید. و این پایه و اساس دشمنی آنان با یکدیگر گشت.

۳- این دو عامل بیان شده اختلافات درونی قبایل مذکور صرفاً قیاس محض می باشد. علت اساسی سلسله جنگهای بین رندان و لاشاری ها یک واقعه و حادثه اهانت آمیزی بود که نسبت به زنی انجام گرفته شده بود. هم چنین از واقعات و حوادث دیگر چنین استنباط می شود که علت بروز اختلافات زمانی بوقوع پیوستند که رندان ((سبی)) و لاشاری ها ((گنداهه)) را مرکزیت حاکمیت خودشان انتخاب کردند. بنابراین این دو مرکزیت باعث گردید که این دو مناطق از نظر پیشرفت و تمدن از وضعیت خاصی برخوردار شوند بویژه ((سبی)) از نظر فرهنگ و ادب و تجارت و بازرگانی و موقعیت مناسبی کسب کرد و معروف و مشهور گشت که در آن مراسم

بزرگ مسابقه اسب دوانی بین دو قبایل رقیب رندو لاشار برگزار گردید. در این مسابقه ریحان رند و امین لاشاری به رقابت با یکدیگر پرداختند این چنین نقل می کنند در میدان رقابت اسب دوانی آن دو با هم برابر و مساوی بودند اما داوران رند عدالت و انصاف را رعایت ننموده واز ریحان جانبداری و حمایت کردند ولورا برنده مسابقه اعلام کردند. که در نتیجه رامین لاشاری خشمگین شد. ولی در شهر ((سبی)) سخنی به میلن نیاورد. اما وقتی که به مرکز حکومت خودش ((گنداو)) رسید. شتران ((ماهی گوهر)) زنی که پناهنده میرچاکر بود کشت. که این واقعه زمانی اتفاق افتاد که اتفاقاً میر چاکر بطور ناگهانی در آن جا حضور پیدا کرد ماهی گوهر با تمام تدابیری که داشت می خواست واقعه را پنهان نگهدارد. میر چاکر از اصل موضوع با خبر گشت. بدین ترتیب طبق اصول و ضوابطی که بین بلوچ ها رواج داشت این عمل اهانت به شخص پناهنده شده و شخصیت اش تلقی می شد که در اصطلاح بلوچی به آن ((باهوت)) می گویند.

مسئولیت و در واقع شخص تامین کننده و امان دهنده مسئولیت حفظ جان و مال او را بر عهده دارد. ودر این راستای چنانچه جان و مالش از بین برود و تاسرحد مرگ ترسی و پرواهی نداشته باشد، واز او حمایت پشتیبانی بکند. مسئله دیگر اینکه اهانت و تحقیر زن عملی بسیار زشت بین بلوچ ها تلقی می گردید، و ارزش زن در هنگام وقوع حوادث و وقایع آن چنان والا و شایسته بود که اگر در حین جنگ و دعوا پای زنی در میان می آمد، که آن جنگ را متوقف بکند. و صلح و آشتی را برقرار سازد. چنانچه زن پناهنده ای گهواره ای را برمی داشت و پیش خانواده مقتولی می برد، و درخواست عفو و بخشش از قاتل را میکرد با این عمل می توانست قاتل را مورد عفو قرار دهد. بنابراین این اهانت بزنی که پناهنده میر چاکر خان بود علت اصلی شعله ور گردیدن اختلافات قومی شد که تاسی سال بصورت جنگی خونین ادامه پیدا کرد. و افراد بیشماری از دو قبیله رند و لاشاری به خاک و خون کشیده شدند.<sup>۱</sup>

### نتیجه:

این جنگهای سی ساله بین دو قبایل رندو لاشار باعث گشت خیلی از افراد بلوچ های اصیل و وفادار کشته بشوند. و سرزمین بلوچستان برای میر چاکر آن چنان تنگ شد که در ((گنداو)) مرکزیت حاکمیتش دومتر زمین برای دفنش بهره ونصیب او نگردد مقبره میر چاکر در سنگره (ایالت ساهیان) در قبرستان ویرانه ای بلون نام و نشان قرار بگیرد. این جنگها به تعبیر محمد سردار خان بلوچ نتیجه اش به خاک و خون کشیدن قوم بلوچ بوده است که نصیب آنان گردید. و قوم بلوچ را به نابودی کشانید.

<sup>۱</sup> - پروفیسور قیصرانی ترجمه مولانا محمد حسین قاسمزیلی بلوچستان تاریخ اورمذهب ۹۱ ناشر اداره تدریس کوتاه بلوچستان

نوامبر ۱۹۹۹ میلادی جمادی الآخر ۱۴۱۹ هجری

## تأثیر جنگهای رند و لاشار بر قبایل بلوچ

- ۱- جنگهای رند و لاشار تنها چیزی که برای بلوچ ها به ارمغان آورد. قتل و غارتگری و انتشار و افتراق فکری تشتت بین آنان بود. در این جنگها قبایل لاشار به هلاکت و نابودی مواجه گردیدند. رندان نیز خسارتی کمتر از آنان متحمل نشدند. برای چاکر خان در قلمرو حکومتی اش به اندازه دو متر مربع زمین جهت دفنش فراهم نشد، و قبر گهرام خان هم تا امروز هنوز مشخص نیست و در تمام ایالات سندو پنجاب و بلوچستان آثاری از قبر گهرام خان یافت نمی شود مردم از اشعار منظوم رزمی و حماسی اینطور برداشت می کنند که میر گهرام م قبایل لاشار به مناطق سند و هند حرکت کرده اند. و رندان به سمت شمال پنجاب رهسپار شده اند.
- ۲- بعد از پایان جنگها در بلوچستان بسیاری از گروههای قومی بلوچ باقی مانده اند، که آنان پس از پشت سرگرداندن فراز و نشیب های بسیاری امروزه بشکل قبایلی مشخص و مستقل ابراز وجود کرده اند.
- ۳- جنگهای رند و لاشار اتحاد و همپارچگی قوم بلوچ را از هم گسست. و آنان را از مرکز بلوچستان دور گردانید و در پاکستان منتشر شدند. امروزه با وجود اینکه آنان جمعیتی شاخص از ملت پاکستان محسوب می گردند. با این وجود بصورت قومی متحد و مشخص محرز نیستند.
- ۴- آنان پس از گسترش و رفتن به ایالات سند و پنجاب زبان آن مناطق را انتخاب کردند، و زبان بلوچی خودشان را به فراموشی سپردند. این اختلاف زبانی اگر چه اصل، و نژاد خونی و خصوصیات ارشی شان را از بین نمی برد. اما در این شکی نیست که فاصله ای بسیار بزرگ بین آنان ایجاد می کند.
- ۵- در جنگهای بین رند و لاشار هزاران بلوچ به خاک و خون کشیده شدند. اگر آن جنگها بوقوع نمی پیوستند امروزه آمار جمعیتی بلوچ ها چندین برابر از آنچه که، در حال حاضر وجود دارد بود که در پاکستان بصورت پراکنده زندگی می کنند.
- ۶- نظام سنتی بلوچ ها با نقایص و کاستی هایی که دارد و در واقع ضامن فرهنگی و پیشرفت آنان است. و آثاری از آن نظام سنتی و قدیمی تا هم اکنون در بلوچستان و دیره غازی خان در بین بلوچان وجود دارد، و هنوز آن سنن قدیمی پابرجا هستند. ولی بلوچ های ساکن سند و پنجاب آن سنن قدیمی را از دست داده اند، و کاملاً محروم هستند. حتی برخی از آنان نام قبیله خودشان را هم فراموش کرده اند و از بین رفته است.
- ۷- جنگهای رند و لاشار باعث دخالت خارجی ها گردید. زیرا هر گروهی از آنان برای تسلط و سیطره خویش بر گروه مخالف احتیاج به کمک خارجی ها داشت. و این دخالت بیگانگان در امور آنان باعث شد، که خارجیان پایگاهی برای خودشان داشته باشند. و مدت زمانی طولانی در آنجا باقی بمانند.
- ۸- جنگهای سی ساله جنگهای معمولی نیستند. جوامعی ضرورزیان این نوع جنگها را می توانند مشخص کنند که با این نوع جنگها مواجه بوده اند.
- ۹- ضرر این جنگهای طولانی در سیاست و اقتصاد جامعه مشخص می گردد. اما نتیجه روانی و اقتصادی آن امکان ندارد. امروزه آنچه که از اختلافات و کشتار قبایل بلوچ وجود دارد بعید نیست که دنباله و آثار همان جنگهای سی ساله می باشند که متأسفانه آثار شوم و نامبارک آنان تا هنوز در جوامع بلوچ استمرار دارد.

## بلوچستان پاکستان و اقوام و حکمرانان آن

بلوچستان بزرگترین استان پاکستان است. کل قلمرو این استان ۳۴۷۱۹۰ کیلومتر مربع است، خطوط ساحلی آن ۷۵۸ کیلو متر با ایران مرز دارد. موقعیت بلوچستان آن را بخش حساسی از پاکستان ساخته است، هر گونه پیشرفت سیاسی نظامی در افغانستان، ایران و منطقه خلیج فارس بر امنیت بلوچستان تأثیر می گذارد. از جنبه استراتژیک آن کمربند آبهای گرم است منطقه ای با علایق تاریخی برای ابر قدرتها در کل و بطور خاص برای روسیه؛ از لحاظ جغرافیایی و قومی با آسیای مرکزی نزدیک است، بلوچستان ویژگی ها و خصوصیات عربی را اکتساب کرده اند، آنها جنگجو، مهربان نسبت به زنان و کودکان، مهربان با مهمان و نسبت به قوی که صادقانه داده اند خیلی حساسند. آنها خصوصیات خاص خود را دارند. در زمان ایجاد پاکستان، بلوچستان اساساً به دو بخش تقسیم شد.

۱- بلوچستان انگلیس شامل کوئته، پشین، ژوب، لورلای.

۲- بلوچستان بومی شامل کلات، مکران، ولسیله. بلوچستان از سال ۱۹۶۸ استانی مانند استانهای پاکستان است و در جریان کلی بلوچستان سیاست های قبیله غالب بوده اند. لذا تحت سلطه خارجی قوانین بریتانیا، بلوچستان به چندین قسمت تقسیم شد مردم از نظر سیاسی تنزل کردند و از نظر اقتصادی عقب مانده شدند، توسعه سیاسی آنها با توجه به نفوذ سیستم های ظالمانه خارجی و داخلی متوقف شده اند، تا حدی وسیع از اربابان خود تضعیف شده بودند و یک حس بحرانی از نا امنی و محرومیت ایجاد شده بود. قبیله (طایفه) گروهی از خانواده های است که احساس مشترکی در اشغال زمین مشترک دارند و سنت های مشابه ای را پیروی می کنند. قبیله از واژه لاتین به همین معنای گرفته شده به معنای یک سوم که مبدأ آن به یکی از سه نفری که برای یافتن رم متحد شده بودند بر می گردد.

رمی ها بعداً قبیله را برای یک گروه ۳۵ نفری با توجه به سنت بخشی از روم در قبل از میلاد (۳۴۱) بکار بردند. قبایل رمی و جرمنیک از گروهی خانواده های بهم وابسته که ناشناخته بوده و یک سرزمین مشترک را اشغال کرده بودند و از رهبری مشترک پیروی می کردند. تشکیل شده بود. بلوچ ها برای بیش از هزاران سال در بلوچستان حکومت و زندگی کرده اند ولی خیلی عجیب است که در مورد مبدأ قبیله ای شناخت زیادی وجود ندارد. با توجه به اطلاعات برخی از مورخان، آنها احتمالاً یکی از قدیمی ترین قبایل در تاریخ جهان هستند. مردم این قبیله چادر نشینان کوچ کننده از یک جابه جای دیگر در جستجوی غذا و چراگاه بودند. منطقه ای که سرانجام محل اقامت آنها شد بعنوان بلوچستان، سرزمین بلوچها شد. در مقایسه با دو قبیله دیگر (براهویی) و (پتان ها) که تقریباً در این منطقه زندگی می کردند، بلوچها تازه وارد دینی به بلوچستان بودند. مبدأ بلوچها بدرستی شناخته نشده است، سردار محمد خان آن را معمای لاینحل تاریخ می خواند. موارد اصلی در ارتباط با تاریخ کم هستند که فاقد درستی و صحت می باشند. توضیحات در مبدأ بلوچ ارائه شده که بر مبنای شواهد باستان شناسی و مردم شناسی قرار دارد.

بیشتر جمعیت بین بلوچ ها از روابط سامی ها هستند که آنها را با تمدن آسیای غربی در هزاره دوم قبل از میلاد آن می گوید که بلوچ ها یک نژاد سامی بودند و در سوریه زندگی می کردند. آنها کم کم از آلبوه سوریه سمت شرق یعنی کرمان ایران حرکت کردند تا زمانی که خود را در بلوچستان یافتند.

دیدگاه دیگری تصور می کند که آنها آریایی های آسیای صغیر بودند. برای قرن ها آنها در شمال ایران زندگی می کردند و در قرن یازدهم آنها به مکران بلوچستان مهاجرت کرده اند. سومین توضیح تصور می کند که آنها اصلیت عرب دارند و در قرن هفتم کمی قبل از غلبه مسلمانان بر بلوچستان به آنجا مهاجرت کرده اند.

چهارمین نظریه آنها به نژاد دراویدین در منطقه هندوستان ربط می دهد. تنها منبع عمده تاریخ بلوچ داستانهای ترانه ای منظوم است، بیشتر آنها در طی عصر و دوران میر چاکر (۱۵۲۴-۱۴۷۹) خلق شدند بخصوص در طی سی سال جنگ (۱۵۲۰-۱۴۹۰) بین میر چاکر و میر گهرام لاشاری در سیوی (سیبی فعلی) و منطقه کاجی بلوچستان مهاجرت رند و دودا بلوچ به پنجاب و جنگهای مرگبار آنها سوژه اصلی این ترانه ها است. شعر کلاسیک بلوچ که بیشتر به موضوعات جنگ، صلح، عشق و نفرت می پردازد. محصول قرن شانزدهم بود، ترانه های بلوچ بین همه هیجده قبیله بزرگ بلوچ رایج هستند. همانطور که هومر و هیاد (ایلیاد) اولیسیه (اودیسه) بین رمان ها مشهور بودند. دفتر شعر آنها (تبارشناسی) به شکل بند بند است. اشعار بر مبدأ فرهنگ، شجاعت، و جوانمردی افراد بلوچ تمرکز می کند که این اشعار با افتخار و اعتبار و حرمت به این روز سروده شده است. این نوع شاعری از پدر به پسر و به نوه انتقال یافته است.

در شعر ها فرض شده که بلوچ های مسلمانان بوده اند که از حلب (آلبو) سوریه به بمپور در بلوچستان ایران مهاجرت کرده اند. بعد به مکران و دیگر نقاط بلوچستان پاکستان. بسیاری از مورخان غربی معتقدند: تاریخ را نمی توان بر مبنای افسانه و اساطیر باز سازی کرد، اگر چه که اسامی مکان ها و افراد زیادی که در اشعار ذکر شده به اندازه کافی واقعی هستند که به شرح مهاجرت اعتبار دهند. سردار محمد خان بلوچ یکی از رهبران بلوچ، سیاستمدار و نویسنده، به ترانه ایمان زیادی دارد. او معتقد است که داستان آلبو داستان ظریفی است او به شدت تحت تأثیر سیر را الینسون همان کسی که برای اولین بار رابطه ای بین بلوچ و نژاد سامی پیدا کرد قرار گرفت، سررالینسون اطلاعات خود را از کتاب مقدس و نوشته های دامز گرفته است. سردار محمدخان این نظریه را داده است که واژه بلوچ از بلوس مشتق شده است. در بین عربها «بلوز» بلوس تلفظ می شد.

بنابراین کلمه بلوچ از بلوز یا بلوس گرفته شده است. جالب اینکه تعدادی از پتانها بلوچ را بلوس می خوانند. دکتر بیلپو، بلوچ را با مبدأ هندی و طایفه ای از را جیوتهای هندوستان در نظر گرفته است. دیگر دانشمندان هنوز بر این باورند که بلوچ و براهویی به گروه در اویدی هیچ ارتباطی ندارند. دانشنامه اسلام، بلوچ ها اهل کرمان ایران بودند. اکثریت بر این باورند که بلوچ ها با ماد های شمال ایران قرابت دارند. آنها سرزمین های داخلی پیرامونی گیلان مدرن و آذر بایجان را اشغال کرده بودند. از آن جا آنها بطور کلی به نواحی مجاور در سواحل جنوبی دریای خزر در طول کوههای البرز حرکت کردند، در حدود قرنهای ۶ و ۷ بعد از میلاد آنها در



کرمان بودند. خسرو یکم (اول) آنها را بیشتر به جنوب راند و نهایتاً آنها با اطلاع از هجوم ایران به مکران به بلوچستان پاکستان آمدند در نیمه قرن یازدهم هجوم ترکمن های سلجوقی به شمال ایران حرکت توده ای آنها را به بلوچستان تسریع کرده، راه اصلی آنها به جنوب به سمت مکران و پنجگور فعلی جایی که تعدادی از سکونت های بلوچ ها هنوز موجود است، بوده است.

شاید تعداد کمی از طریق مسیر فرعی کرمان- زاهدان به چاغی رفته اند. از هر گونه پیشرفت مشخص بیشتر بلوچ به سمت شرق توسط ارغوان های شال (پتان) کویته فعلی توسط براهویی که فلات کلات را اشغال کرده بودند جلوگیری می شد.

پنجگور از جهات مختلفی کانون هجوم بلوچ شد و میل به بزرگترین منطقه مسکونی آنها بعد از آلهو و کرمان شد. در این منطقه بلوچ ها بعنوان یک جامعه کشاورزی رونق گرفته و توسعه یافتند. ولی در ۱۲۲۳ مغولها پسا ایلات نیمه فئودالی موفق و پررونق آنها را نابود کردند. یک بار دیگر بلوچ به زندگی کوچ نشینی تنزل کرد و برای یافتن چراگاههای جدید تحت فشار قرار گرفت. این سومین حرکت توده ای بلوچ آنها را به شرقی بلوچستان و قسمت هایی از پنجاب برد. همان طور که آنها به سمت کویته در شمال شرقی حرکت می کردند توسط براهویی ها در نزدیکی کلات جلوی آنها گرفته شد و این باعث شکاف در حرکت اصلی آنها شد. بخش بزرگتر آن به رفتن ادامه داد تا آنجا که با ارغون قدرتمند برخورد کرده و منحرف شدند، به این ترتیب بود که بلوچ به درجات یا موازات طول رودخانه ایندوس رسید. علاوه بر این جریان کوچکی از بلوچ ها به سمت جنوب رفتند و در سند مرتفع و منطقه لسبیله که منطقه جنوب شرقی بلوچستان را تشکیل می دهند، ساکن شدند. مسیری را که بلوچ ها رفتند بر طبق افسانه های آلهومی گویند که بلوچ ها نواده های سومریان هستند. مورخ یونانی هر دوت ناحیه ساحلی بلوچستان (مکران) را به عنوان (ملیکان) یا سرزمین مکاها نام برده است. داروتوستز یکی دیگر از مورخان قرن سوم قبل از میلاد درباره بلوچستان باستان گزارش خوبی داده است که در شناسایی بعضی مکان ها و سکونت گاههای به قدیمی آنها کمک کرده است. اعراب از قرن هفت تا قرن ده بر بلوچستان حکومت کردند در حالی که پایتخت آنها خضدار بود. بلوچستان در دوران حکومت اعراب پیشرفت کرد. جغرافیدان بریتانیایی استیپ اشاره می کند که در زمان اعراب رونق کشاورزی و زندگی شهری به خوبی در هم آمیخته و مکران به بالاترین درجه رفاه رسیده بود. در پایان قرن دهم قدرت خلیفه کاهش یافت و بلوچستان یک بار دیگر به مدار ایران کشانده شد. سلطان محمود غزنوی ۱۰۲۵-۹۹۹ بار دیگر به هندوستان و سند حمله کرد، او بخشهایی از پنجاب و سند به بلوچستان که جزو پاکستان می باشند تصرف کرد. در سال ۱۲۱۹ سلطان محمد خوارزمی بلوچستان را بخشی از امپراتوری سلجوقی کرد. از آغاز قرن سیزدهم بلوچستان بارها بارها و توسط مغولها مورد حمله قرار گرفت. آنها حکومت بلوچ را از بین بردند.

از قرن دهم تا سیزدهم هجوم ترکها و مغولها به شدت نابودی رفاه و رونق بلوچستان شد. مقاومت بر برابر حمله بیگانگان در دوره های طولانی، حسن اعتماد، اتحاد و وفاداری به روسای منطقه ای (سرلارها) را به قبایل بلوچ و براهویی القا کرد و احتمالاً به صورت عقیده خاص در میان کل بلوچها عمومیت پیدا کرد. در

قرن پانزدهم هم میر چاکر رند یک کنفدراسیون یا اتحادیه بلوچ تاسیس کرد که از مولتان تا سرزمین ماری با گتی و خاران و از کوههای سلیمان در شمال به سواحل مکران را در بر می گرفت.

میر چاکر (۱۵۱۱-۱۴۸۷) بر یک چهارم از سرزمین سیبی که مرکز حکومت بلوچ شد حکومت می کرد، در طول حکومت و رهبری او، در هنرها، ادبیات شجاعت و شوالیه گری استانداردهای جدیدی ایجاد شد حتی امروز هم قبیله بلوچ آرزو دارد که بر جای پای امیر چاکر (که بدون شک یک جنگ جوی شجاع و همزمان فردی پر از سخاوت و دل سوز و مهمان نواز بود) که پا گذارد. او در تاریخ بلوچ وسنت و خصوصیات جنگ آوری یک فرد بی همتا و با تجربه بود، او خصوصیات نظامی اتحادیه بلوچ را در حدود سیصد و پنجاه سال از تصرف کوئته و کلات توسط انگلیسها به خوبی کنترل می کرد. مردمش او را دوست می داشتند و به او احترام می گذاشتند. محمد سردار خان بلوچ درباره او می نویسد: او در میان مردمش چون خدایی کوچک جای گرفت و کوچکترین حرکتی که از او بر می آمد بدون آنکه در شأن او باشد مورد تکریم و احترام بود. میر چاکر رند به قبایل متفرق بلوچ هویت بخشید و برای نژاد بلوچ مانند یک حامی نیرو مندو خالق احترام برای اصول و ارزشهای بلوچ بود و سنتهای بلوچ شکل اصلی خود را با هماهنگ کردن آنها در زیر یک عنوان باز یافتند. بعضی اوقات عصر او را با وجود اینکه یک دوره گذرا بود، دوره کلاسیک تاریخ بلوچ می نامند. میر چاکر مانند یک گرد باد به وجود آمد و با همان سرعت هم رفت. محمدسردار خان اضافه می کند: «او اولین کسی بود که حکمفرمایی بلوچ را بر بلوچستان ایجاد کرد، اما او چون جرقه ای زود رفت».

شکوه وجلال استیلا و تسلط رند(میر چاکر) به زودی به جدایی و حسادت های منجر به جنگهای مرگبار و نابود کننده گردید. در آغاز قرن شانزدهم، بلوچ ها دو جنگ به یاد ماندنی در بین خودشان داشتند، یکی در بلوچستان و دیگری در پنجاب، این دشمنی برای سی سال باقی (۱۵۲۰-۱۹۴۰) در حول و حوش سیوی (سیبی جدید) و کراچی به پایتخت آن به نام گاندوا ادامه داشت. این مسئله به اتحاد بلوچ ضربه خطرناکی وارد ساخت، برخی دلایل این اختلاف را پای دو زن و یک اسب مسابقه در میان می دانستند. اولی زن زیبایی از ایران بود که گوهر (مروارید) نام داشت و میر گهرام رئیس لاشاری می خواست با او ازدواج کند، اگرچه بر خلاف میل آن زن بود زن دیگر همسر آرام و زیبایی یک پنه دوز بود. میر چاکر رند سعی کرد که از گوهر در مقابل عاشق پیشه لاشاری حمایت کند. متأسفانه رهبران بلوچ با عشق های زود گذر خود منجر به وقوع جنگی خونین در نالی شدند.

## طوایف بلوچ منطقه کلات

طوایف بلوچی که در منطقه کلات بلوچستان زندگی می کنند، از خاندان خان کلات و براهویی و احمد زئی می باشند. گروهی از آنان نام ونسبت بلوچی خویش را کنار گذاشته و خود را براهویی نامیده اند. به عنوان مثال بنگل زهی براهویی هستند. وبلوچ ولی خود را براهویی محسوب می دارند. با توجه به اینکه

نزدیک سیصد سال است که بلوچ، براهویی در کنار یکدیگر زندگی کرده اند. باز هم تفاوت‌هایی بین شان از نظر آداب و رسوم و زبان، لباس وجود دارد. طوایف بلوچ مری، بگتی، مزاری و..... همه از قومیت براهویی جدا هستند. ولی مشکل و فرم لباس سنتی بلوچی شان را که پیراهن گشاد و دراز می باشد حفظ کرده اند. بلوچ ها و براهویی ها از گذشته های تفاوت‌هایی بین شان بوده است و هنوز هم وجود دارند. آنان زبان و گویش براهویی دارند. که بلوچ ها آنرا نمی فهمند.<sup>۱</sup>

### قوم براهویی

براهویان، در روستای تاسوکی، لوتک، حسین آباد، سکوه و دامنه کوه خواجه در سیستان، سفید آبه (درمسیر جاده زاهدان - بیرجند) و پیرامون شهرستان خاش در بلوچستان، زندگی چادرنشینی دارند. عشایر



زبان گویشی مرلانا محمد نور، محلی، امام جمعه تیس دربار د گشته تیس، و اهل براهویی شنیدنی است و بیان خاصی خود را دارد.

براهویی علاوه بر سیستان و بلوچستان در منطقه و خراسان، به ویژه سرخس، در استان مازندران (گنبد کاووس و ترکمن صحرا) و هم چنین در ترکمنستان شوروی، پاکستان و افغانستان بسر می برند.

**وجه نامگذاری:** برخی از پژوهشگران براین باورند که براهویی از واژه ((ابراهیم)) نام یکی از بزرگان براهویی، گرفته شده که به صورت ((براهم)) و ((براهو)) درآمده است یا چنانکه کردان غرب ایران هم

<sup>۱</sup> - دهقانی تاریخ بلوچستان ۳۵-۳۴ ناشر گویته

((ابراهیم)) را ((برو)) می خوانند و جز این تعبیر دیگری نیز برای این واژه بیان نشده است که ظاهراً صحیح تر است و آن ((به روحی)) است که به معنای ((بالای کوه)) است. قراین تاریخی بسیاری نشان می دهد که براهوویان همانند قوم کوچ هستند. که در شاهنامه از آنان یاد شده است و یاقوت حموی، از آنان به نام قفص یاد نموده است. و می نویسد ((قفص و بلوص، نام طایفه ای است چون کردان در کوههای میان فارس و کرمان و ایشان را سرزمینی است به همین نام)) و در سفر نامه ناصر خسرو، بصورت قوم کوفص ((کوفج)) آمده است این حوقل نیز می نویسد: جبال قفص محدود است از جنوب به دریا... گویند: در این جبال هفت طایفه هستند و هر طایفه را رئیسی است و آنان از نژاد و قبیله اکراد به شمار می آیند: ظاهراً افراد ساکن در جبال قفص، همان کردانی بوده اند. که به مرور زمان به این ناحیه مهاجرت کرده و به طایفه براخوی شهرت یافته اند. مردوخ کردستانی به نقل از ((دایره المعارف اسلامی)) براهوپیها را از نسل قوم براخوی از تیره های مهاجر کرد بشمار آورده است. از آن رو که در گویش های بلوچ ((خ)) به صورت ((ح)) تلفظ می شود، براخوی را براخوی گفته اند و به مرور زمان در نوشته ها به صورت براهوپی بکار رفته و منسوب به ((براهو)) را ((براهویی)) می گویند.

**سابقه تاریخی:** طایفه براهوپی از گذشته های دور تا اواخر دوره قاجاریه یکی از قدرتمندترین طوایف سیستان و بلوچستان بوده است. و در زمان حکومت نادر شاه افشار به اوج خود رسیده است، زیرا با تشکیل اتحادیه ای از طوایف مختلف، مدتی بر بخش وسیعی از سیستان و بلوچستان حکومت می کردند. با اینکه آغاز تشکیل اتحادیه براهوپی، مربوط به سده هفدهم میلادی است، ولی در سده یازدهم میلادی، هنگامی که طوایف بلوچ در کرمان از مسعود غزنوی (۴۴۲-۴۴۱ ه / ۱۰۴۱ - ۱۰۳۰ میلادی) شکست می خوردند، مهاجرت به بلوچستان را آغاز می نمایند و کوچ آنان به سوی مشرق، ادامه می یابد. در ناحیه ((کلات)) طایفه براهوپی جلو هجوم آنان را می گیرد، از این رو بلوچ ها مجبور می شوند به سمت سند پنجاب مهاجرت کنند. در اواخر سده یازدهم و اوایل سده دوازدهم میلادی، خانواده ای از راجه های هند در قسمتی از بلوچستان که در حال حاضر در خاک پاکستان قرار دارد، حکومت داشته است. آخرین راجه، برای سرکوبی مهاجمان افغانی، از سران طایفه براهوپی در خواست کمک می کند. براهوپیان پس از سرکوب افغان ها، قدرت و نفوذی به دست می آورند و چندی بعد، راجه را از حکومت خلع می کنند و رئیس طایفه خود ((عبدالله خان)) را به حکومت انتخاب می کنند. در زمان سلطنت نادرشاه افشار هنگامی که اشرف افغان در سال ۱۱۴۳ ه از نادرشاه شکست می خورد و به سوی قندهار فرار می کند. ابراهیم خان، پسر عبدالله خان براهوپی، اشرف و همراهانش را در سیستان به قتل می رساند. بدین مناسبت نادرشاه خان براهوپی را مورد محبت قرار می دهد. مؤلف کتاب ((نادر نامه)) می نویسد: اشرف باسه تن از همراهانش به قولی در حوالی مرز سیستان - به دست ابراهیم خان، پسر عبدالله خان بروهی بلوچ ((یکی از سرداران عشایر بلوچ)) در بیابان های نزدیک زرد کوه بلوچستان شرقی به قتل رسید و به قول سرجان ملک، او را با یک قطعه الماس بزرگ که بر بازوی او بسته بود برای نادر فرستادند.)) هنگام حمله نادرشاه به هندوستان، عبدالله خان از نادر اطاعت می کند و از سوی او

به حکومت ابقا می شود. وی با حکمران سند به قتل می رسد و پسرش، ابراهیم خان، حکومت را به دست می گیرد. ابراهیم خان فردی ظالم و ستمگر بود. نصیر خان براهویی برادر عبدالله خان که در لشکرکشی نادر به هند شرکت داشت پس از بازگشت از هند ابراهیم خان را کشت. و به فرمان نادرشاه به سمت (بیگلربیگی، استاندار) بلوچستان منصوب شد. پس از مرگ نادرشاه افشار در سال ۱۱۶۰ هـ / ۱۷۴۷ م. احمد خان درانی از طایفه سادوزایی قبیله پوپلزایی، که با عده ای افغانی در خدمت نادرشاه و جزو ارتش ایران بود، درست همان روزی که نادر به قتل رسید با ۶۰۰۰ تن از جنگجویان ابدالی که زیر فرمان خود داشت، پس از برداشتن قسمتی از اموال اردوی نادری از جمله الماس معروف (کوه نور) از اردوی نادری جداشد و به افغانستان مراجعت کرد و با پشتیبانی ریش سفیدان ایل‌های مختلف قوم درانی به ویژه حاجی جمال خان، رئیس ایل بارکزیایی خود را شاه خواند و سلسله درانی را در این کشور تأسیس نمود. نصیر خان براهویی، تا سال ۱۱۷۱ هـ مطیع احمد خان ابدالی بود. ولی در این سال حکومت خود را مستقل اعلام فرمود و با احمد خان به جنگ برخاست، که در مستونگ - از شهرهای فعلی بلوچستان پاکستان - از قوای او شکست خورد و در کلات به محاصره افتاد و پس از سه بار زد و خورد، با احمد شاه درانی از در سازش در آمد و متعهد گردید که در مواقع لازم قوای کافی به احمد شاه بفرستد، که در ازای این خدمت از پرداخت مالیات معاف گردید. نصیر خان، چندی بعد، به کمک احمد شاه درانی با قوای ایران جنگید، ابتدا در نزدیکی مشهد و بعد در طبس آنان را شکست داد. پس از واقعه، نصیر خان با فتح و پیروزی به بلوچستان مراجعت کرد و دامنه قدرت و نفوذ خود را تا کراچی توسعه داد. سرزمین بلوچستان در مدت حکومت نصیر خان، روبه آبادی نهاده و دوره درخشانی را گذرانده است. نصیر خان در سال ۱۲۰۹ هـ / ۱۷۹۵ م. در گذشت و پس از او پسرش، محمود خان به حکومت کلات رسید و پس از ۲۷ سال حکمرانی بر کلات در سال ۱۲۳۶ هـ / ۱۸۲۲ م. در گذشت و پسرش مهرباب خان براهویی حاکم کلات شد. در این زمان رقابت شدیدی میان روسیه و انگلیس وجود داشت بطوری که سران روسیه در فکر توسعه طلبی ارضی در قاره آسیا بودند. واز آن جایی که این اقدامات، منافع دولت، انگلستان را در این قاره تهدید می کرد و از طرفی امکان داشت روس ها از طریق عبور از ایران و گذشتن از بلوچستان به هندوستان حمله کنند به همین جهت دولت انگلیس در فکر مقابله با طرح توسعه طلبی روسیه افتاد. انگلستان که می خواست از بلوچستان خطری آسوده داشته باشد، در سال ۱۸۹۵ م. تصمیم به احداث خط تلگرافی میان لندن و هندوستان گرفت. چون این سیم می بایست از نواحی جنوب ایران مخصوصاً سواحل بلوچستان عبور داده شود، بدین منظور در سال ۱۸۶۱ م. / ۱۲۴۰ ش. گلداسمیت را ماموریت داد، برای احداث این خط از کراچی تا بندر گوآتر و از آنجا تا جاسک نقشه برداری نمود و ضمن انجام این کار با خان کلات و روسای عشایر و قبایل سرحدی و ساحلی بلوچستان قرار داد هایی با حفظ و نگهداری سیم تلگرافی که بزودی از آن عبور خواهد کرد منعقد نمود. به هر حال دولت انگلیس، پس از چهار سال مذاکره و تهیه مقدمات لازم به موجب قراردادی که در ۱۷ دسامبر سال ۱۸۶۲ م / ۱۲۴۱ ش. به امضای ناصرالدین شاه قاجار رسید، از ایران اجازه گرفت که سیم تلگراف لندن به هند را از کراچی تا جاسک از خاک ایران عبور

دهد. از سال ۱۸۵۹ م. به بعد مهرباب خان حاکم کلات، به تحریک انگلیسی ها علیه دولت ایران طغیان نمود و طوایف بلوچ و تحت فرمان او به سیستان و نقاط مجاور آن تجاوز کردند که در نتیجه جنوب شرقی کشور دچار اغتشاش و ناامنی گردید. مهرباب خان براهویی نخست با نماینده انگلیس قرارداد همکاری بست. ولی پس از مدتی مفاد این عهد نامه را نادیده گرفت و در سال ۱۲۵۴ ه. که دولت انگلیس به افغانستان لشکر کشید، وی به نفع افغان ها در گردنه بولان از حرکت قشون انگلیس جلوگیری کرد. مهرباب خان و حدود ۴۰۰ نفر از جنگجویانش به قتل رسیدند و کلات به تصرف انگلیسی ها درآمد. ژنرال سرپرسی سایکس می نویسد: (مطالعه اوراق و مراسلات نصیر خان، ثابت می کند که خان بیچاره آلت دست بلا اراده دیگران بوده است). پس از مرگ مهرباب خان، پسرش نصیرخان دوم، جانشین وی گردید. نصیر خان دوم، از طرفداران دولت انگلیس بود و حتی مشاور انگلیسی داشت. نصیر خان و نماینده بریتانیا نیز چند سال بعد به قتل رسیدند و در سال ۱۲۳۶ ش. / ۱۸۵۷ و خداداد خان حاکم کلات می شود. خداداد خان با انگلیس پیمان همکاری می بندد که در مقابل از حمایت ماموران انگلیسی برخوردار می گردد، وی از جیره خواران انگلیس بود، زیرا در سال ۱۲۳۸ ش. / ۱۸۵۹ م. انگلیسی ها حقوق او را از ۵۰۰۰ لیبه که در سال ۱۲۳۳ ش. / ۱۸۵۴ م. برقرار کرده بود به ۱۰/۰۰۰ لیبه افزایش دادند. در سال ۱۲۴۲ ش. / ۱۸۶۳ م. هنگامی که مازور گرین، مشاور انگلیسی خان کلات، در مرخصی بسر می برد، به علت انقلابی که به وجود آمد، خداداد خان معزول گردید و شیردل خان، پسر عموی او، حاکم کلات شد چندی بعد شیردل خان به دست یک افغانی کشته شد و بار دیگر خداداد خان روی کار آمد. خداداد خان براهویی، حدود بیست سال با سرداران محل مشغول نبرد بود و در سال ۱۲۵۶ ش. / ۱۸۷۷ م. کویت را در مقابل میلی پول به دولت بریتانیا فروخت، که در هنگام جنگ انگلیس و افغانستان به تجهیز قوا پرداخت و به قوای انگلیس کمک کرد ولی بعد ها چون وزیر و چند نفر از افراد خانواده او خود را به قتل رسانید از مقام خود خلع گردید و شورش هایی در کلات رخ داد. سرانجام دولت بریتانیا به بهانه این شورش ها، کلات را جزو خاک هند بشمار آورد و تقاضای تعیین حدود بلوچستان را نمود و محمود خان، فرزند خداداد خان را، نیز به حکمرانی کلات و بیگریگی منصوب کرد. سرانجام در چهارم سپتامبر سال ۱۸۷۱ م. / ۱۲۸۷ ه. حدود مرزی بر طبق طرح اولیه گلداسمیت تعیین گردید و قبولی آن از سوی دولت ایران کتباً به انگلیسی ها، اطلاع داده شد و چندی بعد نقشه های آن مبادله گردید. به این ترتیب انگلیسی ها موفق شدند با



کمال بی شرمی و با کمک آقا خان محلاتی و میرزا حسین خان سپهسالار، صدر اعظم و طعن فروش ناصر الدین شاه، تاکنار رود سند و سواحل ما شکیل (ماشکید) و سرزمین ایل یاراحمد زهی و جاسک را - که قبور پادشاهان صفاری در آن جا واقع است- به دست علی اشرف خان احتشام (الوازره) نماینده نالایق وزارت امور خارجه از ایران جدا کند.

### طایفه انوشیروانی

اصلیت این قوم ایرانی است و سردار قوم نوشیروانی عباس خان کیانی فرزند انوشیروان پادشاه ایران بوده است اگر چه این موضوع به اثبات نرسیده است. شاید بتوان گفت سردار دولت عباس خان بوده است که به علت جنگهای پی در پی در زابل از ایران فرار کرده است. و به مناطق گرمسیر افغانستان رفته است و سپس به علل نا امنی و داشتن مال متاع فراوان دوباره به ایران کوچ کرده است. و این واقعه در زمان نادر شاه افشار اتفاق افتاده است. اقوام زیر در مناطق بلوچستان ایران و پاکستان زندگی می کنند که عبارتند از: رخشانی، ریگی، بامری، سربازی، جدگالی، نواحی کیچ، تمپ، بمپور، کولواه، قصر قند، نیکشهر، جالق، دژک، بعد از دوره نادر شاه در زمان احمد شاه درانی بر پنج مناطق، جالق، دژک، بمپور، سرحد، رودبار، تحت نفوذ طایفه

نوشیروانی و خاندانش قرار گرفته است. سرحد تحت نفوذ مزار خان ورودیبار تحت سلطه سردار بزرگ و جد نوشیروانی ها میر شهداد بوده است.

## بلوچ های افغانستان

یک صد هزار بلوچ افغانی بطور فضایی و عددی از مراکز جمعیتی بلوچ که در ایران و پاکستان قرار دارند در حاشیه بصری برند. جمعیت بلوچ های ایران و پاکستان روی هم رفته شش تا هفت میلیون نفر تخمین زده می شود. برخی از بلوچ های افغانستانی بر خلاف بلوچ های ایران و پاکستان در نواحی جنوب و جنوب غربی افغانستان ساکن می باشند. که موطن قومی آنها محسوب می شود ولی گروه هایی در نواحی شمالی و غربی این کشور سکنی گزیده و پخش شده اند. به نظر می رسد که این جدایی فضایی به قرن چهاردهم باز می گردد واز آن زمان یک تاریخ مشترکی که همه بلوچ های افغانستان را دربر بگیرد. وجود ندارد، در نتیجه عوامل مختلف اقتصادی، سیاسی و فرهنگی فرآیند تشکیل هویت قومی آنها را تحت تاثیر قرار داده است، براساس تحقیقات انجام شده در استان نیمروز در جنوب غربی افغانستان نیروهایی را که هویت قومی بلوچ را شکل می بخشد، پیش از تهاجم ۱۹۷۹ میلادی شوروی سابق مورد بررسی قرار گرفته است. و تحولات سیاسی و اقتصادی جنوب افغانستان طی سه قرن گذشته مورد تجزیه و تحلیل قرار گیرد و اوضاع و احوال بلوچ های آن ناحیه با بلوچ های کوچ رو و نیمه کوچ رو در شمال غربی افغانستان مقایسه شود مقاله چنین نتیجه می گیرد که بلوچ های افغانستان وارد مرحله ی قبیله زدایی شده اند. طبق گفته بارت (Barth ۱۹۵۹) هویت قومی از مراحل منتج می شود که مردم با ویژگی های فرهنگی مانند زبان، نژاد، مذهب و یا موطن اصلی شناخته می شوند. گرچه این موارد نشانگر عضویت در گروهی می باشد ولی از نظر بارت این ویژگی ها پایدار باقی نمی مانند او بادرک پویایی خود می گوید که هویت نباید با پارامترهای ثابت و دایمی تعریف شود. زیرا ممکن است ویژگی های مشخص کننده ی گروه ها تغییر و تحول یابد در عوض آن باید یک مفهوم شناختی تلقی شود که در قرینه ویژه ای پدیدار می گردد واین که در زمان و مکان تغییر می کند این فرآیند را می توان قومیت نامید. و این درک پویا به عنوان روش تجزیه و تحلیل مطالب مربوط به بلوچ های افغانستان مورد استفاده قرار می گیرد.

**سابقه تاریخی،** مهم ترین منابع در مورد تاریخ اولیه قوم بلوچ در آثار مورخان عرب مانند بلاذری (متوفی - ۸۹۲ م) طبری (متوفی ۹۳۲ م) مسمودی (۹۴۳ م) اصطخری (۹۵۱ م) و ابن حوقل (۹۴۳ م) وجود دارد. شواهد الگوهای استقرار اولیه بلوچ ها در شرح فتح کرمان در اواخر دوره خلافت حضرت عمر (رض) ۳۳-۶۳۴ بعد از میلاد، یافت می شود. به نظر می رسد که منابع غربی متفق القول اند که در ناحیه کرمان در آن زمان دو گروه قومی به نام قفص و بلوس ساکن بوده اند. وجود آنان در این منطقه مورد تایید مورخان قرن نهم و دهم میلادی قرار گرفته است. ابن حوقل شرح مفصلی در مورد کرمان و سکنه اش در کتاب ((صورت



الارض)) دارد. ما از نوشته های او نتیجه می گیریم که بلوچ ها در شرق کرمان می زیستند و در آنجا اقتصاد شبانی را دنبال می کردند و این که جامعه بلوچ از هفت قبیله تشکیل می شد که هر کدام تحت نظر یک رئیس قبیله اداره می شدند. اصطخری می نویسد: که قفص ها ساکن مناطق کوهستانی و بلوچ های ساکن نواحی بیابانی بودند. و هر کدام دارای زبان ویژه ی خود بودند و این زبان ها با زبان فارسی شهر نشینان کرمان تفاوت داشت. و بعد هافردوسی در شاهنامه املائی همین دو کلمه را به کوچ و بلوچ تغییر داد، ۱۰۰۰ سال بعد از میلاد مسیح، کلمه فارسی کوچ به معنای مهاجرت و رفتن است و مفهوم زندگی عشیره ای هر دو را می رساند. بنابراین می توان با قدری اطمینان فرض کرد که بلوچ های کوچ رو در نیمه ی اول قرن هفتم میلادی در ناحیه کرمان بوده اند.

گرچه نشانه هایی وجود دارد که بلوچ ها نیز در شرق کرمان ساکن بوده اند ولی مسلم به نظر می رسد که پس از هجوم ترکان سلجوقی به شرق ایران در قرن یازدهم، گروه های زیادی از بلوچ ها به این مناطق مهاجرت دسته جمعی کردند. مدارک و شواهد در مورد سکونت اولیه بلوچ ها در ناحیه سیستان توسط اصطخری ارائه می گردد که دو ناحیه را به عنوان مناطق بلپوس، مشخص کرد فردوسی که در آغاز قرن یازدهم میلادی در شهر طوس در شرق ایران می زیست می نویسد که: بلوچ ها هم در خراسان و هم در سیستان سکونت داشته اند. سامانیان (۹۹۹-۸۴۷ م) تا اوایل قرن نوزدهم در سیستان حکومت می کردند و گرچه مدارکی در مورد مهاجرت بزرگ، بلوچ ها به طرف شرق وجود دارد، ولی به نظر نمی رسد که این مهاجرت در آن زمان صورت گرفته باشد. حملات غزنویان و سلطان محمود غزنوی به ایران در ۹۹۹ بعد از میلاد، احتمالاً حرکت بلوچ ها را به طرف ناحیه شرق سیستان به تاخیر انداخت، معهذا درنیمه دوم قرن یازدهم، بلوچ ها مجبور به مهاجرت به شرق شدند و علت آن این بود که نیروهای طغرل بیگ کرمان را فتح کرده بودند. (حدود ۱۰۴۵ م). شواهد بیشتر به منظور تایید این امر که پایان قرن یازدهم میلادی و آغاز قرن دوازدهم میلادی دوره ای بود که بلوچ ها به سیستان، افغانستان و مکران غربی مهاجرت کرده بودند در ادبیات شفاهی بلوچ ها وجود دارد یکی از کهن ترین و مهم ترین قصیده های بلوچی (دپترشعر) است. این شعر قومیت بلوچ وروابط نسبی آن را تشریح می کند. بخشی از این قصیده که مربوط به حوادث سیستان است حاکی است از آن زمانی که بلوچ ها در سیستان سکنی گزیدند. شمس الدین حاکم این منطقه بود (بلوچ ۱۹۷۴ ص ۶۰) به نظر می رسد که حملات بعدی طوایف کوچ روی آسیای مرکزی به سیستان در حضور افراد زیادی از بلوچ ها به طور موقت کاست، طبق روایت دپترشعر، میرجلال خان که شخصیت مهمی در تاریخ بلوچ بوده است، چهل و چهار قبیله ی بلوچ را تحت لوای خود متحد کرد تا آنها را از سیستان به طرف شرق به برد. علت مهاجرت دسته جمعی بلوچ ها از سیستان، حمله ی نیروهای چنگیز خان در قرن سیزدهم میلادی بود. طبق روایت (دپترشعر) پس از یک صد سال قبایلی مانند رند، لشاری، هزاری، دمگی و گورگیج از سیستان به طرف بلوچستان مهاجرت کردند. گرچه قبایل بلوچ افغانستان جنوبی تاریخ های گوناگونی دارند ولی روایت شفاهی شان حکایت می کند و هم چنین طبق سایر مدارک، اقامت آنها در سیستان تقریباً

دیرتر صورت گرفته است. بنابراین نتیجه می گیریم که قبایل بلوچ یک مهاجرت اولیه از سیستان داشتند و بعد دوباره در اثنای قرن هفدهم و هجدهم میلادی به سیستان بازگشتند (دپترشمر)، برای مثال از طایفه گورگیج که یکی از چهل و چهار طایفه بلوچ است. نام می برد و به نظر می رسد که گورگیج هایی که در حال حاضر در افغانستان زندگی می کنند، مدعی هستند که آنها تقریباً سیصد سال قبل از آنچه که امروز بلوچستان پاکستان نامیده می شود، مهاجرت آنها به آنجا آشکار می گردد که با اطمینان خاطر میتوان گفت که آنها در نیمه ی اول قرن هجدهم در سیستان مجدداً استقرار یافتند. علت مهاجرت گورگیج ها به سیستان را می توان مخاصمت بین آنها و قبیله بلیده دانست. بر اثر جنگهای طولانی دوقبیله رند و لاشار در قرن پانزدهم و شانزدهم، بسیاری از آنان به طرف غرب رانده شدند. تاریخ های مشابهی را می توان مجدداً برای سایر قبایل بلوچ که در جنوب افغانستان زندگی می کنند بازسازی نمود. روایات شفاهی قبیله سربندی حاکی است که در زمان تیمور لنگ از سیستان بیرون رانده شدند.

(قرن چهاردهم) و این که سیصد سال قبل دوباره به سیستان باز گشتند از لحاظ تاریخی این موضوع قابل اطمینان است که بعضی از افراد قبیله سربندی توسط میر قنبر رهبرشان با توسل به زور مجدداً در سیستان استقرار یافتند و این امر به دستور نادرشاه افشار صورت گرفته بود. (۴۶ - ۱۷۳۶ م) نارویی ها که یک قبیله دیگر بلوچ افغانستانی است ادعا می کنند که هنگام حکومت ملک بهرام کیانی در پایان قرن هجدهم به سیستان آمدند. تیت، ۱۹۱۰ م بلو، ۱۸۹۱ م). امروزه آنها هنوز در منطقه ای زندگی می کنند که نام رهبرشان را دارد یعنی (برج علم خان) در شمال استان نیمروز، سنجرائی ها به علت موقعیت نیرومند سیاسی شان گروهی است که به بهترین وجه توسط ماموران امپراتوری انگلیس مستنداً و طبق روایات شجره ای آنها در پایان قرن نوزدهم در سیستان ساکن شدند. بنابراین، بامقداری اطمینان می توان نشان داد که طی قرن هجدهم مهاجرت بزرگ قبایل بلوچ به سیستان رخ داده است، گرچه نباید این موضوع را نادیده گرفت که برخی از گروه های قومی مدت طولانی تری به طور پیوسته در این منطقه زندگی کرده اند. در حالی که دوره ی ۲۰۰ تا ۲۵۰ ساله را درباره ی بلوچ هایی که در جنوب افغانستان ساکن بوده اند، فرض نمود ولی منابع فرضیه را می پذیرند که آنها در حدود شش تا هفت صد سال قبل به عنوان یک جمعیت بزرگ کوچ رو درسیستان می زیسته اند. در طول قرن چهاردهم میلادی تنها ذکری که از بلوچ های افغانستان شده است، مربوط به گروه های کوچ رویی است که در بادغیس در غرب افغانستان زندگی می کرده اند و برخی از آنها به عنوان قوای کمکی ایل خان های هرات طی مبارزات نظامی در منطقه فراه در شمال سیستان مورد استفاده قرار می گرفته اند. (بلوچ، ۱۹۷۴ ص ۲۸۵) احتمال دارد که این گروه ها از کرمان از طریق خراسان به افغانستان غربی آمده باشند، برخی از بلوچ های افغانستان و هم چنین گروه هایی که در حال حاضر در جنوب و شرق مشهد در خراسان زندگی می کنند، احتمالاً نوادگان آنها باشند، گرچه نباید مهاجرت گروه هایی را از سیستان به شمال و غرب افغانستان نادیده گرفت.

در بین نویسندگان و شاعران بلوچ که با استناد به شاهنامه ی حکیم ابوالقاسم فردوسی که بزرگترین اثر حماسی زبان فارسی است و مایه ی افتخار هر ایرانی آزاده است به دریافت و نظریه خویش پامی فشارد سید هاشمی است. ایشان در کتاب بلوچی زبان و ادب کی تاریخ و «گسدهوار» می نویسد «که بلوچ ها از سیستان که جایگاه نخستین آنان است به سوی برزکوه (البرز) روانه شده و سالیان سال در آن جا ساکن شدند و بعد از جدال با انوشیروان و به ستوه در آوردن او بر اثر دسیسه و نیرنگ های او مجبور به ترک برز کوه (البرز) شده به کرمان آمده و بعد از آن جا از راه بهم و بمپور به سیستان باز گشته اند. امروزه بلوچ ها در سه کشور ایران، پاکستان، و افغانستان بیشتر و در خلیج نشین های فارسی، امارات، مسقط و عمان، بخشی در آفریقا و کشور تاجیکستان و منطقه «ماری وهند» کمتر سکونت دارند و آمار تقریبی آنان را بالای پانزده میلیون می دانند بیشتر از پنجاه درصد خاک پاکستان و ده درصد خاک ایران را بلوچستان تشکیل می دهد. سید ظهور شاه هاشمی در چکامه ی «گسدهوار» خویش در بخش تحت عنوان «تاریخچه قوم بلوچ» که باز تاب اندیشه او درباره تاریخ و فرهنگ قوم بلوچ است بلوچ را ایرانی و از نسل جهان پهلوان رستم می داند و معتقد است که وجود هزاران نام به نام رستم و سهراب در میان قوم بلوچ خود گواه این مدعاست و اکنون نیز در زابلستان قبایل زیادی از بلوچ ها سکونت دارند و بلوچ های سیستان و بلوچستان هرگز جدای از یکدیگر نیستند و پیوند بین زابلی های اصیل و بلوچ ها قدمتی به اندازه ی تاریخ دارد و اکنون نیز پیوند بین سیستانی و بلوچ ناگسستنی است.

## نگاهی اجمالی بر وجه تسمیه نیمروز و سیستان و اقوام سیستانی و بلوچ

بر اساس روایات حکیم ابوالقاسم فردوسی طوسی «رح» در کتاب شاهنامه منطقه سیستان، زابلستان، ونیمروز در اختیار خاندان نریمان بوده و بعد از او به فرزندش سام و بعد از وی در اختیار زال و رستم تاج بخش و جهان پهلوان واگذار شده است. خاندان نریمان و فرزندان و اعقاب وی از طرف پادشاهان ایران از عهد فریدون تا پایان سلطنت گشتاسب در آن جا حکومت می کرده اند. یعنی در دوران پادشاهی فریدون، منوچهر، نودر، قیباد، کیکاووس، کیخسرو لهراسب و گشتاسب در آن منطقه فرمانروایی داشته اند. و بهمن بن اسفندیار بعد از گشتاسب به سلطنت رسید. به خاطر اینکه پدرش اسفندیار بدست رستم کشته شده بود کینه این خاندان را در دل داشت و بعد از اینکه رستم در اثر یک توطئه و نقشه از پیش ترسیم شده در چاهی سقوط و گشته شد بهمن در فکر حمله به سیستان بر آمد. خاندان سام نریمان از زمان فریدون تاکیخسرو همواره نگهبان کشور و پاسداران مرز و بوم ایران زمین بودند و در مواقع خطر و حمله دشمنان از این مملکت دفاع می کردند. نریمان و رستم دستان مخصوصاً زمان کیکاووس و کیخسرو... بر اساس روایات شاهانه و سایر مورخان ایرانی تا این خاندان در قدرت بودند کشور از آسیب مصون بود و دست خارجیان از آن کوتاه، هنگامی

که این خاندان در سیستان سقوط کردند و توسط یک شاه مغرور وعیاش که با دخترش هم بستر شد و او را بزنی گرفت شیرازه مملکت از هم گسیخت.<sup>۱</sup>

غلامعلی رئیس الذاکرین در مقدمه کتاب زاد سروان سیستان درباره سیستان و نیمروز چنین می نویسد:  
و اما بعد: چنین گویند صاحب‌دلان مجرب و پیران به عشق مقرب نیمروزی که قوم زاوی را از روزگاران قدیم مقدر ذات پروردگاری بود که چون نا امنی و بی برگی و بی توشگی برسر آنان سایه گستراند آواره دیار خویش شوند و چون ایمنی و رفاه براین سرزمین آشکار شود باز بدینجا روی آورند که گشادگی افق آن سرور آفرین و تنعم خاک آن آیتی از بهشت برین است.

اول قوم که به نیمروز می زیست آواره ترین بود و آخرین قوم که بدین دیار گام نهاد جاه افتاده ترین و چنین بود که اول قوم که ریشه در تاریخ این سرزمین می‌داشت عرصه را بر خویشتن تنگ دید و ادامه حیات را نا هموار و به ناچار ترک دیار کرد و آن روز که بدین جایگاه بازگشت کمترین مزیت اجتماعی نصیب او شد و او را «جات» و «جت» و «جتگال» نام نهادند و بدین سان خوار و بی مقدارش خواندند، اما این آخرین نام بود برای این آوارگان شیدا و جان بر کف که قدری هم رنگ و مایه سیاسی داشت و پیش از آن هرگز کسی آنان را به این نام نخواند که سگری بودند یا نیمروزی و زابلی. و سگریان را برای کوچ و بار حد مرزی نمی بود و به خوش نشینی و شبانی به کشمیر و پشاور و کرمان و بیش از همه به قهستان و سند و مکران سیرو سفر می کردند و گاه نیز به قهر و غلبه روزگار سر خود می گرفتند و راه ناامن این مناطق را و چون چندین نسل بر اینان به دیار غربت بگذشت و میل و اراده دیار خویش نمودند یا با هویت خویش بیگانه شدند و یا آنکه حقوق بر آنان مترتب نبود و هرگاه به غربت گزینی دل خوش نمودند دامن نشین نسیان شده چنین پنداشتند که ریشه نژادی آنان از بد و پیدایش به مکان بعدی پیوسته بوده است.

<sup>۱</sup> - کرمانی ذوالفقار جغرافیای نیمروز ص ۱۲ انتشارات عطارد ۱۳۷۴ مرکز فرهنگی خراسان.

## جغرافیای تاریخی نیمروز و وجه تسمیه آن

ز روم و ز هند آنکه استاد بود

و ز استاد خویش هنر یاد بود

از ایران و از زابل و نیمروز

همه کاردانان گیتی فروز.

در فرهنگها، تاریخها، شاهنامه ها و حماسه های ملی و تاریخ اسلامی و حتی افسانه ها، هر جا از سیستان به اسم نیمروز یاد می شود به صورت دقیق معلوم نیست که این سرزمین در چه دوره معینی از تاریخ به این نام آمده است. ظاهراً کلمه نیمروز در متون ادبی و تاریخی عهد غزنوی و سلجوقی و غوری بیش از هر جای دیگر ملاحظه می شود و رواج بیشتر این واژه با حکومت امیر ابوالفضل «ابوالفتح تاج الدین نصر بن طاهر» دوست و معاشر سلطان سنجر سلجوقی از نیمه قرن پنجم ه.ق. همراهی می نماید. در روی مسکوکات زیادی که منسوب به ملوک کیانی سیستانی در عهد سلجوقی و مغول و صفوی است و در سیستان کشف شده، کلمه نیمروز نقش گردیده است همچنین این کلمه بر روی مسکوکات مسین و نقره ای عهد شاه عباس - در قلعه فتح - نیز مشاهده می گردد. درباره وجه تسمیه آن نیز نظریات مورخان و نویسندگان و روایات افسانه گویان با هم مغایرت دارد مثلاً در افسانه های مردم سیستان چنین عقیده است که در اینجا دریاچه ای پر از آب پسوده که بعضی از اجنه، آن را درنیمی از روز خشک ساختند و بدین سبب این ناحیه را نیمروز خواندند.

روایت کرده اند که چون حضرت سلیمان به اینجا - نیمروز - رسید زمینی دید پر از آب، پس دیوان را امر فرمود تا آن را از خاک پر سازند و دیوان این کار را در نصف روز انجام دادند از این جهت این سرزمین را نیمروز نام نهاده اند.

بعضی می گویند: زمانی خاقان چین به اینجا قدم گذاشت و برای نیم روز، آن را لشکر گاه خود ساخت. روایت دیگری می گویند: رستم این سرزمین را در نیم روز فتح کرده است. وعده ای اعتقاد دارند که نیمروز، نام پسرده ای از موسیقی است.

در تاریخ سیستان راجع به وجه تسمیه نیمروز این طور می خوانیم: «خسروان را در سال، یک روز بودی که داوری یکساله را مظالم کردند، آن همه جهان به نیمروز گشتی و اما مظلومان سیستان را جدا گانه نیمروز بایستی، بدین سبب سیستان راه نیمروز یاد کردند.»

ابوالفرج بفتلادی می گوید: «حکمای عالم» جهان را بخش کردند به بر آمدن و فروشدن خورشید در نیمروز و حد آن چنان باشد که از سوی مشرق - روز در آنجا که خورشید به کوتاهترین روزی بر آید و از سوی مغرب - روز نشین - از آنجا که خورشید به درازترین روزی فرو شود و این حکم به حساب نجوم و هیات معلوم گردد.»

لسترنج عقیده دارد که نیمروز یعنی سرزمین جنوبی و چون در جنوب خراسان واقع است از این رهگذر آن را نیمروز گفته اند. کاظم امام در حواشی روضات الجنات فی او صاف مدینه الہرات می نویسد: «نیمروز در فارسی به معنای جنوب است».

این گفته به شهادت زبان شناسان فرانسوی و آلمانی، از سوی سر جان ملکم نیز به معنی جنوب تأیید شده، و در هزار و صد سال پیش، در تعریف حدود چهار گانه ایرانشهر، نیمروز به همین معنی به کار رفته است. احمد کسروی در توضیح معنی نیمروز به این نظر است که «نیمروز به معنی ظهر است و چون به هنگام ظهر، آفتاب در جنوب دیده می شود، جنوب را نیمروز نامیده اند و ولایت نیمروز که در تقسیمات مملکتی دوره ساسانی دیده می شود، به همین معنی به کار گرفته شده است.»

در بند هشت فصل ۱۱ آنجا که هفت کشور آریایی نام برده شده «سیستان به معنی مملکت جنوبی توصیف شده و به شکل نیمروچ ضبط گردیده است.»



در تاریخ سیستان نیز در یک جا، نیمروز به سرزمین جنوبی معرفی شده آن جا که می گوید:

«واین جمله را چهار قسمت کرده اند، خراسان و ایران و نیمروزی و باختر، هر چه حد شمال است باختر گویند و هر چه حد جنوب است نیمروزی گویند، و میانه اندر به دو قسمت کرده اند هر چه حد مشرق است خراسان گویند و هر چه حد مغرب است ایرانشهر»

بیرونی - دانشمند ایرانی - در اثر گرانبهای خود، نیمروز را به دلیل اینکه در جنوب بلخ «باختر» واقع شده بدین نام خوانده است.

پور داود در تبیین واژه نیمروز پس از این بیت فردوسی، حکیم توس:

چو آمد بر زال گیتی فروز

دونده همین تاخت تا نیمروز

می گوید: «وجه مناسبی که در معجم البدان و در فرهنگهای فارسی برای واژه نیمروز آمده از این جهت است که این سرزمین در جنوب خراسان قرار دارد که یکی از بزرگترین ایالت های ایران قدیم بوده است. آن چنان که در روایات بالا دیده شد، صرف نظر از جنبه افسانه ای آنها چند روایت موید یکدیگرند و ثابت می سازند که واژه نیمروز، معادل جنوب است و وجه تسمیه آن هم ظاهراً از آن جهت است که در جنوب خراسان و باختر واقع بوده است. اما نکته جالب و بسیار قابل توجه این است که بنابراین تحقیقات جدیدی که در مورد واژه نیمروز به عمل آمده، به مناسبت دیگر و به منظور بهتری نیز، نیمروز بدین نام خوانده شده است. سیستان در قرون گذشته به اسم نیمروزی هم نامیده می شد که به معنی سرزمین جنوب است زیرا در جنوب خراسان واقع شده است. برخی از محققان واژه نیمروز را به معنی ناف زمین ضبط کرده اند و گفته اند که چون آفتاب به نیمروزی رسد، نیمکره زمین تماماً روشن می گردد. بنابراین نیمروز به خاطر افق وسیع و درخشانش و به لحاظ نقطه نصف النهار زمین در روزگاری که هنوز بطلمیوس جزیره خالدات را به عنوان نصف النهار مبدأ پیشنهاد نکرده بود، از طرف آریاییان عصر روستا، پذیرفته شده بود. دکتري جعفری می افزاید: «نیمروز، جایگاه فرزانه شاهان کیانی بوده، جایی که شاه گشتاسب، دین کهن زردشت را پذیرفت و در پرورش و گسترش آن کوشید و آن را فروغ بخشید و بنا بر بعضی نظریات، او را با راهنمائی زردشت در اینجا به اصلاحات نوینی دست زد و یکی از این اصلاحات، قرار دادن نیمروز بعنوان نصف النهار مبدأ جهت سنجش گاهشماری و تقویم بود.

احمد بن علی رسته جغرافیدان معروف در کتاب «اعلاق النفسیه» در توصیف و تعریف حدود ایران شهر می گوید: «نیمروز در جنوب کشور ایران شهر قرار دارد، و نیمروز در نزد آنان یعنی جنوب، و خراسان هم شرق ایران شهر است، خراسان یعنی مطلع الشمس جایی که آفتاب از آن جا به ایران شهر می تابد.<sup>۱</sup>

## قبایل و اقوام بلوچ و سیستانی

مردمان متوطن که امروز در سیستان سکنی دارند هفت طایفه می باشند که هر یک آنها بر چندین تیره هستند در زمان های مختلف از هر ملکی به سیستان آمده اند. اول طایفه فارسی می باشد. این طایفه چند تیره هستند که از سنوات قبل به سیستان آمده حال مردم اصلی سیستان این طایفه می باشند. دویم طایفه کیانی به قول خود آنها می گویند، پشت در پشت به جمشید جم می رسیم و یکهزار و یکصد سال قبل از این به سیستان آمده ایم به همه جهت یکصد خانوار بیشتر نیستند.

سیم طایفه سربندی: این طایفه از سربند سیر آخور به سیستان آمده باعث آمدن آنها به سیستان قبول ها مختلف است قوی که نزدیکتر به عقل بود در اینجا می نویسم به قوی در ششصد سال قبل در سربند سیر

<sup>۱</sup> - کرماتی ذوالفقار جغرافیای نیمروز ص ۵۲-۴۶ به کوشش عزیز الله عطاردی انت رات عطارد ۱۳۲۳ مرکز فرهنگی خراسان

آخور میان خود و طایفه و خوانین کدورت و نزاعی واقع شده چند نفر از خانان زاده ها بطور قهر طایفه خود را از سربند به طرف کرمان حرکت کرده در بم و نورماشیر سُکنی و از آنجا به کوه لخشک و بعد از چندی که دوستی با مردم سیستان پیدا کرده و در سمت جنوب سیستان در ترقو و کاخ گلشن زرنگار منزل گرفته پس از مدتی با رئیس سیستان وصلت می نمایند و رئیس فوت می شود چون اولاد رئیس همان یک دختر بوده است ریاست کل ملک جنوب سیستان به آنها می رسد می فرستند اقوام خود را از سربند به سیستان می برند.



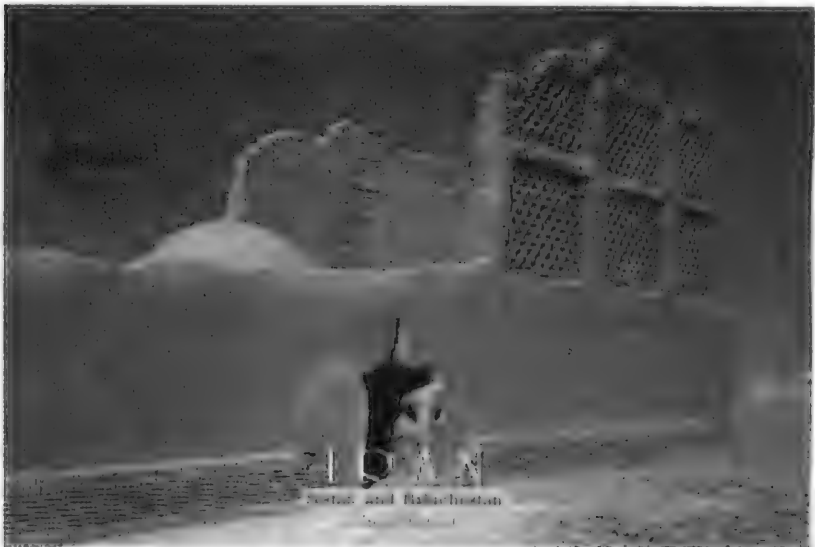
قولی دیگر که صحیح و به نظر درست می آید روسای خود آنها هم به این قول بیشتر صحه می گذارند این است که در سنه ۹۹ سلاطین صفویه از بابت تاخت و تار طایفه بلوچیه که همه ایام دور کرمان و یزد و اصفهان و غیره را چابیدند و مردم را آسوده نمی گذاشتند به قدر هفت هشت هزار خانوار این طایفه را از سربند سیر آخور کوچانیده به سمت کرمان. یکنفر از خوانین آنها را لقب سرداری و در بم و نورماشیر حکومت و هفتاد راه بلوچیه را به ایشان سپرد به جهت تمام خوانین موجب و جیره علیق خانواری قرار دادند به شرط آنکه جلو طایفه بلوچیه را از هفتاد راه داشته باشند و نگذارند بعدها خرابی ولایات برسانند. شخصی که لقب سرداری داشت شش هزار خانوار از زابل و طایفه خود را در دامنه کوه لخشک سر راه هفتاد راه که اصل دهنه سر حد است و منزل و سُکنی داده و آذوقه ایشان را در اول از نورماشیر می رسانید در دامنه کوه لخشک چند رشته قنات جاری نموده بنای زراعت را گذاشتند. بیشتر گذران آنها مالدار می شد بیلاق و قشلاق آنها خوب بود چندین مرتبه میان آنها و طایفه بلوچیه جنگ واقع شد فتح از طایفه سر بندی بود چون کوه لخشک باسیستان هم خاک است مردم این طایفه با اهل سیستان بنای معامله و مراوده را گذاشتند بعد وصلت نمودند. یکنفر از خان زاده های سربند دختر رئیس که شخصی بزرگ و حکمران سمت جنوب سیستان بود گرفت.



چون رئیس همین یک دختر داشت و دیگر اولادی نداشت و از طایفه بلوچیه اندیشناک بود داماد و طایفه او را از کوه لخشک به ترقو پهلوی خود آورد.

پس از فوت رئیس تمام طایفه سر بندی به سیستان آمده و از ملک نیمروز و ترقو و کاخ گلشن زرنگار و غیره را صاحب شدند تا روی دشتی که آنجا را داشک می گویند منزل و سُکنی نمودند. پس از آنکه آب دریای زره پس رفته در سنه ۱۱۳۵ اول بنای آبادی سه کوهه را و بعد چلنگ و توابع آن را گذاشته به روی هم هشتاد و سه پارچه دهات و مزرعه در سیستان آباد کرده اند.

۶- غلامعلی رئیس الذاکرین(دهبانی)در کتاب زاد سروان سیستان به نقل از جی. پی. تیت بر مبنای نظر قدمای سیستان طوایف موجود را چنین تقسیم بندی میکند:



۱- طوایفی که معتقدند ریشه قومی آنان عرب و برخی از آنها جزو اعقاب خوارج بشمار می آیند: شهرکی، سربندی، میر۲- بازماندگان قدیمی و اصیل سیستان که توانسته اند نسل خویش را از گردن قتل عامها و کشتارهای دسته جمعی مغولان، تیموریان و ازبک ها حفظ نمایند(کیخا، کیانی، کمالی، اراییب، پهلوان)

۳- طوایفی که منتسب به محیط اولیه زیست خویش ند(دلخکی، دلارامی، گرگ، سرگزی، خارا کوهی که بترتیب از مناطق دلخک، دلارام، بیابان گرگ یا شوره گزوخارا کوه واقع در مجاورت هیرمند ریشه می گیرند)

۴- طوایفی که از کوههای بارز کرمان آمده اند و از وجودشان در جنگها و اهداف امنیتی ملوک استفاده می شده(جهان تیغ، سنچولی) این دو طایفه هردو دارای سازمان نظامی و واجد سرکرده و بزرگی به نام دهباشی بوده اند. جی. پی. تیت برای جهان تیغ ها از کاسه ی سری مشابه نژاد سامی یا نژاد عرب یاد میکند

۵- دو دسته مهم قومی که یکی به آب و دیگری به زمین پیوسته است و این وابستگی دارای ریشه ی تاریخی

است. صیادها عاشقان واقعی آب اند که از دیرباز در کپرهای ساده روزگاری گذرانیدند و به ماهی گیری وصید پرندگان مشغول بوده اند. طبق نظر جی. پی. تیت آنان از اعراب کوفه و از ساکنین اولیه کرانه های دجله و فرات بوده اند که حتی خصوصیات زیستی و خصلتی اجدادشان را حفظ کرده اند. تبعیت کلتی از کنخدای مستقل خودشان مُد کل بر بیگانگی کلتی های خیل هابا یکدیگر است و این قضیه را ثابت می کند که ورود و جایگزینی آنان در کنار دریاچه زره یکباره صورت نگرفته و آنان به صورت گروههای مستقل و جداگانه به سیستان وارد شده اند. کول ها از غلامان زر خرید و یا اسیران جنگی شناخته می شوند که بر روی زمین مشغول به کار بوده اند و شیفته کشاورزی اند. تردیدی وجود ندارد که هر دو طایفه از بومیان و سکنه اولیه سیستان اند. ۶-طوایفی که تا قبل از خرابی سیستان بوسیله تیمور در سیستان بودند بوسیله وی کوچ داده شدند: جمشیدی، بختیاری.

۷-طوایفی که جزو جات یاجت هامعرفی میشوند: گلوی (مختاری کنونی) ماهککی، پتی شم، چله، کیال.

۸-قبایل گاودار یا گوجرهای سیستان جت های قرابت دارند: دهمرده، ایل، سراوانی، کلبلی.

۹-طوایفی که ریشه افغانی دارند: غلجه ای، بارکزی، فراهی، هراتی، لکزی.

۱۰-طوایفی که ریشه تاجیکی دارند: راشکی

۱۱-طوایفی که معتقدند پدرانشان از فیروز کوه و حوالی تهران به سیستان آمده اند: شهر یاری، نوری، پهلوان (که در عین حال از نژادهای قدیمی سیستان اند

۱۲-طوایفی که از بلوچستان پاکستان آمده اند: ناروئی، شیرانزائی، سنجرائی، رخشانی، سارانی

۱۳-طوایفی که از منطقه لاش و جوین و قلعه گاه به سیستان آمده اند: سموری، ارجنی، تجگی، اوکاتی، نورا

۱۴-طوایفی که معتقدند ریشه آنها از جماعت ممسنی است: براهویی، بزی، جُر، جهان تیغ، قزاق

۱۵-طوایفی که معتقدند از شیراز و یافارس به سیستان آمده اند: سربندی، شهرکی.

بنابر این طوایف میستانی و بلوچ به ترتیب عبارتند از: ۱-طایفه آیل ۲-طایفه ارباب ۳-طایفه اربابی (صیادی) ۴-طایفه اردنی ۵-طایفه اله دو (اله داد) ۶-طایفه بارانی (بارنی) ۷-طایفه بارکزائی ۸-طایفه جنگی ۹-طایفه بامدی ۱۰-طایفه بامری ۱۱-طایفه بختیاری ۱۲-طایفه براهوئی ۱۳-طایفه برخوردار ۱۴-طایفه پهلوان ۱۵-طایفه تجگی ۱۶-جماعت جدید الاسلام یا نومسلمان ۱۷-طایفه چاری و رامرودی ۱۸-طایفه چشک ۱۹-طایفه حیدری ۲۰-طایفه خدزی ۲۱-طایفه دراه ی ۲۲-طایفه درهی ۲۳-طایفه دلا رمی ۲۴-طایفه ده مرده ۲۵-طایفه راز ۲۶-طایفه راشکی ۲۷-طایفه راهداری (راهدار) ۲۸-طایفه رخشانی ۲۹-طایفه ریگی ۳۰-طایفه رئیس ۳۱-طایفه زرهی ۳۲-سادات سیستان (سادات حسینی) ۳۳-طایفه سراوانی ۳۴-طایفه سرحدی ۳۵-طایفه سرگلزائی ۳۶-طایفه سنجرائی ۳۷-طایفه سنجولی (سنگ چولی) ۳۸-طایفه سیاسری یا سیاه سر ۳۹-طایفه شهرکی ۴۰-طایفه شهر یاری ۴۱-طایفه شیخ ۴۲-طایفه عارفی ۴۳-طایفه فخیره ۴۴-طایفه فراهی ۴۵-جماعت قهقائی ۴۶-طایفه کاشانی یا کشانی ۴۷-طایفه کلبلی ۴۸-طایفه کوه کن ۴۹-طایفه کیانی ۵۰-طایفه کیخا ۵۱-طایفه سندگل ۵۲-طایفه گدا ۵۳-طایفه تیلر ۵۴-طایفه خدزی ۵۵-طایفه جمالزائی ۵۶-طایفه

گرجیج ۵۷-طایفه گلوی ۵۸-طایفه لکزائی ۵۹-طایفه میر ۶۰-طایفه نوتانی(نہتانی) ۶۱-طایفه نوری ۶۲-طایفه جر ۶۳-هراتی ها ۶۴-طایفه سالاری ها(سالارزهی ها) ۶۵-طایفه سارانی ها(سهرونی ها) ۶۶-طایفه نبندانی ها ۶۷-طایفه کول ۶۸-طایفه کتہ لوک ۶۹-طایفه شیبیک ۷۰-طایفه میرشکار ۷۱-طایفه قزاق(قزاقیومشتاقی) ۷۲-طایفه کمالی ۷۳-طایفه ناروئی(نہروئی ها) ۷۴-طایفه بزی ۷۵-طایفه جهان تیغ ۷۶-طایفه سرابندی ۷۷-طایفه خمر ۷۸-جماعت ملای سیستان با نگاهی گذرابه طوایف سیستان چنین استنباط میشود که طوایف سیستانی و بلوچ قرابت های زیادی باهم دارندوبرخی از طوایف بلوچستان که هم اکنون در بلوچستان ساکن هستند سکونت قبلی شان در سیستان بوده و از آنجا به بلوچستان مهاجرت کرده اندویابه دلایلی آماده اند که بعضی از آن طوایف بعنوان نمونه ومشتی از خروار طایفه بامری،طایفه ریگی وطایفه میرونا رویی و.....هستند که از سیستان به بلوچستان مهاجرت کرده اندهم اکنون طوایفی زیادی از بلوچ ها ساکن سیستان هستندکه اسامیشان در فهرست بالا ذکر نشده است و آن به کشاورزی و دامپروری مشغول اند. بنابراین هم چنان که قبلاً ذکر شده پیوند بین سیستانی و بلوچ پیوندی ناگسستنی است ونمی توان باتنگ نظری هالین دو قوم رازیکدیگر جدا دانست.<sup>۱</sup>

در بین طوایف تیره هایی که سابقه تاریخی دارند تیره میران کلاتر سیستان است که به تعبیر غلامعلی رئیس الذاکرین در کتب زاد سراوان سیستان کلاتری های سیستان نیز به مثابه همزادان وهمپایگان دولتمرد وصاحب مقام خویش یعنی کیانیان وسربندی ها گرفتار سیر قهقرایی جمعیت شده اند.از میان این سه طایفه اصیل و دیرینه سیستان سربندی ها از نظر کثرت جمعیت وضع مطلوب تری دارند، اما کیانیان و کلاتران سیستان علیرغم قدمت تاریخی ریشه و بنیان قومی خویش مراحل نهایی موجودیت را طی می کنند.هر گاه جمعیت کیانیان رادر محدوده جغرافیایی وسیع تری مورد بررسی قرار دهیم باتوجه به کثرت تعداد کیانیان راولپندی که امروزه جزو محدوده جغرافیایی پاکستان واقع شده است وبه استناد شواهد تاریخی در روزگاران گذشته به علل عدیده از سیستان کوچ کرده و در آن جا استقرار یافته اند. کیانیان را نیز به کلاتری هادر وضع بهتری مشاهده می کنیم.

بدون تردید محدودیت ازدواج باغیروگردن نهادن به ازدواج های درون فامیلی که نشات گرفته از فرهنگ خاص خانواده های اشرافی یاقبیله ای است عامل مهم این سیر قهقرایی جمعیت می تواند باشد کلاتری ها از نظر ریشه ای اصالتاً خود را عرب می دانند وبه نوادگان سنان بن انس مشهور هستند.اگر چه در اصالت عرب بودن آنان تردیدی وجود ندارد اما انتساب آنان به سنان ابن انس مورد تایید نیست. امیر حسین کلاتر در کتاب تاریخ خاندان میران کلاتر به نقل از میران در احیاءالملوک می نویسد:

میرانی که در احیاءالملوک {متعلق به دوره صفویه} از آنها ذکری به میان آمده عبارت انداز:

<sup>۱</sup> -رئیس الذاکرین(دهبانی)غلامعلی زاد سراوان سیستان ص ۳۴۲-۱۰ چاپ اول ۱۳۷۰.ج ۲و

میران برزن-میران پشته زاوه-میران سیستان-میران قتل-میران مکران-میران میر اقبال-میران میر حسن علی-میران میر سراج-میران میر سید احمد-میران میر عبدالله-میران میر عزالدین-میران میر علی-میران میر محمد-میران میر محمود. شایان توجه است که تنوع ذکر شده یا براساس نام مشخص بزرگتر آنها یا محل سکونتشان است. مضافاً اینکه علیرغم این تنوع بین اکثر خانواده های میران نسبت نسبی یا سببی وجود دارد و غالب امیار نژاداً عرب می باشند. از آن جمله اجداد خانواده کلانتری تا قبل از سال ۱۳۰۴ شمسی که طرح صدور شناسنامه در ایران اجرا شد با نام خانوادگی میر عرب یا عرب امضا می کردند. آنگاه ایشان در بین احوال میران و یاران آنها می پردازد و اولاد آنان را نام می برد و شرح احوال شان را بیان می کند و سپس به مشاهیر میران کلانتر با اسناد اشاره می کند و می نویسد:

اولین شخصی که از وی در تاریخ ذکری به میان آمده یا در دسترس ما قرار گرفته تاج الدین سیستانی است که اواخر قرن هشتم هجری یعنی حدود ۶۴۲ سال قبل می زیسته است. تاج الدین سیستانی فرمانده کل قوای قطب الدین امیر سیستان به چندین جهت می توان گفت که وی سر کرده و بزرگ خاندان میرها سیستان بوده است که اولاد و احفاد آنها اکنون کدخدایان حلقه ای از روستاها که اسکل مرکز آنها ست هستند و همین روستائیز هنوز مسکن و ماوای این خاندان است. قابل ذکر است که قطب الدین از سال ۷۸۴ تا ۷۸۸ قمری امارات سیستان را عهده دار بوده است.

نویسنده اسامی میران را برمی شمارد و سپس به مناطق محل سکونت و تصرف خاندان کلانتری در گذشته های دور و عصر حاضر به نقل از احیاء الملوک گریزی می زند و خاندان اجداد میران را از میر برزن معرفی می کند که در سه فرسخی هیرمند جایگاه و موضع آنان بوده است اشاره می کند که در این کتاب بر جمع میران در ترقون تصریح و تأیید شده است و به استاد احیاء الملوک از ترقون تا قلعه فتح ده فرسخ شرعی زیاد راه است. ایشان به نقل از مولف کتاب عشایر و طوایف سیستان و بلوچستان می نویسد: طایفه میر از طوایف بزرگ و مشهور سیستانی و بلوچستانی است که عده ای از آن بلوچ وعده ای سیستانی هستند. برخی از طوایف سیستان از جمله طایفه کلانتری از آن منشعب شده اند که زمانی سر کرده خاندان میر بوده اند. طایفه میر با جمعیتی حدود سه هزار خانواده پراکنده زندگی می کنند. مرکز ایلی و سرکردگی این طایفه مدتی بنجار بود..... تیره های طایفه میر در سیستان در روستاها ی ناصراباد، فتح الله، جزینک، کمک، شیب آباد و میانکنگی بسر می برند. خاستگاه اولیه میران بلوچستان در ناحیه مرزی میرجاوه بود و نام شهر میرجاوه از اسم آنان گرفته شده به شهادت تاریخ شفاهی این قوم طوایفی که در بلوچستان به نام های میر بلوچ زایی، میر رضایی، میر مراد زایی، میر لاشاری، میر کازایی و..... به سر می برند از اعقاب میران اسکان یافته در میرجاوه هستند. همچنین طایفه میر حسنی ساکن در افغانستان نیز از انشعابات طایفه میر می باشند<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> - رئیس الذاکرین (دهبانی) غلامعلی زاد سروان سیستان ص ۲۳۲ ج ۲ و ۱

چاپ اول ۱۳۷۰ مرکز پخش: مشهد ۴۵ متری ازاد شهر. میلان دی پلاک ۳۹

**نتیجه:** با نظری گذرا و کوتاه استنباط می کنیم که وجه تسمیه نیمروز به معنای نصف روز و جنوب و نصف النهار زمین و مطلع الشمس زمین جایی که آفتاب از آنجا به ایران شهر میتابد تعبیر شده است

۹- کلاتر امیر حسین تاریخ خاندان میران کلاتر سیستان ص ۵۶-۲۲ تابستان ۱۳۷۴ خورشیدی. و کلمه سیستان از (سیوستان) گرفته شده و به معنای آن که از آنجا مردان مرد بیرون آمده اند و به معنای سیس و ریگ و ریگستان مأخوذ گشته است و کلمه سگری از (سگز) و زیستگاه تولد سگ های کوچک در کوه مشهور گشته است. و سیستان به عنوان سرزمین جنوبی توصیف شده و به شکل نیمروچ ضبط گردیده است. و قدمت بین سیستانی و بلوچ به اندازه ی قدمت تاریخ است. و چنین بود که اولین قومی که ریشه در تاریخ این سرزمین داشت چون عرصه رابر خود تنگ میدید و ادامه حیات راناهموار به ناچار ترک دیار کرد و آن روز که بدین جایگاه بازگشت کمترین مزیت اجتماعی نصیب او شد و سگزیان را برای کوچ و بارخودمرزی نمی بود و به خوش نشینی و شبانی به کشمیر و پیشاور کرمان و بیش از همه به قهستان و سند و مکران (بلوچستان) سیر و سفر می کردند. و هم اکنون نیز در زابلستان قبایل زیادی از بلوچ ها سکونت دارند و بلوچ های سیستانی و بلوچستانی هرگز جدا از یکدیگر نیستند و پیوند بین زابلی ها و بلوچ ها پیوندی ناگسستی است اگرچه بعضی از بدخواهان بدنبال ایجاد خلل در این پیوند باشند.

## طایفه بارکزیایی

مردم این طایفه در سراسر بلوچستان، مخصوصاً در نواحی ایرافشان، دزک از توابع شهرستان سراوان، سرباز و راسک از توابع شهرستان ایرانشهر به سر می برند. طایفه بارکزیایی از تیره های بسیاری تشکیل شده است که مهم تر از آنها عبارتند از: بارکزیایی، باران زایی، بهرامی، قاسم خان زایی، ارباب، جنگی زایی، حسین زایی، دهقان، أمرا، ملایی و رحمانی. از آنجا که مردم این طایفه از افغانستان به ایران مهاجرت کرده اند، نخست بطول اجمال موقعیت اجتماعی و سیاسی آنان در افغانستان تشریح می شود و سپس به ذکر سوابق تاریخی ایشان در ایران می پردازیم:

### الف - ایل بارکزیایی افغانستان:

قوم ابدالی یا درانی که از ایل های مختلف افغانی از جمله ایل بارکزیایی تشکیل شده است، پس از دومین کوچ بزرگ قبیله های باختری، در خلال ۵۰۰ تا ۱۰۰۰ سال قبل میلادی (یعنی ۲۹۸۶ یا ۲۴۸۶ سال پیش) به سوی جنوب شرقی فلات ایران رو آوردند و در سرزمین سه گوشه ای که در میان رودخانه های هیرمند (هلمند)، کابل سند قرار دارد. مستقر شدند و آنجا را میهن خود ساختند. قوم درانی در افغانستان از قبایل پوپلزایی، بارکزیایی، نورزایی، و الیکوزایی تشکیل شده است. احمد خان درانی، از طایفه سادوزایی قبیله پوپلزایی با عده ای افغان در خدمت نادر شاه افشار و جزء ارتش ایران بود. وی از سردارلن نامی و معروف نادر شاه به شمار می رفت.

روزی که نادر شاه افشار در سال ۱۱۶۰ هـ ق. / ۱۷۴۷ م. به قتل رسید، احمد خان با شش هزار تن از جنگجویان ابدالی که زیر فرمان داشت، پس از برداشتن قسمتی از اموال اردوی نادری از جمله الماس معروف «کوه نور» از اردوی نادری جدا شد و به افغانستان رفت و با پشتیبانی ریش سفیدان ایلهای مختلف دُرّانی به ویژه حاجی جمال خان، ریش سفید و رئیس ایل بارکزیایی، خود را شاه خواند و سلسله دُرّانی را در این کشور تأسیس نمود.

احمد شاه دُرّانی در ماه ژوئن سال ۱۷۷۲ / ۱۱۸۷ هـ ق. به مرض سرطان وفات یافت و پسر او، تیمور شاه، به امارات «کابل» رسید. و پس از از تیمور شاه پسرش، زمان شاه به کمک سردار پاینده خان بارکزیایی (پسر حاجی جمال خان از طایفه محمد زایی ایل بارکزیایی) امیر افغانستان شد که مقام خود را به سردار پاینده خان مدیون بود؛ تا اینکه میان زمان شاه و پاینده خان اختلاف افتاد. پاینده علیه زمان شاه طغیان کرد؛ ولی دستگیر شد و سپس به قتل رسید. وی از خود بیست و یک پسر باقی گذاشت که به نام (برادران بارکزیایی) معروف بودند، بزرگترین آنان فتح خان بود که به ایران آمد و به محمود، برادر زمان شاه، پیوست و او را تشویق به جنگ با زمان شاه نمود. محمود به کمک فتح خان و برادران او به افغانستان لشکر کشید، نخست فرار را تسخیر نمود و سپس قندهار را به تصرف خود درآورد و به سوی کابل پیش رفت. در سال ۱۱۷۹ ش/ ۱۸۰۰ م. زمان شاه را شکست داد و او را کور کرد و خودش امیر افغانستان شد؛ ولی طولی نکشید که برادر دیگر آنان موسوم به شجاع الملک، علیه محمود شاه قیام نمود و بر او غلبه کرد و در سال ۱۱۸۲ ش ۱۸۰۳ امارت کابل را بدست آورد و فتح خان را دستگیر و زندانی کرد. پس از فتح خان، برادر او محمد اعظم خان بارکزیایی، به سمت وزارت شاه شجاع تا سال ۱۲۰۲ ش / ۱۸۲۳ م. بر کابل حکمرانی کرد. پس از تصرف کابل به دست امیر دوست محمد خان بارکزیایی شاه شجاع به زنجیت سنگه، راجه پنجاب پناهنده شد، زنجیت سنگه نخست با او به خوبی رفتار کرد، ولی بعد ها وی را زندانی نمود و الماس معروف کوه نور را که اکنون در اختیار انگلستان است از او گرفت.

امیر دوست محمد خان، پسر سردار پاینده خان و در سال ۱۲۰۵ ش / ۱۸۲۶ م. کابل را به تصرف در آورد و به امارت افغانستان رسید و از این تاریخ سلطنت خانواده سدوزایی به خانواده بارکزیایی منتقل گردید. وی تا سال ۱۲۴۲ ش / ۱۸۶۳ م. بر افغانستان حکومت کرد. پس از درگذشت امیر دوست محمد خان، پسر او شیر علی خان، امارت افغانستان را به دست آورد (۱۲۴۲ ش / ۱۸۶۳ م) بعد از وی محمد افضل خان (تا ۱۲۴۶ / ۱۸۶۷ م.) و پس از او برادرش، محمد اعظم خان (تا ۱۲۴۸ ش / ۱۸۶۹) امیر افغانستان بود. امیر شیر علی خان، مجدداً در این سال حکومت را به دست گرفت و تا سال ۱۲۵۷ ش / ۱۸۷۸ م. در این سمت بود. پس از وی پسرش محمد یعقوب خان، سپس در روز بیست و دو ژوئیه سال ۱۸۸۰ م / ۱۲۹۷ هـ ق. امیر عبدالرحمان خان رسماً امیر افغانستان شد. وی از معروفترین امیران افغانستان است. پس از او پسرش امیر حبیب الله، به امارت رسید (۱۹۰۱ - ۱۹۱۹ م) در سال ۱۲۹۸ ش / ۱۹۱۹ م. امیر حبیب الله خان به قتل رسید و پسرش امان الله خان، فرمانفرمای افغانستان شد و افغانستان را یک کشور پادشاهی اعلام کرد و بلافاصله

قراردادهایی را که قبلاً با انگلستان منعقد شده بود، فسخ نمود و اصلاحاتی در کشور به وجود آورد. این اقدامات باعث جنگ سوم میان دو طرف شد که منجر به نفوذ مجدد دولت انگلیس در افغانستان گردید و موجب استعفای امان الله خان، در سال ۱۳۰۸ ش / ۱۹۲۹ م. شد. او حکومت را به برادرش عنایت الله خان سپرد و سپس به قندهار رفت و پس از مدتی از قندهار به ایتالیا عزیمت نمود و در آنجا ساکن شد. پس از سردار عنایت الله خان نادر شاه پسر محمد یوسف خان بارکزی، به سلطنت رسید (۱۳۳۸ - ۱۳۵۱ هـ ق) پس از او پسرش، محمد ظاهر شاه، حکومت را به دست گرفت و تا سال ۱۳۵۲ ش / ۱۹۷۳ م) پادشاه بود که در این سال توسط پسر عموی خود، سردار محمد داود خان (اولین رئیس جمهور افغانستان) از سلطنت خلع شد و در ایتالیا ساکن گردید.

### ب - طایفه بارکزی بلوچستان:

مردم این طایفه از اعقاب امیر شاهو خان بارکزی ساکن در افغانستان هستند. وی از ساکنان حاجی جمال خان و سردار پاینده خان می باشد. چنانکه پیش از این گفتیم: زمان شاه، پسر تیمور شاه، و نوه احمد شاه درانی به کمک سردار پاینده خان به امارت افغانستان رسید. دو پسر امیر شاهو خان بارکزی، امیر کلان خان (جد مردم طایفه بارکزی سیستان) و امیر نایب خان (جد بارکزی بلوچستان) بودند. امیر نایب خان پسری به نام میر عبدالله خان داشت و امیر کلان خان هم دارای پسرای به نام های امیر بابکر خان و میرزا نوراخان بود. نخستین افرادی که از ایل بارکزی افغانستان به سیستان کوچ کردند، میر باران خان (پسر میر عبدالله خان) میر بابکر خان و میر نورا خان (پسران امیر کلان خان) بودند که به سبب بروز اختلافات میان برادران و عموهایشان مجبور به ترک زادگاه خود شدند و از ناحیه نوده قرخ افغانستان به سیستان مهاجرت کردند. پس از مدتی میر باران خان به همراه افراد خانواده خود از سیستان به سرزمین بلوچستان کوچ نمود و در آنجا طایفه بارکزی را تأسیس کرد. و پس از مدتی میر باران خان به ترتیب: شیخ جمشید، میر علی خان، شیخ مهرباب خان، میر اعظم خان، میر رستم خان، و میر علی محمد خان (پدر دوست محمد خان) سرپرستی و اداره امور طایفه بارکزی بلوچستان را به عهده داشتند. در سال ۱۲۸۶ ش / ۱۹۰۷ م. حکومت قسمتی از بلوچستان را به بهرام خان بارکزی، عموی دوست محمد خان واگذار شد. از این تاریخ است که طایفه بارکزی در بلوچستان نفوذ و قدرت بیشتری کسب کرد و چند سالی حکومت بدست آنان افتاد.

### طایفه استادکاران یا صنعتگران

الله تبارک و تعالی نظام آفرینش را به گونه ای قرار داده است که هیچ احدی را در موهبت های نخستین خدادادی از قبیل: رنگ پوست، قد، تیپ، انتخاب پدر و مادر، نژاد، قبیله، زادگاه، زمان به دنیا آمدن، وقت از دنیا رفتن و... هیچگونه اختیاری نیست بلکه خداوند متعال با حکمت عالیه و قدرت بی پایان خویش این نعمتها را با خواست و اراده ی خود به آدمی ارزانی می دارد. و هیچ احدی را یاری دخالت در آنها نیست؛

بر همین مبنا بر اساس آموزه های دینی هیچ شخصی اجازه ندارد دیگری را در هیچ کدام از موارد فوق الذکر مورد سرزنش و ملامت قرار دهد و یا تحقیر نماید؛ و در مقابل احدی هم اجازه ندارد که بخاطر این مسایل بر دیگری فخر بفروشد و خویشش را برتر از دیگران پندارد.

الله تبارک و تعالی تنوع رنگها و زبانهای را نشانه ی قدرت بی انتهای خود و درس عبرتی برای ارباب خرد و اصحاب فکر و اندیشه معرفی می نماید؛ و آنرا همسنگ آفرینش آسمانها و زمین ذکر می کند<sup>۱</sup>.

تمام آموزه های وحیانی آسمانی و حتی دیرینه شناسانه ی دانشمندان منصف این حقیقت را به اثبات رسانده اند که اصل آفرینش انسانها یا کلیه تنوع ها و گونه گونی ها واحد است و آنها هم ابو البشر حضرت آدم (ع) و حضرت حوا (ع) می باشد و از آن دو شاخه های انسانی در عالم خاکی پراکنده شده اند. این حقیقت در آموزه های دین مبین اسلام، دین مساوات و برابری به کرات و مراتب بیان شده و در منابع اصیل آن یعنی قرآن و سنت، آیات و روایات بیشماری در این خصوص وارد شده است.

خداوند متعال هدف از این تنوع نژادها، طوایف و قبایل را «شناخت<sup>۲</sup>» معرفی می نماید تا مردم به هنگام شدائد و مصائب بیشتر و بهتر بتوانند به یاری بستگان و خویشاوندان خود بشتابند، و یاری کردن خویشاوندان و نزدیکان یک امر فطری و جلی است.

با این پیش درآمد مختصر آهنگ آن دارم که نگاهی تاریخی و اجتماعی و در عین حال گذرا به طایفه ی استادکاران (صنعتگران) داشته باشم.

طایفه ای که در تاریخ پر فراز و نشیب بلوچستان، به ویژه در زمینه ی خود کفایی منطقه و بی نیازی ساختن آن از وابستگی به جایهای دیگر، علی الخصوص در زمینه ی تأمین ابزار آلات زراعی، جنگی، دامداری، زیورآلات زنانه و... نقشی بسیار اساسی و انکار ناپذیر داشته و دارند. لازم به ذکر است که تمام صنایع فلزی قبل از انقلاب اسلامی ایران در انحصار این طایفه بوده است اما بعد از انقلاب افراد بیشماری از طوایف گوناگون به این صنایع روی آوردند. این نقش قبل از انقلاب اسلامی ایران و حتی پس از آن، عصر مردم سالاری دینی، در معادلات سیاسی نیز پر رنگ و تأثیر گذار بوده است.

به جرأت می توان گفت که از مهمترین شاخصه های پیشرفت، ترقی و توسعه یافتگی یک جامعه ی متمکن، توجه و توسعه ی صنعت و فراگیری علم و دانش است. تمدن خیره کننده ی بشر امروز وامدار دست صنعتگرانی است که با حداقل امکانات بهترین کارها را ارائه داده اند و در راستای آسایش هر چه بیشتر و بهتر بشریت از کوشش باز نمانده اند و مصنوعات آنها روند تکاملی را طی کرده و انقلاب صنعتی را در دنیا پدید آورد که پیامدش تمدن و پیشرفت دنیای امروز است.

بنابراین صنعتگران بنیانگذاران تمدن بشری می باشند. این صنعتگران بودند که با اختراع ابزار آلات نخستین بشریت را از توحش و غارنشینی به سوی مدنیت و شهرنشینی سوق دادند.

<sup>۱</sup> - سوره روم / ۲۲

<sup>۲</sup> - حجرات / ۱۳



در تمامی اعصار و ادوار و نزد قاطبه ی ملل، صنعتگران از جایگاه ویژه ای برخوردار بوده اند. تا جایی که حتی پادشاهان جبار کشور گشای برای آنان احترام می گذاشته اند و هرگز آنان را همچون سایرین از دم تیغ نگذرانده اند. زیرا که بقاء و تداوم حیات بشر با صنعت پیوندی ناگسستی دارد.

اهمیت حرفه و صنعت را در اینجا می توان به وضوح مشاهده کرد که الله تبارک و تعالی اولین صنعتگران است «صُنِعَ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَتَقَنَّ كُلَّ شَیْءٍ»<sup>۱</sup> اکثر پیامبران الهی حضرت نوح (ع) سازنده ی کشتی، حضرت زکریا (ع) نجار، حضرت داوود (ع) آهنگر و حضرت رسول (صلی الله علیه و سلم) تاجر و... بودند. (چون در الحرفه افان من الفقرا) لازم به یادآوری است که فراگیری حرفه و صنعت، صنعتی که بتواند نیازی را از جامعه بر طرف سازد. از دیدگاه اسلام فرض کفایه است که باید از هر قومی گروهی به فراگیری و انجام آن اقدام نمایند و الا همه گناهکار خواهند شد. تا جامعه ی اسلامی خود کفایی و استقلال خود را حفظ کند و محتاج بیگانگان نباشد. الحمد لله «صنعتگران و استادکاران در این سامان به نحو احسن به این مهم پرداخته اند و از عهده اش بر آمده اند.

اکثر افراد این طایفه معتقدند که از نسل حضرت داود (ع) پیامبر، صاحب کتاب آسمانی «زبور» می باشند و این تفکر و نگاه در سطح جامعه نیز مورد قبول و پذیرش واقع شده است و به همین خاطر نام فامیل بعضی از افراد طایفه، داودی می باشد. (بعضی از افراد غیر طایفه ی استاد کار نیز فامیلی داودی را برای خود برگزیده اند).

این طایفه ی صنعتگر مردمی دانا، زیرک، پرهیز، با ذکاوت و فطانت با علم و فرهنگ و در یک کلام اجتماعی همچون سایر مردم بلوچستان میهمان نواز و خونگرم می باشند. همیشه سعی کرده اند از جنگ و خونریزی و برادرکشی به دور باشند و حتی الامکان خود را درگیر این گونه معضلات نکرده اند. دلزیم سرشان در کار خودشان بوده و از راه درست پیشه وری و صنعتگری ارتزاق می نموده اند و این فرموده ی رسول خدا (ص) را که «بهترین کسبها و درآمد ها، کسب دست است و پیامبر خدا حضرت داود (ع) از دسترنج خود می خورده است» نصب العین خویش قرار داد و کسب حلال را پیشه ی خود ساخته اند. معمولاً مردم این طایفه در تمامی مناطق بلوچستان نزد ارباب خرد و اصحاب بصیرت به ویژه بزرگان علماء و سران طوایف و خوانین منطقه از احترام ویژه ای برخوردار بوده اند و مورد وثوق و اعتماد همه طوایف و قبایل بوده و هستند.

بزرگان این طایفه بخاطر هوش سرشار، خیر خواهی و درایت در رتق و فتق امور، اغلب نزد خوانین منطقه به عنوان مشاور و وزیر خدمت کرده اند یا به دیگر سخن کمتر خان و حاکمی را می توان یافت که خود را از رأی و نظر آنان بی نیاز پنداشته است. این طایفه با اکثر طوایف و قبایل منطقه نسبت خویشاوندی و فامیلی نسبی و سببی، رضاعی و در کل به نحوی وابستگی داشته و دارند.

استادکاران هر منطقه از بطن مردم آن منطقه می باشند و آنگونه که گذشت استاد کاران هر منطقه ای با اکثر طوایف و قبایل آن منطقه نسبت فامیلی دارند. چه بسا که استاد کاران یک منطقه مثلاً غرب بلوچستان با استاد کاران منطقه ی دیگر مثل شرق هیچ نسبت فامیلی نداشته باشند و حقیقتاً نیز چنین است همان نسبت

شغلی یا آنکه همه خود را از نسل حضرت دلود (ع) می دانند و این تناسب شغلی و تفکر باعث شده که همه با توجه به اینکه نسبت فامیلی ندارند اتحادی و ثیق نزد آنان پدید آمده که در معادلات سیاسی و انتخاباتها قابل لمس مشاهده و بسیار تاثیر گذار است.

قبل از باز شدن راهها و توسعه ی تجارت تمام طوایف و قبایل از مصنوعات آنان و حتی هم اکنون هم استفاده نموده اند. خیر مصنوعات آنان به سوی همگان سرازیر بوده است. رسول خدا (ص) فرمودند: «بهترین مردم کسی است که برای مردم مفیدتر باشد»

لازم به یادآوری است که بسیاری از افراد که به کارهای دیگر چون رامشگری و خنیاگری اشتغال دارند و بعضی دوره گردی می کنند خود را منسوب به طایفه ی استاد کاران معرفی می کنند تا از موقعیت اجتماعی آنان استفاده کنند. اما در واقع آنان هیچ نسبتی با مردم این طایفه ندارند و اشتغال آنان به خنیاگری و رامشگری و کارهای از این قبیل موید این مطلب می باشد.

ضمناً تذکر این نکته ضروری به نظر می رسد که در بلوچستان به صاحبان کلیه حرفه ها و صنایع کلمه ی «استاد کار» اطلاق می شود. و همین مطلب باعث شده است که برخی با دست مایه اندکی از صنع گری خود را بدان ها منسوب نمایند. این طایفه اولین تعلیم یافتگان هستند که مشاغل دولتی و پست های حساس را احراز کرده اند.

## طایفه برهان زهی و تصرف قلعه ناصری ایرانشهر در زمان بهرام خان

### بارگزایی

طوایفی که در حال حاضر در بلوچستان زندگی می کنند به نظر می رسد، بعد از طایفه ملک ها یا ملکان به بلوچستان آمده و سکنی گزیده اند. ملک ها خود نیز بعد از طایفه بزرگ رند این سرزمین را به تملک در آورده اند، رند ها نیز طوری که سینه به سینه نقل شده است. قبل از اسلام در این سرزمین زیسته اند. در متون تاریخی که از بلوچستان یاد شده است، از رندان وسیه سوار و یزدگرد سوم صحبت به میان آمده است. و اکثر این طوایف بزرگ هم در بلوچستان شرقی و یا پاکستان و افغانستان هم وجود داشته، و هم اکنون زندگی می کنند.

طایفه برهان زهی یکی از این طوایف بزرگ بلوچ بوده، و شاید بتوان گفت این که یکی از بزرگترین طوایف بلوچ که تقریباً در هر سرزمین که زندگی می کنند نام خانوادگی و طایفه ای خود را با خود دارند مگر مواردی اندک. هم اکنون طایفه برهان زهی در افغانستان، بلوچستان شرقی بصورت قابل توجهی در (کوه عامری- دالبدین، کویت، کوندی، کراچی،...) و بلوچستان ایران (زاهدان- زابل، خاش، سراوان، و کلکان (فاضلی ها) و پسکوه از (نبیره نمرد) ایرندگان، کوه بیرگ و گونج و کارواندر (به اسم بامری بنگه ای) و دامن، ایرانشهر و زهکلوت، بمپور مشهور به (میر شاهی) یا (میرشاهی) لاشار و دشتیاری زندگی می کنند. زندگی اغلب این طایفه در بلوچستان افغانستان کشاورزی و دامداری است. و تعداد اندکی سواد درخند خواندن و نوشتن، در

پاکستان نیز دامداری و کشاورزی، و تعداد بیشتری به نسبت ساکنین پاکستان سواد و تحصیلات عالیه خیلی کم دارند. و اکثریت جمعیت آنها بنابه طبیعت زندگی شان که در کوهها و دشت ها و روستا ها هستند. بیسوادند. و در بلوچستان ایران تعداد زیادی زندگی می کنند و تقریباً سواد دارند، و کمتر بیسواد. معدودی تحصیلات عالیه دارند. در مورد تاریخچه طایفه برهانزهی سند مکتوب و معتبری وجود ندارد، که ثابت کند



۱. میر بهرام خان باران زهی فرزند میر رستم خان سال ولادت ۱۲۹۹ هجری قمری - ۱۱ آگوست  
 ۲. میر مهراب خان باران زهی  
 ۳. میر جهانگیر خان باران زهی  
 ۴. میر مهدی نسکتلی  
 ۵. میر کمال خان کمال خان زهی فرزند میر مراد  
 ۶. سردار غلام حسین خان برهان زهی  
 ۷. میرزا خان دامنی

این طایفه از کجا و کی به این خطه کوچ کرده است.

آنچه که شنیده شده است روایت می شود. آنچه که از بزرگان قدیم سینه به سینه نقل شده است، حاکیست که طایفه برهانزهی قبل از اینکه به ایرانشهر بیاید، درخاش می زیسته است، کما اینکه تعدادی از طایفه برهانزهی از نوادگان امیر خان و تعدادی از نوادگان نمرود برادر امیر خان در خاش (میرزا آباد) لاشار، سرمیچ زندگی می کنند. طوری که می گویند طایفه برهانزهی درخاش دارای هفت رشته قنات بوده است. که به مرور زمان آنها را از دست داده اند. امیر خان گویا چهار برادر به نام های مندوست خان که هم مادر امیر خان است و مادرشان از طایفه کرد می باشد داشته است. و آشور و نمرود که هم مادر بوده اند. بر اثر اختلاف طایفه ای بین طایفه کرد و برهانزهی بوجود می آید. دراین اختلاف طایفه کرد امیر خان را که برای بازدید رشته

قنات میرزابادی رفته است، و از نظرنسبت خویشاوندی پسر خاله کرد ها می باشد، و علاوه بر این خواهر سردار طایفه کرد را هم که از نظر قرابت خویشاوندی بین شان دختر دانی اش بوده است، به ازدواج در می آورد، که در برگشتن از بالای قنات توسط مردان طایفه کرد کشته می شود. بعد از وقوع این حادثه سه برادر دیگرش به نام های مندوست و نمرد و آشور از شهرشان کوچ می کنند و با گروهی از مردان طایفه به خونخواهی امیر قیام می کنند، عهد و پیمان می بندند، که هفت نفر بخاطر خون امیر از طایفه کرد بکشند. بنابراین باچاره اندیشی شان هفت نفر را هنگامی که خان کرد بین سپاهیان شوره مهمات تقسیم می کند، آنها گلوله ای داخل شوره ها قرار بدهند، تا شوره ها آتش بگیرد. و شماری کشته شوند. برای به اجرا در آوردن این نقشه لازم بوده است که موقعیت زمانی و مکانی را به دقت مطالعه کنند تا این هدف را عملی نمایند، پس قرار می گذارند. از دیوار قلعه خاش باید بالا بروند. تا بالای دیوار برسند و نقشه را عملی کنند. بدین ترتیب با مطالعه و دقت نظر قبلی پشت قلعه می آیند، و با مهارت و چابکی ویژه ای بر روی شانه های همدیگر بلند می شوند و گلوله را می اندازند در نتیجه تعدادی از طایفه کرد کشته می شوند البته برای بالا رفتن از دیوار از مندوست می خواهند که اولین نفر باشد، تا بقیه از روی شانه های او بالا بروند. چون هم مادر امیر مندوست بوده است و پایش هم لنگ بوده و توان حمل هفت نفر را که از روی شانه هایش بروند نداشته است. بقیه براهران و فامیل زیر بار نمی روند. او مجبور می شود که وزن ۶ نفر دیگر را تحمل کند. بهر حال نقشه عملی می شود. بعد از وقوع این حادثه مندوست، آشور و نمرد و دیگر اقوام متواری می شوند. بنابراین برای مدتی این خصوصیت ادامه پیدا می کند و پس از گذشت چندین جنگ و گریز عاقبت بقیه سران طوایف خاش آنان را دعوت به مصالحه می کنند. دو طایفه که قرابت نسبی با یکدیگر داشته اند صلح را می پذیرند. در این آفتی یکی از شروط برهانزهی ها بمقد در آوردن بیوه امیر خان از طایفه کرد بوده است. که مورد موافقت قرار می گیرد سپس بیوه امیر را بمقد برادر همشیره اش مندوست در می آورند. نوه های مندوست به دامن، ایرانشهر، و توابع کوچ می کنند و مانند کار می شوند. آشور و جمعی به کوه بیرگ و گونج می آیند و سکنی می گزینند، که هم اکنون بنام طایفه بامری بنگه ای مشهور هستند و تعداد قابل توجهی حول و حوش کوه بیرگ و ایرندگان و گونج و دامن و ایرانشهر زندگی می کنند. گویا نمرد به ایرانشهر آمده است که نمردیان فعلی که هم اکنون آباد می باشد و متعلق به آنها بوده است. آنان مجدداً به خاش و ایرندگان و شاید پسکوه و زهکلوت برگشته اند. چون نوه های شان بیشتر در نواحی فوق زندگی می کنند. گویا با طوایف خاشی جمالزهی و ایرندگانی و پسکوهی و سابکی..... ازدواج کرده و در همان جای شهر های مادری شان زندگی می کنند. خاندان مندوست خان همگی در دامن و ایرانشهر و بمپور و سرباز و دشتیاری و پاکستان و..... بسر می برند. بیشترین آثار ردپای طایفه برهانزهی نسل مندوست خان را در ایرانشهر از زمان نیاز خان می توان دید. نیاز خان سردار طایفه برهانزهی در ایرانشهر سکونت داشته و چندین چاه در محدوده نمردیان به اسم ایشان است که مربوط به طایفه برهانزهی است. چون در زمان گذشته طایفه را به اسم بزرگ و ریش سفید قوم که منتخب سایر افراد طایفه بوده است نامگذاری می کرده اند. بعد از نیاز خان سردار طایفه

جنگی خان است که بدست طایفه کلکلی کشته می شود که برهانزهی ها سه نفر از طایفه کلکلی را به خونخواهی می کشند و بعداً صلح برقرار می شود. در زمان فرمانفرما سردار طایفه غلام حسین خان بوده است. در این ایام گویا اواخر حکومت محلی سردار سید خان شیرخانزهی که مقر حکمرانی اش قلعه بمپور است. طایفه برهانزهی در این دوران باستمداد طایفه بارکزایی قلعه ناصری ایرانشهر را متصرف می شوند. سردار سید خان که اندکی قبل توسط قوای قاجار به نیکشهر عزیمت کرده بود در نیکشهر حکومت مقتدری تشکیل داده است. بنابراین سپاهیان قاجار شکست خورده و بارکزایی ها متضمن چند بند قرارداد شده است. که عبارتند از: ۱- هر فردی که از طایفه برهانزهی بعنوان سپاهی به استخدام در می آید دو برابر بقیه سپاهیان حقوق دریافت نماید. ۲- هر تعداد نفری که از طایفه برهانزهی در هر زمانی که وارد قلعه بشوند، نگهبانان قلعه نباید مخالفت نموده و مانع شوند. ۳- در صورتی که اختلاف خونی بین بارکزایی ها بروز بکنند آنان با طایفه برهانزهی با تسامح و تساهل رفتار نمایند. بعد از مدتی دولت مرکزی ایران تجدید قوا نموده مجدداً به ایرانشهر لشکرکشی می کند و قلعه را از تصرف بارکزایی ها خارج می نمایند. بارکزایی ها به سرباز کوچ می نمایند و آنجا سکنی می گزینند. سپاه قاجار استحکامات خود را از لحاظ تجهیزات و نفرات تقویت می نمایند. در زمان فرمانفرما که نماینده حکومت مرکزی در کرمان و بلوچستان است. نماینده فرمانفرما در قلعه ایرانشهر می خواهد زنی از طوایف بلوچ را به ازدواج خویش در آورد. پس با اطرافیان خود مشورت می کند او را راهنمایی می نمایند، که یکی از سرداران بلوچ دختری شایسته و زیبا دارد و این سردار از لحاظ قربایت نسبی از نزدیکان غلام حسین خان است. آنان خواستگاری می کنند. چون مردم بلوچ بنابر تعصب قومی شان زن دادن به بیگانه به ویژه قاجار را عیب و ننگ می دانسته اند. به قاصدان جواب رد می دهند. بنابراین نماینده فرمانفرما ناراحت شده آن سردار را به زندان می افکند. اتفاقاً در این ایام غلام حسین خان برای دیدار اقوام مادری اش به دلگان رفته است. (مادر غلام حسین خان دختر شه دوست خان بامری است) وقتی که ایشان برمی گردد. از ماجرای زندانی کردن آن سردار او را با خبر می سازند. پس از وقوع این ماجرا غلام حسین خان دستور بسیج عمومی می دهد، و اعلام می کند، که دیگر زندگی برای ما غیر قابل تحمل است، چون کار به جایی رسیده است که قاجار با زور و قدرت نظامی اش می خواهد زن بلوچ بگیرد. از این زندگی مرگ بهتر است و تعدادی از مردان زبده خود را جمع کرده و قلعه را محاصره می کنند، و با اتخاذ تاکتیکی جنگی که کاربرد آن نتیجه مطلوب را هم که هما ناپیروزی بر قوای قاجار و تصرف قلعه بوده است: به دنبال داشته می گویند: نیرو ها را به دو گروه تقسیم کرده اند. یک گروه به سرکردگی سردار غلام حسین خان فرزند جنگی خان که بین بغدانی و سوراب ریگی است که معروف به ریگ لپیکان می باشد آنجا را بعنوان سنگر انتخاب نموده و مستقر می شوند. دسته دوم به سرکردگی برادر کوچکتر غلام حسین خان بنام مندوست خان که خود طراح این تاکتیک بوده است. روانه چاه جمال می شوند. زیرا در این موقع قلعه ایرانشهر بوسیله یک توپ خمپاره و دو خدمه اصلی و چند نفر محافظ حفاظت می شده است. بدین ترتیب طبق گزارش هایی که آنان کسب کرده بودند یکی از خدمه های اصلی توپ به مرخصی ولایت خویش به

کرمان رفته است. و فقط یک خدمه مسئول توپ که کاربرد آن را بلد بوده است. حاضر بوده و بقیه هم که کاربرد آنرا نمی دانسته انداز این موقعیت مناسب بهترین استفاده را نموده است. بنابراین گروهی بسمت شمال ایرانشهر حرکت می کنند. و به قصد و اراده از پای در آوردن خدمه توپ انداز می روند. چون قرار بر این بوده است که افراد مستقر در جنوب ایرانشهر (در ریگ لیبکان) بسرکردگی غلام حسین خان به تیراندازی بصورت تک تیرانداز مدتی بپردازند، تا نیروهای مستقر حواس شان متوجه گروه جنوب باشد، تا آن هنگامی که گروه دوم که به قصد تصرف توپ و تسلیم ویا کشتن افراد مستقر در آنجا به هدف خود نرسیده اند، اقدام به پیشروی به سمت قلعه نکنند جنگی سخت درمی گیرد، نیروهای مستقر در قلعه بیشتر تلاش خود را صرف افراد جنوب می نمایند. سرانجام در یک حمله غافلگیرانه نیروهای افرادی که بسرکردگی مندوست خان از سمت شمال هجوم آورده بودند، موفق می شوند. خدمه اصلی توپ را که مشغول انداختن توپ به سمت افراد در جنوب بوده است، از پای در می آورند، و بدین ترتیب عملاً توپ را از کار می اندازند، و افراد موجود در آنجا را شکست می دهند، و به سمت قلعه حمله ور می شوند. بنابراین براساس قراردادی که بین گروه اول بوده است. مبنی براینکه به محض از صدا افتادن توپ که به منزله تصرف قلعه است، حمله موفقیت آمیز گروه اول از جنوب همزمان گروه شمال به سمت قلعه حرکت می کنند، که هر دو گروه به سمت قلعه در یک زمان حمله می آورند، و در یک جنگ نابرابر که بین تعداد اندکی از برهانزهی ها و مامورین نظامی مستقر در قلعه انجام می گیرد، با یک تاکتیک دقیق و حساب شده وبا رشادت های بی شائبه خویش با کشتن تعداد زیادی از افراد نظامی داخل قلعه، بقیه افراد نظامی فرصت را غنیمت شمرده به سمت کرمان فرار می کنند. وقتی که قلعه را بطور کامل تصرف می کنند، و اطمینان حاصل می نمایند، که نیروهای نظامی به سمت کرمان رفته اند. یکی از افراد با تدبیر را به نام کهور آفرین که تا همین اواخر زنده بوده است به سرباز می فرستند، ایشان خان بارکزیای را از فتح قلعه با خبر می سازد و وادار به بازگشت به ایرانشهر می نمایند وقتی که کهور آفرین به سرباز می رود و موضوع فتح قلعه و تصرف آن را به خان بارکزیای گزارش می دهد، بهرام خان باور نمی کند، و در جواب کهور آفرین می گوید: قاجاریان سپاهیان زیادی دارند و همچنین تجهیزات نظامی قابل توجهی. چگونه امکان دارد که چند نفر برهانزهی قلعه به این مهمی و استحکامی را فتح کرده باشند، به هر حال باور کردن این گزارش برایش مشکل می شود. چاره اندیشی و تدبیر کهور آفرین باعث می شود، که ایشان این خبر و گزارش مذکور را بپذیرد، و این ذهنیت را که شاید در این ترفندی باشد از فکر واندیشه اش محو می شود که هیچ نوع تبانی بین قاجاریه و طایفه برهانزهی صورت نگرفته است، بنابراین بهرام خان بارکزیای با افرادش با احتیاط به سمت ایرانشهر حرکت می کنند. نیروهای نظامی بهرام خان به اتفاق کهور آفرین در بازگشت به سمت ایرانشهر در بیست کیلومتری آن جایی که هم اکنون به پل چمنی معروف است در حاشیه کوهستانها قرار دارد و منتهی الیه دشت سرکهوران می باشد اردو می زنند تا کاملاً از قضیه تصرف قلعه اطمینان حاصل نموده و سپس به قلعه بازگردند. آنگاه به پیام رسان طایفه برهانزهی ها کهور آفرین پیشنهاد می کنند، چنانچه تصرف و فتح قلعه صحیح است، سردار طایفه برهانزهی

ها نیز غلام حسین خان شخصاً گفته شود. ایشان بیاید تا با هم مذاکره نماییم، خان می خواسته است انگیزه این کار سردار غلام حسین خان و طایفه اش را بدانند، و ضمن قراردادی دراز مدت در مقابل این خدمت طایفه برهانزهی ها با آنها متعقد نماید. پیام رسان آفرین به ایرانشهر می رود، و غلام حسین خان را از ماجرا با خبر می سازد، و موضوع را گزارش می دهد، که خان برکزیایی از تصرف قلعه دچار تردید شده است. و شما را خواسته است، برای مذاکره پیش ایشان بروید، و در ضمن او را اطمینان کامل بدهید، و انگیزه خویش را بیان نمایید، تا ایشان از آمدن به ایرانشهر امتناع ننمایند. بنابراین غلام حسین خان با شماری از مردان طایفه اش با سرنا و دهل نظامی شادی کنان به شاه آب مقرّ خان بارکزیایی می روند و واقعه را باز گویی می نمایند. آنگاه در بازگشت به سمت ایرانشهر اردوی نظامی خان بارکزیایی و طایفه برهانزهی شادی کنان با طبل و کرنای بسوی ایرانشهر بازمی گردند. بدین ترتیب غلام حسین خان قلعه را در اختیار ایشان قرار می دهد، و صادقانه کمر خدمت می بندند و از این به بعد در همه کار های خان بارکزیایی با طایفه برهانزهی مشورت می نماید. بعد از آمدن خان بارکزیایی طایفه برهانزهی دارای امتیازات ویژه ای می شوند. بهرام خان بارکزیایی طایفه اش و سایر اقوام بومی طبق اقوال سرشناسان بلوچ مقتدرترین حکومت را در طی کوتاه ترین مدتی تشکیل می دهند، و تسلط و قدرت خود را تا مناطق گومازی و پنجگور بسط می دهند. اما خان بارکزیایی در اوج قدرت تحت تاثیر سایر افراد طوایف دیگر که از امتیازات برهانزهی ها در حسادت بودند، شروع به بدخواهی آنان می کنند، و آن قدر در گوش خوائین و به ویژه بهرام خان می خوانند، که ایشان وادار می شود بتدریج از امتیازات طایفه برهانزهی بکاهد. سرانجام بدین منظور اولین اقدام: برای کم کردن و گرفتن امتیازات داده شده به آن طایفه برداشته می شود بدین ترتیب خان بارکزیایی فرمان صادر می کند که اگر برهانزهی ها به ملاقات آمدند، قبل از ورود به قلعه نگهبانان اجازه داخل شدن به آنان را بجز غلام حسین خان سردار شان می باشد، بدون اسلحه و تفنگهایش ندهند و به نگهبانان اسلحه هایشان را تحویل بدهند. بعد از پایان ملاقات در برگشتن اسلحه هایش را تحویل بگیرند. بنابراین وقتی که غلام حسین خان با افراد خودش قصد ملاقات بهرام خان را می کند نگهبانان می گویند: که بجز خود شما بقیه نفرات تفنگهایشان را به دربانان قلعه بسپارند، و در برگشت تحویل بگیرند، این برخورد دور از انتظار غیر مترقبه آن اندازه اثر می گذارد، که همگی جا می خورند، و بعد از سکوتی کوتاه غلام حسین خان از نگهبانان قلعه می پرسد، که این فرمان خان است یا شما خودتان خود سرانه انجام می دهید، چون ایشان می خواهد از اصل ماجرا با خبر شود در جواب می شنود که به ما دستور داده اند، که از طرف شخص خان این امر ابلاغ شده است، و ما چاره ای بجز اجرا نداریم، غلام حسین خان همراهانش که چنین انتظاری را نداشتند، شوکه شده و بعد از اندکی تامل باور نمی کنند، که چنین فرمانی از طرف شخص حاکم صادر شده باشد، پس به افراد خود می گوید: شما همین بیرون قلعه بمانید. تا من داخل قلعه بروم و این سخن را از دهان خود ایشان بشنوم. آنگاه به افراد خویش می گوید: چنانچه بین من و حاکم مشاجره ای در گرفت که منجر به کشیدن درگیری شد، در آن صورت به قصد تصرف قلعه که تا حدودی امکان فتح آن غیر ممکن به نظر می رسیده است به نگهبانان قلعه

حمله کنید، و خودتان را به کشتن بدهید. ولی اگر پیش آمدی بروز نکرد من به زودی بر می گردم. داخل قلعه می شود. فاصله درب ورودی تا بارگاه فاصله ای قابل توجه بوده است. ایشان با عصبانیت مسیر را طی می کند اطرافیان خان ورود وی را گزارش می کنند، می گویند: که سردار غلام حسین خان امروز به تنهایی دارد می آید. و برداشتن قدم هایش غیر عادی است. حرکات وی حکایت از موضوعی دارد به هر حال طبق روال قبلی حاکم به پیشواز ایشان حرکت می کند. و متوجه عصبانیت ایشان می شود. و از وی می پرسد وضعیت تو امروز عادی نیست. و چون روال گذشته نمی باشد. علت را بازگو کن که چه اتفاقی رخ داده است ایشان می گوید: چنین برخوردی از طرف نگهبانان با ما شده است می خواهیم به پرسم دستور شخص شماسست یا اینکه نگهبانان قلعه خود سرانه انجام داده اند. خان بارکزیای با احترام و ملایمت می گوید: طوایف دیگر از رفتار خاصی که من به شما و طایفه تان دارم گله مند هستند. لذا بخاطر تسلی خاطر آنان فرمان داده ام، اسلحه همراهان شما در نگهبانی بماند و شما با اسلحه تان مجاز هستید. تشریف بیاورید و داخل قلعه بشوید که غلام حسین خان از این توضیح بیشتر ناراحت می شود و می گوید: فکر می کردم من و طایفه ام حق بیشتری در پیشگاه شما از دیگران داریم، حالا که نامحرم شده ایم، دیگر داخل قلعه نخواهیم شد. به هر حال چون چنین انتظاری نداشته است قهر می کند. پس با حالت قهرآمیز از قلعه خارج می شود در مسیر راه دستور می دهد، کلیه برهانزهی هایی که در قلعه به عنوان سپاهی خدمت می کنند، اسلحه های شان را بر زمین گذاشته، از قلعه خارج شوند. همگی اسلحه های شان را بر زمین می گذارند، بجز یک نفر که می گوید: من می آیم و خارج می شوم، بعد از اینکه حقوق ماهیانه را گرفتم او هم این کار را بعداً انجام می دهد. بعد از این برخورد دور از انتظار غلام حسین خان با تعدادی از خواص خود از ایرانشهر، شهردراز، به سمت لاشار و اسپکه کوچ می کنند. وقتی که به اسپکه می رسند. خوانین لاشار که رقیب خوانین بارکزیای ها بوده اند، به استقبال غلام حسین خان و همراهان او می روند، و پیشنهاد کمک می کنند. ایشان با احترام پیشنهاد کمک را رد می کند، و می گوید: فقط آمده ام. در محدوده شما زندگی کنم و هدفی دیگر ندارم. و البته تعدادی از افراد طایفه برهانزهی در لاشار (سرمیچ) زندگی می کنند. که ایشان می گویند: برادران من در لاشار مرا کمک خواهند کرد نیازی به زحمت شما نیست واز آنها تشکر کرده و محترمانه پیشنهاد کمک آنان را رد می کند. بعد از رفتن غلام حسین خان دهنه جنوبی و غربی ایرانشهر بدون دهنه دار می ماند. و بامری ها که از بدو ورود بارکزیای ها چون روابط نزدیکی با حکومت مرکزی قاجار از طریق نماینده کرمان ارتباط تنگاتنگی داشته اند. بنای دشمنی می گذارند و همیشه بین آنها درگیری و نزاع بوده است. بطوری که چندین لشکرکشی به دلگان از طرف بارکزیای ها ناکام گشته و با شکست مواجه می شود. در این ایام حملات بامری ها به سرکردگی جلال خان بامری به ایرانشهر و توابع افزایش می یابد، که لشکریان آنان تا حوالی سرکهوران و کوهپایه آن حدود می رسد، وعرصه را بر توابع ایرانشهر تنگ می کنند. پس از وقوع این حوادث خان بارکزیای به نفوذ و شخصیت و وزنه سرداری غلام حسین خان و طایفه اش پی می برد و چاره را در برگرداندن ایشان می بیند. بنابراین چندین پیک و قاصد روانه لاشار می کند، تا شاید بتوانند او را قانع کنند که بازگردد،



ایشان نمی پذیرد. سرانجام خان بارکزیی مادرش را با یک جلد کلام الله مجید و تعدادی همراه و کنیز به لاشار پیش او می فرستد، ایشان وقتی به خانه غلام حسین خان برهانزهی می رسند مورد استقبال قرار می گیرد و به آنان تعارف می کنند که داخل منزل بشوند. مادر خان بارکزیی می گوید: در صورتی که تقاضای شان برآورده شود خواهند نشست غلام حسین خان می گوید: در صورت امکان تقاضای شما را می پذیرم، وی اصرار می کند که قول قطعی بدهد. این در حالی است که مادر حاکم قرآن را برسر گذاشته مشغول مذاکره با غلام حسین خان بنابه آداب و سنن بلوچی و احترام گذاشتن به این بانو به او قول مساعد همکاری می دهد که قرآن را از بالای سرش پایین بیاورد. و داخل خانه شود کلیه خواسته های آنان را می پذیرم. وقتی که بانو از پذیرفتن خواسته هایش اطمینان حاصل می نماید. به اتفاق همراهان وارد منزل می شود. بعد از وارد شدن آن بانو با امکانات آن زمان پذیرایی شایسته ای در حدّ و اندازه توان اقتصادی بعمل می آید. و غلامحسین خان از ایشان می خواهد، که مجدداً به ایرانشهر برگردد. بنابراین بر اساس قولی که قبلاً از وی گرفته شده بود ایشان پایبند به قول خویش می گوید: که به خاطر شما و قولی که داده ام، برمیگردم. نه به جایگاه قبلی که شهردراز و ایرانشهر بوده است. بلکه به گوهرپشت که مالکیت آن متعلق به خودم می باشد. بدین ترتیب ایشان بر می گردد و اسکان می گزیند، که این توافق مورد قبول بانو قرار می گیرد. بانو بعد از استراحت در طول یک شبانه روز با همراهانش بر می گردد، و غلامحسین خان هم با تعداد نفراتش همراه ایشان به سمت گوهر پشت حرکت می نمایند. وقتی که ایشان به گوهر پشت می رسند از طرف حاکم بارکزائی استقبال گرمی به عمل می آید. بعد از استقرار غلامحسین خان به گوهر پشت پس از شهردراز این بار سیدآباد بمپور و بنابر بعضی اقوال قاسم آباد و پیشک آباد را به غلامحسین خان و طایفه اش واگذار می نمایند. این وضعیت حملات بامری هابه بارکزائی ها که چندین سال ادامه داشت به پاس احترام غلامحسین خان و طایفه برهانزهی بنابر قرابت نسبی که بین شان برقرار بود به بمپور و اطراف ایرانشهر قطع می شود. بدین ترتیب تا هنگام مرگ غلامحسین خان و بعد از آن که دیری نمی پاید نیروهای رضا شاه در سال ۱۳۰۶ به ایرانشهر حمله نموده و قلعه را از تصرف بارکزایی ها خارج می کنند.



بخش سوم:

ضمائم



## ضمائم:

### ۱

## نگاهی کوتاه بر تاریخچه ایرانشهر (شهر ولایت)

### بلوچستان مرکزی

بلوچستان امروزی ( که مرز سیاسی آنرا به دو نیمه ایرانی و پاکستانی جدا کرده است ) دو ناحیه ی مجزا بوده است. یکی ناحیه جنوبی کناره دریا ، به نام « ماکا » و « مکوران » این نام را عده ای از جمله مارکوپولو « کسمکوران » « کچ + مکوران ؟ » هم ضبط کرده اند. که محققین آن را « ماهی خواران » معنی کرده اند ، چرا که مردمش ماهی خوار بوده اند. دیگر نواحی مرکزی و شمالی به نام « گدرزیا » یا « گدروسیا » که مغرب آن را « جد روسیه » ضبط کرده اند ، و مرکز آن « پهره » یا <sup>۱</sup> « فهرج » به معنای شهر بزرگ در کتب دینی زردشت بنام پهره سخن رفته است <sup>۲</sup>. که به تعبیر دیگر یعنی دشت ایرانشهر و بمپور کنونی یک ناحیه بوده است و این از نام « فلفهره » که یا قوت حموی و دیگران ثبت کرده اند ، بر می آید <sup>۳</sup>.

<sup>۱</sup> - کاظمیه اسلام. حسین ملک جای پای اسکندر و سفری در بلوچستان ص ۱۲ انتشارات جاویدان چاپ دوم ۱۳۵۶

<sup>۲</sup> - سعیدیان عبدالحسین دائرة المعارف سرزمین و مردم ایران ص ۹۸۵ انتشارات علم و زندگی

<sup>۳</sup> - همان جا ص ۱۲ کاظمیه اسلام. حسین ملک ۳- اربابی محمد امین اسوه ص ۳۱ سال یازدهم / شماره ۵ / پیاپی ۱۲۸ / مرداد



آثار باستانی تمبری نگاری روی سنگ رودخانه گله چار

نام بلوچستان در کتیبه های میخی داریوش هخامنشی در بیستون و تخت جمشید «ماکا» یا «مکه» ضبط شده است که استان چهاردهم بوده است. این سرزمین یکی از ممالک شرقی داریوش، جزو شهربانی هفدهم آن بوده و آن پادشاه بزرگ، گویا پنجاب را از طریق بلوچستان تسخیر کرده است. مهم ترین واقعه تاریخی بلوچستان، قبل از حمله عرب رد پای اسکندر و لشکر کشی او از راه مکران است. ایرانشهر و یا پهره در زمان حمله اسکندر مقدونی به ایران و هندوستان شهری آباد و سرسبز و خرم بوده است، بطوری که سه ماه لشکریان اسکندر برای آسایش و ترمیم قوای از دست رفته و تامین آذوقه در این ناحیه ماندگار شدند. البته طی راه کویر لوت و بلوچستان و بمپور و ایرانشهر کار آسانی نبود و در این سفر با مصائب سخت برخورد کرد. ظاهراً عبور اسکندر از کارامانیا نزدیک شصت روز طول کشیده است. در مکران با وجود سختی راه ها و بی آذوقگی، چون آب نبود، قشون می بایست شبها حرکت کند و از سواحل دریا دور نشوند، اسکندر برای تحصیل علوفه به تمام محل های این ولایت کسانی را فرستاد که غله و خرما و گوشت را تهیه کنند. در استان خشک و بی آب و علفی مثل کرمان، توقف شصت روزه یک قشون عظیم خارجی بلائی عظیم است و توقف او در پورا - پهره (ایرانشهر کنونی) مدتها طول کشید. لشکریان اسکندر مقدونی به گرسنگی و تشنگی دچار گردیدند و خوار بار موجود تمام شد و قحطی پیش آمد یکی از سربازان اسکندر گفته بود تمام مشقاتی که در طول این سفر جنگی متحمل شدیم در برابر مصیبت سفر بلوچستان قابل ملاحظه نبود. در این سفر پر رنج و محنت افراد خسته و مریض ناتوان به کلی از میان رفتند. زیرا هر کس از حرکت باز می ماند.

محکوم به مرگ بود کسی به فریاد درماندگان نمی رسید و هر کس می کوشید جان خود را از آن مهلکه نجات دهد.

شبی طوفان هولناک برخاست و سیل عظیمی جاری گردید و عده کثیری از سربازان و زنان و قسمت مهم بار و اثاث را با خود برد. مقدونیان که روزهای متوالی از شدت عطش رمقی نداشته از آب گل آلود آنقدر آشامیدند که بیشتر آنان تلف گشت. اسکندر در مقابل این خشم و قهر طبیعت چنان گرفتار اندوه و خجلت بود که نمی توانست در برابر سربازان ظاهر شود و بر ناله و نفرین آنان تاب و تحمل نداشت. سربازان گرسنه و تشنه با مرگ دست به گریبان بودند و در گوشه و کنار آن بیابان مخوف هر جا اثری از آبادی دیدند به غارت و چپاول پرداخته و مردم فقیر را بی رحمانه کشتند و قوت لایموت آنان را تصاحب کردند.

اسکندر قبلاً کوشش داشت راه خود را از سواحل دریا ادامه دهد ولی چون رنج و مشقت سفر از حد گذشت ناچار به داخل خشکی برگشت و باقیمانده سربازان سرانجام به شهر پورا (پهره) ایرانشهر کنونی رسیدند و به استراحت پرداختند.<sup>۱</sup>

«آریان» Arian مورخ یونانی می نویسد: «لشکر اسکندر در تپه های ماهورهای ریگ روان فرو می رفتند چنانکه شخص در لجن فرو می رود، گرمای طاقت فرسای، بی خوابی، حرکت سربازان تشنه را مشکل تر کرده بود و قوای آنان را به تحلیل می برد، یک نفر به خواب می رفت چون بیدار می شد خود را تنها می یافت به تعقیب لشکر می پرداخت در دریای موج ریگ روان گم شده از بین می رفت. سربازان فاتح اسکندر که فکر شکست و بدبختی را نمی کردند در دشتهای سوزان و بیابان های خشک و بلوچستان مجبور شدند غنایم خود را در ازای جرعه آب یا لقمه ی نان تسلیم کنند. پیشقراان قشون اسکندر به فرماندهی «لین ناتوس» liennatus با مقاومت دلاوران بلوچ روبرو شدند و شکست سختی خورده متفرق گردیدند. اسکندر می خواست با حفر چاه آب مشروب لشکرش را بدست آورد، و این امر تنها در نزدیک ساحل دریا میسر است. و اسکندر چون پی برد که راهپیمایی در امتداد ساحل سبب اتلاف بقیه لشکر خواهد شد دوباره به داخل خشکی روی برد.

استرابن strabon مورخ یونانی می نویسد: اگر در این موقعیت خطر ناک خرما و کله خرما به دست نمی آمد قوای اسکندر تا نفر آخری می مردند (کله خرما عبارت است از خرما گندم بریان و شاهدانه و یا خرما و کنجد که به شکل کره هائی در می آورند و هم مغز خرما یا پنیره درخت خرما استفاده می کردند).

قوای اسکندر پس از تحمل سختی ها و دادن تلفات زیاد عاقبت به پورا - پهره، (ایرانشهر کنونی) نامیده می شوند رسیدند. وقتی قوای اسکندر به جلگه پورا پهره (ایرانشهر کنونی) رسیدند اسبها که مدتی گرسنه مانده بودند به خوردن درختچه های «گرک» استبرق که در این منطقه بوفور یافت می شود و دارای شیرۀ زیاد سمی است پرداختند. چون شیرۀ این برگ ها سمی است تلف شدند و اسکندر از سواره نظام خود محروم گردید.

<sup>۱</sup> - دامنی عبدالقنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۱۰۹-۱۰۸ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰

اسکندر و همراهانشان برای تجدید قوای مدتی توقف کردند کراتروس فرمانده قوای خشکی از راه سیستان برگشته بود نثارکوس فرمانده قوای بحری در شهر پهره (ایران شهر کنونی) یا حدود جازموریان به حضور اسکندر رسیدند و هر یک شرح مأموریت خود را به استحضار رسانیدند. نثارکوس دوباره به طرف ناوگان رفت و سفاین را به اهواز رسانیدند و اسکندر با تدارکات کافی و اوضاع مساعد سپاه خویش را از طریق سیرجان به پاسارگاد رسانید.<sup>۱</sup>

شادروان استاد کامبوزیا می نویسد: «اسکندر آنچنان ضربه و لطمه ای در سیصد سال قبل از میلاد به منطقه بلوچستان وارد ساخت که در تاریخ بی سابقه است».<sup>۲</sup>

اسکندری که با لشکر قدرتمند، شکوه و شکست ناپذیرش به هر سرزمینی قدم می گذاشت هیچ قشونی در مقابل او یارای ستیز و مقاومت نداشت. در بلوچستان به حدی در مانده شد که مورخ مخصوصش می نویسد: «هرگز اسکندر را آن گونه غمگین و اندوهناک ندیده بودند. هنگامی که پیشقراول لشکر زلفرمند اسکندر به سرکردگی «لئن ناتوس» سردار معروف، وارد خاک بلوچستان شد. دلاوران سخت کوش و شجاع بلوچ، در مدتی کوتاه آماده جنگ با قوای یونانی و مقدونی آن چنان مبارزه ای کردند که سردار اسکندر تاب مقاومت نیاورده و لشکر یانش تارومار شدند.



نمای شرقی قلعه نامیری ایران شهر

<sup>۱</sup> - همان جا عبدالغنی دامنی ص ۴۰

<sup>۲</sup> - کامبوزیا استاد امیر توکل علل خرابی بلوچستان ص ۲۳ مهرماه ۵۹



شهرت و شجاعت و جنگجویی بلوچ ها و لطمهٔ جانشوزی که به قوای اسکندر وارد آورده بودند در تمام قلمرو منتشر گردید. از این رو صلابت و ابهتی را که اسکندر در میان ممالک مختلف داشت از دست داد. و بسیاری از حکام و فرمانروایان کشورها یاغی شدند و خزاین اسکندر را که در اختیار آنان بود تصرف کردند.<sup>۱</sup> اما این شهر



بزرگ بر اثر عوامل گوناگون روبه ویرانی نهاد و این خرابی تا زمان روزگار ناصرالدین شاه ادامه داشت. در دوران حکمرانی فرمانفرمای کرمان و بلوچستان در عصر شاهزاده فیروز میرزا نصرت الدوله ( فرزند عباس میرزا نایب السلطنه ) که برای رسیدگی به اوضاع بلوچستان و ایجاد پادگان نظامی شخصاً به این منطقه مسافرت کرد و به بمپور و بهره می آید و در گزارشی که برای ناصرالدین شاه ، می فرستد متذکر می شود که بهره برای احداث یک دژ نظامی بزرگ مناسب است. چه هوایش از بمپور ملایم تر و آبش گوارتر است حتی می نویسد که برای ایجاد یک ولایت مستعد و مناسب می باشد سر انجام بامر ناصرالدین شاه و همت فیروز میرزا در مدت هفت سال دژی مستحکم و بزرگ بوسیله استاد حسین معمار باشی کرمانی ساخته و بنام قلعه ناصریه نامیده و محل پادگان نظامی شد. این قلعه شامل عمارت شاه نشین - زندان - ساختمان ذخیره - توپخانه -

<sup>۱</sup> - سیستانی ایرج افشار مقدمه ی بر شناخت، ایل ها چادر نشینان عشایری ایران ص ۸۲۲ ج ۲

قورخانه - سربازخانه - غلام خانه - مسجد - حمام و قروالخانه گشت. شهرستان ایرانشهر تقریباً دارای ۵۲۲۷۷ کیلومتر مربع مساحت و دارای مناطق گرم جنوب شرقی و درجه حرارتش در تابستان ۵۰ درجه سانتیگراد و در زمستان به صفر و حداکثر بارندگی آن ۸۳ میلی متر و حداقل ۱۲ میلی متر در سال است.<sup>۱</sup>

ایرانشهر قلعه ناصری در حکایت بلوچ به قلم محمود زند مقدم چنین توصیف شده است: «رسیدم به میدان اصلی ایرانشهر ضلع سمت راست میدان به قول بلوچ ها، قلعه دوست محمد خان: اسکلت دیوارهای طویل و گلی و خشتی، شکسته شکسته، خمیده خمیده، فرو ریخته، برج های کوتاه گلی، ویران و خالی، مانند تنه موریا خورده نخلهای کهنسال، رنگ سوخته کاشیهای فیروزه ای، بر سر در قلعه: السلطان ناصرالدین شاه قاجار آن سوی میدان، روبروی قلعه ساختمان آجری و بزرگ هنگ ژاندارمری ایرانشهر، نگهبانی جلوی دروازه ساختمان و ردیف کامیون های نفر بر و جیپ ها، جاده خاکی چابهار، مثل دالانی دراز، در ضلع جنوبی میدان، آنگاه ایشان به نقل از معاون ثبت اسناد ایرانشهر عبدالغنی ریگی چنین می نویسند: «گروه اصیل و بومی بلوچ نژاد قدیم، مرکزشان ایرانشهر بوده است، و در زمان هجوم اسکندر، خبر هست که در ایرانشهر، بلوچ ها ساکن بوده اند، ریشه زبان بلوچ بومی اصیل، شبیه است به زبان کتیبه های تخت جمشید. بلوچ هنگامی مسلمان شد که قشون عرب برای فتح هند آمدند قسمتی از طریق کرمان آمدند و گروهی از اطراف دلگان و رودبار. در روزگار قدیم، به ایرانشهر می گفتند: پهره. پهره: افتخار، پهره: جایگاه افتخار، که نشان می دهد ایرانشهر خان نشین بوده است.<sup>۲</sup>

### نتیجه:

بشهادت تاریخ بلوچستان همواره تحت حکومت دولتهای مرکزی ایران بوده و حکومتهای وقت همیشه صمیمیت و حس فرمانبرداری حکام محلی بلوچستان را جلب و در حفظ و حراست خاک ایرلن کمک استعداد بلوچ را بدست می آوردند.<sup>۳</sup> و سنگ نبشته ها اسناد تاریخ پیش از اسلام نشان می دهد نشان می دهد که قشون داریوش بلوچستان را فتح کرده است. بعد از او اسکندر پس از فتح هند رد پای اسکندر و لشکر کشی او را از راه مکران ایرانشهر (پهره) و بمبور به وقوع پیوسته است و این بزرگترین واقعه ی تاریخی بلوچستان قبل از حمله ی اعراب به ایران و هندوستان بوده است.<sup>۴</sup>

<sup>۱</sup> - سعیدیان عبدالحسین دائرة المعارف سرزمین و مردم ایران ص ۹۸۵ انتشارات علم و زندگی

<sup>۲</sup> - زندمقدم محمد حکایت بلوچ ص ۱۱۲ ج ۱ سیری در احوال بلوچستان، شهرها، دیها، آب ها، کرانه ها چاپ اول ۱۳۷۰

<sup>۳</sup> - جهانبانی امان الله سرگذشت بلوچستان و مرزهای آن ص ۹۴ تهران ۱۳۳۸ شمس هجری چاپ دوم

<sup>۴</sup> - کاظمیه اسلام. حسین ملک جای پای اسکندر و سفری در بلوچستان ص ۱۴ انتشارات جاویدان.

## مناسبات علمای بلوچ با دولت مدرن

### (پهلوی و جمهوری اسلامی ایران)

تا قبل از حضور دولت مدرن در بلوچستان، دو گروه مرجع میان قوم بلوچ وجود داشت سرداران و علماء این دو گروه در نظام اجتماعی حاکم بر بلوچستان از جایگاه والایی برخوردار بودند و کارکردهای مهمی بر دوش آنها نهاده شده بود. اما از سال ۱۳۰۷ خورشیدی به بعد بتدریج گروه مرجع جدیدی تحت تحصیل کردگان بلوچ نیز پدید آمدند. این گروه جدید برخلاف سرداران و علمای بلوچ در نظام اجتماعی حاکم بر بلوچستان هیچ گونه جایگاهی نداشتند و از سوی این نظام به رسمیت شناخته نمی شدند آنها در اصل موجودیت خویش را وامدار دولت مدرن بودند و از رهگذار حیات دولت مدرن به حیات خویش ادامه می دادند این نکته نیز گفتمی است که در روزگار حاکمیت دولت پیش مدرن، سرداران و خوانین بلوچ حلقه ی واسطه میان حکومت و قوم بلوچ به شمار می رفتند اما علمای بلوچ کارکرد دیگری داشتند و می توان گفت به نوعی حلقه ی واسطه میان ذات های فرادست و توده ی بلوچ بودند البته علمای بلوچ معمولاً از لحاظ خاستگاه اجتماعی به ذات های فرادست تعلق داشتند به نظر می رسد مناسبات علمای بلوچ با دولت مدرن به اندازه ی سرداران دستخوش تحول نشد البته راست است که حکومت پهلوی به خاطر ماهیت غیر مذهبی اش، علماء بلوچ را در صحنه ی سیاست به بازی نگرفت اما این واقعیت را هم نمی توان انکار کرد که علمای بلوچ نیز تمایلی برای ورود به حوزه ی سیاست از خود نشان ندادند. چرا که اصلاً چنین وظیفه ای برای خویش قایل نبودند آنها در روزگار حاکمیت دولت پیش مدرن هم چندان دخالتی در امور سیاسی نداشتند و کارکرد سیاسی مانند خوانین برای خود قایل نبودند. به همین دلیل علمای بلوچ در دوره ی پهلوی در پی ورود به حوزه ی سیاست نبودند و حکومت پهلوی هم چندان متعرض کارکردهای سنتی آنها نشد. البته دولت پهلوی شماری از نهادهای جدیدی مانند مدارس، دادگاه و... را در بلوچستان ایجاد نمود و در پی آن بود که بخشی از وظایف علمای را از دوش آنان بردارد و بر عهده ی این نهاد های جدید بگذارد.

اما در بلوچستان، سنت آن چنان دیر پا و ریشه دار بود که این نهاد های جدیدی چندان مورد استقبال قرار نگرفت و علمای بلوچ هم چنان محل رجوع مردم بودند ضمن اینکه تفاوت مذهبی قوم بلوچ با اکثریت شیعه ساکن ایران نیز موجب شد علمای اهل سنت بهتر بتوانند کارکردهای سنتی خویش را حفظ نمایند. مهم ترین عاملی که علمای بلوچ را از ورود به حوزه ی سیاست باز می داشت آموزه های مذهبی آنان بود. این آموزه ها در سایه ی نظام اجتماعی خاص حاکم بر بلوچستان شکل گرفته بود. و خود به خود رنگ و بوی این نظام را گرفته بود مراد از آموزه های مذهبی، نه خود مذهب بلکه فهم آنان از مذهب است. اکثریت علمای بلوچ در مدارس علمیه ی دیوبند درس خوانده بودند و پیوند های تنگاتنگی با علمای دیوبند داشتند برای توضیح باید گفت در جهان اسلام سه حوزه و به اصطلاح سه مکتب فکری وجود دارد که آبشخور فکری علمای اهل سنت به شمار می روند. ۱- حوزه دیوبند ۲- حوزه مکه و مدینه ۳- حوزه الازهر. هر کدام از این حوزه ها

دارای ویژگی های خاصی است اما بطور کلی حوزه های اول و دوم بسیار سنتی هستند و بر دست نخورده ماندن آموزه های دینی پای می فشارند و تنها حوزه ی الازهر مصر لزوم تحول در حوزه ی اندیشه مذهبی را می پذیرد. تلاش برای ارایه فهم جدیدی از دین که از آن به عنوان احیای دین نیز یاد می شود، در تاریخ اسلام پیشینه دیر پای دارد و افراد زیادی را به عنوان مجیب ، احیا گر ، مجدد و... می شناسم. در میان شیعیان نیز مسئله ی احیای دین از دیر باز مطرح بوده است و این موضوع در تشیع به دلایلی از جمله پذیرش اصل اجتهاد ، بیشتر مجال طرح یافته است. تقریباً از یکصد سال قبل تاکنون به دلیل رویارویی و تعامل جدی جهان اسلام با تمدن بورژوازی غرب ، تغییر مناسبات اجتماعی و روابط تولیدی در بسیاری از کشورهای اسلامی آشنایی با علوم جدید و... ضرورت تحول در حوزه ی اندیشه دینی و به اصطلاح احیای دین و به تعبیر بهتر باز فهمی و نو فهمی دین به یک نیاز بنیادی تبدیل شده است و در سراسر جهان اسلام از اهل سنت گرفته تا تشیع ، احیا گران فراوانی ظهور کرده اند.

از جمله احیاگران بزرگ اهل سنت اقبال لاهوری است که اتفاقاً از شبه قاره ی هند برخاسته است و در کشور ما نیز بسیاری از احیاگران شیعی از دکتر شریعتی گرفته تا دیگران از وی تأثیر پذیرفته اند. افزون بر اقبال ، سایر احیاگران اهل سنت مانند رشید رضا، ابوالاعلی مودودی، محمد عبده، سید قطب و... نیز در کشور ما مطرح بوده اند و علما و روشنفکران دیندار شیعی از یافته ها و اندیشه های بلند آنان بهره برده اند و توانسته اند در حوزه ی اندیشه دینی تحولات چشمگیری ایجاد نمایند<sup>۱</sup>.



## شوق دیدار و خاطرات سبز با رهبر انقلاب

### آیت الله سید علی خامنه ای

گفت ضمن حکایت خود بیار

گفتمش پوشیده بهتر سر یار

گفته آید در حدیث دیگران

بهتر آن باشد که سر دلبران

محمد رضا پهلوی در آخرین ماهای سلطنت، پایان حکومت خود را مساوی با بدل گشتن ایران به ایرانستان دانست این تهدید، به کیفیت ویژه مجموعه اقوام ساکنین ایران باز می گردد. و شاه نیز با آگاهی از وجود مراکز بحران خیز و مسأله آفرینی که می توانستند تمامیت ارضی کشور را به خطر اندازند، چینی سخنانی را اظهار نمود<sup>۱</sup>. حکومت پهلوی به یاری سیستم اداری گسترده و تأسیس نهادهای و سازمان ها نوین اداری، گسترش روز افزون ارتباطات استفاده از نیروهای نظامی و تأسیس مراکز نظامی در بلوچستان و نزدیک شدن به سرداران و خوانین بلوچ توانست سایه سنگین سلطه ی خویش را بر این خطه از ایران روز به روز بیشتر بگستراند و به آرزوی دیرینه ی خویش که برقراری آرامش و سیطره بر این سرزمین بود تا حدودی دست یابد. اما سیاست گذاران دوره پهلوی از دمیدن روح ملی در مردم و عدم حمایت از مذهبی خاص ( به تشیع و تسنن) به چشم می نگریست و اقلیت بلوچ های روح ملی در مردم این منطقه ناکام ماندند.

<sup>۱</sup> - مقصودی دکتر مجتبی تحولات قومی در ایران « علل و زمینه ها » ص ۳۴۵ مأسسه مطالعات ملی ۱۳۸۰

این حکومت اگر چه به خاطر ماهیت غیر مذهبی سنی مذهب را در مقابل اکثریت شیعیان قرار نداد، توانسته بود تا اندازه ای اسباب خرسندی بلوچ ها را فراهم آورد اما از سوی دیگر به خاطر تلاش در راستای گسترش فرهنگ و باورهای غیر مذهبی در بلوچستان به خاطر وجود جامعه ی سنتی و نسبتاً بسته بسیار ریشه دار بود و تکاپوهای حکومت پهلوی در راستای گسترش مظاهر غیر مذهبی و غربی باعث ناخرسندی و خشم و کینه ی ژرف بلوچ ها نسبت به حکومت پهلوی شده بود. زیرا این حکومت را تهدیدی جدی برای باورهای مذهبی خویش می دانستند. و اگر چه در مقابل حکومت دست به اعتراض و مبارزه ی جدی نزدند این را نباید به



حساب خرسندی آنها از حکومت پهلوی گذاشت بلکه دلایل این سکوت و تحمل را آن چنان که در جای دیگر بیان شده باید در عوامل دیگر جستجو کرد<sup>۱</sup>.

در رژیم پهلوی دو جریان فکری انقلابی بر کشور حاکم بود، که افکار و اندیشه های شان را از ظلم و جنایتی که رژیم اعمال می کرد؛ اطلاع رسانی کرده و به توده های مردم آگاهی می دادند. این دو جریان فکری اولی متفکران و اندیشمندان دینی و روشنفکران اسلامی بودند، که اسلام را ایدئولوژی نجات بخش از دست ظالمان می دانستند. و راه مبارزه شان بود، که انتخاب کرده بودند. دیگری سردمداران افکار چپ نما و

<sup>۱</sup> - سیاسر قاسم، مناسبات سرداران، علما و تحصیل کردگان بلوچ با دولت مدرن ص ۹۰-۸۹ انتشارات تفتان ۱۳۸۴

به اصطلاح کمونیست ها و حزب توده بودند ، که علیه جنبش های مردمی و اسلامی با توجه به وابستگی شان ضمن مبارزه با رژیم در طول تاریخ همسویی شان را اربابان کمونیستی و سوسیالیستی نشان داده و خط نشان می کشیدند. و در واقع هر دو جریان فکری موی دماغ رژیم ستم شاهی بودند. رژیم پهلوی با به زندان انداختن صاحبان ایندولوژی این دو جریان فکری و به تبعید کردن آنان به شهر های دور افتاده زهر چشم می گرفت. از جمله شهرستان هایی که تبعید گاه و در واقع مترسک و جهنم تبعیدیان بشمار می رفت ایرانشهر بود ، و استان سیستان و بلوچستان. با اوج گیری نهضت انقلاب اسلامی ، بگیر و به بندهای رژیم علیه مبارزان آغاز دوباره ای بود. اشخاص و افرادی را که مخل امنیت جامعه تشخیص می داد ، آنان را تبعید می کردند. که در این میان گروهی از شاگردان خط امام را به استان سیستان و بلوچستان تبعید کردند. و مهم ترین شهرستان های تبعیدی ایرانشهر و چابهار بودند. در ایرانشهر حضرت آیت الله خامنه ای راشد یزدی ، حتی کرمانی .... را تبعید کرده بودند. نگارنده این سطور که در آن زمان دانشجوی سال آخر دانشگاه تربیت معلم زاهدان ( دانشسرای عالی ) بودم ، خبر تبعید شدن رهبر انقلاب را و همراهانشان را از شاگردان هواخواه پیرو خط امام که با آنان ارتباط داشتم در زاهدان با خبر شدم که ، شوق دیدار با ایشان در وجودم ایجاد گشت. ایرانشهر رفتم و منتظر فرصت بودم که در اولین موقعیت مناسب به دور از ساواک سازمان اطلاعات رژیم آنان را ملاقات کنم. به جستجوی مکان و بیت شان از این و آن پرداختم. آدرسی به من دادند که فلان نقطه شهر هستند. به آن مکان و کوچه رفتم ، ولی گویا آدرس درست نبود. نا امید نشدم و مترصد فرصت بودم که بهر طریقی که شده آنان را پیدا خواهم کرد. سرانجام روز موعود فرارسید. یک روزی که می خواستم از ایرانشهر به محمد آباد بروم ، در مسیر راهم بسیج قدیم تقاطع نور و بلوار امام باجه تلفنی از مخابرات قرار داشت رسیدم. در همین موقع چند روحانی را دیدم که منتظر نوبت تماس تلفنی به شهرستان هستند. با اولین دیدارشان بارقه شادی و روشنایی چشمم گواهی داد که این روحانیون همان کسانی هستند که شوق دیدارشان در سرم وجود دارد. آنجا رفتم و بعد از احوال پرسی و معرفی خویش و شوق ملاقات با آنان قصد خویش را گفتم که امروز این توفیق اجباری نصیبم گشت.

رهبر انقلاب حضرت آیت الله خامنه ای خوشحال شدند. و سوالاتی راجع به مطالعات من در زمینه های ایندولوژی اسلامی کردند که چه کتابهایی را می خوانم ، کتابهای شادروان دکتر علی شریعتی را کتاب مورد علاقه مطالعه ام بود بیان کردم. ایشان از کتب دکتر علی شریعتی و پدرشان محمد تقی شریعتی و تفسیر نوین که تفسیر جالبی است اظهار قرموند. سپس رهبر انقلاب ، آقا از خانواده ام و پدرم پرسیدند کجا هستند و چه شغل و مقامی دارند. گفتم روحانی و مولوی هستند و ساکن محمد آباد. رهبر انقلاب آقا فرمودند : ما قصد دیدار پدرتان را داریم مشکلی پیش نمی آید. گفتم مهمان حبیب خداست بیاید در خدمتان خواهیم بود. ایشان گفتند : یک روز ما محمد آباد می آییم. از همدیگر جدا شدیم. بعد از مدتی یک روزی رهبر انقلاب ، آقا و همراهان ایشان به سد بمپور می روند و از آنجا به محمد آباد و « محمدان فعلی ». از مردم سراغ خانه و منزل پدرم مولانا عبدالغفور دامنی را می گیرند. مردم از دیدن آنان که چه کاری دارند تعجب می کنند. برادر

کوچکم را خبر می کنند که چند نفر روحانی اهل تشیع سراغ خانه تان را می گیرند و گویا با پدر شما کاری دارند و قصد دیداری. برادر کوچکترم آنان را به منزل می برد. پدرم مولانا عبدالغفور دامنی (رح) با آغوش باز پذیرای شان می شود. از احوالشان می پرسد و ملاقاتشان. رهبر انقلاب آقا از ظلم و جنایت رژیم پهلوی و تبعیدی شان می گوید. پدرم از ملاقات با آنان اظهار خرسندی می کند و به گفتگو می پردازند. درباره اینجانب می پرسند کجاست؟ پدرم می گوید: برای کار اداری اعزام شان به خدمت نظام وظیفه به زاهدان رفته اند. ملاقات پدرم با رهبر انقلاب چند ساعتی طول می کشد. پدرم با خرمای و ماست و غذای محضرشان پذیرایی می کند. آنگاه رهبر انقلاب، آقا و همراهان اجازه مرخصی شدن و رفتن به ایرانشهر را اظهار می کنند. پدرم اصرار می کند که ظهر بماند تا در خدمتستان باشیم رهبر انقلاب تشکر می فرماید با اجازه تان می رویم. پدرم وقتی می بیند مهمانان قصد ماندن را ندارند صد تومان به عنوان ناهار هدیه می کنند که رهبر انقلاب پذیرفته و سپس با اظهار تشکر به پدرم مسترد می کنند و می فرمایند الحمدلله به ما کمک مردمی می شود مشکل مادی نداریم. سپس عازم ایرانشهر می شوند. بعد از برگشتن حقیر از زاهدان بود که پدرم و خانواده ام از آمدن رهبر انقلاب و همراهان ایشان گفتند. که آمده اند و از شما پرسیده اند. بلافاصله برنامه ریزی کردم و چند روز بعد یک راست سراغ بیت رهبر را گرفتم و رفتم. رهبر انقلاب آقا از دیدن حقیر خوشحال شدند و درب منزل را به روی من گشودند و با شیرینی و چای حقیر را پذیرایی کردند. ایشان رهبر انقلاب از ملاقات پدرم و علم و فضل و مهمان نوازی اش سخنانی بیان نمود و کتب مذهبی علیه عقاید برادران اهل تشیع نوشته می شود گله مند بودند. حقیر مطرح کردم و گفتم وقتی که افرادی از اهل تشیع چون مقیمی ها و دیگران درباره عقاید اهل سنت در کتب و مجلات کشور می نویسند چه انتظاری مردم اهل سنت و روحانیون اهل سنت داشته باشیم که ساکت بنشینند و در جواب شان کتاب ننویسند. مسلماً می نویسند. آنگاه به رهبر انقلاب آقا گفتم فراموش نکنیم که ما مسلمانان جهان اسلام دو دشمن مشترک داریم چه شیعه، و چه سنی، که استکبار جهانی آمریکا و صهیونیسم بین المللی می باشد، که برای آنان شیعه و سنی فرق و تفاوتی ندارد و دشمن هر دو فرق اسلامی هستند. رهبر انقلاب آقا از این سخن حقیر خوشحال شدند و تأیید کردند و از حقیر خواستند که به خدمت مقدس نظام وظیفه در این مقطع نروم، تا بتوانیم مردم را از ظلم و جنایت رژیم پهلوی آگاه کنیم. محیط کوچک ایرانشهر آن زمان و اجازه ندادن به ما را مطرح کردم و از خدمت ایشان اجازه مرخص شدن را گرفتم و بعد از آن خانه رفتم. آنگاه اسفند و فروردین ماه سال ۵۷ بود که به خدمت نظام وظیفه اعزام شدم و مدت یک سال از سال ۵۷ تا ۵۸ بحیوچه انقلاب لباس مقدس نظام وظیفه را بر تن داشتم. در همان دوران آموزشی نظام وظیفه مرکز پیاده شیراز بود. که در روزنامه ها خواندم که ایرانشهر بارندگی شده و سیل جاری گشته است. که هم اکنون حادثه خاثرات سیل و سبز آن زمان را از زبان محسن رثوفی که در سالنامه اسوه نوشته شده است برای خوانندگان باز گو می کنیم: «آنطور که به خاطر دارم هنگام غروب و شب ولادت حضرت محمد (ص) در حال برپایی جشن بودیم که سیل آمد و آقا بدون هیچ درنگی توسط مخابرات برای مردم در خواست کمک نمودند و همه به چشم خود دیدند



که کمک های ایشان از دولت زودتر به دست سیل زدگان رسید. طبق درخواستی که آقا نموده بودند دو کامیون نان به ایرانشهر رسید که رژیم معدوم شاهنشاهی به پنهان فاسد بودن نان ها را از طریق شیر و خورشید و به نام دولت بین مردم توزیع کرد. شیرین ترین خاطره ای که در همین رابطه به یاد آورم روزی بود که برای سیل زده ها یک کامیون آرد به مسجد آل رسول رسیده بود و وقتی من آنجا رسیدم آقا را مشاهده کردم که عبا را کنار گذاشته اند و کیسه های آرد را از داخل کامیون پایین می آوردند. ما از سال ۱۳۵۰ زمینی را برای احداث فاطمیه اختصاص داده بودیم که در آن چادر می زدیم و مراسم محرم را بر پا می کردیم. آقا نیز وقتی به جمع ما ملحق شدند آنچمن خیریه فاطمیه را راه اندازی نمودند و نخستین نماز جمعه را در ایرانشهر بر پا نمودند. ایشان تأکید زیادی بر روی جوانان داشتند و از ارشاد و سخن رانی برای آنها هیچ زمانی دریغ نمی کردند و با این که ایشان ممنوع المنبر بودند اما مردم زیادی برای گوش دادن سخنان ایشان در فاطمیه جمع می شدند. همیشه در دو طرف کوچه محل اقامت آقا مأمور می گذاشتند تا هیچ کس بدون کنترل نزد ایشان نروند. مأمورین هم دلشان نمی خواست آقا را اذیت کنند برای همین کمتر از ورود کسی به منزل ایشان جلوگیری می کردند البته آقا معمولاً صبح کمتر از منزل خارج می شدند و بعد ظهر ها نماز را در مسجد آل رسول اقامه می کردند و گاهی اوقات به مغازه من می آمدند و به هم به گفتگو می نشستیم. خانواده ایشان نیز در آن هنگام مشهود بودند و گاهی برای دیدن آقا به ایرانشهر می آمدند و به یاد دارم که آقا در آن زمان چهار فرزند به نام های سید مجتبی ۹ ساله ، مصطفی ۱۲ ساله ، محسن ۵ ساله و میثم که ۳ ماه بود ، داشتند همیشه آقا از آنها به نیکی و خوبی یاد می کردند بعد از گذشت یک سال یعنی در مرداد ماه سال ۵۸ که انقلاب به پیروزی رسیده بود و آقا خودشان دوباره به دین من می آمدند ملاقات نمودند. در یکی از نامه های حضرت امام (رح) خطاب به رهبر انقلاب چنین آمده است :

نامه به حضرت آیت الله آقای سید علی خامنه ای ۱۳۵۸/۱/۱۱ جمادی الاول ۱۳۹۹

جناب مستطاب حجت الاسلام آقای سید علی خامنه ای دامت افاضاته

در طول پنجاه سال رژیم سفاک پهلوی همیشه برادران و خواهران منطقه سیستان و بلوچستان مورد ظلم و جور بوده اند. لذا جناب عالی به آن منطقه رفته به خواسته های اهالی محترم آن منطقه رسیدگی نمایید و انتظارات مردم دلیر آن دیار را برای این جانب و اولیای امور گزارش دهید. خداوند به شما و اهالی آن منطقه توفیق عنایت فرماید. ضمناً انقلاب اسلامی ایران را که به خواسته های آنان جواب مثبت داده است توضیح داده و آنان را به شرکت در فرآیند تشویق نمایید.<sup>۱</sup>

والسلام علیکم روح الله الموسوی الخمینی

<sup>۱</sup> - اسوه ، ماهنامه فرهنگی ، سیاسی ، اجتماعی استان سیستان و بلوچستان ص ۳۷-۱۵ سال دوم شماره ۴ / پیاپی ۱۹ / تیر ماه

البته لازم به یادآوری است بعد از جریان سیل در ایرانشهر رابطه رهبر انقلاب آقا با مردم ایرانشهر تنگاتنگ می شود و افراد زیادی با رهبر انقلاب ارتباط برقرار می کنند. سر انجام بعد از گذشت یک سال یعنی در مرداد ماه سال ۵۷ آقا را به جیرفت بردند و ایشان در فروردین ماه سال ۵۸ بعد از پیروزی انقلاب با آقای محسن رثوفی ملاقات نمودند.<sup>۱</sup>

#### ملاقات با رهبر انقلاب در ایرانشهر و تهران

بعد از پیروزی انقلاب اسلامی ایران در اولین سفری که به استان سیستان و بلوچستان و بویژه ایرانشهر ۱۳۵۸ و ۱۳۵۹ ایشان داشتند در جلسه ای که با حضور روحانیون و اقشار مردم و معلمان در کتابخانه مسجد نور برگزار شده بود ملاقات حضوری انجام گرفت و حقیر در آن جلسه که از هر دری بحث و گفتگو بود سخنانی بیان کردم و همچنین سال های ۱۳۵۹ و ۱۳۶۰ بود که بار دیگر زمانی که رهبر انقلاب امام جمعه تهران بودند و در تهران خیابان ایران ( عین الدوله قدیم ) جنب مدرسه علوی شماره ۲ کوچه نبرد ملت در منزل شان باتفاق حضرت مولانا شهداد مسکان زهی به خدمتشان رسیدیم و مسائل و مشکلات منطقه به ویژه تخلفات انتخاباتی خاش مطرح گردید که ایشان معظم له مساعدت پیگیری را دادند. و بعد از آن باتفاق برادرم مولانا حامد دامنی (رح) در سال ۱۳۶۱ راجع به مسائل مردم و مشکلات شان خدمت ایشان در زمان ریاست جمهوری رسیدیم. ایشان ضمن تقدشان نسبت به حقیر فرمودند چنانچه تمایل داشته باشید برای ادامه تحصیل فوق لیسانس ادبیات فارسی، شمار را به هندوستان بورسیه خواهم کرد حقیر استقبال کردم ولی بعد از برگشتن به ایرانشهر تقدیر و سرنوشت چنان رقم زد که این آرزوی تحصیل ما و سعادت آن فراهم نگردید. در سال ۱۳۶۴ ایشان باز هم در دوران ریاست جمهوری اش سفری به استان سیستان و بلوچستان داشتند، و در طی جلسه ای که در استان بعنوان معارفه همراه با نمایندگان استان تشکیل می شود و برادرم مولوی حامد دامنی نماینده مردم خاش شرکت داشته اند در هنگام معارفه و معرفی راجع به مولوی حامد دامنی می فرمایند: ایشان و برادرش و خانواده و پدرش مولانا عبدالغفور دامنی را کاملاً می شناسم و سپس معظم له اظهار می فرمایند: زمانی که هیچ گونه بحثی از وحدت و شیعه و سنی در استان مطرح نبود ما با این خانواده وحدت و اتفاق و اتحاد داشتیم. آنگاه به مولانا حامد دامنی (رح) سفارش می کنند که در ایرانشهر برادران عبدالغنی را می خواهم از نزدیک ببینم. چون هنگام ورود رهبر انقلاب، آقا برای حقیر کارت ویژه ملاقات از طرف فرمانداری صادر نشده بود ایشان در هنگام ورود خطاب به فرماندار ایرانشهر می فرمایند: چرا عبدالغنی دامنی نیامده اند. فرماندار از عدم شناخت حقیر اظهار بی اطلاعی می کنند که رهبر می فرمایند آیا ایشان نیامده است پیش شما و بگویند که رهبر انقلاب و آقا مرا می شناسد فرماندار می گویند خیر. رهبر انقلاب به مولوی حامد دامنی می فرماید که به عبدالغنی زنگ بزنید تا بیایند. بعد از تماس تلفنی برادرم مولوی بود که حقیر به فرمانداری آمدم و تقریباً بعد از ماندن یک ساعت پشت درب انتظار داخل شدن

فرمانداری، بالاخره با آمدن فرماندار و برادر، داخل فرمانداری رفتیم. معظم له در جلسه شهرداری ایرانشهر سخنان مبسوطی ایراد فرمودند، و هنگام صرف شام در محیط فرمانداری و شهرداری فعلی، ایشان را از نزدیک ملاقات کردم، معظم له از راضی بودن حقیر در آموزش و پرورش پرسیدند، که اظهار رضایت مندی نمودم.

## سفر رهبر انقلاب به استان سیستان و بلوچستان و ملاقات با وی و اهدای کتاب سیمای تاریخی بلوچستان

شنبه دهم اسفند ماه ۸۱

چند روز قبل از سفر رهبر انقلاب حضرت آیت الله خامنه ای به ایرانشهر از طریق نهاد رهبری در امور اهل سنت و فرمانداری و ارگان های زیربط کارتهای ویژه متفاوتی برای افراد ملاقات کننده، معظم له صادر شده بود. از جمله این کارتهای ویژه ملاقات با رهبر معظم انقلاب، کارت همسایگان و آشنایان بیت رهبری بود که برای حقیر صادر شده است. کارت ویژه حقیر را یکی از همکاران فرهنگی ام بدستم رسانید. روز ملاقات به رهبر به استادیوم ورزشی می رویم، هجوم جمعیت است که برای دیدار رهبر انقلاب آمده اند. حقیر هم به جایگاه جمعیت استادیوم ورزشی می روم. داخله جلسه عمومی می شویم. رهبر انقلاب سخنانی درباره ی انقلاب و ایرانشهر می گویند و خاطرات گذشته و صمیمیت با مردم را بیان می کنند. رهبر انقلاب هم چنان مشغول سخنرانی هستند که به ما گفته می شود بلند شده که برویم که ملاقات مان در بیت رهبری است. بلند شدیم به سمت اتوبوس های استقبال رهبری می رویم کتاب سیمای تاریخی بلوچستان که قبلاً به افراد استقبال کننده و محافظان رهبری داده ام جويا می شوم، که بدهند و هدیه رهبر بکنم ولی آنان می گویند لحظه آخر خواهیم داد. راه افتادیم عجیب راه بندان است بهر طریقی شده به خیابان طالقانی می رسیم. و از اتوبوس پیاده می شویم کتاب سیمای تاریخی بلوچستان را تحویل می گیرم. از داخل کوچه روبه روی بانک ملت مرکزی به سمت بیت رهبری می رویم، موج جمعیت است که ما را می بینند و دوستان و آشنایان ما را صدا می زنند حالا درب بیت رهبری هستیم. کتاب سیمای تاریخ بلوچستان را مأمورین محافظ رهبر انقلاب از من می گیرند. داخل بیت رهبری و محوطه آن می شویم. رهبر انقلاب به افراد همراهش از خاطرات آن دوران می گوید: همه علما و افراد سر شناس که رهبر آنان را می شناسد آنجا حضور دارند. اشک شوق در چشمان بعضی جاری است. هر کدام از افراد و تازه واردها با رهبر انقلاب مصافحه می کنند و رهبر هم با توجه به شناخت آنان سخنی می گویند و بعضی خاطرات شان را می گویند. که چه زیباست این خاطرات را از کتاب داستان سیستان ۱۰ روز با رهبر یادداشت های شخصی رضا امیرخانی مرور بکنیم که چنین تلخیص گونه نوشته ایم و بیان می کنند: « آقا یکایک حضار را به اسم صدا می کند و می فهمیم که

همه شان را می شناسد ، به جز یک مورد که آقا کسی را علی رضا صدا می زند و او می گوید : - غلامرضا هستم آقا ، برادر علی رضا....

پس کجاست علی رضا ؟ مکه است آقا. نمی دانست که شما می آید. جمع بسیار صمیمی اند. نگاه می کنم. هیچ کدام از نگاه رهبر فرار نمی کند. آقا وقتی همسر شهید حاج همت نارویی را می بیند ، می گوید : - خدا رحمت کند شهید شما را - بدجوری گریه مان گرفته است. پیر مردی با لباس بلوچی می آید و آقا می بوسدش ! بامری ، از آشنایان زمان تبعید. به ریش سفیدش دست می کشد و می گوید : سفید کردی ریش ها را ، آقای بامری..... بعد به جمع نگاهی غم گینانه می اندازد آقا و آه می کشد ، به عبدالرحمان سجادی ، به عبدالغنی ، به بامری ، به پیر مردی قصاب ، همه سید کرده اید و.... یکی که حاضر جواب تر است ، می گوید : به شما اقتدا کرده ایم ، آقا. آقا لب خند می زند ما نیز. عبدالرحمان که کنار من نشسته است و محو تماشای آقا است آرام می گوید : « وقتی این جا بود یک تار موی سفید هم نداشت ! » حالا رهبر به حرف های عبدالغنی گوش می دهد که از بقیه جوان تر است. کتاب سیمای تاریخی بلوچستان را نوشته ام ؛ که البته رنج نامه ای دارد که نوشته ام و تقدیم حضورتان کرده ام. آقا سر تکان می دهد و به ما می گوید : ایشان یک روشنفکر بلوچ بود که آن وقت با هم دوست شدیم و رفیقیم تا محمد آباد و منزل پدرشان ، حالا چه کار می کنید ؟ تدریس می کنم ، در دبیرستان ها ؟ عبدالغنی سر تکان می دهد. جمعیت مدام اضافه می شوند.<sup>۱</sup>

## ۲

### حوزه های دینی بلوچستان و سابقه تاریخی شان

تاریخ بلوچستان گواه بر این است ، که در دوران گذشته سر زمین بلوچستان از نعمت سواد محروم بوده ، و در فقر فرهنگی بسر برده است و تعداد افراد با سواد که در جامعه بلوچستان وجود داشته اند ، از انگشتان دست تجاوز نمی کرده است و از نظر علم و دانش این اندازه بی بهره بوده اند ، که حروف الفبا و خواندن آن را نمی دانستند. و چنانچه در بعضی مناطق افراد با سواد به اصطلاح آن روز « مُلّا » بوده اند ، پایه علمی آنان از حدّ مقدمات علوم دینی و کتب فقهی بیشتر نبوده است ، و اصولاً نامی از علوم دیگر در بین مردم رایج نبوده و به میان نمی آمده است شاید از قرن دوازدهم به بعد می باشد، که مامی بینیم گروهی اندک و انگشت شمار عالم دینی ، به اصطلاح مولوی، که از کشورهای همجوار وارد منطقه شده بودند و ساکن شده اند، وجود داشته و عالم و مولوی بومی در منطقه وجود نداشته است. اما از زمانی که علمای فاضل و برجسته از مدارس دینی دارالعلوم دیوبند هندوستان فارغ التحصیل گشته ، و به این منطقه آمده اند. آثار فعالیت دینی آنها در از

<sup>۱</sup> - امیر خانی رضا. داستان سیستان ۱۰ روز با رهبر یادداشت های شخصی صفحات ۲۴۱-۱۳۹ انتشارات قدیانی ۱۳۸۵

بین بردن فقر و بی سوادی و جهل و نادانی که بیداد می کرده است تحولات فکری و بنیادی چشمگیری در جامعه به وجود آورده است. این تحول و تغییر بنیادی در آغاز به صورت ایجاد مکتب، و بعد از آن با توسعه بیشتر حوزه های علمی و دینی شروع شده است. بنابر روایت تاریخ اولین مکتب و مدرسه دینی که در بلوچستان دایر گردیده، مکتب و مدرسه دینی زمان حکمرانی بهرام خان بارکزیایی بوده، که در شهرستان ایرانشهر مشغول کار فرهنگی و دینی بوده است. و علمای برجسته ای همچون مولانا گل محمد دژکام و سید ملا عبدالرحمان سید زاده و مولانا احمد حسن برومند در این حوزه تدریس می کرده اند که بعضی از علمای بزرگ بلوچستان از جمله مولانا عبدالصمد سربازی و مولانا عبدالغفور دامنی از اولین یا به تعبیر دیگر جزو آن دسته از طلابی بوده اند، که در این مدرسه مقدمات علوم دینی شان را فرا گرفته اند و بعد از آن به خارج کشور و مرزهای جغرافیایی آن به هندوستان رفته و در مدرسه دارالعلوم دیوبند فارغ التحصیل شده اند با این وضع مدرسه دینی دیگری قبل از آن، به احتمالی قوی نبوده است، و اگر چنانچه بوده ما را اطلاعی بر آن نیست. از قدیم ترین مدارس دیگر که در بلوچستان کار فرهنگی و دینی اش را آغاز کرده است، مدرسه دینی عین العلوم گشت است که در سال ۱۳۵۸ هجری قمری، عالمی از سلاله پیامبر(ص) به نام حضرت سید عبدالواحد سید زاده بعد از اتمام تحصیلات عالیّه خویش که به زادگاهش «گشت» بر می گردد، تأسیس کرده است. ایشان پس از ورود به منطقه و مشاهده آثار فقر فرهنگی و جهل و نادانی و بی خبری مردم از علوم مادی و معنوی که سراسر بلوچستان را فراگرفته بود. بنای مدرسه دینی عین العلوم گشت را پی ریزی می نماید.

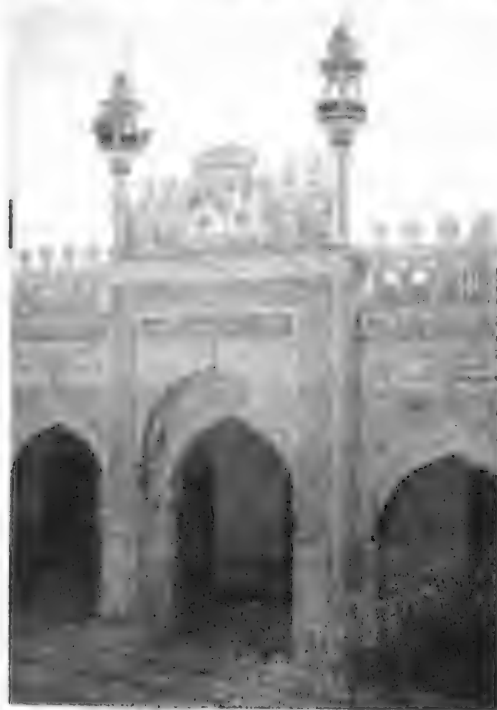
شروع به کار مدرسه دینی تقریباً مصادف و همزمان، با تأسیس نخستین مدارس دولتی و بازگشایی



نقش کلمه الله بر سرب و قند درخت خرما در سراوان

آنها توسط رژیم گذشته، که در منطقه صورت گرفته است. از این زمان به بعد مدارس دینی یکی پس از

دیگری به وسیله علمای فاضل و برجسته تاسیس گشته اند که در سرباز مدرسه دینی دارالعلوم عزیزیه دیکور که بانی آن حضرت مولانا عبدالله ملازاده است و در سراوان مدرسه مجمع العلوم سرجو به مدیریت مولانا شهادت مسکانزهی بوده است و در ایرندگان مدرسه دینی کنز العلوم توسط حضرت مولانا عبدالغفور رحمه الله و در دامن مدارس دینی توسط قاضی مرتضی احمدی رحمه الله و مولانا شمس الدین ملازهی تاسیس شده اند که مشتاقان علم و دانش در آن مشغول تعلیم و تعلم بوده اند ، و مقدمات علوم دینی را فرا می گرفته اند. در سالهای اخیر مدارس دینی دیگری در کوه ون سرباز بوسیله حضرت مولانا محمد عمر سربازی، و در زاهدان مدرسه دینی دارالعلوم توسط حضرت مولانا عبدالعزیز ملازاده و در چابهار مدرسه دینی عربیه اسلامی توسط حضرت مولانا عبدالرحمن سربازی و در ایرانشهر مدرسه دارالعلوم حقانیه بوسیله مولانا عبدالصمد دامنی ایجاد شده اند و مشهورترین مدارس دینی از نظر قدمت و پیشرفت کار فرهنگی و علوم دینی عبارتند



شیکستان مسجد جامع عین العلوم گشت سراوان

از:

- ۱ - مدرسه دینی عین العلوم گشت و دارالفیوض حق آباد ۲ - مدرسه دینی منبع العلوم کوه ون سرباز ۳ -
- مدرسه دینی دارالعلوم زاهدان ۴ - مدرسه دینی دارالعلوم حقانیه ایرانشهر ۵ - مدرسه دینی عربیه اسلامی
- چابهار ۶ - مدرسه دینی دارالعلوم زنگیان ، سراوان ۷ - مدرسه دینی مخزن العلوم خاش که در هر سال تعداد

کثیری از مشتاقان علم و دانش مشغول تحصیل و فارغ التحصیل می گردند هم اکنون به کار فرهنگی و فعالیت دینی چند مدرسه که از مهم ترین مدارس منطقه هستند درباره تاسیس و فعالیت های فرهنگی شان و سابقه تاریخی آنان و شرح حال استادان برجسته و شخصیت های علمی دینی که احقر توانسته است اطلاعاتی بدست آورم اشاره کرده و خوانندگان علاقمند را بر آن مطلع می سازیم.



دور نمایی از ساختمان در طبقه سرزده علمیه عین العلوم گشت در سراران

### نگاهی گذرا به حوزه علمیه عین العلوم گشت و تاسیس آن

چون ذکر چگونگی زندگی پیشوایان دین و رهروان راه شرع متین سبب نزول رحمت و تأسی به هدی سالکان حقیقت می گردد که فرموده اند: بذکر الصالحین تنزل الرحمه سرزمین بلوچستان در نیم قرن گذشته، غرق در بدعت و گمراهی و رسوم جاهلانه قرار داشت و نشانه های شرک و ظلم و ستم و دوری از حق و حقیقت همه جا آشکارا حکمفرما بود. در این زمان مردی مصلح و دلسوز که نجات خلق خدا را از هر چیزی بالاتر می دانست و مورد توجه خویش قرار داده بود. به ارشاد و هدایت خلق همت گماشت. راهنمایی و ارشاد این مرد خدا و هم چنین ادامه دهندگان راهش باعث گردید، که خداوند متعال تحول و دگرگونی در جامعه بلوچستان و آن سامان پدید آورد. این ابر مرد نیک و صالح حضرت سید عبدالواحد سید زاده است که در منطقه بلوچستان به لقب «حضرت صاحب» شهرت یافته است.



شبهستان حوزہ علمیہ عین العلوم گشت در سراوان

تاریخ ولادت حضرت مولانا سید عبدالواحد سید زاده در حدود سال ۱۳۳۴ هجری در روستای گشت شهرستان سراوان چشم به جهان گشود. دوران کودکی را نزد پدر بزرگوارش مولانا سید غلام محمد به فراگیری علوم دینی آغاز کرد و تا دورترین مناطق بلوچستان در آن عصر و زمانه، مانند ایرانشهر و اطراف آن برای ادامه تحصیل رنج مشقت سفر را تحمل کرد. چون عطش فراگیری علم و دانش هنوز او را سیراب نگردانیده بود، برای فرونشاندن این عطش علم و دانش و سیراب گردانیدن آن ناچار به ترک وطن گردید. و راهی کشورهای همجوار خارج از مرز جغرافیایی کشور رهسپار هندوستان شد. در آن کشور پس از به پایان رساندن دوره های مقدماتی و سطوح علوم دینی، در محضر استادانی همچون علامه خیر محمد و مولانا حسین علی مدنی که هر دو از شخصیت های بزرگ علمی و دریای علوم زمان خویش بوده اند، و همچنین عالم ربانی و عارف یزدانی علامه رشید احمد کنگوزهی از فیض علم و دانش و معرفت برخوردار گردید که پس از اخذ بیعت و طریقت و پوشیدن خلعت خلافت وسعت بیعت به استادان و عارفان زمان داد. و برای ارشاد و هدایت مردم خویش به بلوچستان بازگشت. تا مصداق آیه کریمه «فلولانفر من کل فرقه منهم طائفه



لیتفقوها فی الدین و لیندروا قومهم اذا رجعوا الیهم لعلهم یذكرون» قرار گیرد بهر حال سال ولادت او دقیقاً معلوم نیست. اما از سخنان ایشان که می گفت: « هنگام ورود قشون رژیم پهلوی به بلوچستان توانسته اند، نامه هایی را که بوسیله هلی کوپتر پخش می شده است بخواند، می توان استنباط نمود که در آن زمان حدود ده الی یازده سال بیش سن نداشته است.



آرامگاه و بقعه صاحب ملائی بخشی در سراوان شهرت خاصی دارد

بدین ترتیب تاریخ، تولد او را در حدود ۱۳۳۴ ذکر کرد: زیرا این گفته ایشان با سخنان پدر بزرگوارش مطابقت دارد که فرموده است فرزند ایشان حدود دوازده سال بیش نداشته، که هنگام مهاجرت به ادامه تحصیل او را همراهی کرده است. حضرت مولانا سید عبدالواحد سید زاده برای ادامه تحصیلات خویش عازم هندوستان می شود و برای فراگیری علوم قرآن و تفسیر نزد حضرت امام الموحدین مولانا حسین علی رحمه الله رسیدند و علم تفسیر و قرآن را در خدمت ایشان آموختند. وی در سال ۱۳۵۸ هجری قمری بعد از به پایان رساندن تحصیلات دینی و علمی شان به وطن بازگشت. چون ایشان آشنا به مسائل فرهنگی و دینی بودند و عشق و علاقه به این کار داشتند و نخستین اقدام شان در بالا بردن سطح فرهنگ اسلامی و ریشه کن نمودن جهل و بی سوادگی که امت را به قهقرا می کشاند. شروع به وعظ و سخنرانی و تبلیغ و ارشاد مردم نمودند، و برای پیشبرد این راه به سراغ سالخوردگان آن روزگار با سخنان پند آموزش رفتند شیوه کار خود قرار دادند. برای اصلاح امور دینی و مذهبی مردم بار سفر را بر بسته به اطراف و گوشه های بلوچستان با شتر و الاغ حرکت کرده و به مردم پند و اندرز می دادند، و به مسائل دینی شان آگاه می نمودند که در این کار هم موفق شدند

به نتیجه مطلوب رسیدند چون سخنرانی و خطابه های ایشان اثر خاصی داشت گروهی از ملاهای بیسواد آن زمان کلام آتشین و سخنان پندآموز ایشان را به خلق خدا، به ضرر خویش پنداشته برای حفظ موقعیت شان دست توسل به اربابان خویش دراز کرده و شروع به دسیسه چینی بر ضد حضرت مولانا عبدالواحد سید زاده نمودند. چهره علمی و دینی و فعالیت فرهنگی شان را مخالفت با دستگاه حکومتی قلمداد کردند که رژیم ستم شاهی یوسف وار او را راهی زندان نمود و ایشان مانند سلف سابق شان امام ابوحنیفه و امام احمد بن حنبل به خاطر تبلیغ دین مورد آزمایش الهی قرار گرفتند، مدتی در زندان مورد شکنجه و اذیت و آزار واقع شدند در این مدت برادر بزرگترشان «سید محمد کریم» برای آزادی اش از چنگال ظالمان تلاش نمودند اما پیک اجل فرصت را از او گرفت و به خانه جاودانی شتافتند. حضرت مولانا سید عبدالواحد سید زاده پس از آنکه کراماتی در زندان از ایشان ظاهر گشت از اسارت زندان رهایی یافتند بعد از رهایی ایشان از زندان مدتی را صرف فعال کردن و شروع به کار مجدد مدرسه دینی گشت گذراندند و بر اساس تقاضای مردم جالق و روش پیشینیان خویش مدرسه را به صورت سیار به جالق انتقال دادند و حدود دوسال در آن منطقه مشغول تعلیم و تدریس و پند اندرز بودند بدین ترتیب گروهی از مردم را از غفرت چهل و نادانی رهایی بخشیدند مدرسه دینی گشت پس از آنکه مدت چهار سال به صورت سیار در گشت و جالق دایر گردیده بود در سال ۱۳۵۸ هـ ق بار دیگر در گشت گشایش یافت، چون در آغاز فعالیت و شروع به کار مدرسه هیچگونه سرمایه مادی نداشت مجبور شد برای تامین مخارج طلاب از مردم خیر منطقه کمک بگیرد بدبختانه چون مردم منطقه به علت فقر مادی نمی توانستند به صورت نقدی کمکی به مدرسه بنمایند، لذا تقبل نمودند که مخارج هزینه غذایی طلاب را با رفتن طلاب به درب خانه هایشان و در اختیار قرار دادن مواد غذایی می توانست تامین و فراهم نمایند تا بتوانند به تحصیل خویش ادامه دهند، که این روش و سنت حسنه حدود هفده سال ادامه داشت بعد از آنکه سر پرستی حوزه به حقیر پر تقصیر «محمد یوسف حسین پور» سپرده شد باز هم روال سابق ادامه پیدا کرد و کمکهای نقدی از مردم دریافت نمی شد که در این مدت «حضرت صاحب» وظیفه تدریس در مدرسه را به عهده داشتند بعد از آنکه ایشان به روستای حق آباد عزیمت نمودند، روال اداره مدرسه و تامین مخارج آن مانند سابق ادامه داشت. در سال ۱۳۸۶ هـ ق «حضرت صاحب» جهت معالجه جراحی مغزشان عازم پاکستان شدند در این مسافرت احقر «محمد یوسف حسین پور» همراه بودم در این سفر که احقر به ملاقات استاد مولانا سید محمد یوسف بنوری رفتم، استاد از روش کار مدرسه و مخارج آن سئوالاتی نمودند احقر روش کار و تامین مخارج آن را توضیح دادم. استاد در مورد تامین هزینه مخارج طلاب خرده گرفتند و فرمودند: که این روش در حال حاضر نفعی در بر ندارد شما می توانید از طریق کمک های مردمی مدرسه را سر و سامان بدهید عرض کردم موسس مدرسه اعتقاد راسخ و محکم بر این دارند که مخارج آن را خداوند می رساند و کمک گرفتن و پرسیدن را نمی پسندند استاد فرمودند: این روش هم اکنون کار ساز نیست و نتیجه ای و پیشرفت کار مدرسه نخواهد داشت آنگاه ایشان یک اسکناس پانصد روپیه ای را به عنوان سنگ بنای اولین کمک های مردمی به مدرسه اهدا نمودند و سفارش کردند جهت پیشرفت

کار مدرسه از مردم خیر و نیک کمک بگیرید احقر ماجرای ملاقات استاد و فرمایشات ایشان را با حضرت صاحب \* در میان گذاشتم.

ایشان فرمودند: آنچه که استادان مصلحت می بینند و عملی نموده و از نظر من این کار هیچ اشکالی در بر ندارد از این زمان بود که تعدادی کتب خریدم و پس از برگشتن به وطن این روش تامین مخارج طلاب را ادامه دادم و وضع ظاهری مدرسه سر و سامان گرفت. این حوزه از همان روزهای نخستین آموزش علوم مقدماتی دینی را آغاز نمود و در ظرف مدت پانزده سال حد نصاب آموزش دینی اش را تا آخرین سطوح علمی و دینی رسانید. برنامه های آموزشی آن شامل تمام مراحل سطوح علمی و دینی می باشد که در حوزه بوسیله استادان تدریس می گردد در حال حاضر این حوزه یکی از مراکز مهم دینی اهل سنت بلوچستان می باشد که هر سال صدها نفر مولوی مراحل سطوح عالی دینی را در این حوزه فرا گرفته و به پایان می رسانند و در شهرهای این استان و یا استان های همجوار خدمات دینی شایسته خود را دارند انجام می دهند. این حوزه دارای یک مرکز دارالافتاء است که به سوالات مختلف دینی اقشار مردم پاسخ می دهند. علاوه بر این حوزه برای پیشرفت فن بیان و سخنوری طلاب و روش نویسندگی شعبه هایی از علم فن بیان و سخنوری و مقاله نویسی به زبان های عربی و فارسی و بلوچی دایر کرده است هم اکنون این شعبه زیر نظر استادان فن اداره می شوند و از دیگر شعب و بخش های حوزه بخش حفظ قرآن مجید و اتاق مطالعه طلاب می باشد که در مدرسه ایجاد شده است. این حوزه شعبه ای از مدرسه را به عنوان بخش ویژه خواهران قرار داده است که بنام مدرسه البنات عین العلوم نام گذاری شده است. که در آن بخش به خواهران مسائل آموزشی دینی مقدماتی و... تعلیم داده می شود.

تأسیس مدرسه دینی دارالفیوض حق آباد: پس از عزیمت « حضرت صاحب » از گشت به حق آباد کار فرهنگی ایشان متوقف نگردیده بلکه آن را ادامه دادند و مدرسه دار الفیوض را در مسجد کوچک آن قریه دایر گردانید و تا چندین سال پیش از آنکه دچار بیماری گردند، به تدریس اشتغال داشت و گروهی از طلاب تحصیلات حوزوی خویش را در آن مدرسه به پایان رسانده و فارغ التحصیل گشتند. پس از آنکه بیماری ایشان شدت یافت کار سرپرستی حوزه و تدریس را به پسر ارشدش مولانا محمد انور سید زاده واگذار نمودند. نامبرده جهت بالا بردن سطح دانش دینی و علمی طلاب و کار مدرسه و وضعیت آن سر و سامانی به مدرسه بخشیدند حضرت مولانا عبدالواحد سید زاده علاوه بر کار تدریس و تعلیم که اشتغال داشتند به خدمات دیگر فرهنگی از جمله نوشتن کتاب و تالیف و تصنیف پرداختند که مجموعه خدمات فرهنگی ایشان را می توان شامل تالیف و تصنیف کتاب ، و تربیت فرزندان صالح و تأسیس مدارس بر شمرد و دانست. خدمات فرهنگی ایشان به ویژه تالیف و تصنیف کتاب اثر مفید و ثمر بخشی در جامعه بلوچستان ایجاد کرد وی برای اصلاح اصول اعتقادی و فقهی مردم و از بین بردن آثار شوم رسوم جاهلی و بدعات که اقشار مردم در گرداب آن گرفتار بودند دو کتاب به زبان فارسی نوشتند که اولین تالیف شان کتاب « احسن المقصود فی توحید المعبود » است که به رشته تحریر در آوردند که این کتاب تا حد زیادی در اصلاح عقاید و اعمال مردم تاثیر

بسیاری بر جای گذاشت و همچنین ایشان برای اینکه مردم به مسائل فقهی و عبادی شان آشنایی یابند، رساله ای به نام «کلید بهشت» تألیف نمود که این هر دو کتاب همزمان در سال ۱۳۶۴ هجری قمری در شهر ملتان به چاپ رسیدند و در تمام منطقه انتشار یافتند. چون «حضرت صاحب» از نظر کسب معارف و علوم عرفانی به مقام مرشد کامل رسیده بودند، و صاحب کراماتی بودند. ایشان کتابی برای تسکین آلام و امراض جسمانی و روحانی مردم به نام «مستجاب الدعوات» نوشتند. علاوه بر این برای راهنمایی حجاج و آگاه شدن از مسائل کتابی عنوان «تحفه ی حجاج» نوشته اند. که متأسفانه هنوز به چاپ نرسیده و در دسترس عموم قرار نگرفته است. حضرت مولانا عبدالواحد حدود چهل و چهار سال در حق آباد به کار فرهنگی و تعلیم و تدریس و اصلاح مردم پرداخت. که در این مدت طالبان فیض از اطراف و گوشه های بلوچستان در محضر ایشان حضور می یافتند و کسب فیض می کردند. ایشان در سالیهای اواخر عمر دچار بیماری «رعشه» گردیدند که این بیماری مدت سی سال ادامه پیدا کرد و رنج می داد تا جایی که به مغز او که در سال ۱۳۸۶ هـ. ق. انجام گرفت بیماری ایشان شدت بیشتری یافت، به اندازه ای که سلسله اعصاب قابل کنترل نبود اما با وجود این بیماری مزمن، ایوب وار کوهی از استقامت و صبر شکیبایی بود، و آهی بر زبان نمی راند. و گویا مصداق این بیت بودند.

در میان قبر دریا تخته بندم کرده ای باز می گویی که دامن تر مکن، هشیار باش  
بهر حال بدین ترتیب مدت طولانی سی و اندی سال در این آزمایش الهی قرار گرفته بود. سر انجام در سال ۱۴۱۷ هـ. ق برابر با سی ام مهرماه ۱۳۷۵ هـ. ش چشم از این جهان فرو بستند و به خانه جاودانی شان شتافتند در تشییع جنازه ایشان به جمعیت انبوهی از مردم محل و دیگر اقشار مردم که از اطراف و گوشه های بلوچستان آمده بودند انجام گرفت. و در جنب مدرسه شرقی مدرسه عین العلوم گشت در آرامگاه ابدی به خاک سپرده شدند که خداوند متعال ایشان را غریق رحمت خویش قرار دهد و بازماندگان او را از فیوض شان بهره مند سازد و ادامه توفیق راه ایشان بدهد.<sup>۱</sup>

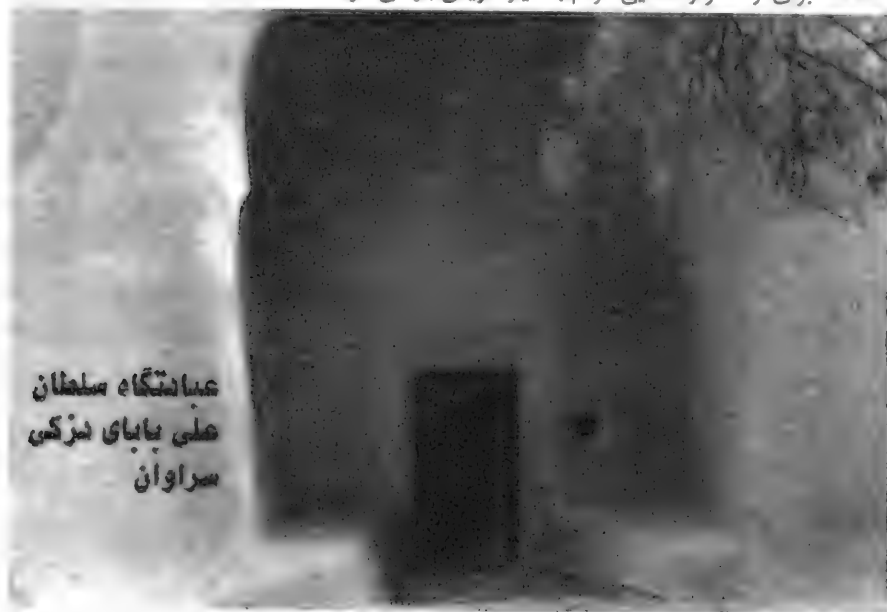
## گذری کوتاه بر زندگی حضرت مولانا سید عبدالواحد سید زاده گشتی

### (حضرت صاحب)

تقریباً بین سالهای ۱۳۳۰ تا ۱۳۳۴ هـ. ق برابر با سالهای ۱۲۸۶ تا ۱۲۹۰ هـ. ش در یکی از خانواده های مذهبی و روحانی روستای گشت طفلی چشم به جهان گشود. این طفل که بعدها سبب تحولی عظیم در بلوچستان قرار گرفت که بنام عبدالواحد سید زاده نامگذاری شد. پدرش مولانا سید غلام محمد فرزند مولانا سید محمد نور از خاندان علم و دانش بود.

<sup>۱</sup> تلخیصی از - یاداشتهای مولانا محمد یوسف حسین پور.

**دوران تحصیل ایشان:** دوران کودکی را پیش پدر بزرگوارش به فراگیری تعلیم اولیه گذراند و برای ادامه تحصیل تا ابرانشهر و اطراف آن سفرهایی انجام داد. اما چون عطش تشنگی علم این دیار او را سیراب نگردانیده بود به شبه قاره هند سفر نمود در آنجا بعد از به پایان رساندن دوره های مقدمات و سطوح در محضر راد مردان دانش و معرفت امثال علامه مولانا خیر محمد (پدر شیخ محمد مکی) و مولانا حسین علی (رح) از شاگردان برجسته قطب الارشاد عالم ربانی و عارف یزدانی و علامه رشید احمد کنگوهی (رح) زانوی تلمذ می زند. پس از تحصیل و کسب بهره بزرگ علمی و بیعت به دست مولانا حسین علی (رح) و پوشیدن خلعت خلافت برای ارشاد و راهنمایی مردم به دیار خویش باز می گردد.



مدت تحصیل در شبه قاره هند ایشان در حدود دوازده سال برای فراگیری علوم به مناطق مختلف آن دیار نزد اساتید مختلفی حضور یافته و از هر چشمه ای حظی وافر برداشتند و در پایان جهت کسب علوم سند ، دوره حدیث را نزد مولانا خیر محمد (رح) شاگرد برجسته قطب الارشاد علامه رشید احمد کنگوهی (رح) در « تل حمزه » پنجاب به پایان رساندند. حضرت مولانا خیرمحمد (رح) وقتی استعداد علمی و نبوغ ایشان رامشاهده کردند ، عین اسناد علمی خویش را که از محدثین عرب و عجم دریافت کرده بودند ، تقدیم ایشان نمودند. تحصیل علوم قرآنی و تفسیر سپس برای فراگیری علوم قرآنی و تفسیر به محضر امام الموحدین مولانا حسین علی (رح) در «میان والی» پنجاب رسید و علوم قرآن و تفسیر را از ایشان فرا گرفت. مولانا حسین علی (رح) در علم تفسیر و قرآن روش خاصی داشت که دارای شهرت ویژه ای در شبه قاره هند بود. همین روش بعداً

توسط شاگرد ارشد ایشان شیخ القرآن مولانا غلام الله خان (رح) و سپس به وسیله مولانا عبدالغنی جاجرودی (رح) و در پاکستان توسط شاگردان ایشان در مناطق دیگر رایج شد.

بیعت و علوم عرفانی هم چنانکه قبلاً ذکر شد، حضرت صاحب به دست پر فیض استاد تفسیرش «مولانا حسین علی (رح) بیعت و پس از طی نمودن مراحل سلوک خلعت خلافت نیز از ایشان حاصل کرد. حضرت صاحب بنا به اشاره مرشد مدتی در شهرستان ملتان به خاطر مبارزه با امور شرکی و بدعات اقامت گزید و مردم را به توحید و اتباع سنت حسنه نبوی موعظه و ارشاد کرد. نیز مطابق با روش استاد و مرشد خویش علوم قرآنی را به مردم تلقین می کرد. در نتیجه جمع کثیری از مردم ملتان به دست سعادتمند ایشان بیعت کرده و از ارادتمندان خاص وی قرار گرفتند سخنرانی های ایشان اثر خاصی داشت چون سخنانش از روی دلسوزی و خیرخواهی و برخاسته از دل بود، به دل می نشست بنا به گفته معروف که: «آنچه از دل آید بر دل نشیند» حضرت صاحب (رح) به این طریق مأموریت خویش را در ملتان به اتمام رسانید.

**بازگشت به وطن** حضرت صاحب در سال ۱۳۵۸ هـ ق (تقریباً سال ۱۳۱۴ هـ ش) به وطن بازگشت از آن جایی که ایشان دلسوز و خیرخواه امت و آگاه به درد آنان بود نخستین اقدام ایشان در منطقه بر بالا بردن سطح فرهنگ اسلامی متمرکز شد زیرا می دانست که آن چه امت را عقب نگه داشته جهالت و بیسوادی است. لذا برای توجیه افراد بزرگسال دوره های تبلیغی برقرار کرد و برای ارشاد و راهنمایی مردم، سفرهای طاقت فرسایی به اطراف و اکناف بلوچستان به صورت پیاده یا سواره بر الاغ و شتر، انجام داد و تاحد بسیاری در اجرای برنامه خویش موفق شد.

**تاسیس حوزه علمیه** حضرت صاحب به طور کامل درک کرده بود که برای احیای دین و سنت تنها موعظه کافی نیست بلکه پایدارترین روش دایر نمودن مدرس و تألیف کتابهاست. بنابراین حضرت صاحب در همان سال ورود به وطن (۱۳۵۸ هـ ق) مکتب سیاری به نام «عین العلوم» درگشت تاسیس و مدت دوسال در آنجا به تعلیم و تدریس پرداخت.

**زندان ایشان** بنابر مقوله معروف عربی که مفهوم آن این است «هم عصر بودن اساس مفاخرت است» عده ای از ملاهای بیسواد که منافع شان را در خطر می دیدند برای حفظ جاه و مقام خویش گزارش های کاذب دروغین برای سرمداران ظلم و ستم دولتی فرستادند و ایشان را به عنوان اخلاکگر و آشوب طلب منطقه معرفی کردند که در نتیجه یوسف وار بدون گناه راهی زندان نمودند. خداوند ایشان را به خاطر تبلیغ دین همانند امام اعظم ابوحنیفه و امام احمد حنبل و بسیاری از بزرگان دین مورد آزمایش قرار داد تا چند ماهی در زندان مخوف دولت پهلوی بسر برد برادر بزرگ ایشان سید محمد کریم (پدر مولانا محمد یوسف حسین پور، مدیر فعلی حوزه علمیه عین العلوم گشت) برای رها ساختن ایشان از چنگال ظالمان تلاش های بسیاری انجام داد اما پیک اجل او را مهلت نداد و در حین بازداشت حضرت صاحب در سال ۱۳۶۰ هـ ق داعی اجل را لبیک گفته رهسپار دیار آخرت گردید.

**آزادی از زندان** از آنجایی که حضرت صاحب بنده ای مخلص عالمی با عمل و دلسوزی ناصح بود. خداوند متعال به ایشان کراماتی عطا کرده بود در زندان نیز خداوند متعال کراماتی به دست ایشان ظاهر ساخته بود که سبب رهایی ایشان از زندان قرار گرفت.

سفر و انتقال مدرسه به جالقی حضرت صاحب چند ماه پس از رهایی از زندان بنا به نبود زمینه مساعد کار در منطقه گشت و نیز تقاضای مصمم اهالی جالقی - یکی از بخش های شهرستان سراوان - طبق سنت اسلاف مدرسه سیار خود را به جالقی انتقال داد و حدود دو سال در آن منطقه به تدریس ارشاد و راهنمایی و موعظه پرداخت و خلق عظیمی را از دام بدعات و خرافات رهایی بخشید. بازگشت به گشت دیری نگذشت که اهالی گشت از کردار خویش پشیمان شده با اصرار مجدد ایشان را به گشت باز گرداند ولی باز هم گروه اندکی از مخالفان باقی مانده بودند که گاهگاهی سنگ اندازیهای می کردند، اما ایشان در این مرحله توانست با تاسیس مسجد جامع گشت و تبیت مدرسه عین العلوم به کار فرهنگی خویش ادامه دهند بدین ترتیب کارایشان تا سال ۱۳۶۴ هـ ق ادامه یافت.

**تالیفات حضرت صاحب** به خاطر ایجاد انقلاب اساسی و ترویج عقاید صحیح اسلامی کتابی را به نام « احسن المقصود فی التوحید المعبود » تالیف و برای آگاه نمودن مردم به مسائل و احکام عبادی کتاب « کلید بهشت » را گردآوری و چاپ کرد این دو کتاب که به زبان فارسی نگاشته شده بودند چنان مقبول شدند که مورد استفاده خاص و عام قرار گرفتند ایشان دو کتاب دیگر به نام های « تحفه ی حجاج » و « مخزن تعویذات عملیه » دارند که متأسفانه « تحفه حجاج » تاکنون به چاپ نرسیده است.

فوت برادر، مادر و مرشد در سال ۱۳۶۶ هـ ق سید فقیر محمد صاحب برادر دیگر ایشان رخت سفر بر بست و به دیار یار شتافت سپس والده ماجده ایشان به لقاء الله پیوست. در همین سال نیز اطلاع یافت که استاد تفسیر و مرشد بزرگوارش حضرت مولانا حسین علی (رح) نیز از این جهان رحلت و به دیدار خدا شتافته است. می توان فوت این سه پشتیبان بزرگ را « عام الحزن » ایشان نامید حضرت صاحب پس از وفات مرشد بزرگوار خویش برای تکمیل مقامات عرفات و مراحل سلوک الی الله به هرات افغانستان عزیمت کرد و به دست با سعادت پیر کامل در سلسله نقشبندی حضرت مولانا غوث محمد صاحب مجدداً بیعت و از ایشان نیز خلعت خلافت گرفت برادر حضرت مولانا غوث محمد نیز به ایشان خلافت خویش را عنایت کرد.

کارهای اجتماعی و دفاع از مظلومان حضرت صاحب که وارث انبیاء و شهدا خصوصاً وارث پدر شهیدش که به خاطر دفاع از مظلومان شهید شده بود، راه آنان را ادامه داده و به دفاع از ستمدیدگان پرداخت عموم مردم بلوچستان در اثر فقر فرهنگی مورد ستم قرار گرفته بودند نظام طبقاتی بر مردم حکم فرما بود. حکام طبقات پایین مردم را به روش های گوناگون از بین برده بودند قبل از ورود قشون پهلوی به بلوچستان، حکام منطقه بجز افراد معدودی، رعیت را برده و کنیز خویش قرار داده، همچون زالو خون آنان را می مکیند. زنان را مانند کنیز و کلفت در امور خانوادگی بکار می گرفتند و مردان از آنان بدتر اختیار اموال خویش را نداشتند. عشر محصولات کشاورزی حق حاکم بود که آن را به مصارف شخصی می رساند. مصارف اصلی که فقرای و

مساکین بودند از عشر محروم بودند و توجهی به آیه «انما الصدقات للفقراء و المساکین و...»، (همانا صدقات از آن فقرا و مساکین و... است) نمی شد قتل و غارت دزدی و راهزنی پیشه مردم جنایتکار قرار گرفته بود مسلماً یک مصلح دلسوز و عارف به احکام شرع تاب تحمل این گونه امور را ندارد لذا حضرت صاحب (رح) با مشاهده این امور نتوانست سکوت کند و بگذرد که مردم در کام ظلم این افراد فرو روند، بلکه با عمل بر حدیث نبوی: «من رای منکم منکراً...» کسی که از شما کاری بر خلاف شرع مشاهده کرد باید با دست و قدرت خویش آن را تغییر دهد اگر (با دست قدرت) نتوانست با زبان آن را تغییر دهد و اگر (این را هم) نتوانست با قلب خود (آن را بد بداند و تصمیم تغییر آن را بگیرد) و این ضعیف ترین درجه ایمان است اقدام به موعظه و پند و اندرز نمود و مردم را آگاه و به آنان جرأت داد تا در برابر ظالمان و زورگویان قیام کنند مردم نیز با بیداری و قیام در برابر ظلم، با ستمگران به مقابله پرداختند و چندین فقره درگیری در میان مردم و زورگویان پدید آمد. با این که دولت پهلوی از زورگویان منطقه حمایت می کرد، سر انجام رسم بد گرفتن عشیره در منطقه «سراوان» به تدریج رو به کاهش نهاد و بالاخره به پایان رسید و بینش سیاسی و اجتماعی مردم نیز روز افزون گشت تقریباً همین امور بود که سر انجام ایشان را راهی زندان کرد.



هجرت به حق آباد حضرت صاحب که در این مدت از هیچ کار فرهنگی و اجتماعی و دفاع از حق مظلومان دریغ نورزیده بود و با زورگویان دست و پنجه نرم کرده بود، سرانجام وقتی که برادرزاده و شاگردش جناب شیخ



الحديث علامه سيد محمد يوسف حسين پور حفظ الله در سال ۱۳۷۵ هـ ق از تحصیل به وطن برگشت، حوزه علمیه عین العلوم و مسجد جامع را به ایشان واگذار و خود جهت آسایش قلبی و روحی به منطقه پسکوه هجرت و در روستای حق آباد به امور فرهنگی و تلاشهای اصلاحی خویش ادامه داد و در آنجا مدرسه علمی دار الفیوض را تاسیس نمود مسئولیت فعلی «دار الفیوض» به عهده پسر ارشد حضرت صاحب جناب مولانا سيد محمد انور سيد زاده می باشد حضرت صاحب (رح) حدود چهل و چهار سال در حق آباد ماندگار شد و مردم از اطراف و اکناف و دور و نزدیک برای استفاده روحی و معنوی به محضر مبارک ایشان مراجعه می کردند. زهد و تقوی عدم حب دنیا از نحوه زندگی ایشان برای همه نمایان بود با وجود سرازیر شدن اشیای مادی به خانه و کاشانه ایشان آثاری از آن به جا نمی ماند زیرا همه آن در خدمت به خلق الله مصرف می شد در میهمانخانه ایشان همیشه برای خواص و عوام باز بود ایشان هم در گشت و هم در حق آباد به خانه ای محقر اکتفا می کرد. تقوا و پرهیزگاری ایشان ضرب المثل بود اگر چه انسان جایز الخطاست و ظهور خطای منافی با مقام ولایت نمی باشد، اما نه اینکه خداوند تنها ایشان را از ارتکاب کبایر و صغایر در حفظ وامان خویش نگاه داشته بود، بلکه هر گاه دیگری را می دید که به گناهی صغیره آلوده شده است فوراً برای جلوگیری و دور نگاه داشتن وی از گناه اقدام می کرد بی نمازان را به نماز و می داشت، جلو لهو و موسیقی و غناء را می گرفت و از پذیرفتن دعوتی که در آن احتمال لغویات یا عدم رزق حلال بود امتناع می ورزید از اختلاط با مردان فاسد و فتنه انگیز اجتناب کرده سعی می نمود آنان را به توبه و دوری از اعمال زشت وادارد.

اشتغال به ذکر و تلاوت قرآن مجید همیشه قلب و زبان ایشان به یاد خدا مشغول بود پس از نماز صبح و بعد از نماز عصر و بعد از نماز تهجد به ذکر و مراقبه پای بند بود. در اوقات بیشتر به تلاوت قرآن یا مطالعه کتاب های تفسیر و فقه می پرداختند. مدت مدیدی بعد از نماز صبح تفسیر قرآن تدریس می کردند. شوق تدریس و تعلیم حضرت صاحب شوق و علاقه خاصی به تدریس و تعلیم داشت به ویژه تدریس کتب صحاح سته را کاملاً خود به عهده می گرفت. در سالهای آخر حیات که به علت بیماری های مزمن از تدریس معذور شده بود، تمام اوقات فراغت را به مطالعه می پرداخت.

خصوصیات اخلاقی ایشان، انسانی بسیار متین و بردبار و خوشرو بود وقت ملاقات با مردم همیشه چهره باز و متبسمی داشت برخورد ایشان با موافق و مخالف یکسان بود حتی با قاتل پدرش با اینکه با او مبارزه کرده بود و انقلابی علیه او به پا کرده بود و در نتیجه آن از منصب خود معزول شده بود برخورد مشفقانه ای داشت. زیرا حضرت صاحب مخالف نفس افراد نبود بلکه مخالف اعمال نامشروع آنان بود حضرت صاحب بارها به قاتل پدر خویش کمک های مالی کرد و خود را مصداق آیه «وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ...» قرار داده بود از غیبت بی‌بهره گویی و... کمال اجتناب داشت هیچ گاه ندیدم که ایشان با صدای بلند بخندند، خنده ایشان مانند رسول اکرم (ص) فقط تبسم بود فراستی عجیب داشت زیرا انسان مؤمن با نور خدا نظری می کند خداوند متعال چنان رعب و هیبتی نصیب ایشان کرده بود که مخالفان سر سخت در جلو ایشان جرأتی نداشتند اگر چه در

پشت سر دست به اقدام های گوناگون می زدند اما با این همه حضرت صاحب انسانی بسیار متواضع و ساده پسند بود و اصلاً خود را به حساب نمی آورد.

صبر و استقامت حضرت صاحب در نیمه آخر زندگی تحت آزمایش دیگر الهی قرار گرفت و حدودی سی سال و اندی به مرض رعشه مبتلا شد تا آنجا که کار به جراحی مغز کشید. پس از جراحی که در سال ۱۳۸۶ هـ قی انجام گرفت اعتدال صحت را از دست داده و به مرض مزمنی مبتلا شد. اما ایوب وارکوهی از صبر و شکیبایی بود که هرگز آهی از زبان مبارک ایشان بر نمی آمد و مصداق این بیت قرار گرفته بود:

در میان قعر دریا تخته بندم کرده ای باز می گویی که دامن تر مکن هشیار باش

در سالهای اخیر که به علت مالاریای مغزی در بیمارستان بستری و فشار خونس به شش رسیده بود و در حالت اغما بسر می برد، تمام مردم از زندگی ایشان نا امید شده بودند، این حقیر توفیق یافت که به عنوان همراه در کنار ایشان بنامم یک بار که به هوش آمد از ایشان پرسیدم: «حالتان چطور است؟» در جواب فرمود: «الحمد لله خوبم!» در دل خود گفتم: واقعاً ایشان مانند حضرت ایوب (ع) پیکر صبر است و بعبارت دیگر صبر مجسم است.

کرامات اگر چه مقبولیت هیچ بنده ای به بارگاه الهی وابسته به ظهور کرامات از آن بنده نیست زیرا استقامت بر دین برتر از کرامت است اما گاهی خداوند متعال به برخی از بندگان مقبول خویش کرامت هم نصیب می گرداند و آرزوها و آرمانه های آنان را بر آورده می سازد. و کارهای خارق العاده ای بوسیله آنان تحقق می یابد که در اصطلاح آن را کرامت می گویند. کرامت اولیاء مانند معجزه انبیاء (ع) بر حق می باشد و در حقیقت کرامت اولیاء معجزه پیامبر ایشان است، زیرا این اولیا به وسیله ایمان آوردن به وی و پیروی از او به این مقام رسیده اند در اینجا چند کرامت از حضرت صاحب به عنوان مثنی نمونه خروار ذکر می کنیم:

۱ - حضرت صاحب مستجاب الدعاء بودو مستجاب الدعابودن از جمله کرامات به شمار می رود از اینجا بود که مردم برای دریافت و درخواست دعا گروه گروه به خدمت ایشان می آمدند.

۲ - در هنگام زندانی بودنش در رژیم پهلوی، بیرون آمدن ایشان از زندان برای خواندن نماز با جماعت در مسجد با وجود قفل بودن درهای زندان و اطلاع نشدن نگهبان و بر گشتش به زندان پس از نماز زباززد عصوم مردم است

۳ - مولوی محمد سپاهی که شاگرد و مرید ایشان است می گوید: باری ایشان از حق آباد بطرف سراوان سفری داشتیم در اثنای سفر من گرسنه شدم و گرسنگی را به حضرت اطلاع دادم. ایشان فرمود: « برو داخل خورجین چیزی بیاور و بخور » گفتم: « حضرت! در داخل خورجین چیز خوردنی ای وجود ندارد زیرا من خورجین را وقتی روی سوارگی گذاشتم داخل آن را بررسی کردم چیزی در آن نبود!» فرمود: «شما چه کار داری برو نگاه کن، وقتی که من رفتم نگاه کردم دیدم که انار بزرگی در داخل خورجین است در حالی که فصل میوه انار نبود و مثل امروزه وسایل نگهداری میوه ها فراهم نبود. از این نوع کرامات، مریدان ایشان چیزهای بسیاری مشاهده کرده و نقل کنند.

اشتیاق به سفر حج بارها به سفر حج و زیارت حرمین شریفین رسیده بود. اما هر چه بیشتر می رفتند اشتیاق ایشان بیشتر می شد. یادم می آید باری در حق آباد بودم که ایشان عازم سفر شده بود و آمادگی کامل داشت اما وسیله نقلیه ای که قرار بود ایشان را تا سرلوان ببرد کمی دیر کرد، حضرت صاحب با وجود ضعف بیماری و پیروی با پای پیاده حرکت کرد و تا وسیله نقلیه رسید ایشان حدود دو کیلومتر یا بیشتر از راه طی کرده بود، گویا با زبان حالی می گفت:

سوی دیار دلبرم

تعجیل کن ای محترم

هرگاه اسم مدینه یا آن حضرت (ص) برده می شد اشک در چشم ایشان پدید می گشت، «دل به منجیوب حجازی بسته ایم»

ازدواج و اولاد حضرت صاحب در زندگی چهار بار ازدواج کرد و اولاد متعددی از پسر و دختر دارند. بزرگترین فرزند ایشان اهلیه شیخ الحدیث مولانا محمد یوسف حسین پور مادر اینجانب می باشد. از پسران ایشان پسر ارشدشان جناب مولانا سید محمد انور سید زاده مدیر فعلی مدرسه دینی دارالفیوض حق آباد می باشد و جناب مولانا سید عبدالقادر و مولانا سید عبدالحکیم در حوزه علمیه عین العلوم گشت به تدریس مشغول هستند.

**یادگاری های حضرت صاحب** از بزرگترین یادگارهای حضرت صاحب احیای سنت پیامبر (ص) و از بین بردن خرافات و بدعات در منطقه تاسیس حوزه های علمیه و چندین مسجد در جاهای مختلف تربیت فرزندان صالح شاگردانی دانشمند و مریضی ذاکر و تالیفات ایشان است که هر یک برای ایشان صدقه ای جاری است. وفات و آرامگاه از آنجایی که هر نفسی چشنده مرگ است قهرمان مقاله ما نیز از آن مستثنی نبود و با پشت سر گذاشتن فراز و نشیب زندگی و مصداق قرار گرفتن این حدیث نبوی «اشد الناس بلاء الانبیاء ثم الامثل فالامثل» در روز دوشنبه سوم مهرماه ۱۳۷۵ هـ.ش برابر با هشتم جمادی الثانی ۱۴۱۷ هـ.ق چشم از این جهان فرو بست و شادان به دیار آخرت رهسپار گردیده و جهانی را در غم خود سوگواری گردانید روحش شاد و راهش پر رهرو باد. آرامگاه ایشان در گشت قبرستان پشت حوزه علمیه می باشد خداوند قبر او را پر نور کند که او جهان را از علم خویش پر نور ساخت.

هرچه گفتم عشر قطره زان یم است  
ختم گردانم مقاله، والسلام  
قدرت الله نگهدارش بود  
جنت الفردوس باشد مسکنش  
با سلام از رب رحمان ودود  
جان نثاران رسول مصطفی  
عفو فرما راجی بیچاره را<sup>۱</sup>

هر چه از اوصاف او گویم کم است  
من کجا و وصف آن عالی مقام  
رحمت و رضوان حق یارش بود  
روضه ای باشد زجنت مدفنش  
بر پیمبر باد میلیونها درود  
هم چنین بر آل و صتب یا وفا  
یا الهی درگذر از جرم ما

<sup>۱</sup> حسین پور - عبدالکریم. ندای اسلام فصلنامه علمی، فرهنگی، اجتماعی ص ۵۲ - ۳۹ شماره ۱۲ - ۱۲ سال سوم و چهارم زمستان ۸۱ - زیر نظر حوزه علمیه دارالعلوم زاهدان. به نقل از مطالب شیخ الحدیث مولانا محمد یوسف حسین پور.  
راجی تخلص شعری نویسنده می باشد

## زندگی نامه مولانا عبدالغفور دامنی

درباره شخصیت های بزرگ و روح های متعالی نوشتن چندان آسان نیست. مردان نیک به تعبیر حافظ شیرازی آن چنان غرق ذات خدا و ورد درس قرآن و حدیث اند که از هیچ چیزی بجز یاد او نمی اندیشند. آری آنان چنین هستند و تنها به رضای خدای خویش عشق می ورزند و به آخرت و زندگی آن جهان می اندیشند که بحق مولانا عبدالغفور دامنی این چنین بود. هم اکنون فراز و نشیب های زندگی نامه اش را مرور می کنیم. مولانا عبدالغفور دامنی فرزند شهمیر در سال ۱۲۷۴ هـ ش در روستای سر کهوران از توابع شهرستان ایرانشهر از پدری کشاورز که با عرق جبین و دست پینه بسته کار می کرد و روزگارش را می گذرانید، تولد یافت ایشان عم جزو و قرآن را نزد خاله اش خاتون ملک و ملا نور محمد خوانده است و سپس مقدمات تحصیلات اولیه خویش را بغیر از صرف و نحو در مدرسه دینی بهرام خان بارکزی که در قلعه ناصری ایرانشهر قرار داشته در نزد استادان و علمای بزرگ همچون مولانا گل محمد دژکام سید ملا عبدالرحمن سید زاده مولانا احمد حسن برومند به پایان رسانید آنگاه بنابر مشکلات خانوادگی تا چندین سال ترک تحصیل نموده و ازدواج می کند و دارای سه فرزند می شود اما عشق و علاقه اش به تحصیل فروکش نمی شود و تا زمانی که مادرش در قید حیات بوده بعزت و وابستگی شدیدشان نسبت به یکدیگر که سخت دل بسته بوده اند ادامه نمی یابد بعد از ازدواج بمدت چهار سال امام جماعت گوهر پشت بوده و به تدریس تعلیم قرآن می پردازد سر انجام از آنجا به سرکهوران می آید و در ضمن نزد مولوی عبدالرحمن رستگار کسب فیض می کند که ایشان او را تشویق کرده و می گوید: «اگر می خواهی عالم بشوی باید ترک زن فرزند و وطن را بکنی چون علاقه به تحصیل او شدید بوده، با وجود مخالفت هایی که از جانب اهل و عیال و اعضای دیگر خانواده صورت می گیرد ولی قلب مملو و سرشار عشق به آموختن او را وادار می نماید هجرت علمی خویش را به خارج از مرزهای جغرافیایی کشورش آغاز بکند و رهسپار پاکستان بشود و در مدرسه مظهر العلوم کده کراچی به مدت یک سال در آنجا درس می خواند و بعد از آن به سند می رود، و در مدرسه دینی پیر چندا که علمایی همچون مولانا عبدالله ملازاده و قاضی یحیی پدر مولانا عبدالله روانید درس خوانده اند ظرف یک سال درس می خواند سپس به پنجاب رفته و در مدرسه دینی آنجا به تحصیلات خویش ادامه می دهد و بعد از آن رهسپار مدرسه دینی دارالعلوم دیوبند می گردد. در این مدرسه هدایه اولین را در نزد مولانا شفیع می خواند و از محضر استادانی چون شیخ السلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی (رح) و شیخ الادب و الفقه حضرت مولانا اعزاز علی جامع علوم معقول و منقول و مولانا محمد ابراهیم بلیاوی شیخ التفسیر و مولانا محمد ادریس کاندهلوی و شیخ الحدیث مولانا عبدالحق پانی پتی دارالعلوم اکوڑه «اتک» و مولانا مفتی محمد شفیع بانی دارالعلوم کراچی تحصیلات سطح و خارج را به پایان رسانده و مدارک عالیّه فارغ التحصیلی و افتاء را از آن حوزه دریافت می نماید



مولانا حبیب‌الله خان فقیه بزرگ در ایرلندگان - ایرانشهر و محمد آباد

از حوادث مهمی که در دوران تحصیل برایش اتفاق می افتد سقوط او از ساختمان چند طبقه حوزه در هنگام مطالعه است که به قدرت الهی نجات یافته و تنها یک انگشت دست او می شکند و ضربه می بیند و وجودش سالم می ماند. در این حادثه ناگوار خواست و مشیت الهی چنان بوده که زنده بماند. ایشان بیان می کرد که جان سالم بدر بردن او مایه شگفتی همه طلاب گشته بود. چون چند روز قبل حادثه مشابهی برای طلبه ای از بالای حوض اتفاق می افتد که نقش زمین می شود و جان می سپرد. ایشان می گفت این دو حادثه برای طلاب و استادان که قدرت الهی در زنده ماندن و جان سپردن انسان ها چقدر نقش دارد. مایه تعجب و شگفتی شده بود. ایشان سر گذشت تحصیلی خویش را که الگو صبر و استقامت بوده چنین بیان می کرد که ما با سختی و مشکلات زیادی درس خوانده ایم و با پای پیاده در حالی که قرآن و کتاب بر دوش داشتیم با پای پیاده و تاول زده به هندوستان رفته هم چنین گفته است گاهی گرسنگی آن چنان بر ما فشار می آورد که برای یافتن یک قرص نان خشک پنجره های اطاق حوزه را جستجو می کردم. خانواده ایشان در مدت چهارده سالی که مولانا در مدرسه دار العلوم دیوبند مشغول تحصیل بوده است هیچگونه خبری نداشته اند و آنان به اندازه ای آشفته و پریشان بوده اند که تصور کرده اند شاید ایشان از دنیا رفته است و همگی در حال ناامیدی بسر برده اند تا اینکه بعد از چند سال نامه ای از سوی مولانا برای خانواده اش از کراچی

فرستاده شده است که بیانگر احوال سلامتی اش بوده است بعد از به پایان رسیدن دوران تحصیلاتش پیام فرستاده است که یکی را پاکستان بفرستید که باتفاق او به وطن بر گردم.

که در این موقع دامادش و نزدیکترین افراد خانواده اش کدخدا جلال ارباب زهی با شتر عازم کراچی می شود و پس از بیست و یک شبانه روز به پاکستان رسیده و او را به محل و وطن می آورد که گروه گروه مردم به ملاقاتش می آیند بنابراین او در سال ۱۳۱۷ هـ ش پس از پایان تحصیلات علوم دینی که مدت چهارده سال به درازا کشیده شده است به کشور مراجعه نموده و مدت دو سال در روستای سرکهوران و اطراف مشغول ارشاد و اصلاح می شود در هنگام ورود ایشان به منطقه چون بر گزاری نماز جمعه و ازدواج و طلاق و حل و فصل مسائل شرعی مردم زیر نظر دولت بوده است و در ایرانشهر و توابع مولانا احمد حسن برومند و مولانا عبدالرحمن رستگار مسائل دینی و شرعی مردم را حل و فصل می کرده اند و در دیگر مناطق ایرانشهر در ابتر و احمد آباد مولانا عبدالکریم دژکام و در بمپور قاضی عبدالرحمن خداینده و در دامن قاضی مرتضی احمدی امور دینی و مذهبی را به عهده داشته اند و تنها منطقه ای که از نظر نداشتن مولوی و عالم دینی در محرومیت بوده ایرندگان بوده است بنابر این در سال ۱۳۱۹ بنابر تقاضای مردم ایرندگان و آمدن گروهی از سران و ریش سفیان نزد مولانا عبدالغفور دامنی که مسئولیت امور دینی و مذهبی شان را به عهده بگیرد و تشویق و ترغیب بخشدار مرکزی ایرانشهر فرخزاد و اصرار ایشان سرانجام مولانا به ایرندگان می رود ایشان پس از استقرار در آن منطقه ضمن بر پا داشتن نماز جمعه در ده قلعه ایرندگان و بر گزاری نماز جماعت در روستاهای آن دهستان مردم را به ساختن مسجد تشویق و ترغیب می کند و ایشان سپس تعلیم و تعلم را در ایرندگان شروع می نماید که نزدیک به دوپست طلبه ثبت نام می کنند که از جمله گروه نخستین آنان مولانا دادالرحمان و مولانا محمد عباس و مولوی محمد انور و... بوده اند.

مولانا در آغاز تعلیم و تعلم خویش مکان و جایگاه خاصی نداشت هر کجا مناسب می دید بر روی زمین می نشست و درس را آغاز می کرد. پس از گذشت چندین سال مدرسه دینی در قریه گینز بنام کنز العلوم تاسیس نمود که تنها اطاق مناسب یک اطاق کوچک بیش نبود یا این حال همچون روش گذشته اش تدریس می کرد و هر کجا را مناسب تشخیص می داد درس را آنجا بر گزار می کرد که علمای ایرندگان و افراد ملا دیگر از جمله تربیت یافتگان مکتب و مدرسه دینی کنز العلوم ایشان بوده اند که مقدمات را آنجا فرا گرفته اند و سپس برای ادامه تحصیل به جای دیگر از جمله گشت رفته اند و فارغ التحصیل شده اند. بنابراین منطقه ای که مردمش در چهل و بی سواد می مطلق بوده اند با راهنمایی و تشویق و ترغیب ایشان چراغ علم نصیب شان گشته است آنچنان که تربیت یافتگان علمی ایشان در ایرندگان مدرسه دینی دایر ساخته اند فعالیت ایشان محدود به علوم دینی نبوده است بلکه در تشویق و ترغیب مردم به سواد آموزی و علم و دانش و ساختن مدارس دولتی بسیار موثر افتاده است و تا زمانی که ایشان در ایرندگان مستقر بودند کلیه اختلافات محلی حل و فصل می گردید و آسایش و آرامش در منطقه حاکم بود.

خصوصيات اخلاقى از خصوصيات اخلاقى اش ساده زىستى و قناعت بود ايشان شخصيتى سليم الطبع بود اخلاق آن چنانى خداوند به او اعطا کرده بود که هيچ کسى را نمى آزد تکبر و غرور و خود خواهى در وجودش راهى نداشت در اخلاق و رفتارش با مردم و برخورد با آنان نرم خوى بود. در درون وجودش خواهش هاى دينى آن جهانى بيشتر غلبه داشت از ويژگى هاى اخلاقى ديگر ايشان مردم دوستى مهمان نوازى و يتيم دوستى اش بود انسان دوستى و مهمان نوازى او آن چنان بود که خودش مهمان ها را پذيرايى مى کرد. با اهل علم و دانش بسيار با محبت رفتار مى کرد و احترام زيادى مى گذاشت حسد و کينه در وجودش نبود ساده زىستى اش به اندازه اى بود که خود را کوچکتر از ديگران بر مى شمرد و در رفتار و کردارش خود را از ديگران بالاتر نمى دانست. در سال ۱۳۳۶ هـ ش بنا بر تقاضاى اعضاى بزرگ خانواده و مردم روستاى محمد آباد ايشان محمد آباد آمدند و امام جمعه مردم محمد آباد گرديدند و تا سال ۱۳۷۱ هـ ش که ايشان دلرفاى را وداع گفت و به منزل جاودلنى شتافت به ارشاد و اصلاح مردم مى پرداخت. آرامگاه ايشان در قبرستان عمومى محمد آباد قرار دارد که خداوند روحش را شاد و راهش را پر رهرو گرداند فرزندان ايشان که چهار دختر و پنج پسر هستند بنام هاى ۱ - حاج عبدالحکيم دامنى ۲ - مولانا عبدالصمد دامنى ۳ - مولانا حامد دامنى ۴ - عبدالفنى دامنى ۵ - عبدالمجيد دامنى است از خداوند متعال خواهانم که ايشان را غريق رحمت خويش گرداند)

### مدرسه دينى دارالعلوم حقانيه ايرانشهر

مولانا عبدالصمد دامنى راجع به تاسيس مدرسه دينى دارالعلوم حقانيه و آغاز شروع فعاليت دينى آن مى نويسد: «از همان اوایل پايان تحصيلاتم مصمم بودم کار تعليم و تدريس علوم دينى را پيشه خویش سازم اما چندين سال بنا بر مشکلاتى که داشتم موفق نشدم. در بدو مراجعت به بمپور از امام جمعه بمپور مولانا ابراهيم صديقى خواستم که مدرسه اى تاسيس بکند تا بتوانيم تعليم و تدريس را در آنجا شروع بنماييم اما نامبرده بنا بر دلایلى که داشتند دست به اين کار نزدند ولى با اصرار و تاکيد حقير مدرسه اى با کمک نامبرده در مرکز بمپور ساخته شد که متاسفانه اين مدرسه بنا بر مسائل و مشکلاتى نتوانست آغاز به کار بکند و بتاخير افتاد در سال ۱۳۵۶ اين مدرسه بر اثر بارندگى ساختمان آن دچار سيل بردگى گرديد.

سرانجام پس از گذشت هفت سال که حقير بصورت پراکنده در مساجد به ارشاد و هدايت مردم خير آباد بمپور و حل و فصل اختلافات محلى مشغول انجام وظيفه بودم و به تهائى نمى توانستم مستقل کار فرهنگى انجام دهم در سال ۱۳۵۰ هـ ش بود که طايفه کلکلى با راهنمايى حضرت مولانا محمد عمر سربازى در قريه کور کلکليان مدرسه اى تاسيس نمود که داراى ساختمان چند اطاقه اى بود. حضرت مولانا برای اداره و تدريس در آن مدرسه احقر را موظف به اين کار فرهنگى نمودند. حقير چون شوق فراوانى به اين کار داشته، بدون تامل پذيرفتم و تا شهريور ماه ۱۳۵۲ در مدرسه دينى مذکور مشغول تدريس بودم اما بنا بر وقوع فتنه اى از خدمت کردن و تدريس در آن مدرسه استعفا دادم.

در تعطیلات رمضان همان سال بود که به قریه خیر آباد رفته و با کمک و همیاری مردم آن منطقه مبلغی جمع آوری نمودم و برای خرید کتب دینی عازم کشور پاکستان شدم و پس از خریدن کتاب و مراجعه به کشور به روستای خیر آباد برگشته، بدون وقفه بعد از عید رمضان آن سال مدرسه دارالعلوم حقانیه را در خیر آباد بمپور تاسیس نمودم در آغاز شروع به کار حوزه چون ساختمانی مدرسه نداشت مدت یک سال کار فرهنگی و دینی به صورت استیجاری انجام گرفت و در همان ابتدای کار فعالیت خویش ثبت نام طلاب آغاز گشت در سالهای بعد ساختمانی ساخته شد و مدت ۱۰ سال تعلیم و تعلم برقرار بود که از اولین طلاب آن دوران مولانا محمد امین رودینی و مولانا شمس الحق می باشند.

در سال ۱۳۶۲ هـ ش بنابر پیشنهاد مردم ایرانشهر و جمعی از علما که مشتاق کار فرهنگی و دینی بودند مدرسه از بمپور به ایرانشهر منتقل گردید و این بار هم مانند سابق مدت یک سال مدرسه فعالیت خویش را به صورت استیجاری آغاز نمود. لازم به یاد آوری است علمایی که بعد از انتقال این مدرسه از بمپور به ایرانشهر نظرات صائب شان کمک شایانی در پیشرفت مدرسه تاثیر بسزائی داشته است عبارتند از: مولانا عبدالحمید بزرگزاده، مولانا عبدالستار، بزرگزاده، مولانا عبیدالله پشتندار و مولانا سراج الدین ربانی است شیوه و روش کار این حوزه و فعالیت های آن شورایی است و مدیریت مدرسه از نظرات صائب استادان در اداره مدرسه استفاده می نماید این حوزه از همان آغاز به کار فرهنگی اش خدمات شایسته خود را با تربیت نوابوگان این منطقه به معرض نمایش گذاشته است و شاهد این مدعا حافظان کلی قرآن شریف می باشد که در شبهای ماه مبارک رمضان آواز ملکوتی شان مشتاقان الهی را سیراب می کنند علاوه بر این هر سال تعداد ۲۰۰ نفر طلبه پذیرش می شوند که دروس مقدماتی و حوزوی مدرسه را به صورت شبانه روزی ادامه می دهند که از این عده گروهی از مدرسه فارغ التحصیل می گردند از این حوزه تا به حال بیش از شصت نفر حافظ کل قرآن کریم فارغ التحصیل شده است و تا این سال جاری که سال ششم شمرده می شود هر سال گروهی از فرزندان مسلمین تمام مراحل سطوح علمی از قبیل تفسیر قرآن مجید و علوم قرآنی و حدیث و اصول آن و اصول تفسیر، اصول فقه تاریخ و سیرت، معانی و کلام علم لغت و صرف و نحو، منطق و فلسفه را فرا گرفته و فارغ التحصیل شده اند.





نمایی از حوزه علمیه دارالعلوم حقانیه ایرانشهر

در سال	۱۳۷۲	۵ نفر	در سال	۱۳۷۳	۸ نفر
در سال	۱۳۷۴	۱۴ نفر	در سال	۱۳۷۵	۱۷ نفر
در سال	۱۳۷۶	۱۱ نفر	در سال	۱۳۷۷	۱۱ نفر

سند مولوی به آنها اعطا گردیده است. مجموعاً با تعدادی که در سال جاری فارغ التحصیل می شوند فارغ التحصیلان حوزه علمیه دارالعلوم حقانیه تا سال ۱۳۷۹ به شصت و شش نفر مولوی رسیده است. تعداد کارکنان مدرسه و مدرسین حوزه قسمت پسرانه جمعاً ۳۰ نفر هستند مخارج مدرسه تقریباً در طول سال با کمک های مردمی جمع آوری می شود. ساختمان مدرسه از دو ردیف تشکیل شده است ردیف جنب خیابان سیزده اطاق ردیف روبروی و وسط شش اطاق می باشد که زیر بنای کل ساختمان تخمیناً ۱۶۰۰ متر مربع است.

### حسب الحال مولانا عبدالصمد دامنی

اینجناب عبدالصمد دامنی طبق شناسنامه در مورخه ۱۳۱۹ شمسی متولد شده ام تاریخ دقیق تری یاد ندارم. زیرا مادرم در زمانی که سن چهارسالگی داشته ام، فوت نموده است. در سال ۱۳۲۹ به دبستان شهر دراز رفتم و تا کلاس چهارم ابتدایی درس خواندم. وقتی که کلاس پنجم ابتدایی قبول شدم بنابر دستور پدر

گرامی ام از رفتن به دبستان منع گردیدم. در همان زمان که به مدرسه ابتدایی می رفتم قرآن و بعضی کتب فارسی را نزد پدر بزرگوارم می خواندم. ایشان مقدمات کتب حوزه ای را به صورت متفرقه بدون رعایت نصاب درسی مرا درس می داد سال ۱۳۳۵ برای ادامه تحصیل به مدرسه دینی دارالعلوم عزیزیه دپکور سرباز که سرپرستی آن را حضرت مولانا عبدالعزیز ملازاده سربازی بعهدہ داشت رفتم. و تا سال ۱۳۳۶ در آن مدرسه ماندم و کلاس اول و دوم مقدمات را در آنجا خواندم. در سال ۱۳۳۷ وارد مدرسه مجمع العلوم سرجو سراوان که به مدیریت مولانا شہداد مسکان زہی ادارہ می شد علوم عربی را شروع کردم کہ اکثریت کتب حوزوی حقیر نزد آن حضرت بودہ است. کہ تا سال ۱۳۳۸ در همان مدرسه مشغول تحصیل بودم. در سال ۱۳۳۹ بہ پاکستان رفتم و در مدرسه دارالعلوم تندوالہیار کلاس پنجم عربی را خواندم و در پایان همان سال ماہ رجب نزد شیخ التفسیر حضرت مولانا عبدالغنی جاجرودی رسیدم و ماہ شعبان و رمضان دورۂ ترجمہ قرآن را نزد ایشان خواندم. در سال ۱۳۴۰ مدرسه دار الہدی در روستای تیدی از اطراف شہرستان خیرپورس میرسان کتب تکملۂ از قبیل مطول خیالی، عبدالغفور توضیح ملاحسن وسلم العلوم حماسہ را خواندم.

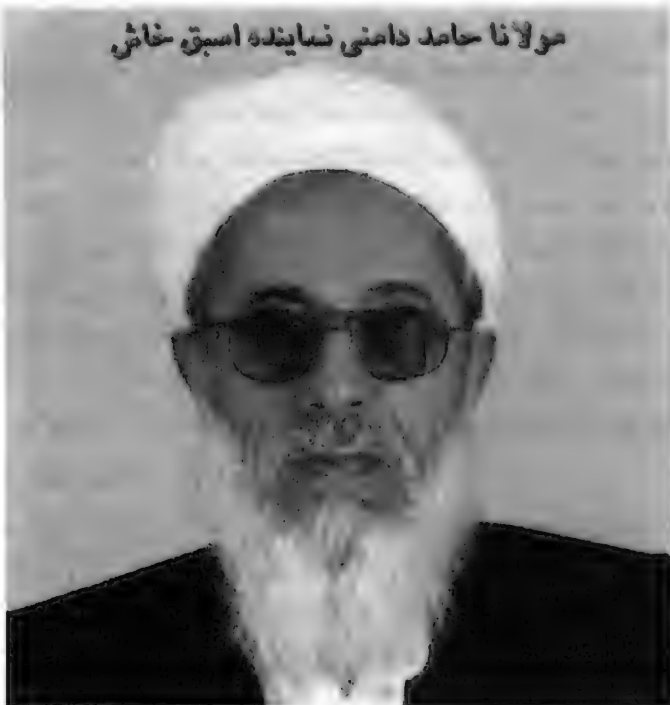


اوایل سال ۱۳۴۱ بود کہ وارد شہر کراچی پاکستان شدم و تا نیمہ سال ۴۲ در مدرسه دارالعلوم اشرفیہ کراچی بہ اہتمام حضرت علامہ مفتی محمد شفیع عثمانی مفتی اعظم پاکستان موقوف علیہ و دورہ حدیث را

آموختم و تقریباً هیجده شوال همان سال مصادف با ۱۳۲۸ هجری قمری به وطن خویش بازگشتم و در شهرستان ایرانشهر روستای سرکه‌وران که زادگاه پدری و اجدادیم بود به ارشاد و هدایت مردم مشغول گشتم. در سال ۱۳۴۳ بنابر پیشنهاد مردم روستای خیر آباد بمپور پیش امام مسجد خیر آباد گشته و در آنجا ساکن شدم و مدت چند سال در آنجا ماندم. در سال ۱۳۵۰ از خیر آباد بمپور به ایرانشهر آمدم و در روستای کور کلکیان مدرس و سرپرست مدرسه دینی آن روستا بودم اما به علت وقوع فتنه ای استعفا دادم و بار دیگر به روستای خیر آباد رفتم. از آن پس در خیرآباد پایه و بنیان مدرسه دینی دارالعلوم حقانیه را گذاشتم و تا سال ۱۳۶۲ مشغول کار فرهنگی بودم در همان سال بود که بنابر پیشنهاد مردم ایرانشهر و گروهی از علمای دینی حوزه دارالعلوم حقانیه از خیر آباد بمپور به ایرانشهر منتقل گردید و در حال حاضر سرپرستی و مدیریت حوزه دارالعلوم حقانیه را به عهده دارم.

### زندگی نامه مولوی حامد دامنی

شخصیت های بزرگ و روحهای بلند آن چنان در بین مردم شان زیسته اند، و زندگی بی آلایشی داشته



اند که هنگام شتافتن آنان به دیار باقی همه خون گریسته اند، در واقع زندگی عملی شان مصداق این قطعه زیبا در دوران به دنیا آمدن شان بوده است :

یاد داری که وقت زادن تو      همه خندان بُندند تو گریان  
آن چنان زی که وقت مردن تو      همه گریان بُوندند تو خندان

آری ! مردان خدا و با تقوا به این امر واقف اند که روزی این لباس عاریت را باید از تن بیرون کنند و به منزلگاه ابدی بشتابند، از این جهت به امور دنیا بی اعتنائند و به خانه ابدی شان که جایگاه همیشگی است می اندیشند و در همه حال خداوند را حاضر و ناظر اعمال شان می پندارند، و هر کاری را تنها به رضای الهی انجام می دهند.

این چنین انسان ها که این گونه نکونام زیسته اند هر گز نمرده اند، بلکه زنده اند اگرچه بظاهر در بین ما نباشند و به تعبیر شیخ اجل سعدی رحمه الله علیه : « مرده آنست که نامش به نکویی نبرند. » و بحق مولانا حامداً دامنای این شخصیت علمی که گفتارش عین کردارش بود و جامع الصفات عصر و زمانه اش محسوب می گشت، این چنین زیست، هم اکنون به ابعاد و جنبه های زندگی ایشان اشاره ای می کنیم.

## ۱- تولد و تحصیلات

مولوی حامد دامنای فرزند مولانا عبدالغفور دامنای که یکی از علمای برجسته بلوچستان بوده می باشد. وی در سال ۱۳۲۴ ه. ش. در خانواده ای روحانی دیده به جهان گشود. تحصیلات کلاسیک و دوران ابتدایی را در زادگاهش ایرندگان آغاز نمود. سپس برای ادامه تحصیل به ایرانشهر رفت و کلاس ششم ابتدایی را در دبستان کوروش قدیم این شهر و فعلی ( فاروق اعظم ) به پایان رسانید. آنگاه به تشویق و ترغیب پدر گرمای اش تحصیلات حوزوی را ابتدا نزد پدرش خواندند و مدتی در مدرسه دینی شمس العلوم دامن نزد مولانا شمس الدین ملازهی زانوی تلمذ زدند بعد از آن برای طی مدارج عالی عازم پاکستان شدند. ابتدا در دارالعلوم کراچی که بزرگترین پایگاه علمی در مشرق زمین است مشغول تحصیل گشتند و از محضر علمای بزرگی چون سبحان محمود، مفتی محمد تقی عثمانی، مولانا شمس الحق و مفتی محمد رفیع عثمانی از دریای علوم شان بهره مند شدند. آنگاه به خانیور رفته و از محدث معاصر و حافظ حدیث عبدالله درخواستی کسب فیض نموده و سر انجام عازم مدرسه دینی دارالهدی تیدی شدند و از آنجا فارغ التحصیل گشتند.

## ۲- خصوصیات مولانا

مولانا حامد دامنای به تعبیر یکی از علمای همسنگر دوران طلبگی بسیار جیدالفهم و وقادالذهن و زیرک و تیزهوش و طبع بلند و همت عالی و بسیار پایبند به اصول و قواعد دینی و شرعی و تعامل با دیگران و همدرسان خویش بودند. مسلماً این گونه صفات زمانی به منصه ظهور می رسند، که انسان در غربت و دور از خانه و کاشانه اش باشد. تمام این صفات در وجود مولانا حامد دامنای جمع شده بودند و این حقایق و واقعیات در ایشان دیده می شد مجموعه این صفات باعث گشته بود که نزد استادانش از احترام خاصی برخوردار

باشد، و طلبه ای زیرک و فهیم و با استعداد تلقی گردد و آنان اظهار رضایت بکنند و این بزرگترین کمال و شخصیت فردی و علمی است که انسان متصف به این صفات باشد. و از دیگر صفات بارز ایشان صبر و بردباری و شکیبایی و زهد و تقوا و قانع بودن و ایستادگی داشتن در مقابل مصائب و مشکلات بود.

### ۳- شجاعت و تقوا و همت بلند

شجاعت که در لغت به معنی دلیری و دلاوری و جرأت و پردلی است. در مقابل صفاتی چون تهور و بی باکی و بزدلی قراردارند. صفت شجاعت آن چنان صفتی است که انسان فهیم و دانا همراه با دور اندیشی آینده نگری از او سر می زند. مولانا حامد دامنی از چنین صفتی برخوردار بودند، ایشان حق و حقیقت را با استدلال و منطق علمی آن چنان بیان می کردند، که طرف مقابل را قانع می ساختند. از این جهت حقیقت را با شجاعت و قاطعیت هر چه تامتر بیان می کرد و می گفت، و هیچ گاه حقیقت را فدای مصلحت نمی کرد. و این چنین موضع گیری ایشان باعث خشم اجحاف گران می گشت، و آنان را بر می انگیزخت. بعبارت دیگر ایشان شخصیتی به تمام معنای اجتماعی، سیاسی، علمی و فرهنگی بودند. در این عصر و زمانه کمتر عالمی یافت می شود، که این چنین جامع الصفات باشد.

مولانا حامد آن چنان باتقوا بودند که در دوران نمایندگی اش و زمانی که، ریاست امور آب ایرانشهر را بعهده داشتند و چه در دورانی که تصدی معاونت دفتر رهبری امور اهل سنت ایرانشهر را بر عهده داشتند، نه تنها هیچ نوع سوء استفاده مالی از موقعیت و مقام پستی شان نکردند، بلکه استغنائی طبع و قناعت ایشان آن چنان بلند بود، که حُسن استفاده شخصی هم ننموده است. همت بلند و تقوای سیاسی و خدا ترسی اش به آن اندازه بوده است؛ که در دوران نمایندگی اش در تهران مشکل یک مسلمان را با پیگیری که می نماید، حل می کند. آن شخص جهت اظهار تشکر خدمت مولانا می رسد و چکی به مبلغ دو میلیون تومان بعنوان هدیه تقدیم می کند. ایشان از برداشتن آن سرباز می زند. ولی پنهانی به مولانا تحویل می دهد، که دریافت نماید، اما تقوایش مانع از آن می شود که چک را دریافت کند. و این چک دو میلیون تومانی را تا آخرین لحظات زندگی اش تا همین دوران نگاهت در دستش بوده و سر انجام بعد از گذشت چندین سال آنرا وصول ننموده و پاره کرده است. و این تنها نمونه ای از صفات و تقوای سیاسی ایشان بوده است.

از اینجاست که می بینیم ایشان چون سایرین به جمع مال و منال نپرداخت، و تنها به دنیا آمد و تنها زیست و تنها به دیار عقبی رفت. و آخرین دوران زندگی ایشان دال بر تقوا، زهد، قناعت را داشت و این دلیلی بر مدعای ماست. هم چنین وی دارای همت عالی بودند، تا جایی که همیشه تلاش و کوشش می کردند. رزق حلال و بدون منت از کسی بدست بیاورند. چون اکثر علمای سابقین ما در روزگار گذشته در سختی معیشت زندگی کرده اند. ایشان بر طبق سلف صالحین خویش عمل می کرد. با توجه به اینکه عالمی در سطح بالای علمی بودند، ولی به عنوان یک کارمند و کارگر ابتدا در سازمان مالاریا وزارت بهداشت و درمان و سپس بعد از دریافت گواهینامه لوله کشی گاز و آب و جوشکاری که در مشهد به پایان رسانیدند، در اداره برق خاش و

نیروگاه بعنوان کارگر پیمانی استخدام شدند و این نشان دهنده همت بلند و استقامت ایشان بود و به تعبیر مردان بلند همت و شاعر بلند آوازه ای که فرموده است :

همت بلنددار که مردان روزگار  
از همت بلند به جایی رسیده اند

مصدق این بیت بودند.

#### ۴- رسیدگی به امور مردم و قضاوت

ایشان در دو مرحله از دوران خدمتگزاری اش به این امور پرداخته است.

۱- دوران نمایندگی و وکالت مجلس

امور آب و معاونت در امور رهبری اهل سنت ایرانشهر که ما در این مبحث به دو دوره فوق اشاره می کنیم.

الف- دوران نمایندگی :

ایشان مسئولیت نمایندگی را امانت الهی می دانستند، که بعهدہ افراد سپرده می شود. از این جهت این مسئولیت را از جانب خداوند آن چنان تلقی می نمود که، خالق یکتا در همه جا و همه حال حاضر و ناظر اعمال انسان است.

بنابراین آن چنان عمل می کرد و در تعهد و مسئولیت خویش وظیفه اش را به نحوی انجام می داد، که می پنداشت تمام حرکات و اعمال و رفتار شان را کاتبان الهی می نویسند و نباید بر خلاف رضای الهی عملکردی داشته باشد. و خویش را در مقابل پروردگارش مسئول دانسته که از جانب خداوند مورد بازخواست قرار نگیرد و در مقابل مردم سربلند بوده و با عزت و حرمت باشد.

بنابراین عملکرد او آن چنان بوده است که بندگان خدا و صاحبان انصاف و آگاهان از آن به خوبی آگاهند، پس اگر از جاده انصاف و داوری بیرون نرویم. ایشان چنین بودند و در دوران نمایندگی اش با جهان بینی و بینش عمیقی که داشت، خودش را تنها نماینده خاش نمی دانست، بلکه نماینده تمام کشور تلقی می کرد و این مسئولیت یک نماینده در کل کشور است که از نظر قانونی و اختیارات نمایندگی چنین عمل بکند از این لحاظ در دوران نمایندگی مجلس ایشان خدمت بی شائبه ای برای همگان در حد توان انجام دادند.

خدمتگزاری ایشان گرانه اش آن چنان بود، که رضایت خالق خویش را مد نظر می گرفت. دلسوزی و مسئولیت پذیری و دفاع از حقوق محرومین و رسیدگی به امور آنان از صفات بارز ایشان بود. خدمات صادقانه و مکتباتی که در دوران نمایندگی اش انجام داده است و کارهای بنیادی که پیگیر آنان بوده و جامه عمل پوشیده اند و بعد از آن نمایندگان دیگر پیگیری نموده اند و دست اندر کاران امور مطلع اند؛ مؤید این سخن ماست. استغناى طبع ایشان به اندازه ای بود. وقتی که در دوران کاندیدای نمایندگی دوره سوم مطرح می گشت، برای آگاه نمودن افکار عمومی و اقناع آنان مجموعه فعالیت های انجام گرفته و عملکرد خویش را در مجامع عمومی و رسانه های کثیر الانتشار مطرح کنند. جوابش این بود، که من خدمت به خاطر رضای الهی بوده است؛ و پاداشم را از خالقم می خواهم. این جاست که دست به فعالیت های گسترده و تبلیغات گمراه کننده آن چنانی نمی زد.

در دوران نمایندگی برای مردم محروم منطقه و استان و اقشار جامعه تا جایی که، امکان داشت و هر کاری که از دستش بر می آمد؛ بدون هیچ چشم داشتی با طیب خاطر انجام می داد. و همیشه در این فکر بود، مشکل انسانی و مسلمانی را تا جایی که از عهده اش بر می آید، چاره اندیشی نموده و حل نماید.

با توجه به این که مدتی زیاد ایشان تصدی پست های مختلفی بودند ولی هیچ وقت مناعت طبعش اجازه نمی داد، که نسبت به خودش کاری انجام بدهد. و این بود حاصل عمر ایشان که بعد از مرگش چیزی باقی نگذاشت

بهر حال ایشان عالمی متقی بودند، که محبت دنیا در قلبش نبود. همیشه در این فکر بودند، کاری خیر برای دیگران انجام دهند. بنابراین به جرأت می توانیم بگوییم از موقعیت خودش نه برای خویش و فرزندانش و برادرانش و برادر زادگان و اقوام نزدیک بهره برداری ننمود. بلکه خدمتگزاری ایثار گرانه را برای مردم جامعه ادا می کرد و آن را وظیفه می دانست. چه بسیار افراد مسلمانی که از موقعیت و خدمت ایشان به آنان در جامعه سود بردند، و همکاری و مساعدت شدند و مشکل شان برطرف گردید. بنابراین چنین افراد کم نیستند. ایشان در پیگیری حل مشکل مردم آن چنانکه گذشت نه تنها خودش را نماینده منطقه خاص قلمداد می کرد، بلکه معتقد بود وظیفه یک نماینده تحقیق و تفحص کردن در تمام کشور است که به وظیفه اش عمل بکند.

با توجه به همین بینش ایشان بود، که مردم تهران و شهرهای دیگر کشور برای حل مشکل شان و پیگیری کردن آن مراجعین زیادی داشت و می آمدند، و برای وی فراق نمی کرد، که مراجعه کننده کیست و از کیجاست؟ پیگیر مشکل شان می شد و آنان چنان در حل مشکل با شجاعت و قاطعیت پیش می رفت، که تصور می شد به حیثیت اجتماعی و سیاسی اش لطمه ای بخورد و آسیب پذیر گردد. چون اکثر این پیگیری ها آن چنان بود که در بعضی مواقع با مسئولین عالی رتبه کشوری وزرا و مقامات استانی از قبیل استانداران و فرمانداران صورت می گرفت و این مذاکرات به جدال و گفتگو می کشید و تا مشکل حل نمی گردید ایشان دست از پای نمی نشست. و این عملکرد نه بخاطر منافع شخصی بود، شاید چاره اندیشی و حل مشکل یک مسلمان را که درمانده و مستأصل بود دفاع از آنرا مستلزم برگرداندن حقش و اجحافی که صورت گرفته است و رفع محرومیت می شد و حل باید گردد می دانست. و با چنین استقامتی حل می نمود و برطرف می کرد. بعد از پایان یافتن دوران نمایندگی و بهمهه گرفتن ریاست امور آب و معاونت دفتر رهبری در امور اهل سنت ایرانشهر ایشان منشاء خدمات بسیاری شدند. در دوره ریاست امور آب و مشکل آب که میراث گذشته بود، اگرچه کارشکنی هایی در اوایل صورت گرفت، اما به حول و قوه الهی ایشان پیگیری نمودند، و دوازده حلقه چاه آب را تجهیز و آماده بهره برداری نمودند و بدین طریق مشکل آب مشروب حل گردید. علاوه بر این خط ویژه ای برای برق چاههای آب مشروب پیگیری نموده و مخصوص چاههای مجوز آن صادر گردید تا در نبودن قطع برق پمپ های چاههای آب قطع نشده و مردم شهر آب داشته باشند. ایشان مشکل آبی چاههای کشاورزی را با توجه به اینکه ایرانشهر قطب کشاورزی است حل نمود و دغدغه ها و پریشانی های مردم را چه از نظر اداری و حقوقی و قضایی حل می نمود و شخصاً پیگیری می کرد و یا به مقامات ذیصلاح می فرستاد که از طریق شرعی و یا قانونی حل بکنند و این چنین هم شد. ایشان در حد توان خویش در مدت ده

سال که ریاست امور آب را داشتند در رفع مشکل مردم کوشش می کردند. بعد از اینکه سنگ اندازان از هر طرف لای چرخ اقدامات ایشان می گذاشتند، و خدمتگزاری برایش سخت شده بود. با حفظ سمت مأموریت خدمت در امور اهل سنت و معاونت در دفتر رهبری را پذیرفتند. و به شکایات مردم و مشکلات اجتماعی و فرهنگی و قومی و قبیله ای شان رسیدگی می نمود و یا قضاوت می کرد و یا آنان را به مراجع ذیصلاح دینی و دادگستری می فرستاد، تا به امورشان رسیدگی شود. چه بسیار افرادی که مشکلات اجتماعی، اقتصادی و فرهنگی و دینی آنان که از طریق دفتر رهبری پیگیری می شدند، و به امور آنان رسیدگی می گشت و برطرف شدند. و این خدمات ایشان حداقل دو ماه قبل از اینکه دوره نقاهت مزاجی اش رو به وخامت گذاشته باشد ادامه داشت و رسیدگی می کرد.

### ۵- خدمات فرهنگی

ایشان همچون پدرش و اعضای خانواده اش که مشغول کار فرهنگی و فعالیت های مهم سواد آموزی و ترویج احکام شریعت اسلامی در مسائل دینی و اجتماعی و حقوقی مردم ایرانشهر هستند، و بوده اند. فعالیت های فرهنگی گسترده ای در گسترش و توسعه علم و آگاهی مردم نقش اساسی ایفا می کردند. از جمله خدمات فرهنگی ایشان فعال کردن و راه اندازی حوزه و مکتب دینی پدرش مولانا عبدالغفور دامنی بنام مدرسه دینی کنزالعلوم غفوره ایرندگان است. که هم اکنون این مدرسه زیر نظر حوزه علمیه دارالعلوم حقانیه ایرانشهر و شعبه ای از آن فعال گشته است. تأسیس مکتب در جوار مسجد جامع اهل بیت ایرانشهر که شاخه ای از حوزه علمیه حقانیه خاوران محسوب می گردد و علاوه بر این شرکت در مجامع علمی، فرهنگی و هفته های وحدت و ارائه مقالاتی در این زمینه ها و چندین آثار قلمی که بزودی چاپ شده و در اختیار عموم قرار می گیرند و عبارتند از : ۱- فلسفه نعمت و مصیبت ۲- شهادت حضرت امام حسین و نقش یزید ۳- از ولادت رسول الله تا بعثت آن حضرت ( ص ) ۴- احکام مصور حج ( فقه احناف ) و اشعاری که ایشان در دوره خدمت نظام وظیفه و بعد از آن به مناسبت های مختلف سروده اند و سخنرانی های ایشان در مجامع علمی و مسجد جامع اهل البیت ایرانشهر انجام داده اند. همگی نشانگر فعالیت های فرهنگی و فصاحت بیان و شیوایی سخن و خطابت و قلم بسیار توانای ایشان در نویسندگی است.

### ۶- محبت به رسول خدا

محبت و اشتیاق و عشق ایشان به رسول خدا ( ص ) بسیار زیاد بود. هر وقت که نام گرامی آن حضرت و یاران باوفایش از زبانش جاری می گشت سیل اشک بی اختیار از دیدگانش سرازیر می گشت و گریه می نمود. و این عشق و محبت نسبت به رسول خدا آن چنان در و جودش موج می زد که در همه اوقات نام گرامی آن حضرت را بر زبان می آورد، این چنین می شد. این وجد و جذبه هنگام حج که حاجیان به دیدار معشوق شان می شتافتند و جودش را بیشتر شعله ور می گردانید و دوچندان اشک از چشمانش سرازیر می گشت و چنان اظهار شوق و اشتیاق به ایشان دست می داد، که در کنار گنبد خضرا بودن را آرزو داشت. از این



جهت است ایشان از هر موقعیتی که برای زیارت خانه خدا پیش می آمد حُسن استفاده را نموده به زیارت خانه خدا و دیدار قبه ی خضرا سراسیمه چون عاشقان می شتافت و نایل می می گردید. و این سعادت است که نصیب هر کس نمی شود. و به همین خاطر بود که بارها به زیارت حج بیت الله مشرف می گشت.

## ۷- ایجاد وحدت و همدلی در مردم ایرندگان

ایرندگان پیش از انقلاب یکی از بزرگترین و محروم ترین دهستان های شهرستان خاش بود که مسئولین شهرستان و نمایندگان آن دوران کمتر توجهی به آن داشتند، بلکه آنرا تافته و جدا بافته ای از خود منی دانستند و به همین علت مورد توجه قرار نمی گرفت. عامل دیگری که باعث شده بود مورد بی مهری قرار بگیرد دوری از شهرستان و نبودن جاده مناسب بود. این محرومیت چنان به وضوح دیده می شد که نامی از آن در نقشه های جغرافیایی کشوری و استانی نبود. بنابراین هیچ اقدامی در توسعه راههای آن بطور اساسی صورت نمی گرفت. و اگر گاهی بودجه ای در اختیار کدخدایان محل قرار می گرفت آنان تبانی نموده و حیف و میل می کردند و کارهای اندکی انجام دادند و این چنین هم شده بود.

مولانا حامد دامنی چون پدر بزرگوارش مولانا عبدالغفور دامنی که در توسعه علم و دانش و سواد آموزی و ایجاد راه با همیاری و همکاری مردم که عبوری جاده ای راه اندازی کرده بودند و مردم ایرندگان به خاش می رفتند. پیش از انقلاب اقداماتی در جهت ساختن شهرکی در ایرندگان و برق رسانی آن انجام داده بود. بعد از انقلاب مولانا حامد دامنی برای اینکه مردم ایرندگان از محرومیت و استضعافی که داشتند بیرون بیایند با درایت و کیاست خاص خویش همه مردم ایرندگان را دعوت به سوی انسجام و همدلی و همیاری نمود و به این اصل مهم آنان را هدایت و راهنمایی کرد که به تعبیر شاعری بزرگ که چه زیبا فرموده است :

مورچگان را چه بود اتفاق

شیر ژیان را بدراند پوست.

ز اتحاد مگس شهد می شود پیدا

خدا چه لذت شیرین که در اتحاد نهاد

این بود که به مردم ایرندگان توصیه کرد و از روی صداقت و دلسوزی بیان کرد که رمز پیشرفت آنان در وحدت می باشد. بنابراین همه یکدل و یکزبان به فردی رأی بدهید که از طبقه محروم بوده و وابسته به آن منطقه از نظر قرابت نسبی و سببی باشد و درد مردم را درک کرده باشد، و این فرد مناسب در بین کاندیدهای نامزد نمایندگی خاش بجز عید محمد خاشی نیست. ایشان با تعهد و مسئولیت خاصی که در وجودش احساس می کرد. یک تنه در مقابل همه جریاناتی که قرار داشت، و افرادی که وابسته به طوایف دیگر خاش بودند و یا خود را منتسب می دانستند و حاضر به همکاری نبودند، بلکه کارشکنی هم می کردند، آن چنان ایستادگی کرد که نقشه های همه آنان را نقش بر آب نمود. و آن گونه اتحاد و انسجامی در مردم ایرندگان ایجاد کرد که همه مردم ایرندگان در اکثر انتخابات دو دوره مقدماتی اول نمایندگی به عید محمد خاشی و بعد از آن به مولوی حامد دامنی که از طرف مردم خاش نامزد کاندیدای نمایندگی گردیده بود رأی شان را به آنان دادند. ایشان چنین سنت حسنه ای را که همان وحدت و همدلی است بوجود آوردند و نقش اساسی ایفا کردند. و همین امر باعث تحولی فرهنگی، اجتماعی، و اقتصادی در مردم ایرندگان گردید.

## ۸- تعامل و تسامح در دوران نمایندگی

تعامل و تسامح که تقریباً به یک معنی به کار رفته اند آن آسان گیری، گذشت، اغماض، جوانمردی کردن و مخالف سخت گیری و شدت در امور است. و در اصطلاح به معنی برخورد مدارا جویانه و احترام آمیز به عقاید و اعتقادات دیگران و آسان گیری در احکام دینی است سرلوحه برنامه های مولانا حامد دامنی بود. ایشان بعد از انتخابات سال ۱۳۵۹ ه. ش. که در بین طایفه ریگی و منتخب شان خسرو ریگی و گل محمد خاشی و طایفه خاشی و جمالزهی بوقوع پیوست و با پیگیری هایی که مردم خاش راجع به تخلف انتخاباتی شکایاتی در تهران بعمل آوردند و صلاحیت نمایندگی خسرو ریگی در مجلس مورد تأیید قرار نگرفت و او را از مجلس بیرون کردند. و هم چنین پیشنهاد حضرت مولانا عبدالعزیز رحمه الله علیه که خاشی ها و ریگی ها شخص ثالثی را برای نمایندگی انتخاب بکنند.

خاشی ها مولانا حامد دامنی را برای کاندیدای مجلس اسلامی نامزد نمودند و ایشان هم رأی آوردند و به مجلس راه یافتند. اولین اقدام ایشان که شخصیتی دورانیش و با کیاست بود با تسامح و مدار او درایت مطرح کردند که خاشی ها و ریگی ها بین یکدیگر صلح و آشتی برقرار کنند جهان بینی و بینش سیاسی ایشان بر این اصل قرار داشت که من وکیل و نماینده همه مردم و اقشار خاش هستم نه قشر خاصی که به من رأی داده اند. بدین ترتیب بین خاشی ها و ریگی ها صلح و آشتی برقرار گردانید، و با این عملکرد عالمانه اش توانست خدمتگزاری بکند. که خدماتش منشاء خیر و برکت برای همگان باشد. مولانا حامد دامنی به تعبیر یکی از همسنگران دوران نمایندگی اش روحانی دلسوز و بسیار با غیرت و جوانمرد در مسائل سیاسی بود و برای حل مشکلات مردم مقاومت و ایستادگی می کرد. و با استدلال قوی و منطقی از آن دفاع می نمود. ایشان در دوره نمایندگی اش با کلیه نمایندگان استان در رفع مشکلات مردم هماهنگ و یکسان عمل کرد. عملکرد صحیح و مناسب ایشان و اقداماتی که انجام داده بود باعث شده بود که در دوره دوم انتخابات خاش کسی در خاش خودش را نامزد انتخابات مطرح نکند به همین خاطر گروهی از مردم خاش از شهرهای دیگر استان یک نفر را نامزد انتخابات نموده بودند؛ که رأی نیاورد. خدمات صادقانه و اقدامات دلسوزانه ایشان که در سر لوحه انتخاباتی اش قرارداده بود، مصداق انسانهای ایثار گر و از خود گذشته ای بودند که همه چیز را برای نفع رسانی به دیگران و آسایش آنان می خواهند نه برای خودشان. بنابراین چنین انسان هایی کاری بجز خدمت رسانی به هموعان ندارند و همیشه در این فکرند همه در آرامش و آسایش باشند.

ایشان در هنگام انتخابات بر این اصل الهی معتقد بود که نمایندگی مجلس و رأی دادن یک نوع امانت است و به افراد اصلح و شایسته باید رأی داد که مجلس راه یابند نه به افراد نا اهل که شایستگی ندارند افراد شایسته می توانند منشاء خدمت مفید برای جامعه باشند بنابراین با آگاهی و شناخت سرنوشت خویش را رقم بزنند و سر نوشت خویش را به ناهلان و افراد معلوم الحال و مجهول الهویه نباید بسپارند همیشه این آیه قرآن را مصداق سرنوشت انسان ها می دانست که خلودن سرنوشت هیچ ملتی را عوض نمی کند، مگر اینکه خودشان سرنوشت خویش را بدست بگیرند. و به تعبیر علامه اقبال که فرموده است :

خدا آن ملتی را سروری داد

که تقدیرش بدست خویش بنوشت

به آن ملت سر و کاری ندارد

که دهقانیش برای دیگران کشت

مولانا حامد دامنی در دوره های اول و دوم نمایندگی خاش این خدمات بسیار مهم و بزرگ را انجام داده است. وی در توسعه علم و فرهنگ و عمران منطقه با پیگیری کارهایی از قبیل کارخانه سیمان خاش و سد پیشین و برق رسانی به روستاهای خاش و ایرندگان، و راه ایرندگان به دامن و خاش به ایرندگان و توسعه راههای حوزه انتخابی و فعال کردن کانل های تلفن خاش و تلفن رسانی به روستاها و خدمات ارزنده دیگر... از مجموعه فعالیت های چشمگیر ایشان بوده است.

وی به سه زبان رسمی اردو و عربی و فارسی تسلط کامل داشت. در دوره نمایندگی ایشان سفرهای خارجی متعددی به کشورهای سوریه، عربستان، ژاپن، سوئیس، آلمان، چین، ایتالیا، هند، پاکستان، سرلانکا، ایزام گشته است.

## ۹- وفات مولانا

مولانا حامد دامنی بعلت بیماری قند و فشار خون و سرانجام بیماری کبد سال ها بود که رنج می برد و مریض بودند. بعد از چندین سال که به این امراض مبتلا گشته بود برای معالجه خویش به شیراز و پاکستان رفتند اما معالجات چندانی که رضایت بخش باشند انجام نمی گرفت. سرانجام بعد از اینکه برای معالجه به پاکستان رفتند و حالت شان رو به وخامت گذاشت به کشور آمدند و در بیمارستان ایرانشهر بستری شدند. اما سرنوشت چیز دیگری را رقم زده بود و بهبود نیافتند و در روز دوشنبه ۲۶ آبان ماه سال ۱۳۸۶ بیدار حق شتافت. یادش گرامی و روحش شادباد. نماز جنازه ایشان با حضور گسترده کلیه اقشار مردم عزیز و مسئولین محترم و علمای ارزشمند حوزوی و دانشگاهی از سراسر استان به امامت شیخ الاسلام مولانا عبدالحمید در ایرانشهر برگزار گردید و با مشایعت مردم بزرگوار در محمداًباد بمپور در جوار قبر پدرش به خاک سپرده شد. فرزندان وی تعداد پنج پسر و دوازده دختر هستند که به یادگار مانده اند. در پایان سخن خویش را به این بیت زیبای رودکی به پایان می رسانم

از شمار دو چشم یک تن کم

و ز شمار خرد هزاران بیش

## شرح کوتاهی از زندگی حضرت مولانا عبدالعزیز ملازاده

زندگی و شرح احوال رجال بزرگ دینی - تاریخی هر ملتی شالوده حیات و خمیر مایه وجود و بقای جمعی آن ملت است. اقوام و ملل زنده بویژه ملت مسلمان نقشه حیات و ساختار زندگی خود را بر اساس سیره و بیوگرافی مردان دینی و تاریخی ترسیم می کنند. انسان با مطالعه سیره و زوایای زندگی پیشوایان دینی، کاستی های زندگی گذشته را جبران نموده، زندگی حال و آینده خود را بهتر می تواند تنظیم کند و سر و سامان دهد.

سیره رجال دین فصل مهمی از تاریخ است که سرنوشت حال آینده انسان را با گذشته پیوند می دهد و به آن معنا می بخشد.

سیره و زندگی مردان بزرگ بسان آینه ای است که انسان را از زشتی ها، زیباییها، کاستی ها، نواقص، و عیوب حیات جمعی و فردی آگاه می سازد انسان با اطلاع و آگاهی پیدا کردن از گذشته بهتر می تواند برنامه حال و آینده اش را بر پایه های منافع ملی، مذهبی، فردی، اجتماعی، دینی و دنیوی پی ریزی کند. بر این اساس از مدتها پیش مایل بودم که گوشه ای از زندگی و شرح و حال « حضرت مولانا عبدالعزیز ملازاده آن رادمرد عظیم و آن عالم با خرد و جلیل القدر را جهت آگاهی و استفاده مؤمنان این مرز و بوم به نگارش درآورم تا اینکه بالاخره با خود اندیشیدم که چاره کار چیست ؟ سر انجام به این نتیجه رسیدم که موانع و عوایق در زندگی همواره دامن گیر انسان هستند.



مولانا عبدالعزیز ملازاده و سرزند بروسندش مولانا عبدالملک

اگر به بهانه این مشکلات و موانع کارهای فرهنگی به تاخیر انداخته شود، قطعاً جلوی پیشرفت علمی گرفته می شود و خیلی ها نمی توانند خلاقیت ها و استعدادهای فطری و طبیعی خود را شناخته و شکوفا کنند. در لابلای مشکلات و موانع باید برای کارهای فرهنگی وقت پیدا کرد و فرصتی برای آنها در نظر گرفت. این احساس مرا وا داشت تا دست به قلم برده درباره زندگی این ابر مرد عرصه علم و عمل و تقوی و اخلاص مطالبی بنویسیم.

از کجای زندگی شروع کنم و با چه واژه ای و تعبیری فراز هایی از شخصیت بلند و بالای ایشان را بر صفحه کاغذ بیاورم؟ در این اندیشه بودم که این شعر در ذهنم تداعی شد

سالها باید که تا یک مرد حق پیدا شود      با یزید اندر خراسان یا اویس اندر قرن

گرچه فکر می کردم کاری بسیار عظیم و از عهده من خارج است، اما بنابر گفته معروف «ما لایدرک کله لایترک کله»

آب دریا را اگر نتوان کشید،      هم بقدر تشنگی باید چشید

تصمیم بر آن گرفتم که در حد توان و فراخور استعدادم به این امر حیاتی بپردازم قلم را در دست گرفته، شرح کوتاهی از ولادت تا وفات را تقدیم خوانندگان محترم بکنم.

**ولادت:** پیش از ولادت حضرت مولانا رحمه الله مادر محترمه ایشان غالباً در زمان بارداری شخص ناشناسی را با قیافه بسیار زیبا و ملکوتی در خواب می بیند. این شخص ناشناس دو عدد جای نماز و یک عصا را به ایشان می دهد و می گوید: یک جا نماز و عصا مال عبدالله (پدر بزرگوار مولانا) و یک جای نماز دیگر از آن فرزندی که در شکم داری می باشد مادر محترمه حضرت مولانا، مصداق و تعبیر خواب را جویا می شود و به این نتیجه می رسد که مصداق عصا در خواب عبارت است از بزرگ مردی دینی و شخصیتی تاریخی. حضرت مولانا در سومین روز آرمه سال ۱۲۹۵ هـ - ش در روستای دپکور بخش سرباز واقع در جنوب شرقی بلوچستان پا به عرصه وجود می گذارد در کودکی بیش از حد معمول گریه می کند در یکی از شب ها حوصله مادرش سر رفته خطاب به کودک می گوید «عجب بچه نا آرامی است، اصلاً خواب و آرام ندارد، همه اش گریه! بی درنگ ندایی به گوش می رسد: «خواب چه سودی دارد؟ بعد از ندای غیبی وقتی به این سو و آن سو نگاه می کند غیر خود و نوزادش کس دیگری را نمی بیند.

**والد بزرگوار ایشان پدر بزرگوارش حضرت مولانا عبدالله فرزند حاجی محمد عالم بسیار متقی زاهد و پرچم دار عرصه جهاد بود.** حضرت مولانا عبدالله نخستین عالم خطه سرباز بلوچستان بود. تمام زندگی او حکایت از علم و عمل دارد بسیار عبادت گذار بود بیش از بیست سال در زندگی پر بارش صوم داودی داشت (یعنی یک روز در میان روزه می گرفت) هرگاه می خواست رسول مکرم اسلام (ص) را در خواب زیارت کند وضو می گرفت، دو رکعت نماز می خواند و برای آن حضرت درود می فرستاد، آن حضرت را در خواب زیارت می کرد. بنابر اظهارات خود حضرت مولانا عبدالله این حالت تا مدت زیادی ادامه داشت. مولانا عبدالله فوق العاده زیرک و تیز هوش بود حتی شاگردان دوره های بالاتر از خویش را در دوران تحصیل درس می داد و مسایل و موارد بسیار مشکل کتاب را به راحتی برای آنان تفهیم می نمود. او مرد جهاد و مبارزه بود. جهاد شرعی و جنگ مقدس او با فرقه ضاله ذکری که هفت تن از آنان را در جریان این جهاد به درک اسفل واصل نمود شهرت منطقه ای دارد و این فرقه پس از، از دست دادن هفت تن از رهبران دینی اش، بلوچستان ایران را ترک نمود و

به منطقه مکران - شهر تربت (بلوچستان پاکستان) فرار می کنند و بدین ترتیب بلوچستان ایران برای همیشه از لوث وجود آنان پاک شد.

**دوران فراگیری علم و خدمت به دین** حضرت مولانا عبدالعزیز بسیار زیرک و تیز هوش بود و از همان ابتدا به خواندن و فراگیری علم علاقه فراوان داشت. قرآن را همراه با برادرش ملا عبدالغفور که در جریان جنگ جهانی دوم مفقود گردید، در نزدیکی زادگاهش در روستایی بنام مچان نزد آخوند ملا عطا محمد در ظرف سه ماه تمام کرد. کتب ابتدایی و مقدماتی را پیش پدر بزرگوارش فرا گرفت. بعد از اتمام دوره مقدماتی برای ادامه تحصیل به هندوستان عزیمت کرد و برادرش ملا عبدالغفور را همراه خود برد با توجه به فقدان امکانات در آن روزگار سفر فوق العاده برایش طاقت فرسا بود. اما به دلیل عشق و علاقه فراوانی که به تحصیل داشت سختی را با طیب خاطر تحمل نموده و خود را به هندوستان رساند. مدتی در بزرگترین دانشگاه اسلامی هند یعنی دارالعلوم دیوبند به تحصیل ادامه داد و سرانجام برای دوره خارج وارد دارالعلوم امینه دهلی شد و از محضر حضرت مولانا مفتی کفایت الله دهلوی کسب فیض نمود. با توجه به زیرکی و تیز هوشی که داشت همواره مورد مهر و محبت اساتید و بخصوص مولانا مفتی کفایت الله بود مولانا مفتی کفایت الله او را مفتی دیار بلوچستان لقب داده بود زیرا تمام کنز الدقایق را از حفظ داشت و فتواهایش بسیار مدلل و غیر قابل نقض بود. در سال ۱۳۲۰ هـ ش تحصیلاتش را به پایان رسانید و به وطن بازگشت. پس از گذراندن چند سال در زادگاهش به زیارت حرمین عازم حجاز شد و به مدت سه سال در مکه مکرمه ضمن تدریس در مدرسه صولیته - که از حوزه های دینی معروف بلد حرام است علم قرائت و تجوید را نیز فرا گرفت.

مسئولین مدرسه صولیته کتب مقدماتی را به او سپردند به نبوغ علمی و مسلط بودن بر کتب و حسن تفهیمی که داشت، دست اندرکاران مدرسه صولیته توان علمی و استعداد او را فراتر از حد مقدمات تشخیص داده کتب دوره ثانویه و سطوح را به او سپردند. بعد از گذراندن دو سال در مکه مکرمه پدر بزرگوارش برایش نامه نوشت که هر چه زودتر خود را به وطن برساند زیرا مردم اینجا بیشتر نیاز به خدمت دارند تا مردم مکه مکرمه زمانی که او می خواست برگردد، مدیر و پرسنل مدرسه صولیته بسیار ناراحت شده او را از رفتن منع کردند و با تشویق و ترغیب اضافه حقوق مانع از آمدن ایشان شدند. ولی مولانا با نهایت احترام به پیشنهاد مدرسه جواب رد گفته فرمودند:

« به دلیل عدم رضایت پدرم ناچارم به وطن برگردم » خلاصه کلام اینکه او از راه کویت به ایران برمی گردد وقتی همراه با چند تن دیگر از علمای بلوچ وارد کویت می شود مردم از وی می خواهند که برای آنان سخنرانی کند. مولانا به دلیل فروتنی و خصوصیات اخلاقی که داشت نخست نوبت سخنرانی را به همراهان خود واگذار می کند و سپس که خودش سخنرانی می کند مردم از سخنان جذاب و پر سوز و گداز او بسیار لذت برده شیفته سخنان او می شوند و از وی تقاضا می کنند که در آن جا بماند مولانا با دادن جواب رد به تقاضای مردم می فرماید اگر قرار بر ماندن در یک کشور خارجی می بود مکه مکرمه را از هر جای دیگر ترجیح می دادم ولی بنا بر خواست پدر بزرگوارم ناچارم به وطن برگردم. »

مولانا عبدالمزیز ملازاده پیشرو هین و عامل اتحاد بلوچستان



آری فرموده رسول اکرم (ص) است که هرگاه خداوند بنده ای را دوست داشته باشد به فرشتگان و اهل زمین حکم می کند تا آنان نیز با وی محبت کنند.

مردم زاهدان پس از اندک آشنایی با شخصیت جامع و پر جاذبه ایشان از وی می خواهند که در زاهدان برای همیشه بماند و از پدر بزرگوارش تقاضا می کنند تا توافق خود را با خواسته های مردم زاهدان اعلام می دارند و پس از موافقت پدر بزرگوارشان، ایشان در همان سال از سرباز به زاهدان منتقل می شود و بعد از درگذشت قاضی شاه محمد عالی زهی به عنوان امام جمعه اهل سنت زاهدان انجام وظیفه می کند و خانواده اش را از سرباز به زاهدان انتقال می دهد. جالب توجه اینجاست که حضرت مولانا نخستین نماز جمعه را با دوازده نفر مقتدی می خواند و بعد در اثر تلاش و زحمات بی وقفه و دعاهای سحرگاهی اش به تعداد نماز گزاران در نماز های یومیه و جمعه به سرعت افزوده می شود در کوتاهترین مدت ممکن هزاران تن در نمازهای جمعه زاهدان و سایر شهرستانهای استان شریک می کنند

شایان ذکر است که زاهدان در آن روزگار همین یک مسجد را داشت و هم اکنون پس از گذشت چهل و پنج سال در اثر تلاش بی دریغ و بی وقفه مولانا حدود بیش از دویست مسجد و چندین حوزه علمیه و مکتب قرآن در این شهر احداث گردیده و مشغول ارائه خدمات دینی به مردم مسلمان هستند.

خدا آن ملتی را سروری داد که تقدیرش به دست خویش بنوشت

به آن ملت سروکاری ندارد که دهقانش برای دیگران کشت

قرآن چه زیبا فرموده است: «إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ» بنابر اظهارات خود مردم زاهدان، پیش از تشریف آوری حضرت مولانا مردم این خطه، از دین و احکام دینی چنان در غفلت و جهالت به سر می بردند که حتی بسیاری از آنان کلمه توحید را نمی توانستند درست تلفظ کنند. قبرپرستی، پیر پرستی و انواع

بدعتها مروج بود هر فامیل و طایفه ای به خودش می نازید و می بالید و خود را بهتر از طایفه دیگر تلقی می نمود کوره جنگ ها و درگیری های طایفه ای بسیار گرم بود مردان از حقوق زنان نا آگاه بودند کوچکترین ارزشی برای زنان قایل نبودند و به زنان میراث نمی دادند تاریکی، فساد و اختلافات طایفه ای مانند ابر سیاهی بر فضای منطقه سایه افکنده بود از تبلیغ و دعوت دین خبری نبود با تشریف آوری حضرت مولانا قاریان و حافظان قرآن تغییر اسم و رسم داد « هذامن فضل ربی » چون صحبت از تبلیغ دین میان آمد مناسب است خاطره بسیار زیبایی که پدر بزرگوارم از تبلیغ و جماعت تبلیغی داشت در اینجا ذکر شود مولانا می فرمود: در دوران تحصیل روزی به محضر حضرت مولانا الیاس بانی و مؤسس جماعت تبلیغی رسیدم و درباره برگشتن به ایران و اینکه در آنجا چگونه کار دین شود؟ نظر ایشان را جویا شدم. مولانا الیاس در لابلای سخنان فرمود: «هرگاه کارکنان جماعت تبلیغی به بلوچستان شما آمدند با آنان همکاری شود عرض کردم حضرت! جماعت تبلیغی! و خطه لم یزرع بلوچستان؟» فرمود: «پسرم تعجب نکن انشاء الله این جماعت از زیگستانهای بلوچستان عبور کرده به آن سوی مرزها خواهند رفتند» پدر بزرگوارم می فرمود: «من این سخن مولانا الیاس را فقط در حد یک سخن تلقی نمودم و اصلاً در حاشیه خیال و تصور من نبود که این سخن روزی مصداق پیدا خواهد کرد پس از بازگشت به ایران و گذشت چند سال روزی در خانه مشغول مطالعه بودم کسی آمد، در را زد و گفت: «چند نفر مهمان که خود را تبلیغی می نامند به مسجد آمده اند و می خواهند شما را در مسجد ملاقات کنند» بی درنگ در ذهنم سخن مولانا الیاس تداعی شد فوراً به خدمت مهمانان رسیدم، این چند نفر مهمان نخستین گروه از کارکنان نهضت دعوت و تبلیغ بود که وارد بلوچستان و منطقه سرباز شده بود. «آری قلندر هرچه گوید دیده گوید». پس از پیروزی انقلاب اسلامی در ایران، مولانا به عنوان اولین نماینده مردم استان در مجلس خبرگان انتخاب شد و با کمال رشادت و شهامت از حقوق اهل سنت دفاع کرد؛ به عنوان مثال این بند از قانون اساسی را که مذهب رسمی جمهوری اسلامی ایران «اثنا عشری» است، تأیید نکرد و اصرار داشت که تنها اسلام مذهب رسمی قرار داده شود چون این پیشنهاد او پذیرفته نشد برای همیشه مجلس خبرگان را بایکوت کرد. نطق او وقتی از رسانه های گروهی پخش شد و مردم تهران سیمای مبارک و سخنان حق جویانه او را از سیمای جمهوری اسلامی مشاهده نمودند، او را تحسین کردند و روزی که مولانا را سوار اتومبیل در یکی از خیابانهای تهران در حال عبور دیدند، بسیاری از جوانان تهرانی با احساساتی بسیار هیجان انگیز به طرف مولانا اشاره کرده و می گفتند: «آری» او مولوی عبدالعزیز ملازاده رهبر اهل سنت بلوچستان، همان شخصیتی است که دیشب از تلویزیون سخنان روشنگر وی پخش شد. آفرین بر تو مولوی! سخن حق را به صراحت گفتی.

**وحدت طلبی** از جمله خدمات شایسته و قابل توجه حضرت مولانا سعی و تلاش در ایجاد وحدت میان فرق اسلامی بویژه شیعه و سنی در منطقه بود او با یک دید به شیعه و سنی می نگریست حتی در بسیاری موارد به مراجعین شیعه بیشتر توجه می کرد و می فرمود: «یک مرجع سنی باید چنین رفتار کند تا برادران شیعه ما در منطقه و استان احساس بیگانگی نکنند» یکی از شاگردان مولانا حکایت می کند: پیش از به پیروزی رسیدن



انقلاب و در بحبوحه تظاهرات و نا آرامی ها یکی از برادران شیعه شهرستانی ساکن زاهدان به محضر مولانا آمده « و عرض کرد، «مولانا وضع بحرانی است، امنیت زاهدان در خطر است و معلوم نیست جریان تظاهرات و نا آرامی ها به کجا می کشد چند تا دختر دارم در مورد آنها بسیار نگران هستم، می خواهم از اینجا بروم، به خدا سوگند بخاطر ایمان حضرت عالی و بخاطر اطمینانی که نسبت به شما دارم می سپارم. می دانم که شما خیر خواه شیعه و سنی هستید حضرت مولانا در ایجاد وحدت میان شیعه و سنی نقش بسیار موثری داشت در بحران کنید، ایشان بود که بنا به دعوت دولت موقت به مازندران ( گلستان فعلی ) تشریف برد و غایله را به آرامی خواباند. خود مولانا می فرمود: « بعد از سخنرانی مجلس خبرگان عده ای از جوانان و دانشجویان شیعه در تهران نزد من آمده « می گفتند: « آفرین مولوی، حرفهای بسیار وحدت آفرینی گفتی مولوی ما با شما هستیم میان شیعه و سنی باید وحدت واقعی باشد محور دیگری از خدمات اصلاحی ایشان مبارزه با مولا منقذر است. درباره این مواد می فرمود: « این مواد خانمانسوز که خلقی را به نابودی کشانده است با همکاری جوانان مؤمن و مردم غیور باید از جامعه ما ریشه کن شود و هرکس با این گونه افراد همکاری کند، ماتشین یا شتر خود را در اختیار آنان بگنارد شریک جرم است و روز قیامت از وی ستوال خواهد شد»

### سیری کوتاه بر تاریخچه دارالعلوم زاهدان «مکی»

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی رسوله خیر خلقه محمد و علی آله و صحبه اجمعین زاهدان تازه شهری شده بود هر چند کوچک اما هر جنب و جوش سه مسجد بیشتر نداشت که مهم ترین و بزرگترینشان مسجد جامع واقع در «چهارراه چه کنم» بود.

حضرت مولانا عبدالعزیز به دعوت مردم شریف زاهدان به زاهدان نقل مکان کرده بودند. سخنرانی ها و تبلیغ های گرم و رسای حضرت مولانا همه جا طنین انداخته مسجد جامع (مسجد عزیزی کنونی) مسجد کوچک بود، اما همان هم روزهای جمعه پر نمی شد. در کنار مسجد تعدادی حجره درست کرده بودند و مرحوم قاضی شاه محمد که امامت نماز جمعه را نیز به عهده داشت در آنجا برای تعدادی طلبه تدریس می نمود. پس از ارتحال قاضی شاه محمد، حضرت مولانا عبدالعزیز در مسجد جامع مستقر گشتند و با جدیت تمام به ارشاد و راهنمایی مردم همت گماشتند. ضمناً به طلاب مستقر در آنجا درس می دادند. از حسن اتفاق حضرت مولانا عبدالحمید حفظه الله که تازه درس هایشان را به اتمام رسانیده بودند، وارد زاهدان شدند. حضرت مولانا عبدالعزیز تا ایشان را دیدند، دعوت نمودند که در مدرسه مسجد جامع تدریس نمایند. تعدادی طلاب در مدرسه جامع جمع شده بودند و حضرت مولانا عبدالحمید و گاهی حضرت مولانا عبدالعزیز به طلبان درس می دادند. چند سال به همین صورت سپری شد تا اینکه حضرت مولانا عبدالعزیز تصمیم گرفتند مدرسه را جایی دیگر منتقل نمایند. هنگامی که مولانا این تصمیم خویش را به گوش مردم قهرمان و خیر خواه زاهدان می رسانند در میان خیر خواهان اختلاف بروز می نماید، عده ای مایل اند مدرسه را به طرف شیرآباد (جایی که

مصلی قدیمی آنجاست) بکشانند. و عده ای مشتاق بودند مدرسه را به قسمت غرب شهر به طرف کوه تیراندازی بکشانند. پس از مدتی چون اختلافها حل نمی شود. لذا مردم جمع می شوند و مولانا پس از دعای بسیار قرعه کشی می کند و خیرخواهان این قسمت برنده می شوند. لذا آن مردم خیر به سرعت زمینی در کنار کوه تیراندازی در اختیار حضرت مولانا عبدالعزیز قرار دادند. در آن وقت روزها سربازان را جهت تمرین تیراندازی به این کوه می بردند ، به همین جهت آن را کوه تیراندازی نامیدند.



شیخ الاسلام مولانا عبدالحمید اسماعیل زهی

پس از در اختیار گرفتن زمین ابتدا دور آن را دیوار کشی کردند و ساختمان مدرسه شروع بکار کردند. پس از مدتی ساختمان مدرسه که فقط سالی اشت که اکنون نیز وجود دارد، آماده شد ، همزمان با کار مدرسه، منزلی برای حضرت مولانا عبدالحمید صاحب حفظه الله روبروی مدرسه نیز آماده شد. پس از آنکه منزل حضرت مولانا عبدالحمید و اتاقهای مدرسه آماده شدند، ابتدا خانه حضرت مولانا به منزل جدید منتقل گشت و آنگاه چند روز بعد در یک روز به یاد ماندنی طلباب از مدرسه مسجد جامع به مدرسه مکی منتقل شدند. سال ۱۳۵۰ بود. از مسجد مکی، خیابانها، منزلها و... هیچ خبری نبود، مدرسه در یک بیابانی بیرون از شهر واقع شده بود و تعداد بسیاری معدودی منزل کنار مدرسه درست شده بودند. در جایی که اکنون کتابخانه و کلاس حفظ است ، مقداری شن ریخته و مسجدی درست کردند که طلباب و همسایگان در آن نماز می خواندند. هنگام ظهر وقتی هوا گرم می شد نماز داخل سالن مدرسه ، یا اتاق روبروی دارالافتای کنونی بر پا می شد. در ابتدای انتقال مدرسه به اینجا مدت چند ماهی طلباب برای خرج خودشان به رسم

ستنی و باصلاح محلی فقر می کردند یعنی به خانه های مردم مراجعه می کردند و مردم نیز تکه نانی به آنان می دادند. تکه های نان را جمع آوری کرده و با هم می خوردند. پس از چند ماه وضع بهتر شد. مقداری آرد تهیه شد و آنگاه خانواده و فرزندان حضرت مولانا عبدالحمید حفظه الله برای طلب کم تعدادشان این قدر کم بود که یک نفر بتواند بر ایشان همه روزه نان بپزد و غذا درست کند. حداکثر ۴۰ نفر بودند. چند سال به همین صورت سپری شد تا اینکه ساختمان آشپزخانه که اکنون نیز مورد استفاده است، آماده شد. آنگاه آشپزی برای مدرسه استخدام نمودند. تعداد طلب در این دوران بین ۶۰ تا ۸۰ نفر بود.

استاد بزرگوار چون مولانا نذیر احمد سلامی، مولانا غلام محمد سربازی (پدر گرامی حافظ محمد اسلام) مولانا خدا نظر، حافظ قادری بخش و خود حضرت مولانا عبدالحمید به طلب درس می دادند. حضرت مولانا عبدالعزیز هر چند روز یکبار به مدرسه سرکشی می نمودند. بیابان اطراف مدرسه با سرعتی باور نکردنی به سرعت آباد شد. خیام شکلی پیدا کرد. لذا کنار خیابان زمین مسجد خریداری شد. آنگاه مسجد مکی توسط حضرت مولانا عبدالعزیز پایه ریزی شد. وقتی کمی دیوارهای مسجد بالا رفت، مردم تعجب نموده و حیران شدند. می گفتند چه نیازی است که مسجد با این بزرگی درست شود؟

مسجد مکی آنقدر بزرگ شده بود که تمام مقتدیها و طلب یک صف نمی شدند. سال ۱۳۵۷ انقلاب اسلامی به پیروزی رسید و همین امر موجب شد توجه مردم به دین و مدرسه دینی و علماء بیشتر شود. کم کم جمعیت زیاد شد و مسجد جامع (مسجد عزیزی کنونی) گنجایش نداشت. لذا تصمیم گرفتند آن را توسعه دهند. به همین خاطر «موقتاً» نماز جمعه را در مسجد مکی برگزار نمودند. یکی از ویژگیهای که مسجد مکی داشت این بود که جایش وسیع و بزرگ و خیابان های اطراف هم بزرگ بودند و رفت و آمد و پارک اتومبیل در آن آسان بود و برخلاف مسجد عزیزی که کوچه منتهی به آن بسیار تنگ و رفت آمد مشکل بود. به همین خاطر پس از تعمیر مسجد جامع، دیگر برای نماز جمعه به آن جا نرفتند. خواست خلوند چنین بود که مسجد مکی برای همیشه مسجد جامع باشد.

حدود سال ۱۳۵۹ حضرت مولانا عبدالعزیز کسالت پیدا کردند و بیمار شدند، لذا تمامی کارهای مربوط به حوزه، مسجد و... عملاً توسط حضرت مولانا عبدالحمید حفظ الله انجام می گرفتند. بیماری مولانا عبدالعزیز بیشتر شد، ایشان برای معالجه به انگلستان و سپس به آمریکا رفتند. مدتی بعد بر گشتند اما بیماری هم چنان ایشان را رها نمی کرد. تا سرانجام در تاریخ ۶۶/۵/۲۱ در بیمارستانی در مشهد دار فانی را وداع گفتند. هنگامی که خبر ارتحال این عالم بزرگ دهان به دهان بین مردم پخش شد، مردم ناهوارانه و پریشان حال به مسجد مکی هجوم آوردند تا بشنوند که خبر حقیقت دارد یا نه. یادم هست که دوستان به من گفتند حضرت مولانا عبدالحمید حفظه الله از مشهد زنگ زده اند فرمودند این مطلب را به اطلاع مردم برسانید. آنان به من گفتند این خبر را به مردم اعلان نکنم.

وارد مسجد شدیم، مردم زیادی در مسجد جمع شده بودند. کنار منبر ایستادم. برادران بلندگو را آماده کردند. مردم بی صبرانه منتظر بودند ببینند ما چه خبری را بر ایشان اعلام می کنیم. پس از حمد خلوند و درود بر

پیامبرش و مقدمه ای بسیار مختصر گفتم : برادران گرامی شما شاهد بودید و می دیدید که حضرت مولانا عبدالعزیز از روی این منبر به شما نصیحت می کرد و برای شما سخنرانی می فرمود. بدانید که دیگر هیچ گاه شما ایشان را اینجا نخواهید دید. بغض گلویم را گرفت نتوانستم چیز دیگری بگویم. مردم گریه کنان از مسجد بیرون آمدند. باور نمی کردند آن کسی که سالهای سال با صدایی رسا آنان را نصیحت می کرد ، به این زودی برود و آنها را ترک کند. ارتحال جان گذاز از حضرت مولانا عبدالعزیز در مردم تحولی شگرف بوجود آورد. توجه شان به مدرسه و مسجد بیشتر شد. حضرت مولانا عبدالحمید که بار مسئولیت را بر دوش خود سنگین حساس می کرد ، با جدیت بیشتری مشغول کار شدند. ابتدای تعدادی اتاق که قسمت شمال حوزه قرار دارند ، (اتاق کامپیوتر و ...) به عنوان کلاس درس ساخته شدند ، تعداد طلبان افزایش یافت و تعداد اساتید نیز بتدریج اضافه شدند.



ساختمان دو طبقه دیگری در قسمت غرب حوزه بنا گردید ، از آنجا که حضرت شیخ الاسلام توجه و عنایت ویژه ای به تعلیم و تعلّم خواهران دارند ، و در ضمن ضرورت شدیدی که احساس می نمودند ، پس از چند سال تلاش و کوشش مستمر در سال ۱۳۷۱ حوزه علمیه خواهران عملاً آغاز به کار کرد. مسجد مکی چندین مرحله بزرگتر شد اما باز هم ضرورت توسعه احساس می شد تلاش مجدانه اساتید بزرگوار و شایسته حوزه موجب گردید از نظر علمی نیز حوزه پیشرفت نماید. طی پنج سال اخیر به لطف خداوند و تلاش های حضرت شیخ الاسلام حفظه الله مدرسه و مسجد مکی همزمان پیشرفت شگرف و بزرگی داشته اند. تمامی ساختمان های مجاور حوزه برای حوزه و تمامی ساختمان های همجوار مسجد برای مسجد خریداری شده اند. بناهای عظیمی در قسمت شرق حوزه و مسجد درست شده اند که اکنون به عنوان خوابگاه و کلاس حفظ از آن

استفاده می شود، هم اینکه حوزه علمیه صدها نفر طلبه می باشد که همه ساله تعداد زیادی از برادران و خواهران فارغ التحصیل می شوند. نظام درسی حوزه طبق روش مدارس هند و پاکستان می باشد که متون آن ملا نظام الدین سهارنپوری می باشد. در این برنامه درسی علوم می چون: فقه، اصول فقه، ادبیات منطق، تفسیر و حدیث گنجانده شده است که از هر جهت کامل و برآورده کننده نیازهای طلبان دینی می باشد مفتی محمد تقی عثمانی (حفظ الله) یکی از علمای برجسته پاکستان می فرماید: «اگر کسی این برنامه درسی را به نحو احسن به اتمام برساند از خیلی چیزها آگاهی یافته است و بی نیاز می شود». برنامه ای جنبی و در عین حال مهمی را که حوزه به اجرا گذاشته اند می توان به کلاس های عربی اشاره نمود که در آن طلبان سخنرانی و خواندن و نوشتن عربی را به خوبی یاد می گیرند و در حال حاضر نیز جمع کثیری از طلبان این حوزه مسلط بر زبان عربی هستند و به آسانی می توانند سخنرانی کنند در قسمت یادگیری و آموزش زبان اردو و انگلیسی نیز کلاس های دایر شده اند که طلبان در این دوره ها نیز موفقیت های زیادی را کسب کرده اند.

هم چنین در طول سال بین افراد منتخب مدارس شورای هماهنگی حوزه های علمیه استان مسابقاتی در رشته های سخنرانی، شعر، سرود و مقاله نویسی به زبان های عربی، فارسی و انگلیسی برگزار می شود. از آن جایی که مبنای حوزه برای ترویج قرآن و سنت پیامبر (ص) بوده و همواره مسوولین حوزه کوشیده اند تا جوانان را به حفظ قرآن تشویق نمایند که هم اکنون زاهدان مخترع به لقب شهر حافظان است و پسران و دختران زیادی موفق به حفظ کلام الله مجید شده اند به طوری که هر خانه ای حداقل یک حافظ قرآن دارد و گام مهمی که حوزه در این راستا برداشته است برگزاری مسابقات سراسری حفظ و قرائت قرآن کریم می باشد که با حضور قاریان و حافظان دیگر استان ها برگزار می شود یکی از نکات مهمی را که حوزه بر آن پافشاری دارد و تا حال نیز موفق بوده وحدت مسلمین و اعتصام به حبل الله است که نمونه آن را در اجتماع بزرگ مراسم ختم بخاری هر ساله شاهد هستیم. به هر حال حوزه نقش بسیار مهمی را در راستای وحدت مسلمین ایفا می نماید و همواره جوابگوی نیازهای علمی، فرهنگی، سیاسی و اجتماعی مردم بوده است. تمامی این پیشرفت ها را مرهون لطف خداوند، وجود حضرت شیخ الاسلام و همت مردانه مردم قهرمان، با ایمان، با وفا، و با اخلاص شهر زاهدان هستیم. «از خداوند منان می خواهیم بر نعمتهایش بیفزاید»

### تأسیس حوزه علمیه دارالعلوم و مسجد جامع مکی

از جمله خدمات بسیار ارزنده فرهنگی دینی و پر بار حضرت مولانا تأسیس حوزه علمیه و پایه گذاری مسجد جامع مکی در زاهدان است این کارنامه بسیار حیاتی با چنان اخلاص و فروتنی و بدور از هرگونه تظاهر پایه گذاری شده است که همه مردم ایران و بویژه مردم بلوچستان شاهد آثار این اخلاص هستند.

تعداد نمازگزاران در مسجد مکی و مراجعین و شیفتگان علم و عرفان به حوزه علمیه روز افزون است. مردم از راههای دور و نزدیک و از حاشیه شهر و روستاهای اطراف برای نماز جمعه به مسجد مکی می آیند و در آفتاب سوزان یا هوای سرد زمستانی ساعتها در انتظار نماز می نشینند ولی نمی خواهند برای نماز به مساجد دیگر بروند هم چنین حوزه علمیه دارالعلوم از شهرت و محبوبیت قابل توجهی بهره مند است. طلاب علوم دینی از داخل و خارج استان برای رفع عطش علمی خود پروانه وار سرازیر هستند ، آمار و ارقام مراجعین بقدری زیاد است که حوزه به دلیل کمبود امکانات، ناچار است به پنجاه درصد مراجعین جواب رد بدهد و از پذیرفتن آنان عذرخواهی کند آری بی تردید این همه مقبولیت مدیون اخلاص و دعاهای سحرگاهی آن رادمرد و اسوه عرصه عمل و تقوی است.



حقاً که این با قیامت صاحبات مولانا مصداق آیه « کَشَجَرَةٍ طَیْبَةٍ اَصْلُهَا ثَابِتٌ وَ فَرْعُهَا فِی السَّمَاءِ می باشد و ذات گرامی خود حضرت مولانا مصداق آیه انما یخش الله من عباده العلماء است ترس و خشیت الهی به حدی در نهاد پاک او بود که هنگام تلاوت قرآن هرگاه به آیه های عذاب و وعید می رسید بی اختیار تلاوت منقطع می شد و شروع به گریه می کرد و از عذاب الهی پناه می خواست مادر مهربانم می گوید: « حضرت مولانا موقع تلاوت قرآن چنان گریه می کرد که رخسار مبارکش از اشک کاملاً خیس می شد و نمازهایش را با چنان استحضار و خشوع می خواند که گویی چوب خشکی ایستاده است.

**محبت با رسول الله (ص)** حضرت مولانا به رسول اکرم(ص) چنان عشق می ورزید که با سخن و قلم نمی توان آن را بیان کرد هرگاه نام مبارک رسول اکرم (ص) به گوشش می رسید یا خود نام نامی رسول الله

(ص) را بر زبان می آورد، بی اختیار اشک هایش سرازیر می شد و کنترل خود را از دست می داد. محبتش با رسول الله (ص) و ساکنان مدینه رسول الله (ص) به قدری بود که برادر شهیدم مولوی عبدالملک ملازاده می گوید «در یکی از سفرهای حج که بنده همراه مولانا بودم، روزی از یکی از خیابانهای مدینه رد می شدیم جوانی از جلو آمد و محاسن مولانا را که مطابق سنت بود، استهزاء کرد من بلافاصله پرخاش کردم. حضرت مولانا بسیار ناراحت شد و مرا سرزنش کرد. و فرمود: «به مردم مدینه و مردم شهر رسول خدا (ص) خشم می کنی؟! او هر چه می گوید و می کند، معاف است تو نباید عکس العمل نشان بدهی. مردم مدینه همسایگان رسول الله (ص) و قابل احترام هستند.» و در بیماری موت هر گاه پنجره اطاق باز می شد و باد خنک می وزید مولانا می فرمود: «تسبیم مدینه مشام مرا معطر می کند.» بیاد دارم وقتی مولانا کتاب گلستان سعدی را به من درس می داد یا چنان سوز درونی و اخلاص مطالب را بیان می فرمود که قلب شنونده تکان می خورد و سخن در ریشه و اعماق دل فرو می رفت، بویژه اشعار زیر را با سوز درونی و هیجان بسیار شگفتی زمزمه می کرد:

خیری کن ای فلان و غنیمت شمار عمر پیش از آنکه بانگ بر آید که فلان نماند

هر نفسی فرو می رود معد حیات است و چون بر می آید مفرح ذات پس در هر نفسی دو نعمت موجود است و در هر نعمتی شکری واجب.

**احترام به کتب دینی** حضرت مولانا برای کتب دینی احترام زیادی قایل بود، همواره مواظب بود که کتاب ها و قرآن در جای مناسبی گذاشته شوند روزی: پنج کتاب را روی زمین گذاشته بودم وقتی کتاب را روی زمین دید بسیار ناراحت شد و آثار ناراحتی در چهره اش نمایان بود و فرمود: «کتابی را که نام خدا در آن است، روی زمین می گذاری؟!»

**ابهت و عظمت** هر که ترسید از حق و تقوی گزید ترسد از وی جن و انس و هر چه دید

حضرت مولانا در عین گشاده رویی به حدی با هیبت و عظمت بود که در محفل و مجلس او، بزرگان نیز با ادب می نشستند و تا او سخن نمی گفت هیچ کس شروع به سخن نمی کرد. او با این ابهت و عظمت بسیار با وقار و مهربان بود. سعی داشت هیچ کس از وی ناراضی نشود و اگر پی می برد که کسی از وی رنجیده است، تا رضایت او را بدست نمی آورد آرام نمی گرفت. برای علما و طلاب دینی فوق العاده ارزش قایل بود در مجلس و محفلی که ریش سفیدان و سرداران طوایف بودند. اگر از اهل علم و حتی طلاب کسی می آمد او را صدا می کرد و در قسمت بال می نشاند می فرمود: این مردم قدر علما و طلاب را نمی دانند. باید در جلوی آنان از علما و طلاب تقدیر شود تا متوجه شوند مجلس را با سخنان پند آموز همواره گرم نگاه می داشت، هرکس یک بار در مجلس او می نشست، نمی خواست بلند شود. هر کس فکر می کرد، مولانا علاقه و محبتی که با من دارد با دیگران ندارد، او کمتر حرف می زد و بیشتر بیاد خدا و ذکر مشغول بود. از شیوه و سنت های رسول الله (ص) بشدت مواظبت می کرد. همواره برای هر نماز مسواک می زد، آثار زیبایی مسواک که در احادیث بیان شده اند، در وجودش کاملاً نمایان بود. تا آخر عمر چشم هایش روشن بود و نیاز

به عینک پیدا نکرد، دندان هایش تا آخر عمر سالم، و چهره اش بسیار نورانی بود در حدیث آمده است: «هر کس بطور مداوم مسواک بزند خاتمه اش را با ایمان و کلمه شهادت می شود.» این اثر در خاتمه حضرت مولانا بسیار مشهود بود کسانی که در لحظات پایانی زندگی بر بالین او بودند، می گویند: در لحظه پرواز روح، مولانا بدون وقفه کلمه شهادتین را بر زبان می آورد.

**نظافت و خوشبویی** مولانا نظافت و خوشبویی را خیلی دوست می داشت از تجملات بی مورد و مظاهر دنیا پرهیز می کرد و فرزندانش را توصیه می کرد تا از مدیرستی به دور باشند، برای تمیز و نظیف نگاه داشتن لباس سر و صورت و محیط خانه همواره تاکید می کرد صله رحمی همواره مورد توجه او بود، تعریف و تمجید را هرگز برای خود نمی پسندید هر کس در جلوی او را تعریف می کرد ناراحت می شد و می فرمود: رسول الله (ص) فرموده است: «هر کس را که در جلوی تعریف کردی، گردن او را زدی.» به تربیت فرزندانش فوق العاده توجه می کرد و در سن هفت سالگی آنان را به نماز امر می کرد و مسایل و احکام ضروری را به آنان یاد می داد بخاطر دارم زمانی که قرآن را می خواندم و مادرم قرآن را به من درس می داد مولانا با وجود ضیق وقت و تراکم کار اگر در روز فرصت پیدا نمی کرد، شب ها حتی ساعت ده و یازده شب هم که می شد ما را صدا می کرد و می فرمود:

«بیایید ببینیم درس قرآن شما کجا رسیده است و امروز چقدر از قرآن را یاد گرفتید؟ میزان پیشرفت شما چقدر بوده است؟» همواره ما را تشویق می کرد تا بعضی سوره ها مانند: الرحمن و یس را حفظ کنیم.

در سخنرانی بیست و هفت رمضان در مراسم ختم قرآن در مسجد مدنی فرمود: «به خدا سوگند! اگر به من خبر می دادند که فرزندانم به نخست وزیری رسیده این قدر خوشحال نمی شدم که اکنون خوشحالم که او قرآن را در تراویح ختم کرده است.» مولانا در سخنرانی و مجالس وعظ و ارشاد همواره مردم را توصیه می کرد تا به فرزندانش خود قرآن و احکام قرآن و مسایل دینی یاد بدهند حضرت مولانا در سال ۱۳۵۹ هـ ش دچار ناراحتی قلبی شد و در پی اصرار دوستان و مشوره پزشکان برای معالجه به انگلستان سفر کرد و ناراحتی اش تا حدی بهتر شد و به وطن برگشت، اما پس از یک سال و نیم بیماری او مجدداً شدت گرفت و نزدیک به چهار ماه در بستر بیماری افتاد کیفیت معنوی خاصی در این مدت بروی طاری شد. شیفته رسول الله (ص) بود، بسیاری دوست داشت که نعت و سرودهایی که در شأن رسول الله (ص) گفته شده اند، در مجلس او خوانده شوند و سرود «طلع البدر علینا» را همواره زمزمه می کرد و می فرمود: هیچگونه آرزویی جز دیدار رسول الله (ص) برابیم باقی نمانده است.» برای خاتمه خود همواره نگران بود و توصیه می کرد که «برای حسن خاتمه من دعا کنید، فکر خاتمه کمر مرا شکسته است.» یکی از خواهرانم می گفت: «مولانا در مدت بیماری تا چندین روز غذا نمی خورد. در یکی از روزها که تنها در اتاق نشسته بود در باز کردم تا داخل اطاق بروم، پدر بزرگوارم را در حالتی دیدم که دارد غذا میل می کند. دستش را به طرف زمین می برد و چیزی را بر می دارد و به دهن می گذارد، هر چه اطراف را نگاه کردم نه ظرفی دیدم و نه غنایی در آنجا دیده می شد مولانا در جریان مسافرت و معالجه در انگلستان دچار ناراحتی کلیه شد و پس از مراجعت به ایران



بنابر مشوره پزشکان، بار دوم جهت پیوند کلیه به آمریکا مسافرت نمود ولی به دلیل بالا بودن سن، نظر پزشکان معالج این بود که پیوند کلیه در این شرایط سنی سودی ندارد. مولانا بعد از اقامت کوتاهی در کالیفرنیا به آمریکا، به ایران مراجعت کرد. عموم جناب مولانا عبدالمجید (مد ظله) خاطره ای از پدر بزرگوارم در جریان این سفر نقل می کرد که روزی یکی از فراریان با مولانا تماس می گیرد و خواستار ملاقات می شود. مولانا جواب رد می دهد تا اینکه او بدون موافقت مولانا از خانه حرکت کرده و به مولانا می گوید: «من آمدم» مولانا دعا می کند و می گوید: «خدایا ما را از شر این نجات بده» آن شخص در مسیر راه تصادف می کند و موفق به ملاقات نمی شود روز بعد دوباره به منظور ملاقات حرکت می کند، باز هم دچار مشکل می شود و به مقصد نمی رسد روز سوم نیز به منظور ملاقات با مولانا از خانه بیرون می شود و دچار حوادث مشابهی می شود، غرض اینکه موفق نمی شود. عموم جناب مولانا عبدالمجید می گوید: «من از حضرت مولانا پرسیدم شما علیه این شخص حتماً دعای بد کردی؟ مولانا فرمود دعای بد نکردم فقط از خداوند خواستم تا مرا از شر او نجات دهد.» خاطره دیگری نیز که خالی از لطف نیست، این است که در مسافرت آمریکا در زمان اقامت در کالیفرنیا یکی از ناراضی های ایران با مولانا تماس گرفته و مبلغ کلانی پیشنهاد می کند و از مولانا می خواهد که وجه مذکور را بپذیرد، مولانا در جواب او می فرماید: «من به پول های تو نیاز ندارم، احیاناً اگر نیازی به پول پیدا شود بلوچ های پا برهنه و سفارت جمهوری اسلامی دور نیست از آنان کمک خواهم گرفت.» حضرت مولانا چنان عشق و علاقه ای به عبادت داشت که بر اساس اظهارات همراهانش در آمریکا از محل اقامت برای نماز به دور ترین مسجدی که شنیده بود جوانان عرب خیلی با صلق و صفا در آن جا نماز می خوانند و اداره امور مسجد را بر عهده دارند، تشریف می برد و در مساجد نزدیک که متولیان و نمازگزاران آنها علاقه چندانی به رعایت سنت های رسول اکرم (ص) نداشتند، نمی رفت بلکه بعد از طی کردن مسافت زیاد به آن مسجد می رفت و جوانان را با محاسن زیبا و مطابق سنت و پایبند شریعت در آنجا می دید و از نحوه عبادت و خشوع و خضوع آنان فوق العاده اظهار رضایت می کرد و تدین آنان را می ستود بنا به گفته برادرش شهید مولوی عبدالملک ملازاده، اگر مولانا چند سالی زنده می ماند تحولات بسیار عظیمی در منطقه به وجود می آمد. بالاخره حضرت مولانا به منظور معالجه و دیالیز به تهران و مشهد عزیمت کرد و در روزهای پایانی عمر مبارکش در مشهد جهت انجام دیالیز اقامت گزید و در ۲۱ مرداد سال ۱۳۶۶ در شهر مشهد زندگی را به درود گفت و به لقاء الله پیوست (رح) بنابر اظهارات پسرعموم مولوی عبدالله ملازاده که در شب وفات بر بالین مولانا بود سر می به دست مولانا وصل بود، مولانا چند لحظه قبل از وفات خطاب به او می گوید: «عبدالله سرم را بیرون بیاور.» عبدالله می گوید: «سرم را دکتر وصل کرده و اجازه بیرون آوردن را نداده است مولانا فرمود: «بگذار حرف دکتر را، دکتر ما را برای مردن هم نمی گذارد» بلافاصله با گفتن کلمه «الله اکبر» روح ملکوتی اش پرواز می کند و جان به جان آفرین می سپرد انا لله و انا الیه راجعون. جنازه مولانا از مشهد بوسیله هواپیما به زاهدان انتقال یافت و در مسجد مکی در جمع انبوه نماز گزاران که حداقل تعدادشان به شصت هزار الی هفتاد هزار نفر می رسید، نماز جنازه برگزار شد

و سپس طبق توصیه خود حضرت مولانا جسد اطهرشان برای خاکسپاری به روستای حیط بخش سرباز منتقل گردیده و در کنار مرقد مطهر پدر بزرگوارش مجاهد کبیر حضرت مولانا عبدالله به خاک سپرده شد. روحش شاد راهش پررهرو باد.

### گذری کوتاه بر زندگی مولانا عبدالمجید ملازاده

در سال ۱۳۰۱ هـ ش در روستای حیط خطه ی عالم خیز سرباز از توابع شهرستان سرباز فعلی که در گذشته یکی از بخش های شهرستان ایرانشهر بود، در خانه مجاهد بزرگ تنها روحانی منطقه حضرت مولانا عبدالله ملازاده (رح) کودکی چشم به جهان گشود که پدر بزرگوارش او را عبدالمجید نام نهاد. این کودک در خانواده علم و فضل و در خانه عالمی برجسته و در محیطی آکنده از فضایل اسلامی و اخلاقی، در سایه پر مهر و محبت والدینش پرورش یافت.

**تحصیلات:** مولانا عبدالمجید تحصیلات ابتدایی را نزد پدر بزرگوارش فرا گرفت و سپس - حدوداً ۶۵ سال قبل - عازم هندوستان شد و به تربیتی که ارائه می گردد و تحصیلاتش را با رتبه ممتاز به پایان رسانید، دو سال در مدرسه صدیقیه یک سال نزد برادر بزرگوارش حضرت مولانا عبدالعزیز در مدرسه امینیه دهلی و سه سال در دارالعلوم دیوبند. مولانا از محضر اساتید بلند پایه ای مانند حضرت علامه شبیر احمد عثمانی مولانا اعزاز علی و مولانا ابراهیم بلیاوی و دیگر علمای بزرگ آن زمان کسب فیض نمودند و در اخذ طریقه های عرفانی نخست در طریقت چشتی با مولانا سید حسین احمد مدنی که از مجاهدین بزرگ و نستوه در مقابل استعمار انگلیس، و در تصوف و عرفان دارای قدم راستی بود بیعت نمود. آثار نبوغ و تیز هوشی از همان ایام کودکی و تحصیلات ابتدایی در وجودش نمایان بود و به دلیل ویژگیهای علمی و اخلاقی ای که داشت مورد توجه اساتید قرار گرفته بود، نسبت به اساتید خود فوق العاده ابراز علاقه و محبت می نمود و احترام خاصی برای آنان قایل بود با توجه به وضعیت مدارس دینی و حوزه های علمیه در آن روزگار و در آن بلاد داشت. حضرت مولانا در زمان تحصیل با مشکلات معیشتی بسیار طاقت فرسای مواجه شدند اما در سخت ترین شرایط اقتصادی به تحصیلات ادامه دادند و پس از اتمام تحصیلات با نفسی تازه و کوله باری از علم و دانش پس از چندین سال دوری از وطن خانه و کاشانه به قصد خدمت به منطقه محروم و زادگاهش مراجعه کردند و دوشادوش پدر بزرگوارش در انجام خدمات دینی به یاری او شتافتند.<sup>۱</sup>

**سکونت در شهرک پارود:** پس از گذراندن مدتی در روستای «حیط» بنابر تقاضای مردم پارود و بقصد هدایت و ارشاد مردم از روستای حیط به شهرک پارود منتقل شدند و امامت مسجد آنجا را بر عهده گرفتند. مسجد در آن زمان بسیار کوچک بود، حضرت مولانا با زحمت و تلاش آن را توسعه دادند و علاوه بر

<sup>۱</sup> - ام عزیز الرحمن ملازاده فصلنامه ندای اسلامی شماره ۴

این در سالهای پایانی عمرش چند سال پیش مسجد جامع بزرگ شهر پارود را بنا نهادند مسجد مذکور که در دو طبقه بزرگ ساخته شده است و طبقه فوقانی اش به خواهران اختصاص دارد، کار ساخت و سازش به فضل خدا در حیات مبارکه مولانا تقریباً شش سال قبل به اتمام رسیده است و هم اکنون مورد بهره برداری قرار گرفته و علاوه بر نمازهای پنجگانه نماز جمعه و عیدین و نیز در مسجد و محوطه اطراف آن برگزار می گردد زنان و مردان در آن شرکت فعال دارند.

حضرت مولانا در ساخت و ساز مساجد و اماکن دینی سادگی و استحکام را می پسندید و سادگی مسجد جامع بزرگ شهرک پارود که طبق میل و سادگی ایشان ساخته شده است و حکایت از این سلیقه پاک و طبع مؤمنانه او دارد.

**قضاوت و رسیدگی به اختلافات و مناقشات مردم:** طبق عرف و رسم مردم منطقه که حتی الامکان سعی می کردند تا در حل مناقشات و اختلافات به علمای محل مراجعه کنند، مولانا نیز در حل و فصل نزاعات و اختلافات یکی از بزرگترین مراجع منطقه شناخته می شد و همواره مردم منطقه به منظور حل و فصل قضایا به ایشان مراجعه می کردند ایشان در عرصه ی فتوا و قضاوت مهارت خاصی داشتند و از قاطعیت لازم بهره مند بودند همه مردم قطعاً می دانستند که مولانا هرگز بی جهت از هیچ فریقی جانبداری نمی کند و این موجب آن می شد که قضاوت های مشکوک به ایشان ارجاع داده شود در قضاوت گاهی فریقی که به ضرر او قضاوت شود، سخنانی توهین آمیزی بر زبان می آورد. اما در محضر مولانا احدی جرأت چنین اقدامی را بخود نمی داد و اگر کسی دایر بر هتک مقررات شریعت سخنی می گفت مولانا او را با نصیحت و دلسوزی راهنمایی می کرد همواره در قضاوت از مظلومان دفاع می کرد و قضاوتش را با دقت لازم انجام می داد. این موجب شده بود که هیچ قاضی دیگری قادر به نقض قضاوت او نشود. محور صحبت ها و سخنرانی هایش در مراسم جمعه و عیدین تقوی، توحید، خدا ترسی و رعایت حقوق همدیگر بود تبعیت از سلف صالح و صحابه همواره مورد تاکید قرار می داد. بر حسب آنچه که از دل برخیزد بر دل نشیند سخنانش بسیار موثر بود و در عین حال که در موقع سخن گفتن در یک حالت معنوی خاصی فرو می رفت شنوندگان را نیز تحت تاثیر قرار می داد و گناهکاران را به توبه وای می داشت.

**تأسیس مدرسه دینی:** با توجه به تبحر علمی و کمالات عقلی و نبوغ کم نظیرش بارها از ایشان دعوت بعمل آمده بود تا در حوزه های علمیه منطقه تدریس کنند اما ایشان خدمت به منطقه ی محروم را از تدریس در مراکز علمی بزرگ ترجیح می داد که مردم محل سکونتش را با قرآن آشنا کند. ایشان نخست در کنار برادر بزرگوارش حضرت مولانا عبدالعزیز (رح) در مدرسه عزیزی مشغول انجام وظیفه دینی بودند اما زمانی که در مدرسه عزیزی به دلیل نقل مکان حضرت مولانا عبدالعزیز (رح) از سرباز به زاهدان روستای انزا منتقل شد. مولانا در شهرک پارود برای نخستین بار مکتب را که قرآن و کتابهای ضروری دیگر در آن تدریس می شد بنا نهادند و الحمدلله این مدرسه هم اکنون نیز به فعالیت های دینی خودش ادامه می دهد

**عبادت ایشان:** به هنگام عبادت مصداق حدیث «واعبد الله کانک تراه» بود در موقع نماز به کیفیت معنوی خاصی فرو می رفت که انسان فکر می کرد گویا چوب خشکی ایستاده است از تلاوت قرآن مجید لذت می برد و آنرا زیاد تلاوت می کرد به سنتها و نوافل بسیار پایبند بود مخصوصاً به نماز شب و اشراق و شش رکعت نماز بعد از مغرب (اوایلین) نماز شب ایشان حتی در ایام بیماری تا جایی که توانایی داشت قضا نمی شد. وقتی بنده در منزل ایشان بودم نیمه های شب بر اثر ذکر لا اله الا الله ایشان از خواب می پریدم این کلمه را چنان با لذت و اشتیاق فراوان تلفظ می کرد که هر کس صدای وی را می شنید تحت تاثیر قرار می گرفت و دوست می داشت که بیشتر کلمه مذکور را با صدای زیبا و دلنشین وی گوش بدهد به هنگام امامت وقتی قرائت را شروع می کرد صدای ایشان بسیار بلند و دلنشین بود، شیخ الاسلام مولانا عبدالحمید: یکبار به مولانا گفتم صدای شما هنگام قرائت بسیار بلند است مولانا جواب داد در اختیار خودم نیست وقتی دستهایم را برای نماز می بندم و قرائت را شروع می کنم به یک کیفیت معنوی خاصی فرو می روم که خود به خود صدایم بلند می شود.

**مجالس حضرت مولانا:** مجالس حضرت مولانا فوق العاده زیبا و بیاد ماندنی بودند، همواره مجالس را با یاد رسول الله (ص) صحابه و اساتید دار العلوم دیو بند گرم و جذاب نگاه می داشت. از آنجا که محبت فوق العاده ای نسبت به اساتید محترم خود داشت همواره در حق آنان دعای خیر می کرد. ایشان وقتی از پدر بزرگوارش حضرت مولانا عبدالله (رح) سخن به میان می آمد از اعماق قلب در حق او دعای خیر می کرد بخاطر شیرینی و علمی بودن مجالس و سخنانش هر گاه مولانا به زاهدان منزلمان تشریف می آورد بسیار مایل بودم که حضرت به خانه ما بیاید و در آنجا زیاد سکنی گزیند تا توانسته باشم منتهای استفاده را از دریای علم و سخنان نایاب ایشان برده باشم.

**تواضع و فروتنی:** مولانا بسیار فروتن بودند و با همه مهربان و شخشا کارهای زندگی اش را انجام می دادند اغلب از طریق کشاورزی امرار معاش می کردند. با وجود رتبه والای علمی اش از انجام کارهای کشاورزی هیچگونه ابائی نداشتند، اگر کسی پیدا نمی شد یا کارگری عذری داشت، خودش کارها را انجام می دادند.

**ساده زیستی:** زندگی حضرت مولانا بسیار ساده بود. در تمام عمر در یک خانه ای بظاهر محقر ولی فضای بسیار معنوی شب و روزش را سپری می کرد و بوسیله یک فرش حصیری مفروش بود. لباس ساده می پوشید، اگر پارگی در لباسش بود امر می کرد تا آن را بدوزند و توجه می کرد تا لباس قابل استفاده است باید از آن استفاده نمود و از اسراف در هر امری پرهیز می نمود و فرزندان را نیز به آن توصیه می کرد.

**شجاعت و حق گوئی:** حضرت مولانا در بیان حق بسیار شجاع و نترس بود و از هیچ کس هراسی نداشت و هیچگونه تطمیع یا تخویف نمی توانست. او را از مواضع حقش منصرف کند. حق را اگر چه به ضررش می انجامید، می گفت: و از کتمان حق بشدت پرهیز می کرد.

**خیرخواهی و دلسوزی:** حضرت مولانا نسبت به تمام مسلمین خیرخواه بود. قضیه مسلمانان فلسطین و افغانستان او را بسیار رنج می داد و در دعاهای روز جمعه و در سایر موارد اجابت دعا برای سر بلندی اسلام و مسلمین و بویژه مسلمانان اسیر در بند کفار در سرتاسر جهان دعا می کرد. نسبت به یکّه تازیهای آمریکا و اینکه قصد تهاجم به کشورهای اسلامی را دارد بسیار فکار و نگران بود و برای نابودی آنها همواره دست به دعا بود جود و سخاوت مزاجش چنین بود که هرگز سائلی را دست خالی بر نمی گرداند در انجام کارهای مراجعین بسیار جدی بود و امور آنها را جهت رسیدگی در حد توان خود دنبال می کرد، برای حضرت فرق نمی کرد که مراجع از هر قشر و گروهی باشد، یکسان با آنها برخورد می کرد و بدون تبعیض در حل مشکل آنها تلاش می نمود. وجود ایشان در منطقه مایه ی خیر و تعالی دین مبین اسلام بود.

**مبارزه علیه مظاهر شرک و بدعات:** حضرت مولانا (رح) در احیای سنت رسول الله (ص) علاقه وافری داشت و از مظاهر شرک و بدعات بسیار متنفر بود و اظهار انزجار می نمود و با جدیت و شدت از ارتکاب هرگونه شرک و بدعت جلوگیری می کرد. بخاطر خدمات ارزشمند و مخلصانه اش مردم منطقه احترام خاصی نسبت به ایشان قایل بودند و ایشان مورد احترام سایر اقشار مردم بود و از اینکه قشر جوان در بجا آوردن قضیه نماز کوتاهی می کردند، بسیار رنج می برد و همواره برای هدایت آنان دعا می کرد.

**محبت با رسول الله (ص) صحابه و صلحاء:** حضرت مولانا محبت زاید الوصفی نسبت به رسول الله (ص) و یاران با وفایش داشتند در لابلای سخنانش هرگاه یادی از رسول الله (ص) می شد بلافاصله جزیان سخنرانی اش متوقف می شد و چشم هایش پر از اشک می گردید و گریه ای توأم با چنان گدازی بود که شنوندگان را نیز به گریه می انداخت در صحبت های عادی و در سخنرانی های غیر رسمی مجبور سخنهایش را ذکر سیره رسول الله (ص) و یاد اصحاب و یارانش تشکیل می داد در مجلس و محفلی که طلاب و اهل علم در آن شرکت داشتند همواره از دین بزرگان دین تقوی و خدا ترسی و از سیره ی اساتید صحبت می کرد.

**صله ی رحم:** از جمله احکام اسلامی است که در آیات و روایات بسیار مورد تاکید قرار گرفته است. بزرگان دین که نسبت به رهنمودهای رسول الله (ص) عنایت داشتند هرگز از این سنت غفلت نکردند حضرت مولانا نیز توجه و عنایات خاصی به صله ی رحم داشتند وقتی به زاهدان می آمدند در خانه ی خویشاوندان جهت احوال پرسی تشریف می بردند و هر گاه از خویشاوندان کسی به زیارت ایشان می رفت. او را برای صرف شام و یا ناهار حتماً نگاه می داشتند.

**فرزندان حضرت مولانا:** حضرت مولانا سه تا همسر داشتند از همسر اول هشت فرزند، پنج فرزند پسر و سه فرزند دختر و از همسر دوم پنج فرزند پسر و دو فرزند دختر داشتند و از همسر سوم صاحب فرزندی نشدند. به لطف خداوند از میان فرزندان پسر حضرت مولانا سه فرزندش مولوی عبدالله ملازاده، مولوی عبدالواحد ملازاده، و مولوی عبدالسلام ملازاده مولوی و عالم هستند مولوی عبدالواحد در حوزه علمیه دار

العلوم زاهدان مدرس می باشند و جناب مولوی عبدالله در پارود جانشین مولانا هستند و امامت مسجد جامع و سرپرستی مدرسه دینی را بر عهده دارند.

**وفات حضرت مولانا:** حضرت مولانا قبل از اینکه دچار سکتة مغزی که منجر به رحلت ایشان گردید شوند در سه سال پایانی عمر مبارکش همواره دچار بیماریهای متعددی مانند درد زانو ناراحتی چشم و... بودند حدود شش روز قبل از وفاتش دچار سکتة مغزی شده جهت مراقبت های لازم پزشکی از پارود به زاهدان منتقل شدند و در بخش (ICU) بخش مراقبت های ویژه بستری شدند و پس از شش روز بیهوشی پیوسته در روز سه شنبه مورخه ۱۳۸۱/۲۵/تیرماه جمادی الاولى راس ساعت هشت صبح ندای ملکوتی حضرت حق را لیک گفته و به دیدار حق شتافتند روحش شاد و راهش پر رهرو باد<sup>۱</sup>

### مدرسه عربیه اسلامیة چابهار

در نیمه اول سده چهاردهم هـ ش مشکلات بسیاری از جمله پایین بودن سطح فرهنگ، به ویژه فقر معارف اسلامی دامنگیر مردم محروم چابهار بود، بطوری که جهالت و بی فرهنگی آنان را تا سر حد انحطاط کشانیده بود در اثر همین بی فرهنگی و دور بودن از عقاید اسلامی و از یک سو بسیاری از عادات و مراسم مشرکانه هندوها و از سوی دیگر افکار التقاطی و خرافی آیین ها و مذاهب باطله در میان مردم این ناحیه رواج یافته بود. در این هنگام که پایه های اعتقادی ساکنان شهرستان چابهار متزلزل شده و نزدیک بود در ورطه هلاکت افتاده و نابود شوند مردی متقی فقیه مبلغ و سخنور به نام سید عبدالرحمن ملازهی از سرزمین سرباز به این شهر محروم مهاجرت کردند و به ارشاد و مردم پرداخته و اقدام های بسیاری در جهت بالا بردن سطح فرهنگ و معارف اسلامی شهرستان چابهار به عمل آوردند. در سال ۱۳۴۹ هـ ش پایه و اساس یک حوزه علمیه به منظور زدودن فقر فرهنگی ناحیه توسط حضرت مولانا ملازایی بنیان نهاده شد و عملیات ساختمانی آن در همین سال آغاز گردید. ساختمان مدرسه در سال ۱۳۵۱ هـ ش پایان یافت و با پذیرش چهل طلبه از شهر چابهار و پنج طلبه شبانه روزی از سایر نقاط شهرستان چابهار و یک نفر مدرس تحت مدیریت مولانا عبدالرحمن ملازهی آغاز به درس کرد با فعالیت های مداوم مدیریت مدرسه، به ویژه با ارشاد و راهنمایی های او در خطابه های نماز جمعه بینش اسلامی وسیعی در میان مردم پیدا شد و در نتیجه شمار بیشتری جذب مدرسه شدند بدین ترتیب مدرسه سیر تکاملی خود را پیمود و تمام ناحیه را تحت پوشش قرار داد. مدرسه به تدریج شکل مرکز بزرگ علمی به خود گرفت و دارای تشکیلات و فعالیت های زیر گردید:

<sup>۱</sup> ملازده / عزیز الرحمن - ندای اسلام - فصلنامه علمی، فرهنگی، اجتماعی ص ۵۵ - ۵۲ - شماره ۱۰ سال سوم شماره دوم

**۱ - تعلیم و تدریس:** آموزش علوم در حوزه به دو بخش تقسیم می شود که هر بخش دارای رشته های مختلف است: بخش اول: آموزش الفاظ قرآن است ، که به سه رشته روخوانی ( ناظره ) حفظ، قرائت، و تجوید تقسیم می گردد.

بخش دوم: فراگیری علوم و معارف اسلامی است، که به رشته های زیادی چون تفسیر، اصول تفسیر، حدیث، اصول حدیث، فقه، اصول فقه، بلاغت، فلسفه، منطق، عقاید، تاریخ، سیرت، ادبیات، صرف و نحو تقسیم می



**محراب مسجد جامع چابهار**

شود تمام این علوم در دوره های مختلف ابتدایی، سطح و خارج در حوزه علمیه چابهار تدریس می شوند.

**۲ - شعبه حفظ قرآن کریم:** شعبه حفظ قرآن کریم دارای بخش های پسرانه و دخترانه می باشد و در این رشته فعالیت های شایانی به عمل آمده است. در حال حاضر بخش پسرانه توسط دو نفر استاد حافظ قرآن اداره می شود و هر ساله از فارغ التحصیلین زیادی به جامعه اسلامی تقدیم می دارد. از سال ۱۳۶۵هـ ش شماری حافظ قرآن به شرح زیر فارغ التحصیل شده اند.

۱۰ حافظ	۱۳۶۵هـ ش
۱۲ حافظ	۱۳۶۶هـ ش
۸ حافظ	۱۳۶۷هـ ش
۸ حافظ	۱۳۶۹هـ ش

۱۳۷۰ هـ ش

۱۲ حافظ

در بخش دخترانه تقریباً ۶۰ - ۸۰ دختر زیر هشت سال شرکت می کنند و بسیاری از آنها در طی سالهای اخیر موفق به حفظ تمام قرآن کریم شده اند.

۳ - **طلاب: طلابی:** که برای فراگیری علوم اسلامی به این مدرسه وارد می شوند، محلی، مسافر و شیفتی هستند. شماره محلی ها به دویست نفر می رسد برخی مسافرنده که در مدرسه مقیم اند و شمارشان به یکصد و شصت نفر می رسد بعضی مسافرنده که در شهر چابهار نزد خویشاوندان خود به سر می برند و شمار آنها به پنجاه نفر می رسد شماری دیگر طلابی هستند که به صورت شیفتی مثلاً ۶ صبح به مدرسه عربیه می آیند و بعد از ظهر به دبستان می روند این افراد حدود ۱۵۰ نفر می باشند میانگین شمار طلاب مدرسه عربیه اسلامی تقریباً ۵۰۰ الی ۵۵۰ نفر است.

۴ - **شبانه روزی:** علاوه بر فرزندان مردم چابهار پسران و دختران نواحی سرباز و لاشار شهرستان ایرانشهر محنت، قصر قند و نیکشهر، زر آباد و دشتیاری و شهرستان چابهار نیز برای فراگیری علوم دینی در این مدرسه پذیرفته می شوند این طلبه ها در مدرسه به صورت شبانه روزی بوده و مدرسه تمام هزینه های آنها را از قبیل هزینه خوراک پوشاک، مسکن، کتاب و لوازم التحریر و ایاب و ذهاب را تامین می کند.

۵ - **مدرسان و کارکنان:** در حوزه علمیه چابهار علاوه بر مدیریت ۱۶ نفر مدرس یک نفر مسئول تدارکات، ۱ نفر آشپزخانه دو نفر نگهبان و یک نفر مراقب و ناظر شبانه مشغول به خدمت اند بعضی از مدرسان به صورت شبانه روزی در مدرسه به سر می برند.

۶ - **هزینه های مدرسه:** با این که شماری از مدرسان به صورت رایگان به خدمت اشتغال دارند و بعضی نیز با حق الزحمه ناچیزی در خدمت مدرسه هستند هزینه ماهانه حوزه بطور متوسط در حدود ۲۵۰۰۰٪ ریال است کلیه مخارج حوزه از بنو تاسیس تاکنون از طریق کمک های مردمی و آسان دوستانه بوده است.

۷ - **ساختمان و تاسیسات:** حوزه علمیه چابهار دارای چهار باب ساختمان است که دو باب آنها دو طبقه می باشند این ساختمان ها مشتمل بر بیست و دو اتاق خواب ده کلاس درس یک دار مطالعه یک آشپزخانه پنج سالن بزرگ شامل سلف سرویس، کتابخانه، سالن های برگزاری جلسات و دار مطالعه، کلاس شعبه ناظر و دو اتاق دفتر و دو اتاق کوچک نگاهبانی است.

۸ - **انتشارات:** مدرسه و حوزه علمیه علاوه بر فعالیت های آموزشی و درسی کارهایی در زمینه نشر کتاب و نشریات مختلف انجام داده است مولانا ملازایی مدیر حوزه و مدرسه در این راه خدمات شایانی مینماید و نقش اساسی را ایفا کرده اند به طوری که بیشترین آثار تالیف ترجمه و یا نگارش اوست. ۱ - مقام صحابه ۲ - عظمت صحابه ۳ - فضائل نماز ۴ - فضائل قرآن ۵ - مصائب صحابه ۶ - شهسوار کربلا ۷ - راز دلبران ۸ - اسلامیات دو جلد ۹ - شمشیر خالد ۱۰ - حکایت صحابه ۱۱ - سوسیالیسم کفر است ۱۲ - گرگ در پوستین میش ۱۳ - معمولات یومیه ۱۴ - عقاید اهل سنت در رد وهابیت و بدعت ۱۵ - فضیله حق ۱۶ - نافع الانام ۱۷ - فضائل رمضان ۱۸ - فضائل تبلیغ ۱۹ - مقاله الاشراف ۲۰ - تخریر المشتاق ۲۱ - مبادی الفقیه



(عربی) ۲۲- کلمات طبیات ۲۳ - ابوبکر صدیق ۲۴ - شهبانوی اسلام ۲۵ - امهات المومنین ۲۶ - عثمان ذوالنورین ۲۷ - درس عبرت برای بی نمازان ۲۸ - پیشنهاد ۲۹ - شجره طیبه - چهره های درخشان در پرتو قرآن.

**۹- دعوت و تبلیغ:** حوزه علمیه از بدو تاسیس به فقر فرهنگی و جهالت مردم توجه داشته و به ارشاد و دعوت آنان پرداخته است تا جایی که امروزه اذهان مردم ناحیه روشن شده و از معارف و فرهنگ اسلامی آشنایی های لازم را به دست آورده اند. طلاب حوزه علمیه در گذشته جماعت تبلیغی تشکیل می دادند و به ارشاد مردم می پرداختند. امروزه طلاب در شب های جمعه به مسجد ها رفته و به کار تبلیغ و ارشاد می پردازند. در شهر چابهار و پیرامون آن جلساتی برگزار و حضرت مولانا عبدالرحمن ملازایی با سخنرانی های جالب جذاب و اسلامی خود مردم را راهنمایی و ارشاد می کنند.

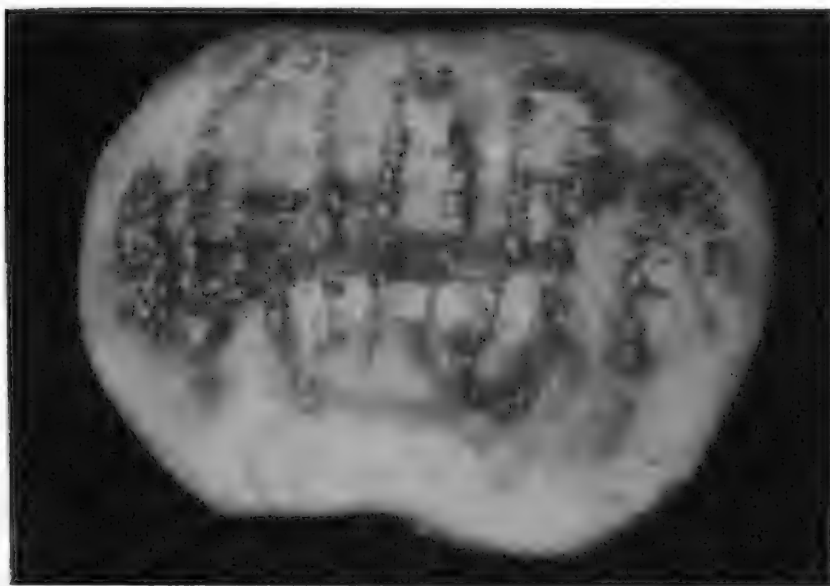


**۱۰ مکاتب و شعب حوزه:** با فعالیت های زیاد حوزه علمیه و در نتیجه فارغ التحصیل شدن تعداد زیادی حافظ قرآن مبلغ مجاهد و مدرسه ناحیه چابهار تحت پوشش مدرسه قرار گرفت و مکتب ها و شعبه های زیادی به شرح زیر تاسیس و شروع به فعالیت نمودند: ۱- مدرسه تعلیم القرآن کور سر شماره (۱) ۲- مکتب قرآن کورسر شماره (۲) ۳- مکتب قرآن حیدری ۴- مکتب قرآن مسجد نور ۵- مکتب قرآن بدر ۶- مکتب قرآن امیر حمزه ۷- مکتب قرآن تیس ۸- مکتب قرآن دخترانه محله شیرپها ۹- مکتب قرآن مسجد مکی

۱۰ - مکتب قرآن تیس کوپان ۱۱ - مدرسه تعلیم القرآن رمین ۱۲ - مدرسه تعلیم القرآن کمبل ۱۳ - مدرسه تعلیم القرآن فاروق اعظم سورو ۱۴ - مدرسه تعلیم القرآن نلیت ۱۵ - مدرسه تعلیم القرآن ماندیر و پلان.

**۱۱ - مساجد :** در هنگام ورود حضرت مولانا عبدالرحمن ملازایی به چابهار فقط دارای پنج باب مسجد بود که به تدریج با تناسب رشد فکری و مذهبی مردم تعداد مساجد افزایش یافت بطوری که امروزه شهر چابهار دارای سی و پنج مسجد می باشد ، که بزرگترین آنها مسجد جامع جدید می باشد.

ساختمان مسجد جامع جدید چابهار با ۳۵۰۰ متر زیر بنا آغاز گردیده و عملیات ساختمانی آن علیرغم مشکلات مالی کمبود مصالح ساختمانی و تهیه آنها با قیمت های گزاف از بازار آزاد صرفاً از طریق کمک های مردمی ناحیه ادامه دارد.



**نقش کلمه جلالة الله پدیدة الہی است کہ بر روی بادمجان نقش بسته است**

بعضی از محله های روستاهای زمین تیس کوپان ، پلان ، نورآباد و وشنام افکان که فاقد مسجد بودند برای اولین بار به تدریج دارای مسجد شدند در بعضی روستاهای مساجد تجدید بنا و توسعه یافته اند در تیس دوباب مسجد دیگر تاسیس گردید نخستین مدرسه دینی کنارک که بعداً به نام عزیزیه تغییر نام یافت به همت حاج اسحاق تاسیس و مدیریت آن به حضرت مولانا عبدالرحمن واگذار گردید علاوه بر دو باب مسجد قدیمی کنارک به تدریج مساجد دیگری ساخته شد که اکنون شمار آنها بر بیست باب رسیده است مدرسه دینی دیگر نیز در این شهر ساخته و تاسیس شده است. در بندر صیادی پزم نیز دو باب مسجد دیگر ساخته گردیده است.

## مختصری در شرح حال مولانا عبدالرحمن ملازهی



### نمای داخلی شبستان مسجد جامع چابهار گد دارای جلوه خاصی است

حضرت مولانا عبدالرحمن ملازهی فرزند ملااحمد در سال ۱۳۲۴ هجری شمسی در روستای انزای بخش سرباز شهرستان ایرانشهر متولد شد. وی از شش سالگی در خانه نزد پدر و مادر از قواعد حروف شناسی و هجای قرآن کریم درس را آغاز کرده و سپس در مسجد محل که بصورت مکتب دایر بود، دوره ابتدایی را گذراند و توأم با آن از هفت سالگی در دبستان روستاهای مجاور ثبت نام کرده و دوره سطح را در مدرسه عزیزیه روستای انزا و سال سوم سطح تا دوره خارج را در مظهر العلوم کراچی پاکستان گذراند و مدرکی تحت عنوان سند العالم دریافت کرد. فنون تجوید و قرائت را در محضر اساتیدی چون مولانا زکریا و قاری حبیب الله خوانده و پس از شرکت در آزمایش اختصاصی در محضر شیخ قراء العالم یعنی شیخ محمد خلیل الحصری و شیخ عبدالباسط عبدالصمد مصری، مدرک تخصص در قرائت را دریافت کرد. در سال ۱۳۴۴ هجری شمسی، به وطن عزیز خود ایران بازگشت و در حوزه علمیه انزا به تدریس تجوید، قرائت و علوم دینی پرداخت. مدتی بعد به نیابت عمومی خود مولانا گل محمد امام جمعه اهل سنت ایرانشهر به خطابه و امام جمعه آن شهر مشغول شد. در سال ۱۳۴۶ هجری شمسی بنا به دعوت و اصرار شدید مردم شهرستان چابهار،



برای امامت جمعه به این ناحیه مهاجرت و ساکن شد رشته های تخصصی علوم القرآن تفسیر و مناظره را به ترتیب نزد محدث بزرگوار سید محمد یوسف بنوری مفسر نامور و مولانا عبدالغنی جاجرودی و علامه قریشی فرا گرفت و مدرک لازم را دریافت کرد. در سال ۱۳۷۱ هجری شمسی پس از شرکت در آزمون تعیین سطح علوم روحانیون اهل سنت در دانشکده الهیات دانشگاه تهران شرکت کرد و مدرک سطح سه که از سوی وزارت فرهنگ و آموزش عالی و به موجب بخشنامه متعدد معادل دکتری اعلام گردیده دریافت داشت<sup>۱</sup>

### زندگینامه مولانا محمد عمر سربازی

در سال ۱۳۵۵ هجری در یکی از شب های مبارک ماه ذی الحجه در روستای «انزا» قریه ای مربوطه به منطقه سرباز بلوچستان از توابع ایرانشهر، طفلی از پدر و مادری پاک از سلاله رسول الله (ص) چشم به جهان می گشاید. اسمش را پدر بزرگش محمد عمر می نهاده اسم تاریخی اش به حساب ابجد چراغ علیم بر می آید نامش را به «محمد عمر» تبدیل می کند و به برکات اسم ابر مرد تاریخ اسلام بر این طفل نوظهور امیدها می بندد. این انتخاب مورد قبول همه اعضای خانواده قرار می گیرد.

<sup>۱</sup> - افشار سیستانی ایرج چابهار و دریای پارس ص ۲۵۱ - ۲۳۹ - انتشارات صدیقی تابستان سال ۱۳۷۲



شیخ التفسیر علامه زمان محمد عمر سربازی  
مصلح بزرگ بلوچستان ایران

چون «محمد عمر» اولین پسر پدر و مادر است، تولدش موجب مسرت و شادی وصف ناپذیر آنان شده و هرکدام در پهندهشت آرزوهایشان، آینده ای زیبا و مبارک برای وی ترسیم می کنند. «محمد عمر» از همان کودکی امتیازات خدادادی اش را ظاهر می سازد و این امتیازات فرقی واضح در سایر اطفال ایجاد می کند مادرش به وی می گفت: «در طول شبهای دراز مثل اطفال دیگر پریشانم نمی کرد تا اینکه خودم رحمم می آمد و بر می خاستم و به او شیر می دادم!» وقتی کمی بزرگتر می شود، صفات یک مرد کامل در وجود کوچکش آشیا می کند. او ظاهراً کودک است و همانند همسن و سالانش علاقه زیادی به بازیهای کودکانه دارد و در این کار و شب روز نمی شناسد اما در عین دارا بودن طبع کودکانه مردی بزرگ و عاقل به نظر می رسد در همین سنین عشق مفرطی به نماز و روزه، ذکر و خواندن درود دارد. به اشعار عارفانه و نعت آمیز علاقه بسیار نشان می دهد و اشعار زیادی را از «دیوان حافظ» از بردارد. عشق نبوی خمیر فطرت اوست و از همان زمان عادت کامل به سحر خیزی پیدا نموده است در شجاعت و زور بازو از همسالان خود پیش گرفته و یاور محرومان است در شبهای تاریکه و تنها برای آبیاری درختان به باغ های دور دست می رود. او

احترام و ارزش زاید الوصفی برای والدین قایل است و در جلب رضای آنان از انجام هیچ کاری شانه خالی نمی کند به سه گروه محبتی وافر احساس می کند علماء، صوفیه و اهل شجاعت وقتی پا به سن نه سالگی می گذارد، پدرش او را به دبستان می برد تا دو سال با جدیت تمام درس می خواند. اما سال سوم حالش دگرگون گشته و به دنبال آن برای همیشه دبستان را ترک می کند در مقابل عاشق کتابهای دینی است. تا سن ده سالگی کتابهای ابتدایی از قبیل «گلستان سعدی» مجموعه «پنج کتاب» «میزان و منشعب» «مینه المصلی» و مختصر قدوری «را فرا می گیرد در یازده سالگی بدست «غلام محمد نقشبندی» خلیفه مجاز



**حجره کوچکی که مولانا محمد همر سربازی در آن عبادت می کرد**

«شاه ولی خراسانی - هراتی» در سلسله نقشبندیه مجردیه، بیعت کرده و در لطائفی که به وی تلقین می شود با کمال ذوق و شوق ذکر می کند. او در این مدت کتاب «نور الظلم» را نزد استاد طریقتش می خواند. استاد در پیشانی اش آثار نبوغ عالی می بیند و گاه گاه او را به تحصیل علوم دینی تشویق می کند. باری کودک یازده ساله با تعجب از وی می پرسد: «مگر برای شما درباره تحصیل من کشفی رخ داده؟» استاد می گوید: «چرا عزیزم! بلکه برای ما واضح شده است».

این دوره از زندگی مولانا از سیزده سالگی وی شروع شده و به مدت پنج سال ادامه می یابد. تشویقات استاد دلسوز فکر به ثمر رساندن زحمات والدین و تحقق بخشیدن به آرزوهایشان و در کنار این دو میل طبیعی به فراگیری علم قرآن و سنت همه و همه دست به دست هم داده و انگیزه ی قوی در وجود مولانا برای

جستجوی علم و دانش می شوند او در سال ۱۳۶۸ هجری به قصد « کراچی - شهر علم و عالم پرور پاکستان از ایران خارج می شود. در آن دوره از زمان در کراچی اندیشمندان و علمای برجسته ای وجود داشتند که به کار علم و فرهنگ اسلامی رونقی بسزا بخشیده بودند. در راس همه آنها علمایی قرار داشتند که در «دارالعلوم دیوبند» مرکز بزرگ علوم دینی که با اهداف مذهبی ، سیاسی در هند فعالیت داشت ، پرورش یافته بودند نوجوان مسافر، سال اول ورودش را به پاکستان در مدرسه احرار الاسلام می گذارند و سال دیگر وارد مدرسه بزرگ و خوشنام آن دیار یعنی مظهر العلوم کده می شود. ریاست این حوزه علمیه در دست حضرت مولانا محمد صادق قرار داشت. نامبرده فارغ التحصیل ((دارالعلوم دیوبند)) و از شاگردان خاص حضرت مولانا شیخ الهند((محمود الحسن)) بودند. خوشبختانه به سبب سفارشات پدر بزرگ مولانا به این مرد بزرگ که با وی رفاقت و صمیمیتی دیرینه داشت، طلبه تازه وارد از همان لحظات اولیه ورود به مدرسه، خودش را در هاله ای از محبت های رئیس مدرسه و سایر کارکنان می بیند. اولین جمله ای که جناب مولانا((محمد صادق)) به طالب ایرانی می گوید این است: این فرزند من است دستار او را همین حالا به بندید که ان شاء الله مولوی می شود.

بدین ترتیب مسافر نوجوان از اول ورود به مدرسه دینی کده موردتوجه مهتمم علیقدر آنجا قرار گرفته و همچنان تا پایان تحصیلات زیر سایه عنایات ایشان و سایر اساتید بسر می برد و این شانس استثنایی یکی از بزرگترین عوامل موفقیت او در نیل به مقصد اصلی به حساب می آید. او علوم متعدد اسلامی را از علمای متبحر و صاحب نام حاصل می کند. علم ترجمه و تفسیر قرآن و حدیث را از عالم بزرگ حافظ کلام سرمدی و محدث وقت حضرت مولانا فضل احمد کراچوی می آموزد؛ حلقه ای از زنجیره ای طلابی که حضرت « شاه ولی الله دهلوی رسیده او با حلقات طلابی به امام اعظم «ابوحنیفه النعمان» و باز از آنجا با سلسله ای عالی به خاتم المرسلین (ص) ختم می گردد.

[illegible]

علم فقه، نحو، بلاغت، تجوید و قرائت را از قاری معروف حافظ «قاری محمد رعایت الله دیو بندی علم ادب اصول منطق و صرف را از عالم فاضل مولانا «عبدالحلیم افغانی» شاگرد ممتاز مولانا «انور شاه کشمیری» فرا می گیرد. افزون بر اینها حضرت اساتذہ معروف دیگری نیز در زمینه های مختلف، شرف تلمذ حاصل می کنند. زندگی ۷ ساله در پاکستان افقی جدید و وسیع در مقابل دید مولانا می گشاید و در ضمن درس خواندن او را از نزدیک با علماء، اندیشه ها، مکاتب مختلف مذهبی، و فکری سیاست ها و... آشنا می سازد.

ارتباطات مستقیم و مداوم با شخصیت های مشهور علمی و انقلابی و عرفانی از آن جمله: «شاه عطاء الله بخاری»، «احمد علی لاهوری» عبدالله درخواستی و محمد یوسف بنوری، «مفتی محمد شفیع» «عبدالقنی جاجرودی» «مفتی محمد عثمان بلوچ جالندری» و بسیاری دیگر از چهره های معروف آن زمان تاثیرات و تحولات عمیق در فکر و روح و ظاهر مولانا می بخشد و این برخوردها و امتیازات رفته رفته شخصیت جدیدش را شکل می دهد و او را از طالب علمی کم تجربه و گمنام به عالمی متبحر، با عمل مناظر و صاحب آوازه و احترام تبدیل می کند. او در آن ایام دوشادوش تحصیلات نجف مشغول تعلیم و تبلیغ، مناظره با مبتدعین می شود و دست به قلم می زند و چند کتاب تحریر می نماید. او دیگر غریبه و گمنام نیست در ضمن مناظره استعدادی شگرف و فوق العاده پیدا کرده و به سبب همین مناظرات اسمش در نزد عموم مردم و محافل بر سر زبانها افتاده است.

«محمد عمر ایرانی» اکثر علمای آن سامان یا او را از نزدیک می شناسند یا اسمش را شنیده اند. این ها همه موهبت ها و موفقیت هایی است که کمتر طلبه ای در حین تحصیل به آنها نایل می آید. در سال ۱۳۷۳ هـ ق تحصیلات او به پایان می رسد و با کوله باری پر از اندوخته های علمی و تجربیات مهم رهسپار وطن می گردد.

## تأسیس حوزه علمیه خدا آباد کوه ون و خدمات به اسلام و مسلمین

مولانا با جدیت تمام در منطقه خویش تبلیغ را آغاز می کند و در رد رسوم خرافی و اعتقادات بی پایه که رایج بود و بر افراشتن پرچم توحید، قدمهای راسخ بر می دارد. او هر جا که می رود با سوز درون و سخنان پر شور و مخلصانه اش مردم را با حقیقت آیین یکتاپرستی آشنا می سازد و با اخذ بیعت صوفیانه از زن و مرد سوز معرفت را در قلوب شان می تاباند. او در طول این دوره دامنه ی سفرهای تبلیغی اش را در سرتاسر منطقه سرباز گسترانیده و از آنجا به جاهای دور دراز از جمله: افغانستان، خاش، زاهدان، ایرانشهر، چاف، نکهج، کاجه و... می کشاند بدین منوال دینش را نسبت به علم و عرفان ادا می کند. در سال ۱۳۸۰ هـ ق به مساعدت جناب مولانا «تاج محمد نسکندی» مدرسه «عزیزیه» دپکور را که به علت رفتن حضرت مولانا عبدالعزیز رحمه الله به زاهدان بی سرپرست مانده بود به «انزا» انتقال می دهد و مدتی در آن مدرسه به تدریس اشتغال می ورزد تا در آنجا در طی یکی از سفرهای تبلیغی گذرش به منطقه «کوه ون» می افتد.



که اغلب ساکنین آن معتقد به مذهب کفرآمیز «ذکری» بودند و احتیاج شدید به اصلاح همه جانبه داشتند در سال ۱۳۸۰ هـ ق به کمک مردم همان روستای پادیک «خدا آباد» اساس مدرسه ای را می گذارد که بعد ها در ردیف معروفترین مدارس دینی بلوچستان برای خود جا باز می کند. مولانا از آن پس کار دین را در همان حوزه دنبال می کند و از آن مدرسه بعنوان پایگاهی مطمئن برای اجرای اهداف دینی خویش و احیای تعالیم اسلامی و القای آن به مردم در قالب تالیف تدریس، موعظه و اخذ بیعت و تلقین ذکر استفاده می کند. الحق حوزه علمیه «منبع العلوم کوه ون» در بیدار سازی و بالا بردن سطح سواد و فرهنگ اسلامی مردم منطقه نقشی موثر داشته دارد مدرسه «منبع العلوم» در پرتور رهنمودهای استاد بزرگ و فداکاری اساتذه و تعاون مردم جهت ادای رسالت آسمانی اش با تمام توانایی می کوشد و از آغاز تأسیس فارغ التحصیلان زیادی را به جامعه بلوچستان که سند مولوی به آنها ارائه داده شده وارد جامعه کرده است. این حوزه علمیه از سال ۱۳۸۹ هـ ق تا سال ۱۴۰۵ مجموعه شصت نفر مولوی فارغ التحصیل داشته و از سال ۱۴۰۵ هـ ق فارغ التحصیلان دیگری سند مولوی گرفته اند که آمار آنها در دسترس ما نیست.

از اقدامات دیگر حوزه ایجاد و ساخت مساجد شعبه هایی است از مکاتب و مدرسه دینی که زیر نظر حوزه تأسیس گشته اند. مجموعاً از سال ۱۳۸۱ هـ ق به بعد ۴۳ مسجد ساخته شده است و شعبه های مکاتب و مدارس زیر نظر حوزه طبق آمار منتشر شده حوزه ۱۹ (نوزده) مدرسه و مکتب بوده است. مساجد و مدارس و مکاتب دیگری چنانچه ایجاد شده و تأسیس گردیده است ما اطلاع دقیق نداریم.

### تالیفات و تصنیفات مولانا محمد عمر سربازی

مولانا محمد عمر سربازی از بین علمای اهل سنت ایران از جمله کسانی است که بیشترین تعداد تالیفات و تصنیفات را دارد تعداد کتابها و رساله هایی که ایشان نوشته اند از مرز هفتاد می گذرد. با توجه به کمبودها و نیازهای مردم حضرت مولانا در زمینه های مختلف دینی و موضوعات جداگانه دست به تالیف و تصنیف زده اند که می توان با اطمینان ادعا کرد مجموعه تالیفات او نسخه های موثر در رفع بیماری های گوناگون دینی می باشد معروفترین آثار مولانا عبارتند از: ۱ - تفسیر تبیین الفرقان که تاکنون چهار جلد آن چاپ شده است: ۲ - فتاوی منبع العلوم کوه ون ۳ - زادالحقیر للحجاج ۵ - شمشیر بران ۶ - دیوان عمر ۷ - خیر المقاصد ۸ - ارمغان دوستان ۹ - سوغات برداران ۱۰ - صدای فطرت ۱۱ - ستر شرعی ۱۲ - اسلام و سائنس عالم ۱۳ - خلاصه الحقایق ۱۴ - خلاصه التصوف ۱۵ - سرگذشت خود نوشت ۱۶ - ضمائر الحکمه (ترجمه بصائر حکیم، تالیف دکتر عبدالحی) ۱۷ - رجاء المقبول (ترجمه اسوه الرسول ف تالیف دکتر عبدالحی)<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> نقل از فتاوی منبع العلوم کوه ون. مولانا محمد عمر سربازی

## قاضی عبدالصمد سربازی

### ۱- زندگی نامه قاضی عبدالصمد سربازی

قاضی عبدالصمد سربازی در یک خانواده مذهبی در سال ۱۹۰۲ میلادی در روستای دپکور منطقه سرباز به دنیا آمد. ایشان هنوز کودکی بیش نبودند که پدرشان بنام ملا عبدالنبی را از دست دادند. دوران مقدماتی تحصیلات دینی اش را در سرباز و ایرانشهر مکتب دینی قلعه ناصری در زمان بهرام خان بارکزیابی آغاز کرد. سپس عازم کراچی و پاکستان گشت و از آنجا به دهلی هندوستان رفت و برای ادامه تحصیل در دانشگاه



بزرگ آن سامان «مدرسه امینی» که تحت سرپرستی مفتی دیار هند مولانا مفتی کفایت اله (رح) اداره می شد، ثبت نام کرد. ایشان در همان مدرسه تحصیلات علوم دینی را به پایان رساند و در سالهای ۱۹۲۶ و ۱۹۲۷ فارغ التحصیل گشت. پس از فراغت به کراچی بازگشت و مدتی در مدرسه ی «احرار الاسلام» که

توسط مفتی « محمد عثمان بلوچ » بنا شده بود فعالیت می کرد و به تدریس مشغول شد و در همین زمان بود که بنا به مشوره ی مفتی برای همیشه به شهر کراچی رفت و در آنجا مقیم شد. در همین دوران بود که با دختر مولانا « ابوبکر کیا زئی » هوت ( رح ) پیوند زناشویی بست که ثمره ی آن ، سه پسر و دو دختر شد. بعد از مدتی ازدواج مجدد کرد و صاحب فرزندان گشت.<sup>۱</sup>



**کلاس حفظ قرآن در مدرسه عربیه تعلیم القرآن بلوچستان**

## ۲- فعالیت های علمی :

هنگامی که در مدرسه « احرار الاسلام » به تدریس مشغول بود ، زیر نظر مولانا « محمد عثمان بلوچ » ( رح ) یک هفته به نام « البلوچ » براه انداخت و خودش به عنوان مدیر مسئول آن منصوب گشت. ایشان از این راه کارهای مؤثری برای مذهب و ملت و وطن خویش انجام داد. در حقیقت وی برای پیشبرد اهداف دینی و ملی این میدان را انتخاب کرده بود. اگرچه هفته نامه « البلوچ » انتشار آن ادامه نیافت ، اما این بزرگوار تا آخرین اوقات زندگی اش دست از نوشتن و نویسندگی برنداشت.

<sup>۱</sup> ترجمه : محمد سلیم آزاد. بلوچ و بلوچستان اثری ماندگار از قاضی عبدالصمد سربازی ص ۱۲ انتشارات کردستان

پس از سالها خدمت کردن در مدرسه « احرار الاسلام » از آن مدرسه استعفا داد و برای درس و تدریس به مدرسه « مظهرالعلوم کده » روی آورد.

آن گاه به « قلات » رفت. در آن زمان حکمران قلات « یار محمد خان » بود. شخصیت علمی و عظمت و فرزاندگی اش باعث شد که یار محمد خان حکمران قلات ایشان را به عنوان ریاست قاضی القضاة منصوب گرداند. اما صلاحیت علمی ایشان باعث گشت پس از مدتی به ریاست مجلس شورا گماشته شود و پس از استقلال پاکستان در سال ۱۹۴۷ میلادی ملازم حکومت شد.

**۳- تقوی و شجاعت :** حضرت قاضی درویشی وارسته و پرکشش بود ، آن چنان که آدمی با دیدن ایشان به یاد خدا می افتاد. در حمایت از حق و انصاف از کسی ابایی نداشت و جانبداری هیچ کس را نمی کرد. در این گونه مواقع خدا ترسی و مدنظر قرار دادن رضای الهی را بر هر چیزی مقدم می داشت.



کلاس حفظ قرآن در مدارس دینی بلوچستان

#### ۴- سفرهای تبلیغی قاضی :

« قاضی » برای اشاعه ی دین مبین اسلام به سفرهای دور و دراز رفت. ایشان در طی این سفرها ، ترکیه ، مصر ، عربستان ، فلیپین ، بهارت ( هند ) ، ایران ، بلوچستان ، افغانستان ، برمه ، داکا ( بنگلادیش ) و بسیاری ممالک دیگر را زیر پا گذاشت.



مولانا گل محمد ملازهی  
اولین امام جمعه پیگرد ایرانشهر

قاضی در « سفرنامه ی سربازی » راجع به این سفرهایش چنین سروده است :

درین عرصه کردم سفرها بسی	تمتّع ز هر گوشه و ز هر کسی
به ترکی و ایران، نجد و عراق	ز احباب و خویشان خود در فراق
بگشتم بسی عرصه در شام و روم	ولی گشته محروم از زاد و بوم
سفر تا به فلپین از ارض شرق	به طیاره تیز رو همچو برق

ایشان یک سفر تبلیغی چهل روزه به « نظام الدین » دهلی نیز داشت که در آنجا با عنایات خاص مولانا «محمد یوسف» روبرو شد. و مورد اکرام خاص قرار گرفت.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> ترجمه : محمد سلیم آزاد. همان جا صفحه های ۱۵-۱۳

## ۵- تصانیف :

قاضی عبدالصمد ( رح ) در نثر و نظم خویش آثاری به یاد گذاشته است. تعداد تصانیف وی را هفت کتاب ذکر کرده اند که عبارتند از :

- ۱- ترجمه میزان منشعب : کتابی است به زبان بلوچی که اولین اثر ایشان است.
- ۲- ارمغان ذکر بیان : که به فارسی نوشته شده است.
- ۳- تبر اسلام بر کهور ذکر بیان : که به فارسی نوشته شده است.
- ۴- فتح مبین : که در سال ۱۹۷۵ میلادی به زبان فارسی نگارش گشته است.
- ۵- دیوان سربازی : که مجموعه اشعار قاضی است.
- ۶- مقالات سربازی : ترجمه فارسی آن به نام بلوچ و بلوچستان است.
- ۷- ترجمه و تفسیر قرآن : ترجمه بلوچی است که از تفسیر عثمانی اثر بشیر احمد عثمانی ، که در زبان بلوچی است این ترجمه دومین تفسیری است که تاکنون پا به عرصه ظهور نهاده است. که پانزده جلد آن بوسیله قاضی ترجمه و تفسیر گشته است و ادامه آنرا حضرت مولانا خیر محمد ندوی به پایان رسانده و منتشر گردانیده است.

## ۶- وفات :

حضرت مولانا « قاضی عبدالصمد سربازی » در سیزدهم سپتامبر ۱۹۷۵ میلادی در حالی که عمرش به هفتاد و سه سال رسیده بود پیک اجل را لبیک گفت و در « خضدار » چشم از جهان فرو بست. پیکر مبارک وی در قبرستان شاهی قلات دفن گشت.<sup>۱</sup>

## زندگینامه سعدی بلوچستان (مولانا عبدالله روانید)

تا بماند نام نیکت برقرار

نام نیک رفتگان ضایع مکن

در دوران پنجاه ساله اخیر، عرصه علم و دانش در سرزمین کویری و نه چندان پهناور بلوچستان، شهسواران چابک و یکه تازی را در خود دیده است که در واقع سردمداران ملت مسلمان بلوچ مشعلداران علم و دانش بوده اند که هنوز یاد واره آنان بسان محلولی لاینفک چنان در تار و پور مغز دانش پژوهان و عامه مسلمانان این مرز و بوم جا گرفته است که حداقل آنها حاضر نیستند در هیچ برهه ای از زمان فراز و نشیب این زندگی رادمرد بزرگ را یادواره ها در بوته فراموشی بسپارند.

<sup>۱</sup> ترجمه : محمد سلیم آزاد. همان جا صفحه ۱۶

این شخصیت برجسته کم نظیر و فراموش نشدنی از کاروان رفتگان علامه زمان نابغه دوران و افتخار علما و ملت مسلمان بلوچ حضرت مولانا عبدالله روانبد (رح) بوده است. این شخصیت همیشه جاوید را همگان می شناسند اما بسیاری از زوایای و گوشه های درخشان ایشان هم چنان برای مردم در هاله ای از ابهام قرار گرفته است. شاید عده ای گمان کنند که ایشان فقط در عرصه ادب و شاعری گوی سبقت را ربوده است. اما واقعیت چیز دیگری است شخصیت بارز و صادق علمی علامه روانبد در هر زمینه ای درخشندگی ویژه خویش را دارا بوده است ایشان در جمع فقها فقیهی بلند پایه و صادق علمی علامه روانبد در هر زمینه ای درخشندگی ویژه خویش را دارا بوده است ایشان در جمع قضاة یک قاضی ماهر و در جمع ادبا ادیبی بزرگ و بی مثال و در جمع شعرای شاعری چیره دست و توانا بود و الحق نظیر او را تاکنون در این دشت کویری بلوچستان کسی بخود ندیده است.

علامه دوران و سعدی بلوچستان عبدالله روانبد  
فصاحت و بلاغت او در شعر و ادب زبانزد خاص و عام است



**ولادت با سعادت:** روز هیجدهم ماه شعبان ۱۳۴۵ قمری در خانه ی مردی روحانی به نام مولانا یحیی در روستای باهو کلات شهرستان چابهار پسری بدنیا آمد که اسمش را عبدالله گذاشتند. تولد میمون و مبارکش سرور و شادمانی و نور و روشنایی در خانواده ایجاد کرد. پدر بزرگوار ایشان حضرت مولانا قاضی یحیی انسانی وارسه و پرهیزگار و دانشمند بود که در همین روستا سمت پیشوایی مذهبی مردم را بعهده داشت.

یک سال از ولادت با سعادت ایشان گذشته بود که پدرشان از آنجا به راسک و سپس به پیشین که محل سکونت اصلی و آبایی ایشان بود آمدند.

**آغاز تحصیل و استعداد شگرف ایشان** آثار نبوغ و هوش سرشار در همان اوان کودکی در چهره اش نمایان بود. هنوز کودک پنج ساله ای بیش نبود که حروف الفبای قرآنی را بخوبی فرا گرفت و در سن شش سالگی روخوانی قرآن مجید را آموخت که پدر بزرگوارش کتب فارسی درسی قبلی از دوره خارج را به او آموختند.

در سال ۱۳۲۱ هـ ق جهت ادامه تحصیل به کراچی پایتخت سابق پاکستان سفر نمودند و در مدرسه مظهر العلوم (کهنه) که در آن زمان بزرگترین مرکز علمی پاکستان بشمار می رفت و شعبه ای از مدرسه نثارالعلوم دیوبند بود ثبت نام نمودند. در این میان کتابهای شاه ولی الله محدث دهلوی، میبیدی و ملا حسن را بطور جداگانه از جناب مولانا غلام مصطفی قاسمی فرا گرفتند و حاشیه کتاب قدوری را که از تصنیفات حضرت مولانا غلام مصطفی می باشد بخشی از آن را که بخش کتاب الجنائز و باب الزکوة الابل را در همین دوران بفرمان استاد گرامی اش نوشتند. استادش مولانا غلام مصطفی وقتی که به استعداد عجیب و هوش سرشار ایشان پی بردند، همیشه در جمع دوستانش اظهار می داشت همچون علامه انورشاه کشمیری به مقامی بسیار بالا نایل خواهد آمد کتابهای دیوان متنبی و سلم العلوم را از مولانا علی محمد سندی که استاد شاعر بزرگ خاور زمین علامه اقبال لاهوری بوده است فرا گرفتند. در امتحانات نهایی سال ۱۳۲۲ هـ ق در میان صدها طلبه رتبه اول را کسب نموده و جایزه خود را از دست مبارک رئیس مدرسه حضرت مولانا محمد صادق (رح) شاگرد شیخ الہند دریافت داشتند و مولانا عبدالخالق پسند پسر خاله حضرت مولانا نیز به مقام دوم نایل آمدند. بدین جهت استادشان مولانا افضل احمد به این دو شاگرد تیز هوش و بسیار کوشا لقب صاحبین دادند.

**فراغت و بازگشت به وطن** در سال ۱۳۲۲ هـ ق پس از اینکه تحصیلات خود را مدرسه مظهر العلوم با بهترین نمرات به پایان رسانیدند از آن جایی که استادان ایشان از استعداد خدادادی اش به شدت تحت تاثیر قرار گرفته بودند حضرت مولانا فضل احمد از ایشان خواستند تا در همان جا مانده و به عنوان استاد به تدریس بپردازند. اما به علت مخالفت پدر بزرگوارش که نیاز منطقه را به وجودش سزوار تر احساس کرده بود و خدمت علمی او را در آن جا مصلحت نمی دید، نتوانستند به خواش استادش جامه عمل بپوشاند و در نتیجه در ماه شوال ۱۳۲۴ هـ ق به اتفاق مولانا عبدالخالق پسند (رح) به وطن خود بازگشتند.

**آغاز فعالیت و خدمت** پس از وفات پدر بزرگوارشان که چند ماه بعد از فارغ التحصیل شدن ایشان بوقوع پیوسته بود، نگاههای مردم به سوی ایشان که حالا عالمی نوجوان و در عین حال متقی بود دوخته شد. ایشان نیز بیش از پیش احساس مسئولیت نموده و برای مبارزه با جهل، شرک و بدعت های مرسوم منطقه کمر همت را بستند و به اصلاح مردمی که سالها در منجلا ب اقسام رسوم غلط و باورهای خرافی بودند پرداختند که چندان آسان به نظر نمی رسید. اما با همت بلند حضرت مولانا بود که از راه موعظه و تبلیغ و



تعلیم به اصلاح مردم پرداختند و از هیچ کوششی دریغ نورزیدند. هنگامی که ایشان فقر علمی و سطح فرهنگ و معارف اسلامی نوباوگان مسلمان را در سطح پایین دیدند در سال ۱۳۸۸ هـ ق پایه و اساس یک مدرسه دینی را در پیشین بنیان گذاشتند.

**ویژگیهای اخلاقی و صفات مولانا** ایشان دارای اخلاقی ستوده شخصیتی متین و با وقار، کم گوی، بذله سنج و نکته دان بودند. در مجالس و محافل نه شونده محض بودند و نه پر حرف و زیاده گو بلکه هرگاه احساس می کردند صحبت می نمودند و با سخنان شیرین و پر محتوای خویش مردم را به فیض می رساندند و گاهی که احساس می کردند نیازی به بیان نیست ساکت و خاموش می نشستند با هر کسی به اندازه درک و فهمش گفتگو می کردند با یک عالم به زبان علم و و با یک شاعر به زبان شعر و با یک نویسنده به زبان و بیان نویسندگی و با یک فرد عادی و معمولی به زبان ساده و عامیانه طبق سلیقه او سخن می گفتند. ایشان از پذیرایی و مهمان نوازی مهمانان خسته نمی شدند و پیوسته در خدمت مردم و مسافران از راه دور و نزدیک بودند با همه مردم آداب و معاشرت می کردند اندیشه بلند و درک وسیع و حضور ذهنی اش به اندازه ای قوی و فوق العاده بود که از موضوعی و مسئله ای علمی از ایشان سؤال می شد بلافاصله پاسخ درست و صحیح آنرا می دادند. جواب معماها را در عرض چند دقیقه به شعر می سرودند و سطح افکار و بلند فکشان را در اشعارش به نمایش می گذاشتند در بدیهه گویی بی نظیر بودند. طبع نکته سنجی ایشان بقدری قوی بود و آمادگی داشت که سرودن نظم و نوشتن به نثر برایش یکسان بود و فی البداهه شعر می سرود و یا می نوشت.

**جولان در عرصه شعر و ادبیات** در بلوچستان هم مثل سایر خطه های دنیا شاعران بسیاری وجود داشته است که هر یک از آنان در جای خود دارای مقام و منزلتی بوده و بطور قطع می توان ادعا کرد که شاعران بلوچ دارای استعدادهای قوی و طبع خدادادی شاعرانه بوده اند اما تنها در بین این شاعران و خیل عظیمشان که در شعر و شاعری تسلط کامل داشته و طبع شاعرانه خدادادی اش بر فراز آسمان شعر و ادب همچون آفتاب درخشان نورافشانی کرده است. فقط حضرت مولانا عبدالله روانید بوده است. اگر ایشان را در ردیف بزرگترین شاعران جهان همچون سعدی و حافظ قرار بدهیم به هیچ وجه مبالغه نکرده ایم ایشان در سه زبان عربی فارسی بلوچی اشعار بسیار نفز و جالب و بدون نقص سروده اند که به زودی به چاپ رسیده و در اختیار علاقمندان قرار خواهد گرفت.

**وفات ایشان** مولانا روانید در سال ۱۴۰۸ هـ ق مصادف با ۱۳۶۷ هـ ش هنگامی که برای دهمین بار مشرف به زیارت حرمین شریفین شدند پس از انجام مناسک حج و زیارت حرم مدنی به ریاض تشریف بوده و از آنجا به اتفاق گروهی از مریدان خود سوار ماشین شده و حجاز مقدس را به قصد امارات متحده عربی ترک می گفتند در مرز خاک عربستان و قطر ماشین واژگون می شود و با پنجر شدن چرخ جلویی سمت مولانا از جاده پرتاب شده و به شدت سقوط می کند و آن دریای ژرف علم و دانش و رهبر بزرگ علمی ودقایقی بعد جان به جان آفرین تسلیم می کند و در آنجا به خاک سپرده می شود.

**تالیفات و آثار علمی ایشان** تالیفات و آثاری که از ایشان در فنون مختلف علمی برجای مانده است بعضی از آنها در زمان حیات و برخی از آنان بعد از وفات به چاپ رسیده اند. و پاره از آنها به چاپ نرسیده است که هم اکنون به آثار چاپ شده و نشده ایشان اشاره می شود.

- ۱ - ترازوی قلم: کتابی است در علم ریاضی که تاکنون دو بار به چاپ رسیده است
- ۲ - النهر الفائض شرح رساله منظومه عروج الفرائض کتابی است در علم میراث که به چاپ رسیده است.
- ۳ - تجرید التجوید رساله ی مختصری است در علم تجوید که برای استفاده طلاب نوشته شده و به چاپ رسیده است.
- ۴ - قطعات الذهب فی مسائل المذهب رساله ی منظومه ای است در علم فقه که به چاپ رسیده است.
- ۵ - نثرالفاوید فی شرح نظم القواعد کتابی است در علم قواعد فقه به همراه فروعات آنها که تازه بعد از وفات ایشان به چاپ رسیده است.
- ۶ - « قطوف دانیه فی انواع ثمانیه » رساله ای است در علم عروض که هنوز به چاپ نرسیده است
- ۸ - مجموعه فتاوی شامل کلیه فتاوایی که از ایشان استفتا شده است که هنوز به چاپ نرسیده است
- ۹ - مجموعه غزلیات و قصائد فارسی و عربی به چاپ رسیده است.
- ۱۰ - مجموعه ی غزلیات و قصائید بلوچی که به چاپ رسیده است.
- ۱۱ - ترجمه کتاب «قصد السبیل» از مولانا اشرف علی تهانوی (رح) که به فارسی ترجمه شده و هنوز به چاپ نرسیده است.<sup>۱</sup>

### مروری بر زندگی مولانا قمرالدین ملازمی

مولانا قمرالدین (رح) یکی از روشن ضمیران این عصر بود که از میان ما رفت، خورشیدی بود که افول کرد، دروازه ای از علم و معرفت بود که بسته شد و گوهری بود که پنهان شد. مولانا قمرالدین که با لقب "خطیب بلوچستان" از وی یاد می شود، در خطه بلوچستان عالمی زیرک، دوراندیش، دانشمند، باجرات، میهمان نواز و پرهیزگار بود که عمر گرانبهایش را صرف خدمت به مسلمانان این سرزمین نمود ایشان برای کسب مدارج علمی به پاکستان سفر نمود. و از محضر علمای بزرگ آن دیار از جمله مولانا عبدالرحمن کامل پوری و مولانا اشفاق الرحمن و علامه مولانا محمد یوسف بنوری کسب فیض نمود و تقریباً پنجاه و دو سال پیش از مدرسه علوم اسلامی. تندواللهیار سند فارغ التحصیل شد. در دوران تحصیل و مدتی پس از آن در پاکستان به مساجد و روستاها جهت تبلیغ و امر به معروف می رفت. مولانا با کوله باری از علم و دانش و تجربه به وطن بازگشت. پس از مدتی جهت گرفتن معادل مدارک تحصیلی و علمیش به تهران عزیمت کرد.

<sup>۱</sup> - رواند رعايت اله ۸۰/۳/۱۶ با ترتیب و اختصار نگارنده

در تهران با مشاهده صلاحیت های علمی و اندیشه های بلند ایشان به وی پیشنهاد شد تا رحل اقامت در تهران بيفکند و در دانشکده الهیات تهران به تدریس مشغول شود. شیخ محمود مفتی زاده یکی از مشاوران و مشوقان وی بود اما مولانا فرمود: ((در بلوچستان بیشتر به وجود من نیاز است و من صلاحیت و توان خودم را در آن دیار صرف می کنم و به شهرت و مقام نیازی نمی بینم))، حقیقتاً هم ایشان این گونه ثابت کردند و مردم این دیار را مدیون خدمات ارزنده خویش نمودند و به آیندگان آموختند که باید منافع شخصی را فدای منافع اجتماعی و ملی کرد. مولانا جوانی دلگرم و عالمی توانا بود و تربیت پدر بزرگوارش مولانا شمس الدین (رح) از وی چنان شخصیتی ساخته بود که حاضر بود همه وجودش را فدای بیداری مردم بگرداند. لذا از منطقه آبایی خود، دامن - از توابع ایرانشهر - به شهرستان ایرانشهر عزیمت کرد و در کنار مولانا گل محمد (رح) در مسجد جگرد فعالیت های خود را آغاز نمود و پس از گذشت یک سال مسجد نور را بنا نمود و آن را مرکز فعالیت هایش قرار داد. مبارزه با شرک و بدعات - از آنجایی که مردم در گذشته قبرهای اولیاء الله و بزرگان را به صورت زیارتگاههایی درآورده بودند و جهت برآورده شدن نیازها و مشکلات شان با ذبح جانوران بر سر مزارات به آنها توسل می جستند و این امر خلاف شرع بود، مولانا (رح) به همراه مولانا گل محمد (رح) و دیگر علمای منطقه مبارزه با مظاهر شرک را اولویت قرار داده به مردم می فرمودند: «که زندگی و مرگ، عزت و ذلت و فقر و توانگری همه و همه از طرف الله ذوالجلال می آیند بزرگان و اولیای خداوند محتاج عنایت های پروردگارند و قدرت حل مشکلات شما را ندارند» تا اینکه رفته رفته به برکت مجاهدتها و کوشش های ایشان و علمای دیگر، منطقه از لوث عقاید شرکی پاک شد و به مردم آموختند که همه نیازهایشان را مستقیماً از الله ذوالجلال بطلبند.

**مولانا در میان خطابت و سخنوری:** مولانا سخنوری بی بدیل بودند، از این رو لقب «خطیب بلوچستان» از طرف علمای بزرگ به ایشان داده شده بود. سخنرانی های ایشان که با سوز و گداز خاصی همراه بود اشک از دیدگان مردم جاری می نمود. مولانا با همه علمای بلوچستان مخصوصاً مولانا عبدالعزیز (رح) ارتباط بسیار نزدیک و عمیقی داشت و همیشه در کنار ایشان بود و در همه کارها و مسایل مهم با ایشان به مشورت می پرداخت. اکثراً در پایان مراسم و جلسه های که مولانا روانید (رح) مولانا گل محمد (رح) و مولانا عبدالعزیز (رح) در آنها شرکت داشتند.

از مولانا قمرالدین (رح) تقاضا می شد تا جلسه را با دعاهای پر سوزشان فیض ببخشند.

**مسجد نور:** مسجد نور در سال ۱۳۴۰ هجری شمسی بنا نهاده شد. توسعه و نامگذاری مسجد نور و مدرسه توسط مولانا شمس الدین (رح) انجام گرفت، وی در یکی از شبها در همین مکان خوابیده بود، در خواب دید که از همین جانوری برخاست و دنیا را منور گردانید؛ صبح مولانا قمرالدین و افراد ناشناس دیگر را فرا خواند و پس از بیان خواب و دعایی مختصر مولانا قمرالدین (رح) را امر کرد تا دست به کار شود. به فضل دعای ایشان مسجد نور مرکزی برای داعیان و مبلغان دین شد. ناگفته نماند درس تفسیر قرآن و حدیث ایشان که

پس از نماز صبح در مسجد نور برگزار می شد افراد زیادی را از طرف و اکناف شهر به مسجد می کشاند. این خدمت دراز مدت باعث گردید که در طول این مدت صدها نفر از اقشار مختلف با پیام قرآن آشنا گردانند.



**مدرسه دینی شمس العلوم** با توجه به مبارزات مردم بلوچستان با برنامه های استکباری رژیم طاغوت بر ضد حجاب کار به جایی رسیده بود که مردم در گذشته با فرستادن دختران خود به مدارس و دانشگاهها مخالفت می ورزیدند. اما مولانا با توجه به فراست و حس نیاز نسلهای آینده به مادرانی آگاه و مدیر برای نخستین بار در مسجد نور ایرانشهر جایی برای شرکت زنان در نمازهای جمعه و تراویح در نظر گرفتند و خواهان آگاهی دادن و تعلیم زنان و دختران در جامعه شدند. در همین راستا در سال ۱۳۷۲ هجری شمسی مدرسه دینی ام المؤمنین عایشه صدیقه رضی الله عنها را برای خواهران تأسیس نمودند که در سال گذشته ۲۰ نفر و امسال ۱۲ نفر فارغ التحصیل داشته است، هم اکنون نیز دویست نفر در کلاس های بالا و بیش از سیصد نفر در کلاس های حفظ و روخوانی این مدرسه مشغول به تحصیل اند.

**نقش فعال مولانا در عرصه های اجتماعی و سیاسی** مولانا قمرالدین (رح) پدر و مربی مهربانی بود، خوب می دانست با چه کسی چگونه برخورد کند. درد و غم هرکسی را غم خودش می پنداشت،

همیشه برای آبادی سرزمین خود و امنیت ملی می اندیشیدند. با وجود کثرت مشاغل به مسائل سیاسی و اقتصادی مردم می اندیشید. مولانا تا آخرین لحظه جهت رفع مشکل مردم همکاری می نمود. و در انجام کارهای خیر از همه پیشی می جست. ایشان از نظر سیاسی نیز دارای بینشی عمیق و اندیشه ای بلند بودند همیشه سیاست داخلی و خارجی را تحلیل و بررسی می کردند، مسایل اجتماعی و قومی که بخش عمده ای از آن اختلافات و نزاع های قبیله ای بود را طوری حل می کردند که طرف های درگیر به قضاوت ایشان قانع و خشنود می شدند. مولانا ارگان ها و دوائر دولتی را جهت هر چه بهتر و بیشتر خدمت کردن به مردم تشویق و راهنمایی می کردند و از انتقاد بر کسی هراسی نداشتند.

**بیماری و وفات** مدت مدیدی بود که مولانا از بیماری رنج می برد، چند مرتبه جهت مداوا به تهران سفر کردند اما در این سفر که منتهی به سفر آخرت شد، قبل از رفتن امور مدرسه و مسجد را تقسیم نمودند، گویا قبلاً ایشان الهام شده بود که برای همیشه با مردم این سامان خداحافظی می کنند. سرانجام در ۱۴ آبان ماه سال ۱۳۸۲ پس از دو ماه بستری در بیمارستان مهر در تهران دار فانی را وداع گفته و به ملاقات پروردگار شتافتند و مسلمانان و خصوصاً جامعه اهل سنت ایران را در غم فراق خود گذاشتند. جنازه ایشان روز جمعه ۱۶ آبان ماه پس از انتقال به زاهدان توسط شیخ السلام مولانا عبدالحمید، جمعی از علمای جنوب و خیل عظیم مردم زاهدان به شهرستان ایرانشهر منتقل شد، پس از تکفین، نماز جنازه ایشان به امامت مولانا محمد یوسف حسین پور مدیر حوزه علمیه گشت و یار و همسنگر قدیمی شان اقامه شد. و در پایان شیخ السلام مولانا عبدالحمید (حفظ الله) طی سخنانی با تأسف بسیار و با ذکر خدمات و احساسات ایشان، ضایعه درگذشت ایشان را به عموم مردم و خصوصاً بستگان و خانواده ایشان تسلیت گفتند. سپس چهره دوست داشتی مولانا برای همیشه از دیدگان پنهان شد و به خاک سپرده شد. مولانا قمرالدین (رح) پس از خود دو فرزند عالمش شیخ معین الدین و مولوی طیب را به عنوان جانشین خود در امور مسجد و مدرسه تعیین نمودند.<sup>۱</sup>

### گذری کوتاه بر زندگی فقیه نابغه قاضی دادرحمن قصرقندی

در سال ۱۳۰۹ هجری شمسی در «محلّه بگان» واقع در دو کیلومتری قصرقند بلوچستان در خانه ملا یوسف، کودکی به دنیا آمد که نامش را دادالرحمن گذاشتند این کودک که در آینده به نام مولانا قاضی دادالرحمن قصرقندی معروف گردید تحصیلات ابتدائی را در زادگاهش نزد مولوی پیر محمد رئیسی فرا گرفت

<sup>۱</sup> - کزوری قبا غلام حیدر. ترجمه صمدانی بشیر احمد ندای اسلام ص ۶۷

شماره چهارم سال چهارم زمستان ۱۳۸۶ شماره ۱۶ فصلنامه علمی، فرهنگی اجتماعی زیر نظر دارالمعلوم زاهدان

و سپس به قصد تحصیل علم راهی هندوستان شد. ابتدا در مدرسه «پیر چنداء سند» مشغول تحصیل گشت و از محضر مولوی شیخ محمد هیبتی قصرقندی استفاده نمود و کتابهای گلستان، بوستان، میزان و صرف مسیر را فرا گرفت.

وضعیت اقتصادی مدرسه مزبور خوب نبود. مولانا دادالرحمن خاطرات عجیبی از آن دوران تعریف می کرد و می فرمود: «بعضی اوقات گرسنگی چنان بر ما فشار می آورد که نانهای خشک بیات شده چند روزه ای که بر روی خاک جمع شده بود را تمیز کرده و می خوردیم، چون غذای دیگر نداشتیم. گاهی برگ درختان را می خوردیم و چنان ضعف می کردیم که چشم هایمان تیره و تاریک شده و بر زمین می افتادیم.»

**مدرسه مظهر العلوم کراچی:** مولانا دادالرحمن پس از فراگیری دروس مقدمات وارد مدرسه مظهرالعلوم کده شده بزرگترین و معروف ترین مدرسه کراچی در آن زمان به شمار می رفت. دوره سطوح را در آنجا به پایان رساند.

**دارالعلوم دیوبند:** با آنکه در مدرسه مظهرالعلوم دوره درس خارج نیز وجود داشت، اما عطش و کنجکاوی مولانا دادالرحمن اشباع نمی شد. اینجا بود که مظهرالعلوم کراچی را به قصد حوزه علمیه دارالعلوم دیوبند ترک کرد. در این دوران در دارالعلوم دیوبند علمای برجسته و مجاهدی مانند مجاهد بزرگ علامه سید حسین احمد مدنی، شیخ الادب والفقہ مولانا اعزاز علی و دانشمند منقول و معقول مولانا ابراهیم بلیاوی و غیره زینت بخش مسند تدریس و تربیت بودند؛ مولانا دادالرحمن دروس خارج را از محضر اساتید برجسته فرا گرفت.

به خاطر تیز هوشی سرشار و حسن اخلاقش مورد توجه اساتید واقع شد، او نیز به استادان خود خیلی مهر و محبت می ورزید. از میان اساتید به مجاهد بزرگ ونستوه شیخ الاسلام علامه سید حسین احمد مدنی که در آن دوران علیه استعمار انگلیس (کمپانی هند شرقی) هندوستان را در زیر سلطه خود قرار داده بود، شدیداً مبارزه می کرد. دارالعلوم دیوبند نه تنها یک مرکز تربیت و تعلیم بود، به یک قرارگاه فعال برای مبارزات علیه انگلیسی ها تبدیل شده بود.

مولانا دادالرحمن در همین دوران با رتبه ممتاز فارغ التحصیل گشته و پس از فراغت از تحصیل با مولانا سید حسین احمد مدنی که در عرفان و تصوف دارای قدم راستی بود، بیعت نمود.

**بازگشت به وطن:** مولانا دادالرحمن مدتی بعد از تحصیل در یکی از مساجد دهلی به موعظه و امامت پرداخت. در آن زمان مبارزات استقلال پاکستان به اوج خود رسیده و درگیریهای شدیدی میان هندوهای افراطی و مسلمان جریان داشت که اتفاقاً یکی از طلاب قصرقندی به نام عبدالکریم که از همشهریهای مولانا دادالرحمن بود، به دست هندوها به شهادت رسید. مولانا دادالرحمن از آن پس برای خدمت به منطقه محروم خود بازگشته و در منطقه قصرقند و نقاط دیگر بلوچستان به تبلیغ و موعظه پرداخت. عمده مواعظ و سخنرانی هایش درباره اصلاح عقاید، اعمال و رسوم شرک آمیز، قبیله پرستی، بدعات و خرافات بود.



۲۹ قاضی مزاحمه محمدحسین کریمزادی مرحومه و مرشد بلوچ‌های طریقت قشتندی در میان

بیروانی (قصر آباد، دهه ۱۰ ص ۹۰)

طبق اظهار مولانا در منطقه «ساربوگ» و «قصرقند» یک درخت کنار (سدر) بود که مردم آن را زیارتگاه قرار داده و در کنار آن جمع می شدند و گاهی طواف می کردند و گوسفند می کشتند و حاجت می خواستند. «من با جدیت تمام مخالفت کردم و دستور دادم درخت را قطع کنند. مردم ترسیدند و می گفتند ما از جن ها می ترسیم مبدا به ما آسیبی برسانند». مولانا فرمود: «خودم تبر را برداشته و درخت مزبور را از بیخ و بن کندم»، سپس آن جایگاه تبدیل به عیدگاه گردید.

**بازگشت مجدد به کراچی و تدریس در حوزه علمیه مظهرالعلوم:** مولانا قاضی دادالرحمن بعد از اینکه چند سال در منطقه خود خدمت کرد، دوباره به پاکستان برگشته و در حوزه علمیه مظهرالعلوم مشغول تدریس شد و به عنوان صدرالمدرسین «رئیس هیأت علمی» منصوب گردید.

**سفر حج و اقامت مجدد در وطن:** بعد از اینکه چند سالی در حوزه علمیه مظهرالعلوم تدریس کرد از همان جا عازم حرمین شریفین گردید و بعد از انجام مناسک حج به قصد قصرقند آمده و به افاده مردم پرداخت، او ضمن اینکه امامت جمعه و جماعت را عهده دار بود و کار تدریس را بطور متفرقه انجام می داد، برای حل اختلافات مردم مرجع قرار گرفت. مردم و علما به قضاوت و داوری وی خیلی اعتماد داشتند و از نقاط مختلف چابهار، نیکشهر و سرباز به وی مراجعه می نمودند. خیلی از مسائل که از طریق مقامات قضائی

حل نمی شد و به بن بست می رسید ، بنابر توصیه خود مقامات محلی توسط مولانا به نحو احسن فیصله می شد.

**تبخر علمی و قدرت حافظه:** مولانا دادالرحمن از قنبرت حافظه و تبخر علمی کم نظیری برخوردار بود. شرح حال مفصل فقها و محدثین را حفظ بود و در علم رجال تسلطی خارق العاده داشت. قدرت حافظه وی انسان را به یاد محدثان و فقهای متقدمین می انداخت.

سلسله نسب انبیا و بزرگان را دقیق بیان می کرد و بعضی را بدون مکث تا حضرت آدم و حوا می رسانید. مطالعه اش نیز خیلی وسیع بود ، با آنکه سر و کارش با مسائل فقهی بود ، اما در تمام زمینه ها مطالعه می کرد ، اینجا بود که در هر موضوعی با اعتماد و قاطعیت سخن می گفت گاهی سلسله سخن از یک موضوع به موضوع دیگری منتقل شده و شنونده تصور می کرد که مولانا موضوع را فراموش کرده اما او مجدداً به موضوع اول بر می گشت. شنوندگان در مجلس وی احساس ملالت نمی کرد ، بلکه سرا پا گوش بودند لذت می بردند. در مجلس وی هیچ پرسشی بی پاسخ نمی ماند. سخنانش را با احادیث نبوی و عبارات فقهی مدلل و با اشعار عربی و فارسی و ضرب المثل ها مزین می کرد و تحسین حضار را بر می انگيخت.

در جلسه مجمع فقهی که در سال ۱۴۲۱ هـ.ق. در حوزه علمیه دارالعلوم زاهدان تشکیل شده بود ، علمای متعددی در آن شرکت داشتند در پایان از مولانا قاضی دادالرحمن خواسته شد تا سخن بگوید. مولانا وقتی شروع به سخن گفتن نمود همه حضار تحت تأثیر قرار گرفتند ، بعضی حافظه اش را تحسین می کردند و بعضی دیگر گویا از معلومات شگفت انگیزش مسحور شده بودند. واقعات را چنان بیان می کرد که گویی یک گزارشگر دقیق است که هنگام وقوع حادثه حضور داشته است و اکنون آن منظره را به تصویر کشیده یا به نمایش می گذارد. وقتی که سخنش به اینجا می رسید که جشن فارغ التحصیلی اش چگونه در دارالعلوم دیوبند برگزار شد، مولانا با عشق و علاقه آن را تعریف کرد. کاملاً به یاد داشت که کدام یک از بزرگان به ترتیب بر سر وی عمامه پیچیدند.

مولانا محمد عمر سربازی فرمودند : «وقتی با مولانا دادالرحمن خلوت می کردم از وی خواستم شرح حال فقهای ما ورا الهنهر را تفصیلاً بیان کند و او هم بسیار دقیق و جالب بیان می کرد و من لذت می بردم» علمای بزرگ و معاصرانش بقدری بروی اعتماد داشتند که سخن وی را حجت می دانستند. یکبار در مجلس مولانا عبدالعزیز مسئله ای مورد بحث قرار گرفت و اقوال علما ذکر شد وقتی یکی از حضار گفت ، مولانا دادالرحمن درباره این مسئله چنین گفته است ، مولانا عبدالعزیز بیدرنگ فرمود : «اگر او گفته است پس حق همین است.» موفقیت مولانا در تدریس بقدری که دلهای شاگردانش را می ربود و ضمن اینکه موضوع درس را خیلی جالب و دلنشین القاء می کرد با سخنان ملیح و حلاوت آمیز ، طراوت و نشاط را در وجود طلاب بر می انگيخت. فاصله زمانی را در نور دیده آنها را به سیر و تماشای باغ های دل انگیز علم و معرفت می برد. مولانا دادالرحمن در کنار علم و دانش پایبند شریعت و اتباع سنت بود و در اغلب مجالس خود از اتباع سنت ، ورع و تقوی سخن می گفت و تأکید می نمود. حکایات ورع و زهد سلف و بزرگان را با آب و تاب بیان می



کرد. نسبت به بزرگان گذشته عشق می ورزید، هرگاه سخن از مقام صحابه و سیره بزرگان سلف و تذکره اساتید به میان می آمد حالت عجیبی به وی دست می داد به مجلس حرارت می بخشید، علاقه و ارادتش به علمای دیوبند مخصوصاً مرشدش شیخ الاسلام سید حسین احمد مدنی زاید الوصف بود. از واقعات مبارزه، جهاد، تقوی و زهد ایشان تعریف می کرد وحی فرمود: «اینها نمونه های صحابه کرام در قرن بیستم بودند.»

**آخرین ماههای زندگی:** با توجه به تبخر علمی و کمالات عقلی و نبوغ کم نظیر مولانا دادالرحمن بسیاری از بزرگان او را برای تدریس و خدمت به علوم دینی به حوزه های علمیه دعوت می کردند. وقتی دوره حدیث در حوزه علمیه دارالعلوم زاهدان افتتاح گردید، مولانا عبدالحمید (مدظله) از مولانا دادالرحمن دعوت کرد که تشریف بیاورد. برای این منظور مولانا عبدالرحمن محبی را به قصرقند فرستاد تا مولانا دادالرحمن را برای تدریس در دارالعلوم زاهدان آماده کند. اما مولانا دادالرحمن به دلایل و مشکلاتی راضی نشده بود، از طرف مولانا عبدالرحمن چاپهاری نیز برای تدریس علوم حدیث در حوزه علمیه چاپهار بارها دعوت شد، اما قبول نکرد.

چند ماه قبل استاد بزرگ علامه مفتی خدانظر (رح) از دنیا رحلت کرده بود و بر اثر رحلت وی خلاء بزرگی در حوزه علمیه و علی الخصوص بخش دارالافتاء ایجاد شده بود، گویا حوزه تاریک شده بود، اما با تشریف فرمایی علامه دادالرحمن، رونق قبلی خود را باز یافت. مولانا تا پایان سال تحصیلی در حوزه اقامت داشت. روزهای عجیبی بود. از صبح ناظر در دارالافتاء حضور داشت و جواب استفتاها را تصحیح و امضاء می کرد. طلبان درجه تخصص فی الفقه را راهنمایی می نمود، خوش می گفت و دُر می سفت بعد از ظهرها استراحت می کرد. موقع عصر علما و طلبان گرد او جمع می شدند، او بود که سخن می گفت و همه سرا پا گوش بودند. پاسخ هر اشکالی نزد وی آماده بود گاهی طلبان در مسیر راه مطلبی از وی می پرسیدند، مولانا تا دیر وقت می ایستاد و صحبت می کرد. بنده گاهی می آمدم عرض می کردم مولانا را اذیت نکنید، اما او می فرمود: خیر من اذیت نمی شوم دوست دارم با طلبان باشم.»

**جلوه هایی از تواضع ایشان:** مولانا دادالرحمن زندگی بسیار ساده ای داشت و متواضع بود. اینجا بود که با وجود این همه علم و فضل هر شخصی بدون تکلف می توانست از وی استفاده نماید. برخورد وی با مردم، انسان را به یاد سیرت رسول اکرم (ص) و صحابه می انداخت. براستی که مولانا دادالرحمن اتباع سنت می کرد. برای وی فرقی نداشت، که مراجع چه کسی است، به همین دلیل همه مردم او را دوست می داشتند. اما با رحلت وی همه احساس کردند که بی کس شده و مرشد پر مهر و مهربانی را از دست داده اند. مولانا بعد از پایان جلسه سالانه صحیح بخاری به قصرقند بازگشت، به امید اینکه سال آینده مجدداً به دارالعلوم زاهدان برگردد. بالاخره تعطیلات سپری شد، ثبت نام در دارالعلوم زاهدان آغاز گردید و برنامه درسی تنظیم گشت، قرار شد برای مولانا دادالرحمن یک درس از دوره حدیث و یک درس از دوره تخصص فی الفقه گذاشته شود و بقیه اوقاتش در دارالافتاء والقضاء مورد استفاده قرار گیرد. اسم وی در تابلوی اعلانات درج گردید، طلبان برای درسش روز شماری می کردند. اعضاء دارالافتاء خیلی از مسائل را گذاشته بودند تا

مولانا بر گردد و درباره آنها نظر نهایی بدهد. یک روز قبل از رحلتش به دوستان عرض کردم که مولانا دیر کرد به مدیریت محترم بگویند زودتر وسیله ای بفرستند تا مولانا تشریف بیاورد. سرانجام این پیام عملی شد. صبح سه شنبه دوازدهم/ذیقعد ۱۴۱۱/مقارن با هیجدهم/ بهمن ماه / ۱۳۷۹ مژده حرکت مولانا را به سمت زاهدان دادند. منتظر شدیم که تا شب تشریف بیاورند. نماز مغرب را خوانده به منزل رفتیم در حالی که مشغول مطالعه بودیم، تلفن زنگ زد، گویی را برداشتم، شیخ الاسلام مولانا عبدالحمید با صدای پر از اندوه و غم فرمود: «تسلیم عرض می کنم!» از جا تکان خوردم با انالله و انا الیه راجعون - حضرت چه پیش آمده؟ فرمود: «مولانا دادالرحمن بر اثر تصادف در ده کیلومتری زاهدان در گذشته و اکنون جنازه اش در بیمارستان است». چند ماه پیش، رحلت حضرت مولانا مفتی خدائیز اتفاق افتاده بود و هنوز جراحات قلوب التیام نیافته بود که حادثه جدایی مولانا دادالرحمن دلها را تکان داد و جراحات را مضاعف نمود.

بالاخره ساعت ۱۲ شب جنازه فقیه عصر بعد از طی مراحل قانونی به صحن حوزه علیمه دارالعلوم زاهدان آورده شد. مولانا احمد ناروئی و بعضی دیگر از دوستان همراه بودند. جنازه توسط قاری محمد سلیم و مولانا احمد در باغچه حوزه غسل داده شد و تجهیز و تکفین گردید. در همین باغچه جنازه شیخ الاسلام مولانا عبدالعزیز و علامه مفتی خدائیز تجهیز و تکفین شده بود. جنازه بعد از غسل به اتاقی که محل استراحت مولانا دادالرحمن بود برده شد. گروهی از طلاب تا صبح کنار جسد مبارک ایشان شب را زنده نگه داشتند. بعد از نماز فجر به امامت شیخ الاسلام مولانا عبدالحمید نماز جنازه برگزار گردید. حضرت شیخ الاسلام با جمعی از اساتید دارالعلوم زاهدان و علماء و مردم منطقه همراه جنازه به مقصد قصرقند حرکت کردند. وقتی از جکیگور رد شدیم، تعدادی از مردم قصرقند جنازه را استقبال کردند و هر چه جلوتر می رفتیم تعداد استقبال کنندگان از هر قشر بیشتر می شد، جمعیت موج می زد. جنازه ابتدا به منزل مرحوم برده شد و بعد برای نماز به محل عیدگاه آورده شد. عیدگاه پر از مردم بود، مردم می گفتند در تاریخ قصرقند چنین تشیع جنازه ای صورت نگرفته و چنین اجتماعی برگزار نشده است. مردم فوق العاده اندوهگین بودند، صدای گریه از هر طرف شنیده می شد و از دیدگان اشک می بارید. شیخ الاسلام مولانا عبدالحمید مردم را به صبر و شکیبایی توصیه کردند و ایشان فرمودند: «حضرت مولانا دادالرحمن (رح) واقعاً یک کتابدار سیار بود، سینه اش از علم و معرفت موج می زد و حافظه خارق العاده داشت. باید این جنازه از منبع علم و مرکز دین بلند می شد. او ساده زندگی کرد و شخصیتی با این پایه بلند علمی و با این فقاقت را هرکسی که برای اولین بار او را می دید تشخیص نمی داد که او یک عالم برجسته و فقیه تواناست. ایشان در بین علمای این عصر یک فقیه چیره دست و یک مجتهد بود.

**فرزندان:** مولانا دادالرحمن چهار فرزند پسر و دو دختر دارند. فرزند بزرگش مولوی فضل الرحمن فارغ التحصیل دارالعلوم کراچی است و بسیار مستعد و دارای صلاحیت می باشد. دو فرزند دیگرش عزیزالرحمن و حبیب الرحمن تحصیل کرده دانشگاهها هستند که با رتبه های بالا قبول شده اند. فرزند چهارمش حفظ الرحمن در دبیرستان نمونه درس می خواند. فرزندان ایشان صالح، دارای صلاحیت و قابلیت می باشند.

بدون تردید درگذشت مولانا قاضی عبدالرحمن ضایعه بزرگی برای جامعه اسلامی و محافل علمی بشمار می رود که جبران آن به این زودی ها مشکلات به نظر می رسد. اما به هر حال مرگ حق است و بنده مؤمن در مقابل قضا و قدر الهی چاره ای بجز تسلیم و رضا ندارد.<sup>۱</sup>

## گذری کوتاه بر زندگی مولانا عبدالستار کرد

### (مؤسس حوزه علمیه مغزن العلوم خاش)

مولانا عبدالستار کُرد (رح) در سوم آبان ماه سال ۱۳۱۶ هـ.ش. در روستای گزک سنگان از توابع شهرستان خاش پا به عرصه وجود نهاد. پدر بزرگوار ایشان «هیبت» نام داشت که انسانی عابد و ساده زیست بود، در امانت داری شهرت و از طریق کشاورزی و دامداری امرار معاش می کرد.

**فراگیری علم** مولانا عبدالستار کُرد (رح) در سال ۱۳۳۴ هـ.ش. وارد دبستان روستایی سنگان شد و تا کلاس پنجم آن زمان در این مدرسه مشغول به تحصیل گشت. در خلال تحصیل از محضر مولانا محمد عیسی شهنوازی (رح) که از علمای برجسته و طراز اول بلوچستان و از فارغ التحصیلان دارالعلوم دیوبند بود کسب فیض کرد و کتب ابتدایی از قبیل قاعده بغدادی، روخوانی قرآن، بوستان، گلستان و... را از ایشان فرا گرفت.

مصاحبت و حضور در حلقه درس مولانا محمد عیسی تأثیر شگرفی در روحیه ایشان جهت فراگیری علوم دینی گذاشت، به گونه ای که بعد از اتمام دوره پنجم ابتدایی در سال ۱۳۳۰ هـ.ش. برای تحصیل علوم دینی به پاکستان عزیمت نموده و در مدرسه دینی شهر کوندی ایالت بلوچستان پاکستان تحصیلات حوزوی را آغاز کردند و از محضر اساتیدی همچون مولانا عبدالحمید نوتیزهی که در علوم اسلامی علی الخصوص فقه تبخّر خاصی داشتند کسب فیض کردند با توجه به فقدان امکانات در آن روزگار، تحصیل در حوزه برایش فوق العاده طاقت فرسا بود حتی یکبار بر اثر شدت گرما و عدم امکانات، تمام بدنش تاول زده بود اما به دلیل عشق و علاقه فراوانی که به تحصیل داشت سختی ها را تحمل نموده و به تحصیلاتش ادامه دادند.

۱. قاسمی محمد قاسم ندای اسلام ص ۸۱-۷۷ فصلنامه علمی فرهنگی اجتماعی شماره ۵ سال دوم شماره اول با رعایت اختصار توسط نگارنده.



### کتابخانه سوزه حمید مخزن العلوم خاش

و با تیز هوشی فوق العاده ای که داشت همواره مورد مهر و محبت اساتید قرار می گرفت. مدتی بعد (سال ۱۳۳۹ هـ.ش مطابق با سال ۱۳۸۱ هـ.ق) در یکی از مدارس مشهور ایالت سند پاکستان بنام دارالهدی که نزدیکی شهر خیر پور از توابع «تیدی» واقع است. به تحصیلاتش ادامه داد و در سال ۱۳۴۲ هـ.ش. مطابق با سال ۱۳۸۴ هـ.ق تحصیلاتش را به پایان رساند.

در ضمن تحصیل در دوره های ویژه و منحصر به فردی که در آن دیار تحت عنوان دوره های تفسیر قرآن، میراث و غیره وجود دارد، شرکت جست و از محضر اساتید برجسته و متخصص و علمای صاحب نام پاکستان همچون محدث بزرگ و حافظ بیش از صد هزار حدیث، مولانا عبدالله درخواستی، شیخ القرآن مولانا غلام الله خان و مفسر برجسته قرآن مولانا عبدالغنی جاجرودی (رح) کسب فیض نموده و به ایران بازگشتند.

مولانا عبدالستار کُرد بعد از مراجعت به وطن در سال ۱۳۴۷ هـ.ش به مدت یکسال در روستاهای منطقه سنگان اقامت نموده و خدمت به اسلام و مسلمین را در قالب امر به معروف و نهی از منکر و حل و فصل مناقشات و اختلافات مردمی آغاز نمودند، و با سیوه های مبتکرانه و متنوع با مردم منطقه ارتباط برقرار نموده و آنها را با دستورات شریعت احکام اسلامی آشنا می ساختند و با اختصاص دادن محلی برای اقامه نماز که فاقد بنا و دیوار بود مسجدی ساخته و اقامه نماز با جماعت را آغاز نمودند. به خاطر زندگی چادرنشینی در آن زمان امکان ساخت مسجد به صورت ثابت امکان پذیر نبود.

حضرت مولانا در ضمن خدمت به مردم از همان ابتدا با علمای بزرگ و سرشناس منطقه از جمله مولانا عبدالعزیز ملازاده، مولانا شهیداد سراوانی، مولانا تاج محمد، مولانا نظر محمد دیدگاه، مولانا محمد یوسف

حسین پور و... ارتباط برقرار کرده و سعی می کردند با هماهنگی و هم فکری این بزرگواران نیازهای مردم را در عرصه های مختلف دینی، فرهنگی، اجتماعی و سیاسی تأمین نمایند.

**سکونت در خاش:** در زمان مولانا عبدالستار (رح) بعضی از افراد به ارشاد و راهنمایی مردم پرداخته و به حلّ و فصل مسائل مردمی مبادرت می کردند، اما از آنجایی که از بضاعت و توان علمی کسی برخوردار بودند، به نحو مطلوبی از عهده این کار بر نمی آمدند و گاهی قضاوت های نادرستی کرده و باعث تشدید اختلاف های شدند بهمین منظور بعضی از ریش سفیدان منطقه با توجه به شناختی که از ایشان در منطقه در این مدت کوتاه بدست آورده بودند.

با توصیه حضرت مولانا عبدالعزیز (رح) به سنگان رفته و از ایشان درخواست کردند تا به شهرستان خاش تشریف آورده و به ارشاد و راهنمایی مردم بپردازند. مولانا بعد بعد از مشورت و جلب رضایت مردم منطقه به شهرستان خاش تشریف آورده و در روستای قاسم آباد که جنب خاش قرار دارد سکنی گزیدند و بعد از شش سال به داخل شهر نقل مکان نموده و تا آخر عمر به ارشاد و راهنمایی همه جانبه مردم پرداختند.

**اخلاق کریمانه و خصوصیات برجسته ایشان:** صفات حسنه و سجاایای بلند اخلاقی ایشان برجسته بود و نمونه این نوع را کمتر می توان در اشخاص مشاهده کرد. یکی از علمای بزرگوار بویژه مولانا دیدگاه درباره صفات و کمالات ایشان می فرماید: «عالم صاحب صفات جامعی بودند».

مولانا به اندازه ای متواضع بودند که برای خود هیچ نوع جایگاهی قائل نبودند و خود را هیچ می شمردند. در همه امور علمای دیگر را بر خود مقدم می داشتند. حتی این عمل ایشان گاهی با انتقاد خود علما مواجه می شد. ولی چون ارزش زیادی به علم و علماء قائل بودند، از شیوه و طرز عمل خود باز نمی آمدند. در رفتار و کردار ایشان هیچ نوع شائبه بزرگ منشی و شأن و شوکت به چشم نمی خورد.

سخاوت ایشان زبانزد خاص و عام بود و به تکریم و پذیرایی میهمان علاقه زیادی داشتند. با وجود مضیقۀ مادی، سفره سخاوت ایشان پیوسته پهن بود. مهمانان ایشان از قشرهای مختلف جامعه بودند. ایشان با ظرافت و تیز هوشی فطری که داشتند، با هر مهمانی متناسب با شخصیت وی برخورد می کردند و به نحو مطلوبی از آنان پذیرایی می نمودند، حتی کوچکترین خصوصیات ایشان این بود که همیشه به تفقد احوال علمای پرداخت و در حد توان به آنان کمک می کرد. در زندگی بی تکلف و ساده زیست بودند و در پی جمع مال نبودند. بطوری که هنگامی که وفات یافتند، بجز شصت هزار تومان در حساب بانکی ایشان وجود نداشت و سرمایه ای دیگر بعد از خود به جای نگذاشتند. در استفاده از اموال مدرسه بسیار احتیاط می کردند. هرگاه برای بازدید مدرسه می آمدند، با وجود اینکه بیمار بودند حاضر نبودند با ماشین مدرسه به خانه برگردند بلکه پیاده راه افتاده و در مقابل اصرار دست اندرکاران مدرسه فرمودند: «تیزی نیست که مرا با ماشین به منزل برسانید. داخل خیابان تاکسی وجود دارد. ماشین کرایه کرده و خود را به منزل می رسانم».

**ایثار و از خود گذشتگی:** مولانا عبدالستار ایثار و از خودگذشتگی زیادی داشت و همیشه دیگران را بر خود ترجیح می داد. ایثار او به حدی بود که باعث حیرت همگان می شد. ایشان با وجود اینکه بنیانگذار

مسجد و امام جمعه شهر و عالم فرزانه منطقه بود، هیچگاه حاضر نمی شد او را به عنوان رئیس مدرسه دینی و یا امام جمعه شهر معرفی کنند و یا برای او جایگاه خاصی قائل شوند. حتی به اساتید حوزه سفارش می کرد که نام او را به عنوان رئیس مدرسه ننویسند بلکه به جای ایشان نام مولانا یارمحمد را به عنوان رئیس مدرسه بنویسند و می فرمود «رئیس مدرسه در واقع کسانی هستند که در مدرسه خدمت می کنند و شب و روز زحمت می کشند نه ما». وقتی که مسئول دبیرخانه ائمه جمعه در نهاد رهبری خدمت ایشان آمد و درخواست کرد که مدارک خویش را جهت صدور کارت به عنوان امام جمعه شهر بدهند، ایشان با وجود اینکه امام جمعه شهر بود امتناع ورزیده و گفتند که امام جمعه شهر مولوی یارمحمد هستند و کارت به نام او صادر گردید.

**فقاہت، قضاوت و سخنوری:** مولانا عبدالستار (رح) از بینش فقهی بالایی برخوردار بود و در حل و فصل مناقشات و مسائل مردم تبحر و روش منحصر به فردی داشت ولی با وجود این همه آگاهی و تبحر به خاطر تواضع و فروتنی فطریش کمتر فتوا می داد و مردم را برای حل و فصل مسائل به علمای دیگر ارجاع می داد. اگر کسی به او مراجعه می کرد، پس از اطلاع از محل زندگی وی می گفت: «در منطقه شما فلان عالم وجود دارد و با بودن او نیازی به مراجعه من نیست و شما پیش ایشان بروید».

هر چه اصرار می کرد، مولانا او را به علمای منطقه اش راهنمایی می نمود. اما مدتی بعد آن فرد با عالم منطقه خود می آمد و آن عالم عرض می کرد که مولانا ما در این زمینه قضاوت بفرمایید. ایشان ابتدا مسئله مورد نظر را بررسی می کرد و پس از حل مسئله با توجه به طبع فروتنانه خویش به آن عالم می گفت اینک شما قضاوت بفرمایید. عموماً آن عالم نیز نمی پذیرفت و حل نهایی را به خودشان واگذار می کرد. ایشان به گونه ای مسئله را پاسخ می داد و با چنان مهارتی قضاوت می نمود که طرفین درگیر با تمام وجود قضاوت شرعی اش راضی می شدند، و محکوم با رضایت کامل محکومیت اش را می پذیرفت و با هیچ نوع کدورت و رنجشی جلسه را ترک می کردند. مولانا در سخنوری زبانش گویا و بیانش شیوا بود. حق و حقیقت را همیشه با شیوه و سبکی خاص و زیبا بیان می کرد. سخنان او تأثیر زیادی بر شنوندگان داشت و مشکل ترین مسائل و معضلات را با چنان زبانی ساده و دلپذیری بیان می کرد که همه متوجه می شدند و کسی از سخنانش ناراحت نمی شد. همیشه به علماء سفارش می کردند که: «حق تلخ است لذا آن را شیرین نموده و به کام مردم بدهید».

**تلاش برای اتحاد و همبستگی:** مولانا عبدالستار (رح) برای ایجاد وحدت و یکپارچگی در میان اقشار مختلف، همیشه سعی می کرد و تلاش داشت. و هنگام دفاع از حقوق مردم در سخنرانی هایش آن چنان سخن می گفت که از بیانش تنش و هرج و مرج بوجود نیاید و در بیان حق نیز کوتاهی نمی کرد. در هنگام سخنرانی کردن افراط و تفریط نمی کرد و آنچه حق بود می گفت و کاستی ها را بیان می کرد. ایشان به خاطر سعه صدری که داشت با افکار و برداشتهای دیگران به مقابله بر نمی خواست. بلکه با نرمی

تمام و اخلاق حسنه با آنان تعامل می کرد و در صورت مشاهده عمل شایسته به آن اعتراف می نمود و به اشکالات افراد با کمال متانت و احترام و خیرخواهی پاسخ می داد.

ایشان همیشه سعی می کرد نیروهای پراکنده و توانمند مختلف را ساماندهی کرده و تمرکز دهد تا امور مختلف بویژه امور دینی از بهره وری بیشتری برخوردار شوند. به همین خاطر بعد از تأسیس حوزه علمیه مخزن العلوم خاش از علمای بارز و توانمند منطقه خاش دعوت بعمل آوردند که حوزه تشریف آورده و نیروهای خویش را متمرکز سازند و با وحدت و یکدلی بیشتری فعالیت نمایند. ایشان در آخر عمر تلاش های وسیع و گسترده ای برای برگزار شدن نمازهای جمعه و عیدین در یک محل شروع کردند که تا حد زیادی موفق شدند و زمینه برای وحدت و یکپارچگی بیشتر فراهم گردید، ولی اجل به ایشان مهلت نداد و این مهم به انجام نرسید و بعد از ایشان در این زمینه اقدام مؤثری انجام نشده است.

**تأسیس حوزه مخزن العلوم خاش:** مولانا عبدالستار (رح) در سال ۱۳۵۱ هـ.ش. با مشورت حضرت مولانا عبدالعزیز (رح) و با همکاری و هماهنگی علماء و معتمدین منطقه تصمیم گرفتند که مدرسه ای در شهرستان خاش تأسیس نمایند. برای این منظور یکی از خیرین منطقه به نام حاج خان محمد کرد زمینی اهدا نمود و برای ساخت مدرسه وقف نمود. وقتی سایر خیرین منطقه از این جریان اطلاع یافتند زمین های دیگری برای ساخت مدرسه در نقاط شهر پیشنهاد دادند.

بویژه حاج عزیز احمد هاشمزی زمینی که چند اتاق آماده نیز در آن وجود داشت برای این منظور پیشنهاد کرد بدین ترتیب در میان مردم برای انتخاب محل مدرسه اختلاف نظر پیدا شد. برای حل این قضیه از مولانا عبدالعزیز دعوت بعمل آمد ایشان نیز همراه مولوی یارمحمد ریگی تشریف آورده و از نقاط پیشنهادی مردم بازدید بعمل آوردند و بعد از آن در منزل یکی از خیرین به این منظور جلسه ای تشکیل دادند. به پیشنهاد مولانا یارمحمد ریگی همه اختیار خود را به مولانا عبدالعزیز (رح) دادند. مولانا از این حسن نیت خوشحال شدند و فرمود: «شما اختیار را به من دادید و من اختیار را به خداوند سپردم. خداوند علم دارد و می داند ما علم نداریم و نمی دانیم و همگی از خداوند می خواهیم، در هر زمینی که خیر است فیصله بفرمایید: خاش هم اکنون گنجایش دو مدرسه دینی را ندارد و یک مدرسه کافی است. من دعا می کنم شما آمین بگویید و پس از دعا قرعه می اندازیم».

حضرت مولانا دست به دعا برداشتند و بسیار گریه کردند. بعد از دعا مولانا قرعه انداختند و قرعه به نام زمین حاج خان محمد درآمد. پس از آن حضرت مولانا کلنگ احداث مدرسه را به زمین زدند و دعا کردند بعد از آن ساخت مدرسه آغاز گردید و هشت اتاق برای مدرسه ساخته شد و تدریجاً ساخت و ساز آن ادامه یافت.

بعد از آماده شدن اتاق ها حضرت مولانا عبدالستار از علمای توانمند و برجسته منطقه که در اطراف و یا داخل شهر به صورت انفرادی مشغول فعالیت بودند و هر یک مکتبی در روستا و یا مسجد خود تأسیس نموده بودند، دعوت بعمل آوردند تا به حوزه علمیه تشریف آورده و در مدرسه مشغول به خدمت شوند. آنها نیز این پیشنهاد حضرت مولانا را پذیرفتند و با طیب خاطر به مدرسه تشریف آوردند و فعالیت خویش را در قالب

تدریس و تربیت فرزندان مسلمین آغاز نمودند. در این میان نام سه تن از آنان قابل ذکر است که جزء نخستین اساتید حوزه به شمار می روند: ۱- مولوی عبدالرحمن شهنوازی ۲- مولوی درمحمد روحانی (رح) ۳- مولوی محمدگل ریگی کرمزهی و مدتی بعد مولوی عبدالخالق ملازهی و مولوی عبدالحکیم کردی به آنها پیوستند. حضرت مولانا (رح) تلاش وسیع و گسترده ای را برای پیشرفت حوزه انجام دادند. بر اثر دعا و تلاش این عالم بزرگوار و اساتید مخلص مردم شریف منطقه، روز به روز بر دامنه فعالیت های حوزه افزوده می شد. همزمان با تأسیس حوزه از آن جایی که بنای مسجد جامع شهر گلی و کوچک بود و عیدگاه شهر نیز ظرفیت جمعیت شهر را نداشت، حضرت مولانا با همکاری مردم خوب منطقه به توسعه و ساخت مسجد جامع شهر پرداخت و به شکل زیبایی آن را بنا نهاد و نیز زمین وسیع و گسترده ای را برای عیدگاه شهر تهیه و آماده ساختند که جزء باقیات صالحات این عالم بزرگ به شمار می روند. بعد از وفات ایشان مولانا یارمحمد به عنوان مدیر مدرسه انتخاب گردید و مولوی محمد گل به عنوان مفتی این شهر مقرر شد تا به مسائل شرعی مردم پاسخ گفته و به حل و فصل مناقشات مردمی بپردازد و تا به امروز به این امر مهم مشغول اند. مولوی یارمحمد (رح) از علمای مخلص، متقی و متواضع منطقه بودند که در دوران حیات خود برای پیشرفت حوزه فعالیت های زیادی کردند و در زمان ایشان بود که مکتب خواهران خدیجه کبری (رض) در سال ۱۳۷۵ هـ.ش. زیر نظر حوزه علمیه مخزن العلوم تأسیس شد.

بعد از وفات این عالم ربانی مولانا محمد گل سرپرستی حوزه را به عهده گرفتند و هم اینک همانند اسلاف خود کمر همت بسته و از هیچ کوششی برای ترقی و پیشرفت مدرسه دریغ نمی ورزیدند. به برکت دعای خیر گذشتگان و فعالیت های مستمر ایشان حوزه علمیه مخزن العلوم پیشرفتهای چشمگیری داشته است، به گونه ای که تشنگان علم و معرفت از داخل و خارج استان و نیز برخی کشورهای همجوار برای تحصیل علوم دینی بویژه حفظ قرآن مجید به این حوزه مراجعه می کنند و شعبه حفظ این حوزه یکی از شعبه های موفق و نمونه در کشور می باشد.

هم چنین در دوران مدیریت ایشان از نظر ساخت و ساز پیشرفتهای زیادی کرد و برای مکتب خواهران مکان مستقلی تهیه گردید، به گونه ای که تعداد طلباب خواهر و برادر اینک به بیش از هفتصد نفر رسیده است و حدود چهل نفر استاد و کارمند در حوزه مشغول فعالیت هستند. در سال ۱۳۸۱ هـ.ش نیز بخش دارالافتاء حوزه فعالیت خود را آغاز نمود که چند نفر از اساتید بطور مستمر مشغول پاسخگویی به سوالات کتبی و شفاهی مردم هستند همزمان با آن مجمع تحقیق و تألیف و ترجمه حوزه فعالیت خویش را زیر نظر ایشان آغاز کرده است. گرچه در ابتدای راه هستیم ولی امید است که بر اثر دعا و تلاش مولانا محمد گل و سایر علمای فعال و پرتلاش، این مدرسه روز به روز پیشرفت نماید و خدمات بیشتر و بهتری به جامعه مسلمانان ارائه دهد.

**سائحه وفات:** کسی گمان نمی کرد که حضرت مولانا عبدالستار (رح) به این زودی از دنیا می روند و چنین خلاء عظیمی در منطقه بوجود می آید. مردم امیدهای زیادی بوجود ایشان داشتند، ولی آنچه نزد خداوند



علیم و حکیم مقدر بود، همان شد علت وفات به ظاهر این بود که دست مبارک ایشان به مدت چند سال دچار عارضه ای شد و چندین بار مورد عمل جراحی قرار گرفت تا اینکه انگشتانش حس خود را از دست دادند. خود وی به پزشکان پیشنهاد داد که اگر لازم است می توانند دستش را قطع کنند. ابتدا پزشکان نپذیرفتند. ولی بالاخره راضی شده و در شهریور سال ۱۳۷۳ هـ.ش وی را مورد عمل جراحی قرار دادند و مج دست ایشان در بیمارستان مسیح دانشوری تهران قطع شد. بعد از آن ایشان بهبودی کامل خود را باز یافتند. اما روزی که می خواستند تهران را ترک کنند با وجود اینکه به ظاهر کاملاً بهبود یافته بودند، در رکعت دوم نماز صبح روز جمعه ۱۷ شهریور ماه سال ۱۳۷۳ هـ.ش دارفانی را وداع گفته مردم بلوچستان را در فراق خود با غمی جانکاه مواجه ساختند.

جنازه ایشان بعد از وفات از تهران به خاش منتقل شد و در قبرستان روستای خسرو آباد که تقریباً در پنج کیلومتری شهرستان خاش قرار دارد، به خاک سپرده شد. جمعیت بسیار زیادی و بی سابقه ای در تشییع جنازه ایشان شرکت کردند، غم و اندوه تمام جمعیت را فرا گرفته بود، گویا همگی عزیزترین فرد خانواده خود را از دست داده اند. گرچه ایشان به لقاء پروردگار شتافت اما وفات ایشان برای مردم و علمای آن منطقه، ضایعه ای بس عظیم بود.<sup>۱</sup>

### زندگینامه مولانا محمد شهادت مسکن زهی

در سال ۱۳۳۲ هجری قمری در روستای کهن ملک از توابع سوران سراوان، در خانواده ای مذهبی طفلی به دنیا آمد که پدر و مادرش او را محمد شهادت نامگذاری کردند. پدر او مرادمحمد و مادرش خاتون نام داشت. قرآن مجید را در همان ده از یکنفر ملا محلی به نام ملا عثمان در سنین طفولیت فرا گرفت. در سال ۱۳۵۲ هجری قمری مرحوم ملا عبدالرحیم ناهوکی از ناهوک وارد قریه کهن ملک سوران شد و بنا به تقاضای مردم محل امام مسجد ده کهن ملک گردید.

حضرت مولانا محمد شهادت سراوانی دروس مقدماتی فارسی را نزد ایشان فرا می گیرند بعد از آن با پای پیاده عازم منطقه سرباز و روستای دپکور می شوند و در نزد حضرت مولانا عبدالله پدر مولانا عبدالعزیز ملازاده به فراگیری دروس مقدماتی فقه مشغول و کتب قدوری و کتبی را در نزد ایشان می خوانند. و در سال ۱۳۶۰ هجری قمری برای ادامه تحصیل در ماه ذی قعدة الحرام عازم هند که در آن زمان مستعمره انگلستان بود می شوند. در سال ۱۳۶۲ هـ.ق پس از قرائت دوره حدیث و تکمیل علوم متداوله مطابق با برنامه درسی

<sup>۱</sup> - شهنازی صلاح الدین نای اسلام ص ۱۷-۱۰ فصلنامه علمی، دینی، فرهنگی، اجتماعی. سال پنجم شماره ۱۹ پاییز ۸۳

دارالعلوم دیوبند به ایران مراجعت می نمایند. از مشایخ آن بزرگوار می توان حضرت شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی (رح) که صحیح و سنن ترمذی را نزد ایشان تلمذ نموده را نام برد. در سال ۱۳۷۵ هـ.ق. در سرجوی شهرستان سراوان جلسه ای تشکیل شد که اکثر بزرگان و علمای بلوچستان از جمله مولانا عبدالعزیز ملازاده ، مولانا عبدالواحد گشتی و مولانا قمرالدین حضور داشتند. در این جلسه مقرر گردید که مدرسه دینی در محل سرجوی سراوان تأسیس گردد و علامه محمد شهداد سراوانی



نمایی از مدرسه مجمع العلوم سراوان که یادگار مولانا محمد شهداد مسکن زهی است.

برای آن مدرسه انتخاب گردید. تا زمان پیروزی انقلاب اسلامی ایران مشغول به خدمت در مدرسه مجمع العلوم سراوان بودند. و از محضر ایشان طُلاب زیادی از جمله مولوی دین محمد پورمند مرحوم محمد عیسی موحد و مؤسس مدرسه جامع اسلامی سوران ، مولوی محمد حسن بیجارزهی ، مولوی محمد یوسف ملازهی و مولوی عبدالحمید جهاننیده امام جمعه سوران کسب فیض نموده و به درجات والای علم و دانش رسیدند. در سال ۱۳۶۰ هـ.ق. از سراوان به شهرستان زاهدان منتقل و در دادرای انقلاب اسلامی به عنوان حاکم شرع مشغول به خدمت قضا گردیدند. و بعد از چند سال به دلایل نامعلوم استعفا دادند. این علامه بزرگوار در سال و تاریخ ۱۳۶۶/۲/۲۹ هجری شمسی در پنجگور پاکستان در اجتماع عظیم جماعت التبلیغ دار فانی را وداع گفت و در همان جای به خاک سپرده شد. روحش شاد یادش گرمی و قرین رحمت الهی باد.



درب چوبی مسجد جامع نرگ سراوان با سابقه پیرینه حدود هشتصد ساله

از ایشان آثار گرانبهائی بجای مانده است که از آنها می توان نام برد.

### تألیفات:

۱. خلاصه المناسک و مجموعه مسائل حج، ۲. زبده العقاید.
۳. سرور شهیدان ۴. قول متعدد در حکم آمپول ۵. نماز مصّور.
۶. فضیلت جمعه ۷. بیت المقدس و فتوحات اسلامی.
۸. جامع المسائل در دو جلد ۹. داستان وفات خاتم الانبیاء (ص)
۱۰. اثبات وجود خداوند عزّوجل ۱۱. رفع الاتیناک عن حکم التیناک.
۱۲. فضایل و مسايل رمضان المبارک

### ترجمه :

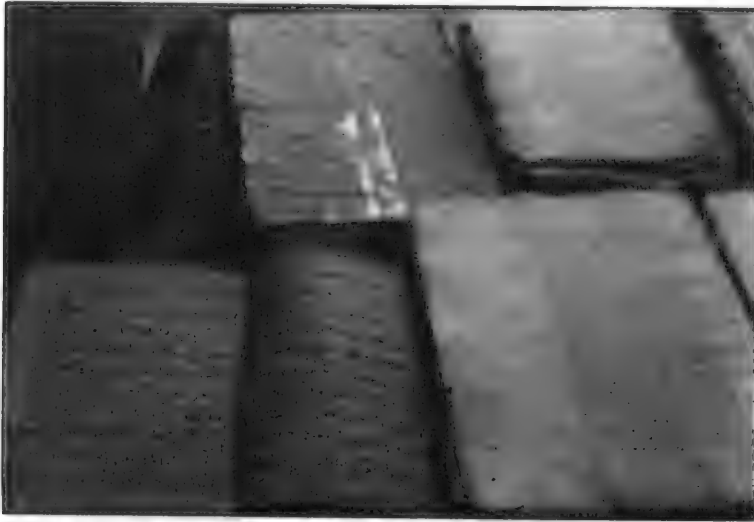
- ۱- تفهیمات حضرت علی (ع) ۲- عقداً کلثوم ۳- تیسر المنطق ۴- نماز کامل ۵- علوم قرآن.<sup>۱</sup>

### مختصری از زندگینامه حضرت مولانا سید عبدالعزیز ساداتی

مولانا افتخار نسب به خاندان نبوت دارد و نسبتش به سیدنا حضرت امام حسین (رض) ابن سیدنا امیرالمؤمنین حضرت علی کرم الله وجهه می رسد ، در یک خانواده ، مذهبی که نسلأ بعد وارث علم نبوت

<sup>۱</sup> تهیه و تنظیم: کمیته فرهنگی کنگره بزرگداشت علامه محمد شهداد مسکان زهی سراوانی ۱۳۷۶ هجری شمسی

بوده اند و سیادت مذهبی مردم را داشته اند در روستای گرگین شهرستان سرباز در سال ۱۳۳۵ هجری قمری دیده به جهان گشود. پدر بزرگوارش مولانا سید محمد صادق عالمی فاضل و عابد از خاندان سادات بودند، مولانا عبدالعزیز از همان کودکی، متدین، با تقوی، شیفته علم و دارای هوش و استعداد سرشاری بودند.



قرآن مجید متعلق به سرزده علمیه دارالعلوم زندگیان سراوان با قدمت میصد ساله

تحصیلات ابتدائی نزد والد بزرگوارش و نیز در محضر ملا سید شیرمحمد امام مسجد جامع روستای دزک از توابع شهرستان سراوان که در آن روز یگانه مسجد جامع در سراوان و مرکز علم و علما، بود فرا گرفتند. سپس برای تحصیل دوره مقدمات از صرف و نحو و فقه محضر مولانا عبدالرحیم بزرگزاده (رح) در روستای زندگیان محلی که فعلاً مدرسه دینی دارالعلوم قرار گرفته رسیدند و از این عالم بزرگوار و دانشمند کسب علم نمودند، و تا دوره کنز الدقایق نزد ایشان خواندند و برای تحصیلات عالی از مسیر پنجگور پاکستان عازم هند شدند، نخست در مدرسه دارالفیوض هاشمی در منطقه سجاوول ایالت سند و بعد از شش ماه به اجمیر شریف (شهر خواجه معین الدین چشتی اجمیری) عزیمت نمودند.

و بعد از مدتی کسب علم و فیض از علماء این دیار در مدرسه مظاهرالعلوم سهارپنور که از مدارس بزرگ هند است به آنجا رفتند و از علمای بزرگ آن روز مانند مولانا منظور احمد نعمانی مولانا مفتی سعید احمد کسب علم و دانش فرا گرفتند و نیز از محضر علمای و دانشمندی همچون مولانا محمد الیاس مؤسس جماعت تبلیغ و



### قرآن خطی، مدرسه دینی دارالعلوم رنگیان سراوان با سابقه سیصد ساله

حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی کسب فیض نمودند و در سال ۱۳۴۹ هـ ق جهت تحصیلات عالی به دارالعلوم دیوبند که در نود مایلی شمال دهلی قرار دارد و مؤسس آن شیخ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس سره است عزیمت نمودند. دارالعلوم دیوبند در ردیف بزرگترین دانشگاههای اسلامی جهان اسلام در شبه قاره هند بود و طلبه جهت تحصیلات عالیه از همه ممالک جهان به آنجا عزیمت می کردند و بنا بر شهرت جهانی که داشت جامعه الازهر آسیا نام گرفته بود. ایشان در دارالعلوم دیوبند تحت نظر اساتیدی نامور چون شیخ العرب و العجم مولانا سید حسین احمد مدنی رئیس جمعیت علمای هند شیخ الفقه و الادب حضرت مولانا اعزاز علی، حضرت مولانا عبدالشکور، حکیم الاسلام، مولانا قاری محمد طیب و مولانا اختر حسین (رح) کسب علم و دانش نمودند. در تاریخ یازدهم محرم روز سه شنبه سال ۱۳۷۵ تحصیلات عالیه را به پایان رسانیدند. سرانجام بعد از نه سال متوالی در طلب علم عازم وطن می شوند، وقتی که مردم از آمدن ایشان با خبر گشتند با حسرت و شادی به استقبال ایشان رفتند: مولانا عبدالعزیز ساداتی در مقابل مشکلاتی که در آن زمان برای مردم ایجاد می شد ایستادگی می کرد، گاهی بعنوان گرفتن سرباز وظیفه مأموران انتظامی به مدارس دینی می آمدند. مولانا با آنان به مقابله بر می خواست و مانع بردن طلبه به سربازی نظام وظیفه می گشت. و مردم هم از ایشان بعنوان رهبر دینی منطقه پشتیبانی حمایت می کردند. خدمات ارزشمند ایشان علاوه از تعلیم و تربیت و تبلیغ و ارشاد مردم و از بین بردن خرافات بیشتر اوقات شان صرف اختلافات مردم بوده که از نقاط مختلف بلوچستان عموم مردم جهت پاسخ به سئوالات شرعی مراجعه می کردند. ایشان تسلیم زورگویی های حکام وقت نمی شدند و سخن حق را در سخت ترین شرایط بدون واژه و

ترس در مقابل حاکمان آن روز می گفتند ، که یکی از صفات و خصوصیات بارز ایشان بود. بعد از انقلاب ایشان با پشتیبانی و همراهی مردم نگذاشتند که در سراوان غائله ها و اختلافات بوجود آید و خدای نخواستہ درگیری رخ دهد در نتیجه سراوان شهری گشت که همه مردم و طوایف مختلف با وحدت و تفاهم در جوی بسیار آرام و سازنده زندگی با امنیت و آسایش را داشته باشند

زندگی ایشان همراه با ساده زیستی و قناعت و بدون چشمداشت مادی بود ، گذشت و همیشه مشغول مطالعه ، ذکر و عبادات و تلاوت قرآن بود و دعاگوی مسلمین جهان بود<sup>۱</sup>

### ۳

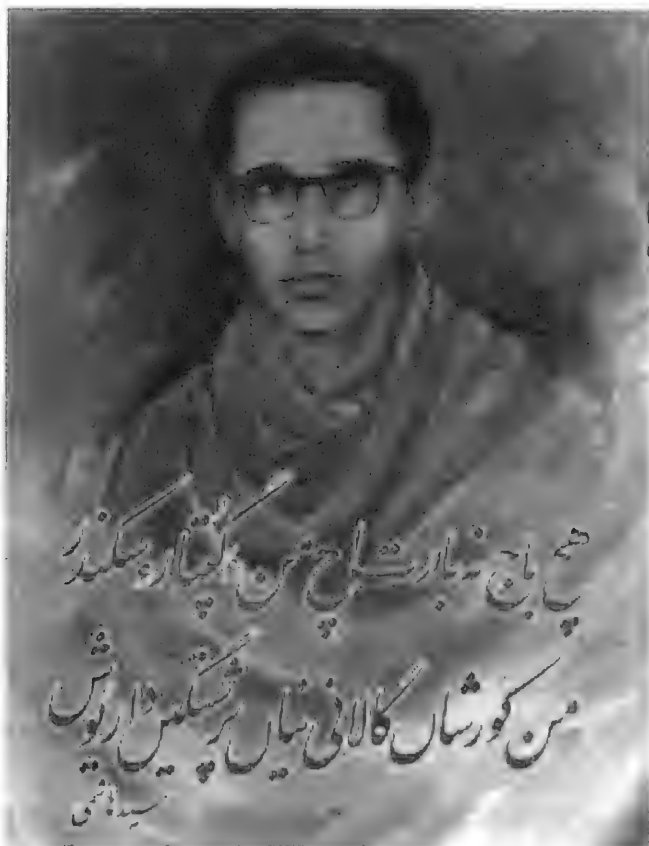
## سید ظہور شاہ ہاشمی و نظریہ ی او درباره ی زبان و قوم بلوچ

دربارہ ی قوم بلوچ اظهار نظرهای گوناگون کرده اند. ہر یک از نظریہ پردازان گاہ بر پایہ و اساس علمی و گاہ از روی دریافت های شخصی ہمراہ با امیال مغرضانہ شان گفتہ اند و ما بہ ہیچ وجہ قصد تحلیل آن نظریات را نداریم، زیرا کہ آن را کاری بدون فایدہ و نتیجہ می دانیم. در این جا فقط نظر شاعر، نویسندہ و محقق بزرگ زبان بلوچی سید ظہور شاہ ہاشمی را ہی کم و کاست بیان می کنیم و قضاوت، پذیرش و عدم پذیرش را بہ عہدہ ی خوانندگان گرامی واگذار می کنیم.

سید ظہور شاہ ہاشمی، ستارہ ی درخشان ادبیات بلوچی در دورہ ی معاصر نیازی بہ معرفی ندارد، زیرا آنان کہ با زبان و ادب بلوچی ما نوسند بلوچی و سید ہاشمی را لازم و ملزوم یکدیگر می دانند ایشان درباره ی قوم بلوچ و ایرانی بودنش دو مرجع قوی را دستاویز قرار دادہ است:

<sup>۱</sup> - تہیہ و تنظیم با تلخیص نگارندہ : مولانا عبدالصمد ساداتی و مولانا محمد اسحق سپاہیان

۱- شاهنامه حکیم ابوالقاسم فردوسی که بزرگترین اثر حماسی زبان فارسی مایه ی افتخار هر ایرانی آزاده است. و در آن باب رشادت ها و دلاوری های قوم بلوچ سخن گفته است. و تا به امروز آن را در ادب فارسی بدیلی نیست.



گمان نمی کنم کسی ایرانی باشد و به شاهنامه و قهرمانانش مهر نور زد. با توجه به این کتاب جایگاه اولیه ی قوم بلوچ در اطراف "برزکوه" (البرز کوه) بوده است.

۲- سنگ نبشته های هخامنشیان.. که نزدیکی عجیبی میان آن ها و زبان بلوچی وجود دارد. و ما برای راستی گفتار خود نمونه ای را در این جا بیان می کنیم :

"شی خشیارش، من پت وشتاسپ، وشتاسپ هی پت آرشم، هی پت، آریا ارمن، هی پت چش

پش، چش پش هی پت هخامنش. "بازگردانی به بلوچی

"کُشی، (کُشیت): خشیار شاه منی پت ات وشتاسپ، وشتاسپ آئی پت ات آرشم، آرشم آئی پت ات آریا ارمن، آئی پت ات چش پش، آئی پت ات هخامنش."

اگر ما به دور از هر گونه حبّ و بغض نگاهی خردمندانه به این دو نوشته بیندازیم، در می یابیم که از میان زبان های ایرانی موجود، هیچ زبانی به اندازه ی پارسی باستان به بلوچی نزدیک نیست. امروزه در لهجه ی بلوچی سرحدی (خاش) کلمه "شی" (شیت) هنوز هم به همین شکل به کار می رود.

گمان نمی کنم کسی را یارای آن باشد که بلوچ را غیر ایرانی و زبان بلوچی را جدای از زبان های ایرانی کهن بداند. شگفت تر آن است که سید هاشمی خود از سادات منطقه دشتیاری و از اولاد سید رکل شاه است. ولی به ایرانی بودن خود مباحثات می ورزد. پیوسته به دنبال آن است تا ثابت کند بلوچ غیر عرب و ایرانی الاصل است. بجز از پیوند دینی و اسلام بین عرب و بلوچ هیچ علقه ای وجود ندارد. ایشان اندیشه ی کسانی را که بلوچ را قریشی و از اولاد امیر حمزه می دانند و نظر داده اند، که بعد از شهادت امام حسین (رض)

حلب را رها کرده و به بلوچستان آمده اند نادرست می داند و در کتاب معروف خود (بلوچی زبان و ادب کی تاریخ) دو واژه "الب" و "کرپیلار" را می شکافد و می نمایاند که این دو واژه غیر از شباهت ظاهری هیچ ارتباطی با "حلب" و "کرپلا" ندارند (۱). سید هاشمی به دریافت خویش پای می فشارد که بلوچ ها از سیستان و بلوچستان که جایگاه نخستین آنان است به سوی برزکوه (البرز) روانه شده و سالیان سال در آن جای ساکن شدند، و بعد از جدال با انوشیروان و به ستوه در آوردن او بر اثر دسیسه و نیرنگ های او مجبور به ترک برزکوه (البرز) شده به کرمان آمده و بعد از آن جا از راه بم و بمپور به سیستان بازگشته اند. امروزه بلوچ ها در سه کشور ایران، پاکستان و افغانستان بیشتر و در خلیج نشین های فارسی، امارات، مسقط و عمان، بخشی از آفریقا و در کشور تاجیکستان و منطقه "ماری" و هند کمتر سکونت دارند و آمار تقریبی آنان را بالای پانزده میلیون نفر می دانند، بیشتر از پنجاه در صد خاک پاکستان و ده در صد خاک ایران را بلوچستان تشکیل می دهد.

چکامه ای که باز گردانی آن را از زبان بلوچی به زبان فارسی می خوانید بر گرفته از بخشی از چکامه ی سروده شده ی سید ظهور شاه هاشمی به نام "گسد گوار" است که این سروده بازتاب اندیشه ی او درباره تاریخ و فرهنگ قوم بلوچ است.

سید هاشمی بلوچ را ایرانی و از نسل جهان پهلوان رستم می داند و معتقد است که وجود هزاران نام به نام رستم و سهراب در میان قوم بلوچ خود گواه این مدعا است و اکنون نیز در زابلستان قبایل زیادی از بلوچ ها سکونت دارند و بلوچ های سیستان و بلوچستان هر گز جدای از یکدیگر نیستند و پیوند بین زابلی های اصیل و بلوچ ها قدمتی به اندازه ی تاریخ دارد و اکنون نیز پیوند بین زابلی بلوچ ناگسستی است. اگرچه بدخواهان به دنبال ایجاد خلل در این هستند. بلوچ و زابلی باید آگاه باشند و توطئه های دشمن را نقش بر آب کنند. هم اکنون به ترجمه ی اشعار کتاب "گسد گوار" به ترتیب ابیات آن که در ذیل آمده است توجه کنید :

۱- جای تأسف است که از اجداد و نیاکان خود شرم داری. گاهی می گویی که عرب هستم و زمانی می گویی که ترک و تاتار هستم.

۲- بیا. با ادب و وقار بنشین تا با تو هم مجلس شوم و بگویم که اساس و بنیاد تو از کجاست.



۳- اساس تو و بنیاد تو از خوارزم بر خاسته است و خاطر جمع باش که سیستان جایگاه و پایگاه تو بوده است.

۴- این سخنی بی پایه و شایعه نیست، بلکه حقیقتی انکار ناپذیر است، و راستی آن از شاهنامه آشکار است و رستم، جهان پهلوان، گواه آن است.

۵- دومین هجرت بزرگ تو همراه اقوام دیگر از غرب دریای هیرکان است و البرز اقامتگاه توست. ع- "البا" که افراد ناآگاه "الب" و "حلب" از آن برداشت کردند و "الپو" که در اصل مازندران و گیلان است پشتیبان تو هستند.

۷- در جهان موجودی به نام دیو سپید و دیو سیاه وجود نداشت تو برای دشمنان چون دیو بودی که جانشان را می گرفتی.

۸- در تمام جنگ ها دشمن از تو شکست خورده و فرار کرده است و تا به امروز نیز از تو ترسان و هراسان است.

۹- برای نابودی تو دست به دامن رستم شدند، زیرا می دانستند که فولاد آهن را نرم می کند، در حالی که رستم با آنان همکاری نکرد و هم درد تو شد.

۱۰- جمشید، فریدون، کیخسر و وکاووس از تو می ترسیدند و محتاج زور و بازوی تو بودند.

۱۱- اقوام جهان هر کدام جهانگشایی کرده اند و زمان جهانگشایی قوم تو در زمان کوروش بود.

۱۲- شاهنشاهی دو هزار و پانصد ساله ی ایران را که آن قوم غیرتمند و دلیر پایه گذاری کرده است خود گواه راستینی است.

۱۳- از زمان کوروش قهرمان تا داریوش سوم قوم تو دویست و سی سال حکومت کرده است.

۱۴- اگر تو شگفت زده هستی، تقصیر نداری، زیرا که جهانی شگفت زده است. به سخنانم توجه کن و شگفت زدگی را رها کن.

۱۵- کوروش از آن من است، و از آن توست و از آن قوم توست به راستی و با اطمینان خاطر او رئیس قوم و برگزیده ی قوم توست.

۱۶- مردان دلاور "البا" (البرز) و سوار کاران مازندران و گیلان از یک قوم و قبیله اند.

۱۷- "هخامنش" و "اهمنش" و "نیک منش" همه دارای یک مفهوم هستند. قوم و قبیله ای بودند نامور خوش نام و نیکوکار.

۱۸- تا زمانی که "اهمنش" (هخامنشیان) در ایران بر سر اقتدار بودند. برای بلوچ ها ترس و قدرت نمایی وجود نداشت.

۱۹- از بابل گرفته و سند و کابل تا روسیه و سرزمین های مرتفع تو، همیشه از غلاف کشیده ای تو از بیم و ترس خبری داد.

۲۰- بعد از کوروش کبیر تا زمان داریوش کبیر مرزهای تو رو به گسترش بود.

- ۲۱- تا زمان داریوش سوم دویست و سی سال گذشته بود که اسکندر مقدونی فاتح دریا ها بود، روی کار آمد.
- ۲۲- او قلّه های سر به فلک کشیده ی تو و روزگار درخشان تو را در شکم دریاهاى سیاه به نیست و نابودى کشاند.
- ۲۳- داریوش در کام توفان های اسکندر قرار گرفت و خیانت افراد خائن نیست و نابود شد.
- ۲۴- قوم و قبیله ای ایرج برای هخامنشیان و کوچ و بلوچ ها از همان اول با خیانت و تزویر رفتار کردند.
- ۲۵- با نابودی داریوش که صاحب کتیبه ها و نقش هاست غربیان به قدرت و توان اسکندر پی برده بودند.
- ۲۶- بعد از شکست و نابودی هخامنشیان در ایران زمین هر پادشاهی که روی کار آمد با کینه و عداوت با بلوچ ها رفتار کرد.
- ۲۷- قومی بسیار آگاه، مقاوم، پایدار چون سنگ آسیا او را در مسیر توفان قرار دادند و ظلم و ناروایی بر او روا داشتند.
- ۲۸- روزگاران گذشته، دوران ظلم و ستم سپری شدند. دورانی تازه با دربار ها پدید آمد.
- ۲۹- دوران انوشیروان عادل بود! که اسمش عادل بود. حامی چه کسی بود؟ و برای چه کسانی خونخوار بود.
- ۳۰- مصمّم شد که من در گیلان و مازندران قوم کوچ و بلوچ را نمی گذارم که خود مختار باشند و قدرت را به دست گیرند.
- ۳۱- برای افراد آگاه و ناآگاه، دوست و دشمن در شهرها، دژها و کوهستان ها جار زد.
- ۳۲- اگر کهرتري خود را می پذیرند آن ها را می بخشم، اگر سخت سری و مقاومت کنند آن ها را به قید و بند خواهم کشید.
- ۳۳- در البرز و مناطق مرتفع، قوم بلوچ مانند شیر و پلنگ در کوه ها کمین کرده بودند.
- ۳۴- بلوچ های گیلان برای کمک برادران خود چون دلاورانی قهرمان برای جنگ آماده بودند.
- ۳۵- از یک طرف شاهنشاه (انوشیروان) با فوج و سپاه اش و از طرف دیگر قوم بلوچ با شمشیر و نیزه و خنجر آماده ی پیکار بودند.
- ۳۶- دلاوران جنگجو در کوه ها جنگیدند و سپاه انوشیروان را درمانده و مستأصل ساختند.
- ۳۷- باران های موسمی و شکست های پیایی برای زورگویان ترسو چون رعد می خروشدند.
- ۳۸- (انوشیروان) از مشاوران و بزرگان قوم عاجزانه خواست که من راه گم کرده ام بیایید و مرا راهنمایی کنید.
- ۳۹- بعد از مشورت با بداندیشان، وحشیانه و ددمنشانه از مرزهای انسانی و انسانیت گذشت.

۴۰- دریافت که تمام دلاوران بلوچ در میدان نبرد هستند و در خانه هایشان فقط زنان و کودکان تنها مانده اند.

۴۱- با لشکری بزرگ، پنهانی و شبانه به سوی خانه و زندگی بلوچ ها یورش بُرد.

۴۲- برای دلاوران بلوچ در کوه البرز پیغام فرستاد در خالی که از ترس زهره اش می ترکید.

۴۳- (گفت): یا برای صلح آماده شوید و در برابر شاهنشاه انوشیروان مطیع باشید که یکباره دست از زن و فرزند بشویید.

۴۴- بلوچ های تترس و دلاور با شجاعت و تمام توان خود در دشتی سیاه به دشمن حمله بردند.

۴۵- با چشمان خود نابودی خویش را مشاهده کردند، زیرا که بداندیشان با بدکرداری به بدکاری پرداختند.

۴۶- دشمن به سوی بچه ها و زنان بی دفاع حمله ور شد و شمشیرهای الماس گون- خود را با خون آنان رنگین ساخت.

۴۷- بلوچ های غیرتمند و تترس و چون مارچاپک و فرز حاضر به مذاکره شدند.

۴۸- انوشیروان با رفتار چون گر از پلید- که برای مردم خود عادل و برای بلوچ ها ددمنش و ددصفت بود- پیروز گشت و بلوچ ها را آواره کرد.

۴۹- قبایل زیادی از روی ناتوانی موفق به مهاجرت نشدند، ولی افراد غیرتمند زیادی کوچ کردند و بار سفر بستند و جلای وطن شدند.

۵۰- برای بلوچ های آزادمنش و خودمختار، پذیرش قیادت و زیردستی (انوشیروان) پیغام مرگ بود.

۵۱- از حملات سبعانه ی (انوشیروان) شهرهای پر امن و مجالس شادی بخش و شور آفرین از رونق افتاد.

۵۲- قبایل خودمختار از مازندران به گیلان آمدند و این دلاور مردان خودمختار قیادت (انوشیروان) را نپذیرفتند.

۵۳- صبح زود، سران قبایل از گیلان سرسبز و سرزمین دلاور نشان برخاستند و بار سفر بستند.

۵۴- بزرگترین جایگاه بلوچ ها، کرمان بزرگ و سواحل نیلگون کاریلا آن بندر بزرگ شد.

۵۵- "کاریلا" خود همین کوه مبارک است که بعضی به اشتباه و بافتخر به آن کاریلا می گویند.

۵۶- "کاریلا" و کرمان مرزهای غربی تو هستند و تا شیراز بزرگ مرز تو ادامه دارد.

۵۷- کریم خان زند را ستایش می کنم که سی سال مردانه و بدون جنگ نبرد بر پارس و ایران حکمرانی کرد.

۵۸- روزگار گذشت و دوران جدید انسان های جانور صفت شروع شد، این ستمگران سرزمین بلوچستان را غارت و چاول کردند.

۵۹- پهلوان عرب و قاجاریان کینه جو برای نابودی تو متحد و هم پیمان شدند.

۶۰- دوباره ابرهای ظلم و ستم بر سر بلوچ ها باریدن گرفت و بلوچ ها از "کرمان" و "کارپلا" بار و بنه ی خود را بستند و عقب نشینی کردند.

۶۱- از "کرپلا" تا سیستان که میان بمپور قرار دارد این آخرین و بزرگترین هجرت قوم بلوچ بود.

۶۲- بمپور که بدون بحث از آن خود بلوچ ها بود سیستان و خوارزم را نیز بلوچ ها اقامتگاه خود قرار داد.

۶۳- می گویند: این آخرین هجرت بود که میر جلال خان به مکران چون گلستان به آسانی روی آورد.

۶۴- از نسل میر جلال خان و از سران و بزرگان قوم بلوچ بهترین و شایسته ترین فرد میر شهبک بود.

۶۵- بعد از شهبک نام و آوازه ی چاکر در سرزمین ها افتاد که صاحب اسب های رهوار و قلعه های سیبی و کلات بود.

۶۶- هیچ کس نمی داند که رند کیست؟ هر کس با قدرت نمایی به توضیح و تشریح درباره ی او می پردازد:

۶۷- مورخان و تاریخ نویسان ایرانی میر چاکر رند را از طایفه ی زند می دانند.

۶۸- به راستی که از قبیله ی کریم خان زند است. میر چاکر پسر شهبک حامی و پشتیبان اوست.

۶۹- در سرزمین مکران و درون آن از قبایل دیگر نیز سرداران بزرگی بودند.

۷۰- به عنوان مثال میر چاکر فاتح، با شمشیر نفس گیرش و گهرام پیشوای فاتحان نیز از لاشار بودند.

۷۱- در این زمان و بعد از این احوال و سرگذشت (قوم بلوچ) در کتب تواریخ چیزی دیگر و در زبان ها چیزی دیگر است.

۷۲- راست چیست؟ دروغ چیست؟ عقیده و باور چیست؟ برای مردم و محققان تلاش زیادی لازم است تا به راست و حقیقت برسند.

۷۳- در کتب اخیر تاریخ، تاریخ نگاران کتب خود را از سخنان واهی و بی ارزش انباشته اند.

۷۴- به هوش باش! و توجه کن، این سخنی بی پایه و بی وزن نیست.

۷۵- چه کسی از ما جلو تر است و از ما دلیرتر بوده است و چه کسی از پذیرش این حقیقت سر باز می زند تو خود اوضاع و احوال را به سنج و قیاس کن.

۷۶- بهانه برای قدرتمند و ناتوانی فراوان است. ناتوانی و زورگویی چه کلفتی امان تو را بریده است.

۷۷- امروزه جایگاه قوم تو و سرآغاز تاریخ تو چون میراثی ناتمام است و کارداران نیز افرادی خود فروخته اند<sup>۱</sup>

## ۴

## بلوچ راہء راجدپتر (تاریخچہ قوم بلوچ)

۱- بژن انت کہ لجیک ء وتی بُندر ء بیہم  
بیل ء گوش ء تازی وت ء بیل ء دگہ تاتار

۲- نیا بند کمر زان ء کنان گون ترا دیوان  
تئی بیہ ء بن ء بُندر ء گیشیان پہ گیشوار

۳- پھشیز چو سول ء تئی ہاداتکگ مان وارزم  
سیستان تئی بُنگش ء بُندر ء دل ء ساسار

۴- ای بی بُنین باوست ء نہ انت، گواچن ء راستین  
شاہنامہء تاج بکش ء یلین رُستمہ گیرآر

۵- دومی مزن "لڈ بوج" ء گون ہم سَنتین راجان  
"ہیرکان زر" ء رو برکت ء "البا" تئی بوجار

۶- "البا" کہ "آلب" کت گسران "حلب" ء آلبو  
چہ بُندر ء ماژندران، گیلان تئی روادار

۷- ہیچ دیہ سیاہ، دیہ سپیت نیست آت جہانہ  
تو دیہ ایت پہ دژمنان، تئی دژمن ء ساه گار

۸- ہرجنگہ پره دژمنہ پروش وارنگ ء تنکگ  
تاروچ مروچ دل جت ء دل سستگ ء دلوار

۹- بوت آنت به تتی بیگواه کنگ ء رستم ء باهوٹ  
بولات گر ایت آسن ء ، رستم تتی دروار

۱۰- جمشید ء فریدون که کیخسرو ء کاؤس  
ایرجیگ چه ترس ء تتی باسکانی تتی چمدار

۱۱- باریگ همک راج ء جهانگیری ء دیستک  
باریگ تتی راج ء یلین کوروش ء داهار

۱۲- به گواچنی ایران ء شاهنشاهی ء "بن لاد"  
بیست و پنج سدسال انت که ایر کرتک مرادار

۱۳- چه ملین مزن کوروش ء دان داریوش ء سیمی  
سی سال ء دو سد سال تتی راج جهاندار

۱۴- بهمان ء میاریگ تب ء بهمنتک جهان ء  
دلگوش بب ء گوئمن ء بهمانگ ء آنگار

۱۵- کوروش منی، کوروش تتی، کوروش تتی راج ء  
به آلمی ء دلجمی، راجواجه ء وانتکار

۱۶- "البا" ء بنزنکانی مزار بیم ء مزار کود  
مازندران کیلان ء سراوشتاگین بور سنوار

۱۷- "اخمئش" یا "اهمنش" یا "شرمنش" یک آنت  
تک ء به بلوچ راج ء مزن منگه ء نامدار

۱۸- دان " اَهْمَنَش " سرکارِ انتِ ایرانِ زمینِ  
په پیرینِ بلوچِ راجِ ءَ نه هَکَلِ نه بهارِ

۱۹- چَه بابلِ ءَ سنده ، کابلِ ءَ دانِ روسِ ءَ بنرنگانِ  
تئی زهمِ زهارِ ، بیمِ بهارِ ، بورِ کِتکارِ

۲۰- چَه کوروشِ رندِ ننگرینِ داریوشِ بزرگِ  
سیمِ سرتئی شهبیتینِ انگتِ داتگِ آنتِ شاهارِ

۲۱- سی سالِ ءَ دوکرنِ سرجمِ داریوشِ سیومِ آتِ  
پادآتکِ مانِ سوبینِ زرانِ اسکندرِ آچارِ

۲۲- ماتکوهینِ کلاتانیِ گه ءَ مَنگهینِ باریکِ  
داتِ آنتِ مانِ بیگوامیِ سیاهینِ زرانِ اوکارِ

۲۳- داریوشِ همِ اسکندرِ توتانِ دپِ ءَ کپتِ  
گونِ باجوِ ءَ گونِ چَتوانِ بُوتِ لیبکِ ءَ پتارِ

۲۴- راجِ ایرجِ په اَهْمَنَشِ ءَ کوچِ بلوچانِ  
چَه بُنگشِ ءَ چو باجوِ ءَ چو چَتوِ ریهکارِ

۲۵- داریوشِ لگتمالیِ بُتکارِ همیشِ آتِ  
چکاسِ اِتگِ زرِ باریانِ اسکندرِ پستارِ

۲۶- چَه اَهْمَنشانِ رندِ مانِ ایرانِ زمینِ  
هر تَکِ ءَ شهنشاهِ په بلوچِ کینگِ ءَ کستارِ

۲۷- سَکَ سَرِیدَه اِی سَکَ سَرِین، سَکَ مَرِین راجَه  
شنگزی سَماریتنگ اَنَت تُوپان ءُ مِزن هار

۲۸- باریک پدی بُوت اَنَت ءُ دُورخوست اَنَت رگامی  
جوهاری پَرآتک اَنَت دِگه دَرگت ءُ دَرِبار

۲۹- دُور دُور "نوشیروان" که وتَه "عادل" ءُ نام اِت  
دردوار په کِیا بُوتگه ءُ په کِی بدین هونوار

۳۰- دَکَ بَستَه که مان گیلان مَن "ماشین دران" ءُ  
نیلان که به بنت کوچین بلوچ و تسر ءُ و تکار

۳۱- په سَرِیدَه ءُ ناسَرِیدَه ءُ په دُزمن ءُ دوستان  
پَرینت مَن شهر ءُ نَگُوران کوه دران جار

۳۲- مَن اَنَت اکان کستری ءُ بکش ءُ پَهَل اَنَت  
گهگیری ءُ سِر دَرَنزی ءُ مِج بند یا مُردار،

۳۳- سنگر گون بلوچان اَتنت البُرزمِ بنرنگان  
چو شیر ءُ مزاران گهین کوهانی کماندار

۳۴- گیلانی بلوچ په وتی بُراتانی کُمَکَه  
چو کیهوین شَهملَه په جنگ ءُ مِرَه بوشار

۳۵- یکدیم ءُ شهنشاه گون وتی پوج ءُ سپاهان  
یکدیم ءُ بلوچ اَنَت ءُ سگار، نیزگ ءُ کاتار



۳۶- کوه جنگ کتک کوه ء کبندانی مزاران  
لشکر انوشیروانی کُت اش بیوس ء لاچار

۳۷- بیسوی ء مانشات چو بشامی نه گورتان ،  
په بیدلین زوراکیان ، په گرتک ء گرندار

۳۸- دست بست و گون همدروره بذر دین کماشان  
نیایات که من گاران به بت رهبره شونکار

۳۹- گد چه بدین دیوان ء بدین شور ء بناهان  
سرگوست چه مردم گریسیم سران دتکار

۴۰- زانت ء که بلوچ سرجمین ماه جنگ و پره آنت  
گون چک ء جنینان یله آنت شهره ء بازار

۴۱- دیم دات ء مزن لشکر ء په آندر ء چیری  
انسرتگین نهنگامین شپ ء کرتک ء الکاز

۴۲- دیم دات ء کله سنگران البرز ء بلوچان  
چه ترس ء دلاپین دل ء بیدلین بیهار

۴۳- یا تران به بندات یا شهنشاه ء بمن ات  
یا چک ء جنینان چه بشودات دلان یکهار

۴۴- کهگیرین بلوچان وتی کهگیری ء توش ء  
بیربوت مان سیه دن دجت اش دژمن کههار

۴۵- بیگواهی و بیژراه وتی دیدگان دیست اش  
بد زردان بنا کرت بدین کرد و بدین کار

۴۶- دیم اش وتی ترینت په جنین آدم و چکان  
الماس و سگاران ره اش زرت آنت بز کار

۴۷- چه نادری و گبرت کهگیرین بلوچان  
په سهل و په تران بستن داشت آنت وتی جیمار

۴۸- سوپ کرت انوشروان و گون کرداران گرازی  
عادل وتی راج و ، په بلوچ رستر و بدکار

۴۹- باز تک و چه بیوسی و نه رمبیت وتی هنکین  
گیشتر مزن هانوادهان بست آنت وتی بار

۵۰- په وت سر و ازاتین بلوچان ، دکه راج و  
زیردستی و زیر منتین زند مرگ و کلوهار

۵۱- چه رسترین بدباج بری و ایمنین شهران  
باهیت بزین دیوانان گل و شادهین شهکار

۵۲- چه "ماشین دران" و تسرین تک اتک آنت په گیلان  
زیردستی و منوک نه بوت آنت گهین و تکار

۵۳- چه گهیلین گیلان و گهین ملهد و زیدان  
بُنگیج کت میران گون لران لَدک و بوجار

۵۴- نوکین مزن هنکین بُوت مزن شهرترین مرمان  
"کاریلا" گون سبزین رُزّه شهبندن، ساهار

۵۵- "کاریلا" ۰ چند اَنت هم ۰ "کوه مبارک"  
په پهر ۰ گوش اَنت "کریلا" رَستَره ۰ رَنوار

۵۶- "کریلا" ۰ کرمان ۰ په رو برکت سیفان  
دان شاهینگین "شیراز" تنی شیرازی ۰ شاهار

۵۷- نازینان کریم زنده ۰ که سی سال په مَردي  
بیجیره ۰ هم "پارس" ۰ ایران ۰ کماندار

۵۸- گشت اَنت پد ۰ دور ۰ لدی نوکین پَر اَنت اَنت  
آدروه کُت اَنت بیسیتان بلوچانی کِش ۰ کار

۵۹- هم سَنت ۰ هم کار په بیگوهای ۰ تشیگ ۰  
کارستگین تازی یلین، کینگ دِلین کاجار

۶۰- مانسانت پد ۰ بیوس ۰ جمبران په تو  
بست اَنت چه "کریلا" چه "کرمان" وتی بُنبار

۶۱- "کریلا" دان "سیستان" که بمپور مان نیام ۰  
ای گُذی مزن لَده ۰ مزن مهتری بوجار

۶۲- بمپور په بیگوشتن ۰ بیجیره وتیگ اَنت  
"سیستان" چو "خوارزم" ۰ شه بُنزه شر پندار

۶۳- گُذی هم ۽ لَذبُوج ۽ گُوش اَنَت میر جلالان  
بُوت په گلین مکران ۽ په رو آسان ۽ رهوار

۶۴- چه میرین جلالان ۽ کُتمدان ۽ کماشان  
خُوانین سر ۽ خُوان پُشیدآت میرشیهک شرکار

۶۵- چِه شیهِک ۽ رَند چاکر ۽ نام پُرشَت مان مُلکان  
سیبی ۽ کلات ۽ ترسین راج بورانی واگدار

۶۶- کس زانت نه کنت رَند کَینَت چی اِنَت چه کجائنت  
هر کس کر ۽ گُورگندی کنان اِنَت گِش ۽ گِشوار

۶۷- میرچاکرین رَند ۽ گُوش اَنَت مَنوگری ۽ "زند"  
ایران ۽ مزن دپتر ۽ بُن دپتری زانتکار

۶۸- آلم که کریم زند ۽ کُتمدان ۽ آفا اَنَت  
میرچاکر ۽ شیهِک ۽ دگه رَندی رَوادار

۶۹- مکران زمین ۽ مزن شاهارین پناهان  
باز آت دگه تَکائی مزن مَنگهین سردار

۷۰- په دَروری میرچاکر ۽ سوبانی نَپس گیر  
زهمانی امام باج برین گُواهرام چه لاشار

۷۱- ای دَرگت ۽ چیدرگتان رَند جاور ۽ سرهال  
مان دپتران چیز ۽ دگه چیز ۽ مان دپان هار

۷۲- چه راست ء چه ذروگ انت چه ناباور ء باور  
پنکار انت من جُهدِ په مَنوگر ء مَنار

۷۳- مان گُدسری راجدپتران ، راجزانتان کوارین  
پُرکرتگ انت گونچان وتی چه بون چه یوتار

۷۴- هوش ء مان سرء ییارِات ء دلگوش ء بدارِات  
ای بیئین باوست ء نه انت بیپدین پستار

۷۵- کی گوستگ ء پُرگوستگ ء سرگوستان نه مَن ایت  
نی جاوړ ء سرهال ء مروچِگین به تهمار

۷۶- بیواکی ء زوراکِی ء نیمون هزار انت  
کی بیوس ء سرزوری ء کرتگ ترا بیوار

۷۷- مرچی تنی راج بُندر ء سردپتر ء ازا ،  
گُد کُرتگین میراس انت ء زَر زُرتگین کاردار



## گفتگو با استاد یوسف نسکندی درباره تاریخ بلوچستان

وقتی نگاهی به منابع مختلف درباره بلوچستان می اندازیم ، در ذکر وقایع بعضی اصطلاحات و نظریات و نوشته ها برخورد می کنیم ، که گذشته تاریخی بلوچستان را ابهام انگیز نشان داده و ایجاد سؤال می کند در این گفتگو راجع به بلوچستان سؤالاتی مطرح شده است که استاد یوسف نسکندی نظر خویش را بیان کرده است. اولین پرسشی که صورت گرفته است، درباره ابتر و ناقص بودن گذشته بلوچستان و اطلاع دقیق از سیر تاریخی آن است ، که استاد چنین پاسخ داده است: «تاریخ بلوچستان را چنانچه بعنوان یک کار تحقیقی و کارشناسی مورد بررسی قرار بدهیم که از چه قرنی و یا چند هزار سال پیش آغاز شده است ، و چه تغییر و تحولی یافته است، باید از اسطوره آغاز کرد اگر اسطوره را جزء لاینفک تاریخ بدانیم. هم چنانکه

خیلی از اقوام تاریخ خویش را از اساطیر شروع کرده، و نوشته اند. بنابراین اگر اسطوره را آغاز تاریخ بدانیم. تاریخ قوم بلوچ را تقریباً دو هزار پانصد سال کم و بیش می توان تخمین زد. اما این نظریه برای ما روشن نیست. از آثار و نوشته های زیادی که مورد مطالعه قرار گرفته، و تاریخ بلوچستان را بیان می کند. ما واژه کوچ و بلوچ در آثار می بینیم، و این واژه ها را شاهنامه فردوسی با ذکر شواهد تاریخی بیان می کند: «گروهی زگردان کوچ بلوچ سگالیده جنگند مانند قوچ» و مسأله دیگری که برای تاریخ یک قوم باید در نظر داشت، جغرافیای منطقه و سرزمین آن قوم است، بویژه جغرافیای امروزه بلوچستان است که ما ساکن آن هستیم. که قدیمی ترین بومیان آن چه کسانی بوده اند، و از چه زمانی وارد این منطقه شده و قدرت گرفته اند و هم چنین زبان بلوچی و راه روش و عادات و سنت های محلی و قومی بلوچ است.

زندگی مردم بلوچستان و مراحل را که پشت سر گذاشته اند و دوران هایی را که بلوچ مهاجرت کرده اند، که این موارد را روشن کنیم و بررسی و تحقیق کنیم. که این خود بحث جداگانه است. اما درباره اصطلاح فرهنگ بلوچ و گذشته آن از قبیل، تاریخ، زبان جغرافیا و اقتصاد را شامل می گردد، فرهنگ بلوچ تلقی می شود و بر این اساس ما می توانیم بگوییم که بلوچ دارای این فرهنگ است.

علاوه بر این فرهنگ یک اصطلاح علمی دانشگاهی است و اینجاست که باید تحقیق و بررسی کنیم که ما از نظر فرهنگی تا چه اندازه پیشرفت کرده ایم، و در این محدوده محیط جغرافیایی پیشرفت فرهنگی مان چقدر بوده است اما راجع به این سؤال که اروپاییان بلوچ را قومی جاهل و نادان شمرده، و چه علتی سبب شده است که بلوچ ها در چهل و نادانی باقی بمانند و این نادانی از طرف خودشان، و استعمارگران بوده است، باید گفت، در این عصری که ما زندگی می کنیم، آماری از تعداد کوچ نشینان، دامداران و کشاورزان باشد که چند نفر هستند و فرهنگ و اقتصاد شان چگونه است و ساکنین روستاها و شهرها افراد باسواد و بی سواد شان چند نفر هست می پرسیدند، این سؤال دیگری است.

علاوه بر این، این دوران چهل و نادانی را هم اروپاییان داشته اند و پشت سرگذرانده و همه اقوام و ملت ها این مراحل را طی کرده اند و داشته اند و اما راجع به بحث کوچ و بلوچ و تفاوت آنها و اینکه بلوچ ها دزدی و غارت نمی کنند و کوچ ها بنا به روایت تاریخی دست به غارت و دزدی می زنند.

در این باره تاریخ قوم کوچ برای ما مشخص نیست. اما درباره تاریخ قوم بلوچ می توانیم بگوییم که بلوچ دارای یک فرهنگ قومی ملی بوده است. اما اتهام دزدی که درباره بلوچ ها نوشته اند آیا صحت دارد یا خیر؟ در این باره می توانیم بگوییم که تمام استعمارگران، وقتی خواسته اند یک قوم مغلوب را زیر سلطه شان قرار بدهند. اولین تبلیغ شان که تأمین کننده خصلت استعماری و مادی شان بوده است. برای اینکه مجوز سرکوب داشته باشند، تا بتوانند نابود کنند و راه قانونی پیدا بکنند همین حربه بوده است که آنان دزد و غارتگر هستند و به این طریق عمل خویش را جایز و درست پنداشته اند کاری که استعمارگران انگلیس، فرانسه، پرتغالی ها، در این منطقه و مناطق دیگر جهان، آفریقا و... استفاده کرده اند، حربه تبلیغاتی شان بوده است، که

آنان اقوام وحشی اند و ما می خواهیم آنان را متمن گردانیم و آنان جاهل اند، و ما آنها را سواد می آموزیم، و تعلیم و تربیت می کنیم.

درست آن چنان کاری که انوشیروان ساسانی برای سرکوب بلوچ در منطقه گیلان بکار برد. تمام استعمارگران راه و روش شان اینگونه بوده است، که اول با اسلحه و تفنگ وارد جنگ نمی شوند، بلکه با تبلیغ و آوازه گری، حتی گاهی با حربه تبلیغ مذهب علیه مذهب وارد جنگ تبلیغاتی می شوند، تا بتوانند یک قوم را از بین برده، و نابود گردانند و اما درباره این سؤال که بلوچ ها معتقدند که از نسل عرب هستند این سؤالات و پرسش ها در تاریخ واضح و روشن هستند. مسلم است که در تاریخ اقوام، بحثی از نژاد خالص به میان نیامده است، چه اروپا باشد و چه آفریقا، نامی از نژادها شان نیست. ماهم از روی همین اصل اگر به تاریخ نگاهی بیندازیم، از نژاد خالص چیزی باقی نمانده است، آنچه از نژاد داریم، تنها قبایل است که دامنه فعالیت های اجتماعی شان محدود بوده، و پیشرفت چندانی نکرده اند و زندگی شان و اقتصاد شان را سر و سامان نداده اند.

تغییر و تحولی قابل محسوس در آنان ایجاد نگشته است، بلکه به کندی پیشرفت کرده اند، اما در جاهایی که شهر بوده است و علم و آگاهی وجود داشته، آنان ترقی کرده و شهرها توسعه یافته اند و ما نمی توانیم بگوییم یک قبیله دارای یک نسل بوده است، بلکه لفظ قبایل را بکار می بریم. بنابراین می توانیم بگوییم که در بلوچستان اقوام مختلف عرب، افغان، ایرانی و... وجود دارد. اگر مسأله نژاد را ملاک قرار بدهیم در عقب افتادگی قرار می گیریم. آنچه را که ما باید مطرح سازیم مسئله تغییر و تحول است، چون ما خود را قومی که دارای فرهنگ و تمن بوده است می دانیم. کسانی که دویست سال یا پانصد سال قبل وارد این منطقه شده اند، و ساکن گشته اند، و زندگی شان در همین سرزمین اتفاق افتاده است. اما راجع به آریایی بودن بلوچ ها که قابل طرح می باشد زبان بلوچی است که ما خود را آریایی می شماریم. آریایی بودن بلوچ ها بخاطر نژاد شان نیست. دلیل آن این است که افراد زیادی داریم که رنگ شان، سیاه، سفید، سرخ است که ما به آنها آریایی می گوییم. پس علت و دلیل آریایی بودن بلوچ ها زبان شان است نه نژاد شان و بعبارت دیگر زبان بلوچی شاخه ای از زبان آریایی است مثل اوستایی، پهلوی، کردی، بلوچی، گیلکی، لری و... وقتی به این زبان ها می نگریم. تقریباً همگی یکسان هستند و این تغییر و تحولی که از نظر زبانی و گویش های بوجود آمده است و از همدیگر فاصله گرفته اند، علت آن تغییر محیط جغرافیایی می باشد. زیرا هر محیط جغرافیایی دارای زبان بومی بوده است که زبان آریایی متأثر از تلفظ زبان بومی بوده است. بعنوان مثال آریایی هایی که به بلوچستان آمده اند، زبان شان تحت تأثیر زبان بومی بلوچستان قرار گرفته است و آنها که کردستان رفته، زبان شان تحت تأثیر زبان کردی گشته اند. اما راجع به این سؤال که بلوچ ها خود را از نسل عرب به ویژه امیر حمزه می دانند، این اسطوره جدیدی است، و اگر اسطوره ای مربوط به گذشته بود شاید قابل تأمل بود. اما این یک پیشداوری و تفکری بیش نیست. مثلاً شاعری عربی شعری به زبان عربی سروده است و بعضی تحت تأثیر قرار گرفته اند و خود را عرب شمرده اند. همین پیشداوری و تفکر باعث شده که افراد زیادی را سینه زاده می دانند. به عنوان مثال شما به هندوستان نگاهی بیندازید می بینید افراد زیادی خود

را سید زاده و منتسب به حضرت علی (ع) می پندارند. با توجه باینکه حضرت علی (ع) این اندازه فرزند داشته است، که این همه سیززاده در هندوستان خود را به او منتسب کرده اند و این یک عقیده است. این عقیده بنیادی که عته ای خودشان را از نسل عرب می شمارند ریشه در گذشته دارد و اما آنچه که ما از ساکنین اولیه بلوچستان در تاریخ داریم که ساکنین بومی چه کسانی بوده اند و نامی در تاریخ از آن به میان آمده است دو تمدن بزرگ می باشد. یکی تمدن سومریان و دیگری تمدن دارا ویدی است، که این دو تمدن هستند در این منطقه وجود داشته و در واقع حکومت کرده اند این دو تمدن هستند که ما هند و اروپایی و یا هند و آریایی می نامیم. آثار باستانی که در این منطقه کشف شده است.

نشان دهنده آثار باستانی ایران از تمدن سومری است و هم چنین آثار که در موهنجو دارو و منطقه سند سفلی کشف گردیده است حاکی از قدرت و تمدن بزرگی است که در این منطقه تا دورترین گوشه کشور و مناطق نفوذ داشته است و همچنین بعضی معتقدند که اولین تمدن سومریان و محلی حکمرانی آنان در بلوچستان بوده، و سپس از منطقه بلوچستان هجرت کرده و به جنوب عراق و کنار دجله و فرات رفته اند و آنجا را تصرف کرده و هزار سال حکومت کرده اند که شامل عیلام، اکده، بابلیان و سومریان بوده اند. اما بنظر می رسد از همه بیشتر سومریان حکمرانی کرده اند که این را از آثار باستانی که کشف شده و بخوبی خوانده می شوند می توان استنباط کرد. آثاری که در موهنجو دارو کشف شده بخوبی خوانده نمی شوند و اما قوم جت یا «ژط» چه کسانی بوده اند. باید گفت قبل از اینکه بلوچ ها وارد سرزمین مکران شوند به روایت تاریخ جت ها ساکن این منطقه بوده اند و در سال هایی که قحط سالی اتفاق می افتاده است، هجرت کرده، و به مکران، سند، پنجاب و سرزمین های دیگر رفته اند. اگر ما به آثار باستانی جغرافیایی بلوچستان نگاهی بیندازیم، آثاری از تمدن مادها که این منطقه جزو قلمرو حکمرانی شان بوده است مشاهده می کنیم. بعنوان مثال بالاتر از لسیله نشانه هایی از یک تمدن گذشته نظر ما را جلب می کند وقتی که به اطراف و بیابان های و دشت ها حرکت می کنیم آثاری از تمدن ماد را می بینیم که در تاریخ به نام ما دستان و میدها دگری به میان آمده است و اما راجع به این سؤال که عقاید مردم بلوچستان پیش از اسلام چگونه بوده است و دارای چه اعتقادات دینی بوده اند، آیا بودایی یا زردشتی بوده اند، اطلاع دقیق و کافی در دست نداریم، که دال بر بودایی یا زردشتی آنها باشد اما در قسمت قلمرو بلوچستان که جایگاه قدرت و حکمرانی سلسله شاهان پیش از اسلام بوده است نشانه هایی که دلالت بر زردشتی بودن می کند وجود دارد که هم اکنون وجود داشته و رایج هستند بعنوان مثال علامت و نشانه هایی آریایی و زردشتی در بلوچستان بوده که مردم آن علامت و نشانه را بر سر درب خانه ها نصب می کردند و معتقد بودند که شیطان و یا اهریمن در داخل خانه هایشان رسوخ پیدا نمی کند و هم چنین در سوزن دوزی ما آثاری از نشانه ها و عقاید زردشتی که قدمت پنج هزار سال سابقه دارد، جزو آثار هنری ما است می بینیم و اما راجع به این پرسش شما که چرا بلوچ ها در طول تاریخ هجرت کرده اند. باید گفت ظلم و ستم حکمرانان و مقاومت بلوچ ها باعث گشته است که آنها را از سرزمین شان به اجبار بیرون کنند و گویا اولین هجرت که هجرت بزرگ نامیده می شود زمان انوشیروان



پادشاه ساسانی که برای نابود کردن بلوچ ها در منطقه گیلان و مازندران آنها را وادار به ترک آنجا کرده انجام گرفته است. اگر چه افراد زیادی مانند و ساکن گشتند و ازدواج کردند اما بیشترشان هجرت کردند. هجرت دوم در دوره سلجوقیان که قلمرو حکومت بلوچ ها تا منطقه سیستان بوده است اتفاق افتاده است که بلوچان با ترکان جنگیده اند و این جنگ بزرگی بوده است که باعث شده بلوچ ها دست به مهاجرت زده اند و اما اینکه چرا بلوچ ها مانند سایر اقوام پیشرفت نکرده اند؟ باید این عدم پیشرفت را در قدرت های خارجی و استعمارگران که مانع پیشرفت آنها شده اند جستجو کرد. چون بلوچ ها قدرت و حکومت مرکزی که در مقابل استعمارگران ایستادگی کند، نداشته اند. مثلاً ما پانصد سال پیش دوره میرچاکر و میرگهرام را در نظر می گیریم. با توجه به اینکه بلوچ ها کشور گشایی کرده و حکومت مرکزی را تصرف کرده اند، ولی نتوانسته اند مرکزی برای خود بوجود آورند. ولی باز هم با این وضع آنچه را که ما زبان بلوچی داریم و آثار و نوشته هایی که در دست ماست، متعلق به همین دوران است و اولین نظام حکومتی مرکزی که ما داریم، حکومت دوره نصیرخان است که اسمی از بلوچستان به میان می آید که مصادف با حکومت عصر نادرشاه افشار است که رابطه دوستی خوبی با بلوچ داشته است نامیده می شود. البته لازم به یادآوری است که پرتغالی ها وارد بلوچستان شدند. بلوچستان را تصرف کردند و دامنه تصرف آنها تا سند پیش رفت. ولی مدت زیادی نتوانستند در بلوچستان باقی بمانند و بعد از آن انگلیس ها وارد بلوچستان شدند و بزرگترین ضربه و لطمه ای که به بلوچ ها رساندند انگلیس ها بودند که فرصت تشکیل حکومت مرکزی به بلوچ ها ندادند. زیرا که بلوچ ها با انگلیس ها سرسختانه جنگیدند و آنها را به رسمیت نشناخته و قبول نداشتند. به همین خاطر قسمتی از خاک بلوچستان را به نام بلوچستان انگلیس جدا کردند و قدرت بلوچ ها را از هم گرفتند.

این از سال ۱۳۰۹ که انگلیس ها کراچی و سند و بلوچستان را تصرف کردند انجام گرفت بنابراین پیشرفت زمانی صورت می گیرد که حکومتی تشکیل بشود و معاهده ای در میان دو دولت صورت بگیرد. درباره خصوصیات مثبت و منفی قوم بلوچ باید گفت خصوصیات یک قوم را به عنوان مثال با اندیشه و فکر یک صاحب نظر می توان مقایسه کرد. که یک صاحب نظر یک منطقه را خراب می بیند پیشداوری کرده و نظر می دهد که تمام مناطق بلوچستان نگاهی بیندازیم می بینیم همه خصوصیات آنان یکسان نیست. بلکه شدت و ضعف دارند. بنابراین آنچه را که درباره خصوصیات قوم بلوچ گفته اند و نوشته اند این خصوصیات بیشتر جلب نظر می کند که شجاعت و دلیری دارند و در مقابل قدرت مقاومت می کنند و دیگر اینکه با قدرت در جنگها می جنگند و پشت به دشمن نکرده و فرار نمی کنند که فردوسی در شاهنامه به این خصوصیت اشاره می کند:

برهنه سر انگشت ایشان ندید

که کس در جهان پشت ایشان ندید

بلکه روبروی دشمن می جنگند. اما اگر به عادات و سنت های بلوچ چنانچه بنگریم برای ما روشن و آشکار می شود و تاریخ هم همین را گواهی می دهد.

که بلوچ ها در جنگ ها به افراد نا توان و بیمار ، زن ، پیرمرد و کودکان حمله نکرده اند و در واقع کلیه اصول جنگی را رعایت می کردند و پایبند بوده اند به همین خاطر است که بلوچ ها به زن اهمیت می دهند حتی در گذشته در هر سوزن دوزی ، هر طایفه ای یک نوع علامت و نشانه داشته است. هم چنانکه بروایت تاریخ علامت و نشانه پرچم بلوچ ها تصویر پلنگ بوده است که فردوسی در شاهنامه به آن اشاره می کند

درفشی برآورد پیکر پلنگ      همی از درفشش بیازید چنگ

هم چنین علامت و نشانه هایی از اقوام بلوچ وجود داشته است که به آن شناخته شده و احترام خاصی به آن می گذاشتند و خصوصیت دیگر بلوچ که روش پسندیده و سنت نیکویی بوده است به زنان دشمنان خویش حمله نمی کردند و این سنن شایسته تا جایی پیش رفته است که بلوچ ها دشمنان خود را هنگامی که از طرف دشمن و مخالف دیگری در تنگنا قرار گرفته و مورد تهدید واقع می شدند پناهندگی داده و مورد حمایت قرار می دادند و از خصوصیات بارز دیگر بلوچ مهمان نوازی است که چنانچه مهمانی از راه دور و دراز می آمده است، خودشان غذا نمی خوردند ولی به مهمان غذا می دادند. اما آنچه که امروز ما درباره کلمه سردار و خان در بلوچستان در افواه مردم و آثار می شنویم و می خوانیم ، در گذشته رایج نبوده است و اصولاً سردار و خانی نبوده است و این دو واژه بیگانه ای بیش نیستند که در بلوچستان مصطلح می باشند ، آنچه را که ما در گذشته داشته ایم و در بلوچستان رایج بوده کلمات میر و کدخداست که به رئیس قوم میر می گفتند مثل میر گهرام میر چاکر و غیره که در تاریخ هم ذکر شده است. کلمات خان و سردار بعداً در بلوچستان رایج شده اند اما درباره راه و رسم سنت های خوب و بد بلوچ که داریم کدامیک مانع پیشرفت بوده است ، و در این زمانه ما آنرا یک ضعف می شماریم باید گفت در گذشته در جامعه بلوچستان یک توازن قوای وجود داشته است و اصولاً سنت خوب و بد متعلق به تاریخ نیست. بلکه یک صفت اخلاقی است. بعنوان مثال انتقام گرفتن افراد از دشمنانشان ، یک توازن قوای و قدرت در جامعه ایجاد کرده است و در واقع صفت پسندیده ای بوده است. بعبارت دیگر چنانچه در محدوده یک قبیله ، قبیله دیگری به آن قبیله حمله می کرده است و ایجاد فساد و جنگ و خونریزی می نموده است و اگر کسی دفاع ننموده و انتقام خویش را نمی گرفته است. این را صفت زشتی می شمرده اند ، اما امروزه این صفت و روش تغییر کرده است. زیرا قدرت سومی به نام دولت و حکومت وجود دارد

که باید رسیدگی می کند. نکته دیگر راجع به لفظ قبیله است که امروزه مصطلح است و در گذشته به این شکل رایج نبوده است. زیرا قبایل با هجرتی که برای آنها بوقوع می پیوست از بین می رفتند و سپس به مرور زمان بوجود می آمدند و همین امر باعث شده است که تغییر و تحول بوجود آید و اتحاد قبایل از بین برود ، و این یک مسأله سیاسی است.

مثلاً میر جلال خان چهل قبیله را باهمدیگر متحد کرد تا در برابر قدرت های بزرگ مقاومت نموده و مقابله کنند. اما درباره نظریه استاد کامبوزیا که چهار عامل و علل را خرابی بلوچستان می داند که عبارتند از لشکرکشی اسکندر و برگشت او بطرف هندوستان و حمله منول و فرار جلال الدین خوارزمشاه و فتنه اشرف

افغان، و پیدایش کمپانی هند شرقی استعمار انگلیس می توان گفت که اصولاً بلوچستان یک منطقه استراتژی و سیاسی بوده است، و در این استراتژی نظامی برای حکام و فرمانروایان این دغدغه را ایجاد کرده است که من چگونه به آن منطقه رفته و آنجا را تصرف کنم و زیر سلطه بیاورم. از طرفی وضعیت جغرافیایی بلوچستان از نظر نظامی چنان بوده است که اگر لشکر زیادی می فرستادند نیازمند کمک نظامی بیشتری می شدند و اگر نیروی اندکی روانه بلوچستان می کردند بلوچ ها آنها را شکست می دادند. بعنوان مثال مسلمانان بلوچستان آمدند، اولین اقدامی که انجام دادند با بعضی قبایل معاهده بستند مخصوصاً در زمان حضرت عمر که لشکرکشی اعراب به بلوچستان صورت گرفته، قبایل سیاه سوار «سیایچه» = سیاه پاد» و... معاهده بستند که این معاهده کمک زیادی به لشکریان اسلام نمود و مسلمانان هم حقوق آنان را رعایت کرده و حقوق مساوی با اعراب به آنها می دادند. وقتی که مسلمانان به بصره و بغداد حمله کردند و یا در جنگ امام حسین (ع) با یزید بلوچ ها طرفدار امام حسین بودند و علیه یزید جنگیدند و سپس مهاجرت کردند از این جهت بسیاری از تاریخ نویسان، تاریخ اولیه بلوچ را که سابقه هزار ساله دارد فراموش کرده اند و این دوره از تاریخ را در نظر گرفته اند.



## شعر مکران و تحلیلی از آن

چون مطالب این کتاب راجع به تاریخ بلوچستان و سرگذشت آن است، مناسب دیدم شعر زیبای مکران را که سروده شادروان مولانا عبدالله روانبد می باشد و در هفته بزرگداشت آن شادروان توسط غلام محمد الله دادی ارائه گردیده است و تحت عنوان پیام قاصد ارائه گشته ذکر نمایم. از خاستگاه خورشید شرق شادی آور مکران، در تاریکی وهم آور و ترس آلود زمان ناگهان ستاره یا بهتر بگویم یک شهاب مهمان ما بود. مهمانی فرهیخته و صاحب گنجینه های رنگارنگ ادبی و فرهنگی قاصدی از دیار ادب از دیار علم از دیار گذشت و ایثار جسارت این قاصد مهمان فرستاده دل و گرفتار عشق بود قاصد با خود کوله باری پر از غزل همچون حافظ پر از عرفان همچون مولوی، پر از حماسه همچون فردوسی و هزاران گلواژه دیگر آمد با یک چیز اضافه که تاریخ نام داشت او سوغات خود را با تاریخ همراه کرد، ولی افسوس و هزار افسوس که میوه دست پرورده خود را درحیات خویش به دست دیگران هم کرد و هرگز فرصت آن را نداشت که دنبال آن بگردد چه برسد به آن که دیگری را بیار بنشانند. قاصد قلم آزاده را برداشت و اسیر آزادگی او نشد بلکه آزادگی خویش قلم را همراه خود کرده و بهترین غزلهای زمان را به نام قلم و به دست خویش به پایان رسانید.

قلم بیا او لؤلؤ انگیزین گهر گوار	نگارانی طراز بندین رقم کار
سفید سادھین گل کاغدا بیار	لکیران رنډه قرطاسان به سینگار
بکش سنجیدھین سطران بقطار	حروفان رد یکن چو کُر شہوار

او در سایه قلم خود مکران را نظاره می کرد. مکرانی که در جامعه سنتی خود آرام همچون سرگردانی که پس از کنکاش فراوان به دنبال مقصد خویش در سایه تخته سنگی آرمیده است. چشمان زیبایی او مکران را طور دیگری به جز آنچه که مکرانیان می دیدند نظاره می کرد و در سایه مکران بزرگ او سر سبزی و آبادانی را می دید.

دائم بیانی کامران	وشین وطن مئی مکران
هر وقت که تئی نامء گران	آباد و سر سبز میزران
سینه بند و سبزی تهران	تئی بوچو مسکه بیت زران

او کوههای مکران را بزرگتر و مستحکم تر از آنچه که بود می دید.  
سیه بند و سبزی تهران گپ جنت گون جمبران  
او در این شعر مکران را از نظر تاریخ، جغرافیا، آب و هوا، مردم شناسی، گیاه شناسی و... بررسی می کند. حس وطن دوستی او مکران را زیباتر از مازندران می بیند.

دائم په تئی یادۂ زران	ای مکران ، ای مکران
دنیاء قهرین صرصران	تئی مت نه انت مازندران

مکران در مکران قاصد ، از زیستن خویش عزیز تر است از یمن زیباتر.

میرین بلوچانی وطن	جی مئی وتی ملک ء کهن
دوستی بسی نزدیک من	رشک یمن داغ ختن
پر مئی دلۂ مثل چمن	همچو که باه انتر بن

در مکران دنیا به منزله پند و عبرت است و این زندگی سخت ناپایدار.

ای زندگی په نوبت انت	دنیا مقام عبرت انت
اصلی وطن مئی جنت انت	مردم ادا در غربت انت
نکبخت همودان راحت انت	پراز هزاران نعمت انت

او ناگهان حکایت مکران را بصورت حکایت یادگاری برای ما می گذارد و چشم اندازی بزرگ را چون بلوچستان می بیند. قاصد دیگر تنها نیست، او یاران با وفا دارد و در فکر مردم محروم است. او همدلانی می جوید که با آنها درباره مظلومیت سخن می گوید. می بینیم که آنها کسی را جهت چاره اندیشی بهتر از قاصد نمی بینند و دست نیاز بسوی او دراز می کنند قاصد در قفس همچون شاهینی دربند است، و بال و پرشکسته. من جواب دات که چون کنان بیلان در قفس شاهینۂ نکنت انظار

او از جنگ هاییلان اندک علیه قاییلان اکثر می گوید، او از دیگران گله ای ندارد هر چه دارد از خویشان است او هر چه می کشد، از دست دوستان است و خویشان. او شعر از ماست بر ماست را بخوابی می داند. مشکل اساسی جامعه خویش را دریافته و از تیزی سنگ و شیشه می گوید:

گلۂ چه در قومان کنان پرچی	تپ من ء مان انت ازوتی کاتار
---------------------------	-----------------------------

قاصد پراکندگی جغرافیایی را هیچ می انگارد همه را زیر یک تخت تابع یک نسل می بیند. بلکه او از بزرگی و مقام و عزت چاکر و گهرام می گوید و مردم بلوچستان را از دزدی و راهزنی بر حذر می دارد و آنرا تنگی بزرگ در دامن پاک مردان می داند، و راهزنی را عیب بزرگی برای مردان می داند.

رهزنی ساندگانی گورۀ عیب انت      دُزی په بهدارین بلوچان عار

اوصبر راهمراه زندگی کرده و چاره اندیشی را همنشین افکار.

تا هَمَاهَدَه من بران صبره / بر بدنت و شین کچلین ڈیدار.

راه سختی در پیش است پر از خطر، ولی امید چراغ راه اوست. هرگز امید را از دست نمی دهد، و امیدوار است به آینده، و انتظار راه هموار و صاف را می کشد. قاصد آمد، و با آمدن خویش، کولباری سخن داشت و امید.

زود از میان ما رفت، همچون شهابی. برای ما روشن بخشید، و رفت و ما را در حسرت راه خویش گذاشت.

کد کدی بیت که جاه بجنت استین      ژند بکنت کومه کوچگان سرگوار

سندکۀ بیتۀ کهچرۀ زیدان      یکبرا همدستا بملیت هار.

بیر بنت کورانی گُتر سبزین      منج بنت سولۀ شاخ جنت لیوار

تبدۀ روت و شکوشین بهار کثیت      بیت جهان سبزۀ خرّمۀ گلزار

پر هما و شین روچۀ امیدۀ      توکل برّ ب واحدالقهار

حقّۀ آوازان گوانگۀ عبدالله      تو اگر واینگ نئی گوشدار

در پایان به گزیده ای از شعر مکران که بهترین توصیف در مورد وضعیت تاریخی، جغرافیایی و مردم شناسی بلوچستان است توجه کنید:

## "ای مکران"

وشین وطن منی مکران.

دائم بیاتی کامران.

آباد و سبز و میزران.

هر وقت که تئی نامۀ گران

۵- تئی بو چو مسکۀ بیت زران.

سیه بند و برزین تیهرا

گپۀ جنتت گون جمبران.

تئی سر شم و درنگ دران.

دز و صیادی سنگران.

- ۱۰- تئی کَلگ و تئی آپسِران  
سبزین گونگ گون زامران.  
خوشبو ترنت از زعفران  
کولگ گون شیرکمبین گران  
کور دپ گون داز و کلیران
- ۱۵- تئی کوچگ و تئی کهچران.  
سولین کهیر گون شنگران.  
جگر و کلیر و کلهران  
شیرین ترانت از شگران  
جو پاک پلی په بی دران
- ۲۰- برنج رون مژاهی شامگران.  
نشته دنی چو گونران  
دستور دنت په چاکران  
کشنت په سربار گران.  
گرامانی چیرا تتران
- ۲۵- پنژوک مه گواپان پنشگران  
هوش چننت کِروگوران.  
کُٹ کنت چو تاجران  
کننت گون زالان اندران  
هامین گون پلین پتران.
- ۳۰- بانجیک بهرانت بزگران  
انسان و مرغ و رستران.  
گنچ په وار و سنگران  
دهقان گون تور شیک وران  
برزین گژیلانی سره
- ۳۵- گورشان چو شینکی تکران  
ایونژ چو ما را شهب گران  
یونچن چو موره سرسran.  
گون پات و کهات و کمبران.  
لوژیک گون نشته و شمهران

- ۳۰- سولد گون نازینک و سران  
 ناچی گون صوت و زیمران  
 شاده کتگ روش آوران  
 تتی لنجین تیاب و بندران.  
 دریا گون و ادوکلڈان  
 ۳۵- بوجیک گون لوهین ننگران  
 مچو گون اماھی گران  
 کاینت چه نیل بوئین زران  
 گون سارم تگیلم و لوجران  
 دل سوکۂ بنت حرماوران  
 ۵۰- تتی زید و چراگین سولدران  
 گریشگ گون کاش وکلدران.  
 بگ گون نه لڈین هشتران.  
 اسب و هزاری کره بر آن  
 بزگل گون میش و میهڈان  
 ۵۵- سهری گون پل پاکران  
 لیڈه گون پیلی باهڈان  
 لڈچی گون بی گومسین جڈان  
 کاینت چه زیده ژانززان  
 پرآب و ثناب و تٹاهران.  
 ۶۰- گامیش گون دیھی نڈران.  
 ناهنجمین کاریگران  
 گوئنت شریک و نوکران  
 تتی سر بلندین مهتران  
 راج ۲ کماشین سرووران  
 ۶۵- صاحب دلین دین پرووران  
 تتی مان میاتکین کنگران  
 نوجوان گون شیرری تیتران  
 برانز ۲ گرنٹ چو اشکران  
 پشتۂ نکتزنت چوٹسکران

- ۷۰- تئی مهربانین مادران  
 شیرۀ دینت شیر گلران  
 بلکین کپنت روچی گران  
 بکشنت سرۀ په برادران  
 تئی مه لقائین دحتران  
 پاکنت چو آپی گوهران  
 چیرنت چه چشم احتران  
 عهدش کتک گون شوهران  
 موری نه دگیت ماہران  
 ای مکران... ای مکران  
 ۸۰- دائم په تئی یادۀ زرّان  
 تئی مت نه انت مازندران  
 وصف ات کنان دان دم بران  
 هچر مباتی لیمران  
 دنیاۀ گشت و چکران  
 ۸۵- سوچ بی اعتبارین منکران  
 شیطان ۰ بیل و برادران  
 شینت تئی نامۀ مان پُران  
 تئی صاحب گپ و تران  
 نقشت مه کهنین دپتران  
 ۹۰- گون انت گشوکین شاعران  
 شگنت مه کنڈو کشوران  
 جی مئی وتی ملک کهن  
 میرین بلوچان ۰ وطن  
 رشک یمن داغ ختن  
 ۹۵- دوستی بسی نزدیک من  
 تئی ٹوک و ٹل ڈر عدن  
 گز و کُتر سر و سمن  
 بیا تو بکن گون ما سخن  
 آگوستگین گپان بجن



۱۰۰- تئی پاریکن ورنّا کجنت

در یادلین لشکر شکن

از گردش دهر دورنگ

شت از جهانء نام و ننگ

دنیا مج و تاریک و تنگ

۱۰۵- زرتک بدان رسم پرنگ

کپتک چه شاگان نر پلنگ

پروشتک غمان شیرانی ونگ

رتکنت چه بازان بال و چنگ

جوشء جننت کانگشک و کنگ

۱۱۰- دنیا فریبء پرشتک

مهر و وفا مردان شتک

لج و حیاء بار کُنگ

بارین بلوچ چو پستک

حیران وحشکنت گشتک

### ترجمه فارسی

ای مکران ای سرزمین خوشگوار من

همواره کامران باش

و آباد و سرسبز خرم

هرگاه نامت بر زبانم جاری می شود

۵- بوی دل انگیزت چون مشک فضا را پر می کند

قله های سرفراز و بلندت

با ابرها سخن می گویند

تپه ها و صخره هایت

دره ها و کمینگاههای شکار چیانت

۱۰- روستاها و واحه هایت

بوته های سرسبز خودرویت

از گلها خوشبو تر است

قنات ها و آبشارهای آکنده از شیرت  
آبکنده های خشکت با نخل های وحشی

۱۵- جلگه ها و چراگاههای

کهوهرهای چون سروت در کنار گزها  
جگر و کلیر و کلبران<sup>۱</sup>

از شکر شیرین تر است

فصل برداشت گندم ، برای بینوایان

۲۰- درو شالیزارها برای خوشه چینان زمان سر بلندی است.

تکیه می زند مالک چون حاکم

و به چاکرانش فرمان می دهد

آنها بارهای سنگین خوشه را بر سر حمل می کنند

و در زیر پشته های سنگین خوشه تلوتلو می خورند

۲۵- گدایان در بافه های خوشه در جستجو هستند

در گوشه و کنار خوشه می چینند

و سود می اندوزند چون بازرگانان

و پنهانی با همسرانشان لبخند می زنند

هامین<sup>۲</sup> با خوان پر شکوفه اش

۳۰- هدیه های بیشمار دارد برای برزگران

هم برای انسان ها و هم برای پرندگان و دام ها

گنجی است برای بی خانمان ها

تاب می خورد دهقان با ریسمان بسته بر کمرش

بر بالای نخل های بلند کهنسال.

۳۵- چون پاره ابری با آغوش گشاده خرما می چیند

تک درخت نخل چون مار در لفرش است.

گروه خرما چینان چون مورچه در پای نخل در حرکتند

با سبدهای گوناگون

آواز خوانان دوره گرد از کنیز و غلام.

۴۰- کنیزکان با ترانه و لالایی

<sup>۱</sup> -جگر و کلیر و درخت بوی تلخ است و کلپوره (کلبران) بوته ای خوشبو و بسیار تلخ.

<sup>۲</sup> -هامین = فصل گرما و خرما

رقاصه ها در رقص با ترانه ها.  
 همه موجودات شاد مانند  
 ساحلها و بندرهای پهناور تو  
 دریاهايت با نمکزارها  
 ۴۵- کشتی های با ماهی گیران  
 می آیند از دریاهاى نیلگون  
 با «سارم» و «تکلم» و «لوجر»<sup>۱</sup>  
 تا فروشانند، سوز دل خرما خوران را  
 ۵۰- چراگاه پر علف با جنگل های سرو.  
 چراگاههای پر علف با جنگل های سرو  
 گوشه های بیابان های بانیزارها  
 گله های شتر، با شتران جوان بار نیازموده  
 و اسب های گرانبهائیت  
 و گله های بز و گوسفند  
 ۵۵- شترهای تیز پایت با زین و رکاب های آراسته به گل  
 لوک های با بازوان چون فیل  
 ماده شترهای با شتر بچه های بی مهار  
 پر هیاهو، از چراگاه باز می گردانند  
 نر گاومیش های با جثه های چون دیو  
 گاوهای کارت خستگی ناپذیر  
 در دست کشاورز و کارگرانش  
 نامداران سرفراز  
 سروران ریش سفید قوم  
 دین پروران صاحبیل  
 گردنکشان نام آورت پر غرور  
 نوجوانهای با ساقهای چون شیر  
 پر شراره اند، چون اخگر  
 در حمله ها، پای پس نمی گذارند

<sup>۱</sup> «سارم»، «تکلم» و «لوجر» نام سه ماهی است.

۷۰- مادران مهربانت

به شیر بچه ها شیر می دهند

تا روز دشواری

سبدهای خود را به برادران هدیه کنند.

دختران زیبا رویت

۷۵- پاکیزه ، چون گوهری آب.

پوشیده اند از چشم ستاره ها

پیمان بسته اند ، با شوهران خود

تا ، پای مورچه ها به گیسوانشان نرسد

ای مکران ، ای مکران

۸۰- من همواره آرزومند نام تو هستم

همتای تو نیست مازندران

ثنای تو می گویم ، تا از پای بیفتم

هرگز میاد روزی که پژمرده شوی.

از گردش گردون

۸۵- آتش در افکن بر منکران سست پیمان

یاران و برادران شیطان

که ، به خاکستر می آلاینند ، نام تو را

سخنان گرانبهای تو

نقش بسته در دفترهای کهن

۹۰- در دست آواز خوانان خوش نوا

پراکنده در گوشه کشورهای جهان

آفرین بر تو ، ای سرزمین کهن سال

وطن امیرزادگان بلوچ

رشک یمن ، داغ ختن

۹۵- در نزد من بسیار محبوبی.

پاره سنگهایت چون دُرِ عدن است و

گز و کنار تو چون سرو و سمن

بیا سخن بگو با ما

بازگوی سخنان گذشته را

۱۰۰- کجایند ، جوانهای گذشته تو  
 آن دریا دل های لشکر شکن  
 از گردش دهر دورنگ  
 نام و ننگ از جهان رخت بر بسته  
 تنگ و تاریک و گردآلود ست جهان  
 ۱۰۵- نامردان رسم فرنگ برگزیده اند.  
 از خیز افتاده است ، نر پلنگ  
 اندوه بسیار کمر شیرها را شکسته است  
 بال و چنگ بازها فرو ریخته  
 و کلاغ و زاغ سبز در هیاهو  
 ۱۱۰- مکر و فریب دنیا را در خود گرفته  
 مهر و وفا ناپدید گشته  
 و شرم و حیا رخت بر بسته  
 در عجبم که چرا اینگونه تباه شد ، بلوچ  
 که حیران است و سرگردان.<sup>۱</sup>



## بلوچستان در اسناد تاریخی نظریه ملا محمود ویدادی

ملا محمود ویدادی به نقل از مولانا عبدالصمد سربازی که در این باره تحقیق کرده است بعد از ذکر اقوال و نظریات مختلفی که در این باره نوشته است و آن را با قالب شعری که برشته تحریر در آورده چنین می نویسد که: «در این شعر قوم بلوچ از نسل مکران قلمداد شده است زیرا آنان اولین گروهی بوده اند که به این سرزمین آمده اند. و این مسکن و جایگاه را مکران نامیده اند، که بهترین شاهد و مدعا در این باره شهر ها و روستاهایی است که وجود دارند. سپس ایشان با استناد از مولانا عبدالصمد سربازی و ابن خلدون می نویسد که: منشأ خداوندی در این قرار می گیرد که کلیه کائنات روی زمین بین فرزندان حضرت نوح تقسیم شوند ، و هر کدام کشوری و منطقه ای را انتخاب بکنند. بنابر این از سرزمین خویش کوچ می کنند و تمام مردم دنیا از نسل حضرت نوح و فرزندان ایشان هستند، و شاید به همین خاطر است که حضرت نوح را پدر ثانی گفته اند.

<sup>۱</sup> - دلمی ، عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان ص ۲۳۲-۲۳۳

بعد از حضرت نوح (ع) هر پیامبری که در دنیا مبعوث گشته است از نسل سام بوده است. و قوم بلوچ از نسل سام است. اگر چه برخی خودشان را به اصل و نژاد خاندان های دیگر نسبت داده اند که در پیشگاه خلوندی و اسلام ارزشی ندارد و معیار تقوی و پرهیز کاری است.

جی بلوچ راج ۽ تنگین بچان  
چون بیت که گهتی پوچ گل ۽ لچان  
هشک ۽ حیرانی مروجی تاکچان  
به غم ۽ گوازین ۽ شپ ۽ روچان  
عاجز ۽ مایوسی تک ۽ تاچان  
(۵)

کت تراسرگردان ردین لچان  
عقرب ۽ چار موتین دیار سوچان.  
گون وتی بازیں دروگ ۽ وت ساچان  
شمی سرا ساهیل ۽ نبنت مرجان  
شادمانی ۽ جمبر ۽ ساچان  
(۱۰)

زیاده چه ای گپ ۽ پریشانی  
ذات ۽ ذریات ۽ دست نینت غریبانی  
لوتی وتی بیبه ۽ بُندرا زانی  
چه بلوچیا پرچی شومانی  
عیب چه تتی ذات ۽ نه انت منی همبل  
(۱۵)

کس مکنت هنچین سازش ۽ پندل.  
گله انسان در جهان اول  
بیگنت یکین بُوته شاهل  
گوش بندار او میرین بلوچ گتا  
هیچ میار کوهین خاطرًا شک ۽  
(۲۰)

من ترا احوال ۽ دیون پکا.  
چه وتی غمناکین دل ۽ سوک ۽  
تتی بلوچ قوم ۽ رشته ۽ تک ۽

چا که ستارا ایی جهان اد کُت  
پرشتکان حکم ۽ سُجده ای پُرکُت  
(۲۵)

کَلَه ملکوتان اطاعت کُت  
اَلَا اِیْلِیس ۽ سُجده انکار کُت  
خالقۂ ایی رنگا جهان دیتگ  
شفقتۂ رحمانی به جوش آنکگ  
آدم ۽ ثانی ربّۂ دیم داتگ.  
(۳۰)

قاصدۂ بر حَقّین نبی بیتگ  
تُرنگ دین ۽ دعوتی داتگ  
نہصدونہجہ سالی گوازیبتگ  
نوح لقب بازیں گریوگان داتگ  
تو بگوش حَقّین نامی کئی بیتگ  
(۳۵)

آخر چه قومۂ ناامید بیتگ  
دستی گون پاکین خالقۂ بستگ  
هنچوکه مه لوح ۽ قلم ریتگ  
جمیران ساچانی سَرا بستگ  
حُکم ۽ رحمانی بی حساب گُورتگ  
(۴۰)

هرگورا دریا موجان پاد آنکگ.  
قهرین طوفانۂ ایی جهان رُیتگ  
زنده جان کُل موتۂ فراکپتگ  
رندا که طوفان بعدۂ شش ماها  
پرشتۂ آرام بیت پیسری جاها  
(۴۵)

کِشتی مُردُم سالمۂ دراها  
کمۂ گیش هشتاد نوحۂ همراها  
آنکۂ بُشتنت مه بابل ۽ شهرا

شک مکنت انسان قدرتِ کارا  
لوتِ همی رنگا پاکین ستارا

(۵۰)

ای جهان آباد بیتِ هُمکِ تهرا  
حکمِ دستوری داتِ بنِ بهرا  
بازنی در گپتِ چه بابلِ شهرا  
هنچو که ابنِ خلدنا ناگوشگ  
معجم البلدانِ تهی داتگ

(۵۵)

کائناتِ نوحِ قبضه یا بیتگ  
خالقِ هنچو مصلحتِ زانتگ  
دنیا میرانی بهرو بُنِ بیتگ  
نوحِ اولادان وارنی بُرتگ  
عده ائی دیگر منتشرِ بیتگ

(۶۰)

بازنی په خاکِ یوریا رفتگ  
کنعان مه شام و هند مه هندوستان  
مصر مه مصرا و سند مه پاکستان  
سودان سودانِ سیرگین دشتان  
کرمان کرمانِ گون و تهِ دوستان

(۶۵)

مکران آمد در بلوچستان  
بعد از نوحِ گوش بنار مهتر  
هرچند که آمد حکمِ آن داور  
در جهان دینِ داعی رهبر  
سامِ اولادنتِ کلّین پیغمبر

(۷۰)

او بلوچ تو هم سامِ اولادی  
بهترین نسلِ بیخ و بنیادی  
جوهر دارنی و پیکین فولادی



کون عرب قوم ء توجدا سیادتی

(۷۴)

## ترجمه و برگردان

- ۱- ای قوم بلوچ که فرزندان دلیر تو آوازه شان همه جا پیچیده است.
- ۲- چه شده است که در لجنزار بد بختی افتاده ای؟
- ۳- حیران و سرگردان هستی و آثار غم و اندوه برپیشانی تو آشکار شده است.
- ۴- و با غم و اندوه شب و روزت را می گذرانی.
- ۵- ناتوان و ناامید در تک و تاز هستی.
- ۶- راه و رسم آلوده و زشت تر از راه بیراه کرده است.
- ۷- افراد دروغگو و حيله گر شهر و دیارت را سوخته اند.
- ۸- و با دروغ های زیادشان تو را بیچاره کرده اند.
- ۹- آنان در دوران معاصر سایه ابر مانند شان برایت شادمانی نمی آورند.
- ۱۰- بیشتر از این سخنان پریشان هستی؟
- ۱۱- که می خواهی اصل و نژادت را بشناسی.
- ۱۲- اگر می خواهی اصل و نژاد خویش را بدانی.
- ۱۳- چرا از بلوچ بودن خود پشیمان هستی.
- ۱۴- برادرم! عیب و نقص در ذات و نژاد تو نیست.
- ۱۵- هیچ کسی هم چنین سازشی نکرده است
- ۱۶- همه انسان ها در روز نخست آفرینش
- ۱۷- از یک پدر و مادر و شاخه ای خلق شده اند
- ۱۸- ای بلوچ بزرگوار این سخن را گوش کن
- ۱۹- شک و تردیدی به خود راه مده
- ۲۰- من با دلسوزی سرگذشت دقیق و تاریخی تو را باز گو می کنم
- ۲۱- اصل و ریشه و نژاد و طایفه ات را بیان می کنم
- ۲۲- از آن روزی که خداوند بخشنده این جهان را آفرید
- ۲۳- و به فرشتگان فرمان سجده کردن آدم را داد
- ۲۴- همه فرشتگان اطاعت کردند و ابلیس سجده نکرد
- ۲۵- پروردگار این جهان را چنین آفرید
- ۲۶- و مهربانی و شفقت الهی به جوش آمد

- ۲۷- پدر ثانی انسانها را فرستاده است
- ۲۸- و پیامبر بر حقش قرار داده است
- ۲۹- و به سراغ قومش رفته و به دین خدا دعوت داده است
- ۳۰- نهصدوپنجاه سال را این چنین گذرانده و دعوت گر بوده است
- ۳۱- و لقب نوح به سبب گریه زیاد داده شده است
- ۳۲- تو بگوی نام اصلی اش چیست؟
- ۳۳- سرانجام از قومش ناامید گشته است
- ۳۴- دست دعا را به پیشگاه خداوند بلند کرده است
- ۳۵- همان گونه سرنوشت و تقدیر الهی بوده است.
- ۳۶- ابرهای آسمانی بر سرشان سایه انداخته است.
- ۳۷- به فرمان خداوند باران بیش از اندازه ای سرازیر شده است
- ۳۸- و سیلاب های خروشانی از هر طرف جاری گشته اند
- ۳۹- طوفان خروشان همه جای را فراگرفته است
- ۴۰- و تمام موجودات را به نابودی گشانده است
- ۴۱- بعد از شش ماه آب طوفان فروکش کرده است
- ۴۲- آرام گرفته و در جایگاه اولش قرار گرفته است
- ۴۳- سر نشینان کشتی همه سالم بوده اند
- ۴۴- بیش کم هشتاد نفر همراه داشته اند
- ۴۵- همه آنان ساکن بابل گشته اند
- ۴۶- هیچ کسی از قدرت خداوند شک نکند
- ۴۷- پروردگار پاک و منزّه این چنین اراده و مشیت کرده است
- ۴۸- که جهان را این گونه آبادان کند
- ۴۹- فرمان داده است که همه آنان متفرق گردند و تقسیم شوند
- ۵۰- افراد زیادی از شهر بابل خارج شده اند
- ۵۱- همچنان که ابن خلدون گفته است
- ۵۲- و در معجم البلدان بیان کرده است
- ۵۳- و تمام کائنات در قبضه قدرت الهی قرار گرفته است
- ۵۴- مصلحت و حکمت الهی این چنین بوده است
- ۵۵- دنیا و سرمایه های آن تقسیم گشته است
- ۵۶- فرزندان نوح (ع) وارث آن شده اند

- ۵۷- گروهی از فرزندان نوح (ع) در دنیا منتشر گشته اند
- ۵۸- بعضی آنان به خاک اروپا رفته اند
- ۵۹- فرزندان کنعان به سوریه و هندوها به هندوستان رفته اند
- ۶۰- مصری ها به مصر و سندی ها به پاکستان هجرت کرده اند
- ۶۱- سودانی ها به سودان و دشت های شوره زارش ساکن گشته اند
- ۶۲- کرمانی ها با دوستان خویش به کرمان شتافته اند
- ۶۳- و مکرانی ها ساکن بلوچستان شده اند
- ۶۴- بعد از طوفان نوح ای بزرگوار گوش کن
- ۶۵- هرچند که فرمان الهی چنین بوده است
- ۶۶- در دنیا دعوتگران الهی و پیامبران فرزندان نوح هستند
- ۶۷- و همه پیامبران فرزندان سام میباشند
- ۶۸- ای بلوچ تو هم از نسل سام هستی
- ۶۹- بهترین نسل و نژاد میباشی
- ۷۰- با اصل و نسب چون فولاد آهنین هستی
- ۷۱- و خویشاوندی و نژاد تو از عرب از اینجاست.<sup>۱</sup>

## اشعار تاریخی بلوچی

آ روچی که یلان دیوان آت  
مردۀ ره رهین نریان آت  
بوران تردگۀ جلوان آت  
دور ء هیئت میدان آت  
(۵)

صلوات گون عرب چالان آت  
سوریا بیست و چهار آستان آت  
استمبول مِج ء دنزآن آت  
فوج ء لشکرۀ گردندان آت  
هرچی حمزمه خاندان آت  
(۱۰)

<sup>۱</sup> - وینادی ملا محمود یادداشت های تاریخی.

آروچی دو گروه بیتک  
 گروهی چه دمشق و گوستک  
 انچو رودراتک و ریتک  
 ملک کشوران بهریتک  
 چندی کندها و نشتک  
 (۱۵)

بازین عمر کوت و ریتک  
 قومی حیدر آباد و نشتک  
 گروهی مان حلب جاه کرتک  
 پت و توره اش یک کرتک  
 مردی مکّه در کپتک  
 (۲۰)

زخاق و عرب نام بیتک  
 ابن سابق و شام بیتک  
 فوج لشکرمان بیتک  
 جنگ و نبیدی پرنیتک  
 ترندین مرکب فی سرنیتک  
 (۲۵)

هردیم و نهیبی داتک  
 ملک مردمی فی شور داتک  
 قومان فی بسات دور داتک  
 در کپت انت روکین گازی  
 زرت انت هنجره شیرازی  
 (۳۰)

مهری و روکین تازی  
 بغداد اش کتک اعتراضی  
 هیچ بیم نه بیتک راضی  
 شت و بصره گلنازی  
 گوست انت چو گل و امبازی  
 (۳۵)

ایران ۛ تها ایر کھت أنت  
 البرزم ڪناره نشت أنت  
 کوهبندين ڪلات ایش بست أنت  
 هر جا گه گدام ایش ڪشت أنت  
 بُنجاهم يقين ۛ نشت أنت  
 (۴۰)

سبزين ڪهچر ایش چارينت انت  
 تعليم ایش دگريات ڪُرت أنت  
 الفاظ ایش بلوچی زُرت انت  
 رسمه دود وتی ترينت انت  
 قانون ۛ بلوچ پر نيت انت.  
 (۴۵)

پراهين ڄامگه شلواران.  
 پاگه چوته سيمڪاران  
 گون زهمه اسپره تلواران.  
 گون تيزين مرکبه رهواران.  
 دائم گون مڃه الگاران.  
 (۵۰)

دَنزان آت مشهد گون سواران.  
 تيگي هيبت پيڪاران  
 گوستان سال ردين ڪتاران  
 و ارتگ سرگچل نام داران.  
 گپنگ ناپتاکی ياران.  
 (۵۵)

گوتک انت ایش گدام گون داران.  
 لوک ایش لراتان گون باران.  
 دَنز ايش پادڪتان الگاران  
 ديم په پهره رودباران  
 قرن دو گوستک آت چه اسالان  
 (۶۰)

گر اجهتنگ دَلاران  
 قومِ کوفهی سرداران.  
 ای روچهٔ امامهٔ وقتِ ات  
 اختاراتِ یزیدمان تهته  
 کاری کُرتنگِ ات بدبته  
 (۶۵)

شمهٔ لانتی این لحته  
 کُرتِ انتِ ئی شهیدِ نامِ آور  
 اولادِ علی شیرِ نر  
 دینهٔ منهبِ ره دربر  
 شهرِ کربلا بی در ور.  
 (۷۰)

دُعاگوهٔ شفاِ مهشر  
 ماهی گوستگِ ات چه جنگِ  
 زار بیتگِ حلبِ رنگِ رنگه  
 گرهٔ چه یزیدهٔ جنگه  
 پادانکِ انتِ چمودِ دلتنگِ  
 (۷۵)

آروچِ محمداتِ راجِ سر.  
 پیروزاتِ یلینِ نامِ آور  
 در کِبتِ انتِ ملوکینِ سرور  
 راجِ اش زرتنگِ ات همسنگِ  
 لرانِ روانِ در په در  
 (۸۰)

مالِ اش بی ستونِ ات میهتر  
 چارینتِ انتِ تمامینِ کشور  
 جاگاهِ اش نه بیتِ نزهٔ گور  
 دُزِ آبهٔ بِنندیِ بیتِ انتِ  
 نَزیکهٔ گورِ جاهِ کِبتِ انتِ  
 (۸۵)

هر دیمه گدام ایش شپت انت،  
سیاهین گوالگ ایش پربست انت  
شادان، گل ات نود بندق  
پیروزه جتک بچکندی  
گشتگ سرنتا بین رنده  
(۹۰)

بیارات منیگلین فرزنده  
شهیک شرنه انت په رنده  
سردار کت ملوکین رنده  
پاگه چوطه پرنده،  
لاشارم کماش نودبندی  
(۹۵)

رندان شهیک پشندی  
شهیک پهروه باشندی  
بمپور گون یلین نودبندی  
شهیک گون وتی خاندانه  
هرروچ مجلس دیوان ات  
(۱۰۰)

رننمان پهروه پُرشان ات  
نود بندق یلین دوران ات  
آپ نی کهن کس کوران ات  
بوران تر دگ میدان ات  
بمپور مان مچ دنزان ات  
(۱۰۵)

آروچ غیرت ایمان ات  
وش ات گون یلان همراهی  
قول واده یکجاهی  
آروچ تپاک وقت ات  
نیکین تاله پربهت ات  
(۱۱۰)

دوستیۀ حیا پت ات  
 دورمان آخره چهل کپتگ  
 بهت اش دیم پچیره وپتگ  
 را جان ناپتاکی کپتگ  
 بیمه دهشت اش کم بیتگ  
 (۱۱۵)

هریکه گوری سنگ بیتگ  
 کم کمه پداجم بیتگ  
 نود بندگ شتگ چه کاره  
 پاگ ئی هستگ په لاشاره  
 گوهرامه یلین نام داره  
 (۱۲۰)

شهیک عاجزه بیماره  
 مهری بکش ات په سرداره  
 شیرین چاکره بور سواره  
 هرروج مجلسه درباره  
 رنلان هورگون لاشاره  
 (۱۲۵)

تاریخ جوراتگ اشعار  
 گال انت گشتگ انت کتارا.  
 (۱۲۷)

### اشعار تاریخی بلوچی

در این اشعار شاعر از دورانی سخن به میان می آورد، که دوران مجلس و دیوان بود، مردان دلیری که اسب های تیزروشان در میدان جنگ در تک و تاز بودند. دوران اعراب بیست و چهار استان بودن سوریه است؛ که اسبان آنان تا استامبول ترکیه با فوج و لشکریان شان گرد و غبار جنگ را به پا کرده بودند. در آن دوران، خاندان حمزه دو گروه بودند. گروهی از آنان به سمت دمشق حرکت کردند و به طرف مشرق رفتند؛ و در گوشه و کنار کشور ها تقسیم شدند. و مدتی ساکن قندهار شدند. افرادی از آنان به عمر کوت رفتند. و قومی از آنان در حیدرآباد جایگزین شدند. و گروهی در حلب مسکن و جایگاه داشتند تمام این اقوام و گروهها راه و رسم و عهد و پیمان شان یگانه بوده است. مردی از مکه حرکت کرده که نامش زحاق عرب



پسر ابن سابق شامی بوده است که فوج و لشکری همراه داشته، و جنگ و خون ریزی را آغاز کرده است. مردم کشور ها و اقوام احساس خطر کرده اند، و با شمشیر برنده شان و شتران تیز روشن با اعتراض بغداد را ترک کرده اند. و به سوی ایران حرکت نموده اند و در کنار کوه البرز ساکن شدند و دژ و بارو ساختند. و در هر جایی خیمه های سیاه چادرشان را بر زمین کوبیدند. و با اطمینان خاطر نشستند و گوسفندان آنان در چراگاههای سرسبز چریدند.

زبان و تعلیمات قبیله را کنار گذاشته، زبان و الفاظ بلوچی را آموختند. و راه و رسم خود را تغییر دادند و قانون بلوچی با پیراهن گشاد و شلوار و عمامه و شمشیر و خنجر و اسب های تیزرو را زنده کردند. و با اتحاد و یگانگی روزگارشان را آغاز نمودند. اما این قانون بلوچی دیزی نباید و دودستگی و بی اتحادی بوجود آمد. بلوچ ها بار دیگر با کندن خیمه ها سیاه چادر هایشان به سوی پهره (ایران شهر کنونی) و رودبار بمپور حرکت کرده و هجرت آنان دوباره آغاز می شود دو قرن از آن سالهای گذشته بود که حیل ساز روزگار چنان کرد، قوم کوفه و سردارانش مردم را فراری دادند و این دورانی بود که امام حسین (ع) در کربلا به وسیله شمر لعتی به شهادت رسید و تمام اختیارات در دست یزید افتاد. ماهی از جنگ یزید نگذشته بود که گریه و زاری از سوریه آغاز گردید. و مردم بلوچ با اندوه فراوان بسوی بلوچستان با رهبری محمد نامی پهلوان و شجاع و هم چنین پیروز، حرکت دوباره را شروع کردند، و با گله های گوسفندشان به سمت بلوچستان روانه شدند. و خود را به زاهدان رساندند. و خیمه هایشان را به زمین میخ کوب نمودند. در حالی که نودبندگ خوشحال بود و پیروز خندان. سردار رند این چنین می گوید: «که فرزند آراسته چو گل مرا بیاورید که رئیس قبیله رند قرار بدهم. بجز شهیک کسی شایسته این مقام و منزلت نیست که رندان او را رئیس قبیله شان قرار بدهند مردم لاشار و بمپور نودبندگ را رئیس قبیله قرار می دهند. و رندان شهیک را می پسندند که او حاکم و ریش سفید مردم پهره (ایران شهر کنونی) بشود. شهیک با خاندانش هر روز مجلس و دیوان داشت، ولی قوم رند در ایران شهر در اوج شوکت و برازندگی بودند. چرخش روزگار به نفع قبیله لاشار و پهلوان شان نودبندگ بود. و دارای قنات و مردان جنگی و اسبان تیزرو. آن دوران، دوران ایمان و غیرت و مردانگی و وفا و پابندی و قول و عده و اتحاد و دوگانگی. و شانس و بخت و دوستی و حیا پابرجا. سرانجام روزگار شانس و اقبال را از آنان گرفت. دو دستگی و بی اتحادی در قوم ایجاد گشت و شکوه و شخصیت اجتماعی شان رو به تنزل می رود و هریکی به سمتی و کم کم بتدریج جمع می شوند. نودبندگ سردار ریش را به پسرش میرگوهرام واگذار می کند و به سوی لاشار می رود. و پهلوان نامدار آن زمانه می گردد. و شهیک که ناتوان و بیمار گشته است مهر خویش را به سردار قبیله میر چاکر بخشید، و رندان هر روز در دربار جلسه برگزار می کردند، تاریخ این چنین گواهی می دهد و من این اشعار را سروده ام.<sup>۱</sup>

<sup>۱</sup> - فقیر شاد، میراث ص ۱۸ سال ۱۹۹۸ م. ناشر بلوچی ادبی جهد کار بحرین چاپ المخزن پزتر کراچی.



## داستان هَمَل فرزند جبیند

هَمَل فرزند جبیند اهل منطقه کلمت (در بلوچستان پاکستان) بود و رهبری قبیله هوت و سایر طوایف کلمتی را بر عهده داشت. قبیله او و سایر قبایل بلوچ در واقع به کلمت مهاجرت کرده بودند. او احتمالاً در اواسط قرن شانزدهم میلادی به دنیا آمد همان گونه که در آن روزگار متداول بود، تیسراندازی، شمشیر زنی و اسب سواری را در نوجوانی آموخت و در این زمینه ها مهارت بی نظیری به دست آورد. مردی بلند بالا، نیرومند و بسیار زیبا بود.

در قرن شانزدهم و هفدهم بسیاری از کشورهای اروپای غربی مانند پرتغال، انگلیس، هلند و فرانسه برای استعمار و استثمار ملل افریقایی و آسیایی و به گفته خودشان، کشورهای آن سوی دریاها (ماوراء بحار) با کشتی های بادبانی و بعدها کشتی های بخار عازم این سرزمین ها شدند. دریا نوردان پرتغالی نخستین اروپاییان استعمارگری بودند که به مناطق ساحلی مکران آمدند. هنگامی که متجاوزان پرتغالی در منطقه کلمت قدم به خشکی گذاشته، با مقاومت شدید و سرسختانه هَمَل و یارانش مواجه شدند.<sup>۱</sup> پرتغالی ها به رغم داشتن اسلحه های به مراتب کارآمدتر و کشتی های بزرگ و آموزش های نظامی در چند نبرد زمینی نتوانستند پیروزی به دست بیاورند. هنگامی که دریافتند قادر به شکست دادن هَمَل در خشکی نیستند، هدایای گرانبهائی را به او پیشنهاد کردند. از او خواستند که اجازه دهد دولت پرتغال در سواحل مکران استحکامات نظامی ایجاد کند و علاوه بر این حاضر شدند یکی از زیباترین دختران پرتغال را به همسری او در آورند. هَمَل تمامی این پیشنهادهای اسارت بار را رد کرد و خواستار خروج نیروهای بیگانه از قلمرو مکران شد. روایتی دیگر حاکی است که دختر ناخدای کشتی جنگی پرتغالی وقتی رشادت و پایمردی هَمَل را در کار زار مشاهده کرد و از نزدیک او را دید، دلباخته او شد و به پدرش گفت: «من او را دوست دارم و حاضرم همسر او بشوم.» هَمَل این پیشنهاد را رد کرد. شاعر می گوید: «از هَمَل خواستند که با یک دختر فرنگی ازدواج کند، هَمَل گفت که: زن های فرنگی را دوست نمی دارد. آنان سر و صورت و چشم های خود را پاکیزه نمی کنند، نماز نمی خوانند و نام خدا را بر زبان جاری نمی کنند.<sup>۲</sup> آنان خرما را با مگس می خورند. پیراهن کوتاه بر تن دارند و ناف (شکم) شان لخت است (بی حجاب اند)». مقاومت شگرف و شجاعانه هَمَل سبب شد که «الی مینا» ناخدای ماجرا جوی پرتغالی - به دریا بازگردد و در دریا بلوچ های مکرانی را به زانو در آورد. سرانجام حیل ه و تاکتیک های جنگی اش هَمَل را با یک قایق کوچک ماهی گیری به دریا کشاند. مکرانی ها ماهی گیران را «مید» می نامند. هنگامی که میدها برای صید ماهی به

<sup>۱</sup> یادگاری عبدالحمین، حماسه های مردم بلوچ صفحه ۷۵ نشر افکار ۱۳۸۵

<sup>۲</sup> همان جا صفحه ۷۶

دریا می رفتند ، پرتغالی ها ماهی های صید شده ی آنها را مصادره می کردند و میدهای جوان را مدتی اسارت می گرفتند و ضرب و شتم می کردند. میدها نزد هَمَل - رهبر خود - رفتند و از پرتغالی ها شکایت کردند. او بسیار خشمگین شد و یک حمله دریایی را تدارک دید. اما در روز حمله هم رزمان همیشگی و فناکارش در کلمت نبودند و او ناگزیر شد گروه کوچکی از اهالی دشت ( دشتی بین تربت - مرکز ایالت مکران پاکستان - و بندر گوادر ) را با خود به دریا ببرد. روزی که هَمَل با قایق کوچک ماهی گیری به قصد جنگ با پرتغالی ها به دریا رفت. شنبه بود ، هَمَل به قولی در این روز شکست خورد و اسیر شد و روایت دیگر حاکی است که در همان روز به شهادت رسید.

سرنوشت غم انگیز هَمَل را همه بلوچ ها می دانند و او را یکی از برجسته ترین قهرمانان ایرانی قوم بلوچ بر می شمارند. هنوز پس از گذشت تقریباً چهار و نیم قرن ، مادران به دختران خود که برادر دارند اجازه نمی دهند روز شنبه استحمام کنند و به اصطلاح سرخود را بشویند. آنها معتقدند که در روز شهادت هَمَل نباید به حمام رفت چون شگون ندارد. و برای برادران خطر دارد. هم چنین استحمام نکردن در این روز نشانه ارج نهادن به خون این شهید است. داستان واقعی هَمَل یکی از تراژدی های فراموش نشدنی بلوچستان ایران است. مقاومت حماسی او را به زبان شعر سروده اند. این شعر در واقع مرثیه ای موزون و بلند بود. که از آن آنچه که از نظراتان می گذرد ، باقی مانده است. مادران بلوچ ، به ویژه نسل کهنسال هنگام شهادت پسران جوان خود ، مرثیه حماسی هَمَل را با ریتم خاصی خوانند. خوانندگان و نوازندگان کلاسیک این مرثیه را به عنوان حماسه و پند در مجالس عروسی و شادی زمزمه می کنند. هَمَل یکی از قهرمانان ایرانی و ضد استعماری است که تاکنون اقوام غیر بلوچ ایرانی آن چنان که شایسته است ، داستان رشادت های او را نشنیده اند.<sup>۱</sup> قسمتی از این شعر از کتاب میراث محقق و پژوهشگر فقیر شاد می آوریم.

## ۹

### هَمَل و جیهندۀ پرتغالیانی لچه

#### (داستان حمل جیند با پرتغالی ها)

شرت هما شرت انت که حمل جیهند بستگان  
وعده ء تاریخ په پدی مردان اشتگان  
مات بزرگین مان خیمهی توکی نشتگان  
آ جنین چک ء جمبرین ملگور رستگان

شمبه ۰ روچ ۰ برچ هما شومین اگر بان

۵

شمبه ۰ روچ ۰ شانزده ات ماه ۰ برقرار  
گوشنگ ات مات ۰ گون وتی ماهین چم خمار  
شمبه ۰ شانزده سر مه شود براتانی گهار  
شمبه په براتان شوم انت شانزده په پت ۰  
شوم هما روچ ات که حمل ۰ شاکی نول کته

۱۰

حمل مان شاگ ۰ شاگ مان سبزین ساورا  
دور کنان ات مان سر بر ۰ نیلیوئین زرا  
تانکه بمبور ۰ حد ۰ بوشهر ۰ بندرا  
کرتگ ات آزات آزن نامین مهترا  
نر مزار سالونکین هزار بیمین کنگرا

۱۵

پُرتگالیان سازنگ مگری مان دل ۰  
چه پرنگستان جم جنگ فوجی اپسرا  
حیل ۰ مگری جور اتگ شومین کافرا  
چه وتی ملک ۰ جهه جنگ سلین رسترا  
جنگی آلات بی زرتگ انت نشنگ منورا

۲۰

پورهین ماهی تر ۰ اتگ نیلیوهین زرا  
نیت بی ایش ات که گران راج ۰ مهترا  
حمل ۰ جیهند ۰ گونا لاک ۰ زهیرا  
چه دوه ۰ یکی لازم انت پرمائین نرا  
اول ۰ سانگی بکنت چه پرنگانی دخترا

۲۵

اگان نه کنت سانگ زیان کنین شیریمین سرا  
دیر نه بیتگ بحکمت ۰ شاهین قادرا

شمبه ۽ روچ ۽ وهده ۽ بېگه ۽ آخرا<sup>۱</sup>  
 حمل جيهند گون وتی جانشوان درا  
 نیت ۽ سیله ۽ مان عمان ۽ کر ۽ گورا  
 ۳۰

انچو شاهينه آرنگ ات نکسین سوچرا  
 شاگ ۽ مان انگران چتک شومین کافرا  
 نیست ات دگه راهی غیر چه نیلبوهین زرا  
 توار کتک انگریز ۽ پرنگانی مسترا  
 ایوک ۽ تنها اتکک ۽ گرانین جُمیرا  
 ۳۵

مشکلین ای رنده روگ تتی عیشی سرا  
 غیر چه مرگ ۽ هاتره ۽ جم نار امیرا  
 یا قبول کن یا بیا مئی گپانی سرا  
 چو جواب گردینتک مزین نامین مهتر  
 گشت ۽ گون بددینین حرابکارین ناشرا  
 ۴۰

گپ تتی چی انت په قبول ۽ هاترا ؟  
 یا وت اش سازنی یا یکی ۽ دیم داتک ترا  
 زیت بکن گپان که مان کتک گوارشت جمیرا  
 جواب پنه ترینتک چو پرنگانی افسرا  
 گپ منی ایش انت که گشان ۽ مان زاهرا  
 ۴۵

بل بلوچانی مذهب ۽ کارانی سرا  
 ویل بکن شاگا بیا منی شاهی منورا  
 عیش ۽ نوشانی جاگاهان نادینین ترا  
 دوست به کن یکی چه مئی پرنگانی مندرا  
 شر سر ۽ بی عیبین جنک باز انت مئی گورا  
 ۵۰

تو گچین هر چی که گرا دوست بیت انت ترا  
ما تهم کشین چه تئی بی راهین سرا  
چو جواب گردینتگ هما شیر بیمین نرا  
حمل ء جیهند کشتگ ات انچش زاهرا  
مذهب ات غیر انت چه منی پلین پترا

۵۵

گُهمه مه ور بازین ای هبر عیب آنت منی گورا  
من بلوچیان ایر آنت منی تاریخ دپترا  
ای هبر غیر آنت کش وتی شاگ ء ننگرا  
جن پرنگانی حمل ء پسُند نه بان  
وت کشی هُوک انت ء چک کشی هُوکی پدلان

۶۰

پشک اش لک انت ء ناپگانی کنداش دران  
نائی چانگالان گون مگسکان ایر بران  
حمل ء وتی ملک ء کارخمار چمین دوست بان  
پشک ء شلوار ء سریگ ء سر چادران  
دامن اش گر آنت چه زمین ء بهری گران

۶۵

کلمت ء ماهین جن من ء تژنان جنان  
مان وتی کلانی دپ ء دیوان کنان  
گون زیور ء سهستان المدام سیری سمبهان  
مجلس ء گپانی جواب ء گرا من چی اش دیان  
حمل ء شاگ ء "کور" پرا انگرآن چتگ

۷۰

په هسد لانک ء گوهرین تیگ ئی هر جتگ  
گون اول تپ ء اپسر ء جند ئی سچ اتگ  
دور پر ء دور ء مان حمل ء شاگ ء جُتک جتگ  
مان دو دیما حمل ء باسک اش پل اتگ  
جوهرین تیگ چه نگرهین مش ء سر شتگ

۷۵

مان زرم گُبهٔ کپتگ ء هپ پستی شتگ  
حمل ء پهری وتی پت ء باربگ ء کتگ  
حمل پهران کپتگ که پرنگان دزگیر کتگ  
حمل ء گشت تیگ منا گندیت ء زره گندیت  
حمل ء دست اش ریزین کامباران بستگان  
۸۰

ریزین کامبار ء بیرهی هژگردین مهار  
نون توارئی په دریایی کنگی مرگان جتگ  
او زری ملیران منی احوالان بر ات  
کنگرین پیرداد ء گلاموان سر کن ات  
(وتی) پشپدی کار ء قصوان گیگ ء گوم کن ات  
۸۵

منی پر بهین بور ء تردگ ء دوران نرم کن ات  
آسپاهانی هکپهین نالان بی در کن ات  
نگرهین سنجان گون "سوچری" زین ء ایر کن ات  
گدهٔ منی حالان مکپهین ماتیک ء دثیت  
به گش په منی شامان مهلبین گندیمن مه درش  
۹۰

پر منی نارشتان تو گراندان ایرچیک مکن<sup>۱</sup>  
پر منی آپان تو شیر هوارین کنندان مرو  
پر منی تهتا سهرین لیپان بهج مکن  
سر بره لیپ ء کیس ء هپرنگین چادران  
پر منی بور ء بارگین روبندان مه ریس  
۹۵

حمل پهران کپتگ که پرنگان دزگیر کتگ  
حمل ء مرگ ء سه ء چار چیز گل کتگ  
میدان من جا هو آسکان من باگین روجروه<sup>۲</sup>

<sup>۱</sup> همان جا صفحه ۱۵

<sup>۲</sup> یادگاری عبدالحسین حماسه های مردم بلوچ صفحه ۸۳ انتشار رفطار

شه بزان گوشتگ مل کوهی هاچنان  
 مات کوهان بل ات که یک پانا چران  
 حمل ۰ جیهند مرتگ نون کی ۰ جنت ۰ کُشیت<sup>۱</sup>  
 ۱۰۱

## ۱۰

**مرثیه حماسی حمل**

- ۱- قول همان قول است که حمل جنید داده بود.
- او برای نسل های آینده درس عبرت تاریخ باقی گذاشت
- روزی مادر شیر زنی در درون چادر خود نشسته بود
- دخترش داشت موهای انبوه و مشکین خود را باز می کرد
- ۵- روز شومی از روزهای نحس برج عقرب بود.
- آن روز ، روز شنبه و شانزدهم ماه قمری بود.
- آن شیرزن به دختر ماه روی و خمار چشم خود گفت :
- « ای دختر که برادر داری ، روز شنبه و شانزدهم ماه موی خود را مشوی
- روز شنبه برای برادران و روز شانزدهم ماه برای پدران شگون ندارد
- ۱۰- این همان روز شنبه از شانزدهم ماه و لحظه ی شومی بود.
- که قایق حمل به دریا رفت.
- حمل در قایق نشست و قایق راهی دریای نیلگون شد
- آری قایق او روی امواج خروشان دریا بالا و پایین می رفت
- او بنا در جنوبی ایران تا بوشهر را سیاحت می کرد<sup>۲</sup>
- ۱۵- او در آن روزها بنادر را از تعرض متجاسرین آزاد ساخته بود.
- او با سر برهنه به دریا می رفت ، همه از او می ترسیدند.
- پرتغالی ها نقشه ای برای او طرح کرده بودند
- آنها از فرنگستان نیروی زیادی آورده بودند
- آن کافران خدانشناس علیه حمل توطئه کرده بودند
- ۲۰- آن حیوانات وحشی از مملکت خود به قصد تجاوز به خاک دیگران
- آمده بودند

<sup>۱</sup> دلمنی عبدالغنی دلمنی سیمای تاریخی بلوچستان صفحه ۲۱۷ انتشارات پاسارگاد

<sup>۲</sup> یادگاری عبدالحمین حماسه های مردم بلوچ صفحه ۸۴ نشر المکار



- آنها وسایل و ابزار جنگی زیادی با خود حمل می کردند.  
تقریباً یک ماه کامل در دریا سفر می کردند  
آری قصد شان دستگیر کردن رهبر قوم بلوچ بود.  
آری برای حمل جنید که شمشیری سهمگین و گشاده بر کمر داشت  
فرنگی ها دو پیشنهاد داشتند ، که باید حمل یکی از آن دو را قبول  
می کرد
- ۲۵- پیشنهاد اول این بود که حمل باید از پرتغالی ها ، دختری را به عنوان  
همسر انتخاب کند.  
اگر او با یک دختر پرتغالی ازدواج نکند ، او را معدوم خواهند کرد.  
دیری نپایید که به حکم پروردگار عالم  
روز شنبه و نزدیکی های عصر  
آری ، حمل جنید به اتفاق ملوانان بلوچ راهی دریا شد
- ۳۰- و به گوشه و کنار دریا رفتند  
آن پرتغالی ها مانند شاهین در دریا حرکت می کردند  
آن کافران بدسرشت ، قایق حمل را محاصره کردند  
او راه دیگری جز راه دریا درپیش نداشت.  
در این هنگام فرمانده قوای دریایی پرتغالی ها فریاد برآورد.
- ۳۵- « هان » می بینم که تنها خود را در معرکه ای خطیر درگیر کرده ای  
ولی این بار نجات تو بسیار مشکل است.  
مطمئن باش که غیر از مرگ چاره دیگری نداری  
به هر حال باید پیشنهادهای ما را قبول می کنی  
آن شیر مرد چنین پاسخ داد :
- ۴۰- او به آن فرنگی که قصد بدی داشت و تابع شرع و عرف نبود گفت :  
« تو چه پیشنهادی داری که مورد توجه من باید باشد ؟  
تو یا این حرف ها را جعل کرده ای یا کسی تو را مأمور کرده است  
زود پیشنهادات خود را بگو چون باران دارد شروع می شود »  
فرمانده پرتغالی ها دوباره پاسخ داد که
- ۴۵- « پیشنهادات من این ها هستند که آشکارا با تو درمیان می گزارم.  
تو راه و روش بلوچ را فراموش کن.  
این قایق را رها کن و بیا داخل کشتی ما

در اینجا مجالس عیش و طرب مهیا است و زندگی را به خوشی  
بگذران

یکی از دختران زیبای ما را انتخاب کن

۵۰- دختران زیبا و خوش اندام در کشتی ما فراوان است

من خواسته ی خود را به طور آشکار می گویم

بیا و از میان آنان هر کس را که می پسندی ، برگزین

ما می خواهیم از تو نسلی درست کنیم »

باز آن شیر مرد فدایی پاسخ داد

۵۵- « آری مذهب تو با مذهب من تفاوت دارد »

غلط بی جا مکن این پیشنهاد را تنگ بزرگی می دانم

من فرد بلوچی هستم و تاریخ درخشانی داریم

این پیشنهاد تو با روحیه من سازگار نیست ، همین حالا لنگر کشتی

را جمع کنی.

همل زنان فرنگی را دوست نمی دارد

۶۰- پیراهن آنها کوتاه است و شکم و ناف شان عریان است

گویی آنان مانند خوک هستند و فرزندان شان مانند بچه خوک اند.

آنها خرما و حلوائی خرما را همراه با مگسان می بلعند

همل زنان خمار چشم وطن خود را دوست می دارد که

پیراهن ، شلوار و روسری و چادر نماز بلند بر تن دارند

۶۵- دامن پیراهن شان به قدری بلند است که بر زمین مماس است

زنان زیبا و ماه روی کلمت(دریلوچستان شرقی)مرا طعنه خواهند زد

من جلوی کپرها با آنها می نشینم

آنها زیور آلات خود را مانند عروس آویزان می کنند

آن وقت در پاسخ به آنها چه بگویم ؟ »

۷۰- فرنگی ها حلقه محاصره را در اطراف قایق همل تنگ تر کردند

همل با خشم و نفرت زیاد شمشیر را از غلاف بیرون کشید

با ضربه اول یکی از افسران بلند پایه پرتقالی را زخمی کرد.

آنها از دو طرف قایق همل را محاصره کردند.

شمشیر کشنده و معروف او از دست او به دریا افتاد

۷۵- و تا عمق دریا فرو رفت

همَل در دوران حکومت پدرش بسیار به خود می بالید  
این خودباوری کاذب سبب شد که همَل توسط فرنگی هادستگیرشود  
همَل گفت: «شمشیرم حالت مرا می پسند، و جای خود را  
در دریا می داند»

- ۸۰- آنها دستان همَل را با طناب های ضخیم بستند  
طناب های ضخیمی که با آنها بارهای شتران را می بندند  
همَل با حالتی مغموم، مرغان دریایی را مورد خطاب قرار می دهد  
او گفت «ای مرغان دریایی، حال مرا ببینید و پیام های مرا ببرید  
پیام هایم را به پیرداد یل و گلامو برسانید<sup>۱</sup>  
۸۵- بگویند که کارهای مرا در خانه و وطن انجام دهند  
کره است مرا با تاختن و دوانیدن نرم و رام کنید  
نمل های حقه مانند ساخت اصفهان را از پایش درآورید.  
ساز و برگ نقره ای و زین چرمی و منقش را در جایی بگذارید  
سلام مرا به مادر مهربانم برسانید  
۹۰- و برای شامم گندم های طلائی رنگ را آسیاب مکن  
بگویند برای ناهارم قوچ ها را ذبح مکن  
برای آب آشامیدنی ام از چشمه آب شیرین و گوارا نیاورد  
بگویند روی تختخواب من لحاف های سرخ رنگ را پهن نکنند  
و روی لحاف ها روتختی ابریشمی و ملحفه های رنگین نگذارند  
۹۵- برای اسبم ریسمان های ظریف مبادید  
بر اثر آن غرور و افتخارات، فرنگی ها او را دستگیر کردند.  
پس از مرگ همَل سه چهار چیز خشنود خواهد شد<sup>۲</sup>  
ماهگیران در دریا و آهوان در کوره راههای مرتفع پَرَعَلَف  
بزهای کوهی با نریزها چنین خواهند گفت.  
رها کنید قله های مرتفع را، برویم در کوهپایه ها چرا کنیم  
۱۰۱- همَل جبیند مرده است، دیگر کسی نیست که مارا بکشد

<sup>۱</sup> همان جا صفحه ۸۵

<sup>۲</sup> دلمی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان صفحه ۲۲۰ انتشارات پاسارگاد تهران ۱۳۸۰

## ۱۱

## داستان جنگیدن میر قاسم خان و ملک دینار گجکی در زمان نادر شاه

بر حق انت هما پیکمیر  
فرقان پرور ء راه در بر  
دُرّا عادلین شیر ء نر  
نیست مان حاکمان ء دُرور.  
گوستگ قاسم ء سرداری.  
(۵)

دهراتکگ ملک دیناری.  
کُد ء گوستگین آوقت ء.  
اُقبال مزاری بهت ء.  
نشتگ ملک مان تهت ء.  
بکشیت لیرهان گون رهتان  
(۱۰)

سیاهین مولدان گون چُکان  
تُمپ ء شیخ بلاری کُشتگ  
عیسی ء سرئی گِل مُشتگ.  
پریاتی شت انت گون باز ء.  
ریت انت دیم پما شیراز ء.  
(۱۵)

اُوده شیخ کمال عرض کُرتگ  
هَلکه می ملکه ء بُرتگ  
لَهر بکشین تقی ئی زُرتگ  
مان کیچی هَلکوان اُورتگ  
اُردو نشتگ انت مان گوادر  
(۲۰)

دیره اش کنگ سرپه سر  
 خان ء قاصد راه داتگ  
 دینار ئی دو کئی داتگ  
 انگت زندگ ات نادرشاه.  
 پرچی گپتگ ئی هلك ء جاه.  
 (۲۵)

ناموس ء وتی لیج ء زیر  
 پادا در بکپ یکدم میر.  
 جواب داتگ ملک دینار ء  
 دُرّا شهداد مرد واره  
 بیچار گون گچینی سواره  
 (۳۰)

هکَل اش کتک ترک را  
 من په قاسم مای گندان  
 چون چون ئی دیان ای هندان.  
 چوشین جاگه مرگ حق انت  
 چهرپریتگ ات پیش ء خان  
 (۳۵)

دینارنه کنت گونتوتران  
 اتکک په برابر میدان  
 خان په ساهتی زهرگپتگ  
 دست ئی په چلیم ء شپتگ  
 ناسک ئی وتی پر ماتگ  
 (۴۰)

دینارئی دودژمان داتگ  
 جارچینان جنگ هر جاجار  
 جنگی رتکگ انت مردکار  
 دشت ء اتکک انت مثل ء هار  
 توارکت پراه دیین کرناهان  
 (۴۵)

دھل ءنویت ء سرناھان  
 ترک ء ملک پرسک ء  
 زھم ء نیزگ ء توپک ء  
 ترک ء رانہ ات چوشین گت  
 آروچی ملک ایر کپتک  
 (۵۰)

زھم ء پیش امام وت بیتک  
 نہ سد زھم جنین ترک مرتک  
 ھپ سد چہ ملکان کپتک  
 رندہ خالق ء رحم کرتک  
 جنگانی سمرمرگ بیتک  
 (۵۵)

جوانین بندگان ء مادیانان  
 چون ء دانگ انت گازیان  
 (ھما) دیناری ترین تازیان  
 برگشتگ تقی راھان ء  
 کیچی تحت ھما روچ آرا  
 (۶۰)

کت اتک ملک دینار  
 دزک شہری پادانکک  
 میررحمت کمک ء اتکک  
 چنگو رمب اتان کیچی شیر  
 دیناری بروکین شمشیر  
 (۶۵)

دزکی کلات بند کت دیر  
 گپتک شہر پی جنگ ء  
 حکم ء قادر ء سبحان ء  
 برگشت انت پدہ راھان ء  
 انکت سی ء چارد شمن است  
 (۷۰)

دینار هداوند یار انت  
مرد ه مسترین کت نام انت  
دو همی عزت ه دیوان انت  
هر جا که همی وائی انت  
دینار خاتم ه طایی انت  
(۷۵)

دینار خان یلین گوشان دار  
پتو هست من ه کمی کار<sup>۱</sup>  
(۷۷)

### برگردان شعر به فارسی

- ۱- رسول خدا (ص) برحق است.
- ۲- او رهبر و جداکننده حق از باطل است.
- ۳- خداوند شیر نر (ملک دینار) را سالم نگهدارد.
- ۴- در میان حکمرانان بی مثل و کم نظیر است.
- ۵- دوران حکمرانی قاسم را حوادث روزگار به پایان رسانید.
- ۶- دوران حاکمیت ملک دینار حاکم کیج آغاز شد.
- ۷- وقتی که دوره حکومت شیخ قاسم به پایان رسید.
- ۸- شانس و اقبال او روی به خاموشی گرایید.
- ۹- ملک دینار بر تخت سلطنتی نشست.
- ۱۰- وی شتران نر را با کجاوه هایشان می بخشید.
- ۱۱- و کنیزکان سیاه فام را.
- ۱۲- او همان کسی است که شیخ بلال را در منطقه تمپ کشت.
- ۱۳- وهم اوست که فرمان داد، بر سر عیسی گل و خاک بمالند.
- ۱۴- فریاد دادخواهی قاسم خان به آسمان رفت.
- ۱۵- و خودش را به شیراز رساند.
- ۱۶- در آنجا شیخ کمال (به طرفداری از میر قاسم خان) عرض خویش را به نادر شاه رسانید.
- ۱۷- که حکومت و فرمانروایی ما را ملک دینار از دست مان گرفت.
- ۱۸- نادر شاه ژنرال تقی خان را به لشکری همراه او کرد.

- ۱۹- آنان به منطقه کیچ روی آوردند.
- ۲۰- واردوی شان رادرگوار آوردند.
- ۲۱- ودر آنجا مستقر ساختند.
- ۲۲- میر قاسم خان قاصدی برای ملک دینار فرستاد.
- ۲۳- تابه ملک دینار اطلاع بدهد که :
- ۲۴- هنوز نادر شاه زنده است.
- ۲۵- چرا حکو مت میر قاسم را گرفته ای ؟
- ۲۶- چنانچه امنیت می خواهی فوراً زن بچه هایت را برادر و فرار بکن.
- ۲۷- و هر جاکه می خواهی برو وبیمیر.
- ۲۸- ملک دینار پاسخ او را داده است.
- ۲۹- درآوشهداد شجاع.
- ۳۰- وبخارچابک سوار چون تند باد.
- ۳۱- به قاصدک ترک پیام خشمگین بفرستند.
- ۳۲- من برای قاسم حکومتی درکیچ نمی بینم.
- ۳۳- دراین صورت چگونه اینجاراتحویل بدهم.
- ۳۴- درچنین جایگاهی مرگ راه حق است.
- ۳۵- قاصد بار دیگر نزد قاسم خان برگشت وگفت:
- ۳۶- ملک دینار با تو مصالحه نمی کند.
- ۳۷- وبا جنگجویان جوانش درمیدان نبرد آماده است.
- ۳۸- میر قاسم خان برآشفت وبا خشم وقهر،
- ۳۹- قلیانش را با دست بیک سوئی پرت کرد.
- ۴۰- وخان خشمگین به کار گزارش فرمان داد.
- ۴۱- وانگاه به ملک دینار ناسزا گفت.
- ۴۲- وبا فرمان قاسم خان جارچیان هر جادرشهرجارزدند.
- ۴۳- مردان جنگی با تفنگ ها و شمشیرهایشان آماده شدند.
- ۴۴- ودردشت دراندک زمان کوتاهی، چون سیلابی سرازیر گشتند.
- ۴۵- شیپورهای بزرگ به صدا درآمدند.
- ۴۶- وطبل های جنگی نواخته شدند.
- ۴۷- لشکر ترک بالشکر ملک دینار روبرو شد.
- ۴۸- نیزه وشمشیرهاوتفنگ ها هنر نمایی می کردند.



- ۴۹- البته لشکر ترک این سخن را نمی دانست.
- ۵۰- که ملک دینار خودشان وارد معرکه جبهه جنگ شده است.
- ۵۱- ایشان درقلب سیاه و جبهه مردانه می جنگید.
- ۵۲- نهصد نفر از لشکریان ملک دینار به قتل رسیدند.
- ۵۳- هفتصد نفر ازسربازان ترک کشته شدند.
- ۵۴- لطف الهی شامل خالشان گشت و جنگ فروکش نمود.
- ۵۵- نتیجه این جنگ کشته شدن جوانان ماهر و چابک سوار ملک دینار.
- ۵۶- وکنیزان زیبا واسبان تیز تک که همراه داشتند گردید.
- ۵۷- که افراد زیادی از آنان رابه جنگجویان بخشید.
- ۵۸- بعد از پایان مصالحه و گرفتن باج ومالیات.
- ۵۹- ژنرال تقی خان به سوی شیراز باز گشت.
- ۶۰- شانس واقبال کیچیان بلند آوازه شد.
- ۶۱- فتح وپیروزی راملک دینار بدست آورد.
- ۶۲- قلعه دزک را تصرف کرد.
- ۶۳- میر رحمت برای کمک وامداد آمد.
- ۶۴- از جانبی دیگر شیر مردان کیچ روانه شدند.
- ۶۵- وبا شمشیر برنده دینار.
- ۶۶- قلعه دزک را محاصره کردند.
- ۶۷- شهر را بدون مقاومت جنگی گرفتند.
- ۶۸- به فرمان خداوند ی که پاک ومنزه است.
- ۶۹- سپس به راه خود برگشتند.
- ۷۰- هنوز هم سه الی چهار نفر دشمن باقی است.
- ۷۱- که همیشه با دینار حسد وکینه دارند.
- ۷۲- خداوند یار وکمک دهنده دینار است.
- ۷۳- برای مرد بزرگترین آوازه شهرت ونام است.
- ۷۴- دومین نفع برای انسان عزت وشرف است.
- ۷۵- درهر جایی همه آن را آرزو دارند.
- ۷۶- دینار حاتم طایی زمانه است.
- ۷۷- ای دینارپهلوان و شجاع گوش کن.
- ۷۸- من یا تو کمی کار دادم.

## ۱۲

## هالو

این شعر اولین (هالوی) بلوچی است که شاعر (ملا فاضل) می باشد. (هالوی) های بعدی به پیروی از همین شعر ساخته شده اند. این شعر را شعر بی بی فاطمه هم می گویند که آرایشگران به هنگام آرایش عروس آن را می خوانده اند.

۱. یِگویم اسم ء اول شاه ء بر حق

۲. خُداوند آن جهان ء چرخ ء افلاک

۳. سَما وات ء تُریا تانکه اسمک

۴. فَلَک گویم رسول ء دین ء صدق

۵. چهار یاران به جان ء دل نیان شک

۶. مرآء شاه شهیدان راهم برحق

۷. بکشِین آیزیده مرده احمق

۸. حَیا بی بی ء خاتون ء خلائق

۹. گُشان شیرِ بلوچی بر حکایت

۱۰. من ء یادن یهودی ء شکایت

۱۱. ولد نصرانی ء جنگ ء فسایت

۱۲. ستم کشِین یزید که بادشاه یت

۱۳. هُجوم ء لشکر ء فوج ء سپاه ات

۱۴. ابو جهل اِداء وقتان رضا ات

۱۵. ابوهاشم بن عبدالمناف ات

۱۶. ابوقاسم پناهی در پناه ات

۱۷. حنیفه گون علی شیر ء نکاح ات

۱۸. بسی دیگر چه ایشان مُدعا آت
۱۹. چُنان شُکلی بکپتین ناگهان
۲۰. عاروسی در میان ظالمان
۲۱. ببیت انت شادهی آن مشرکان
۲۲. ابوچهل قریش حاکمان
۲۳. ابو لاتی گوهار چوبی امان
۲۴. ابوچهل جنین مانُشان
۲۵. گو ناچندی رفیق ظالمان
۲۶. پرفت آنت بی بی جامه مکان
۲۷. بلوٹ ات فاطمه بیت المحرمان
۲۸. چُنان بی بی نگاه کُت در میان
۲۹. یکی هم رنگ من گون نیست اِشان
۳۰. تمام گون زیور پوشاکه شاره
۳۱. غریبه عاجزی کند آنت من را
۳۲. بسی در دل ضعیف بیتگ چشان
۳۳. خُدائی یاد کتک مان جسم جان
۳۴. چُشین زیور تو داتگ کافران
۳۵. مَنان حیران مشکل مان رُمان
۳۶. بیتکین جبرائیل چه آزمان
۳۷. خدا را داتگ آت چه لامکان
۳۸. سره بیت جبرائیل چو پیش رهی

۳۹. در آتک بی بی چو ماه چاردهی
۴۰. وت ده نازنین سَرجمی
۴۱. پرفَتان در بهشت آسهی
۴۲. بهشت زرتک اش باپور قطاره
۴۳. حواله هر یکی بر هر یک را
۴۴. یکی زورایت خفیفین بُکجه را
۴۵. یکی آدلس سدرنگین گده را
۴۶. یکی بیده بی نهادین بیجه را
۴۷. یکی سرده خوشابین قذحه را
۴۸. یکی تائیده توک تَنگه را
۴۹. یکی آئینه مسک عطاره
۵۰. چهار وش مهیلین تهت روان
۵۱. چنان آواز کتگ کروبیان
۵۲. شما خالی کن ات راستین ره را
۵۳. پر ات کره که راه بیت صاحب را
۵۴. نبی م دخت خاتون جنت را
۵۵. روان به دین آن صاحب را
۵۶. عروسی سمبھیان نوره بره را
۵۷. ملاه کارین قمیسی مان گور اش کرد
۵۸. حریرین پر مجازین باسر اش کرد
۵۹. عوده خبه شمبه امیر اش کرد
۶۰. صف فرودسیان پیداور اش کرد

۶۱. نقاب دیر گت جبرائیل به واره

۶۲. یگپتین شمسه ماهه را غباره

۶۳. قریشی رفتگان چو هوشه ساره

۶۴. بسی مرته بسی بیت دل سگاره

۶۵. بسی کور بیت به چشمان انتظاره

۶۶. بسی توبه لگ ات واده زاره

۶۷. بسی ماننده سرائت چو هره را

۶۸. ابولانی گوهار ترک ات چه زهره

۶۹. الهی قادره قیوم داوڑ

۷۰. بنان فاضل بنالان چو کبود<sup>۱</sup>

### برگردان شعر

۱. اول نام پادشاهی حقیقی (الله) را گویم

۲. خداوند آن جهان (روز قیامت) و خدایند عرش و کرسی

۳. خداوندی که ستارگان و هفت آسمان را آفریده است

۴. سپس بر رسول راستین خدا (حضرت محمد(ص)) درود می فرستم و او را تصدیق

می نمایم

۵. به خلقای راشدین اعتقاد دارم

۶. به حضرت امام حسین (ع) که در راه حق شهید شده است نیز احترام می گذارم

۷. او را مرد احمقی بنام یزید به شهادت رساند

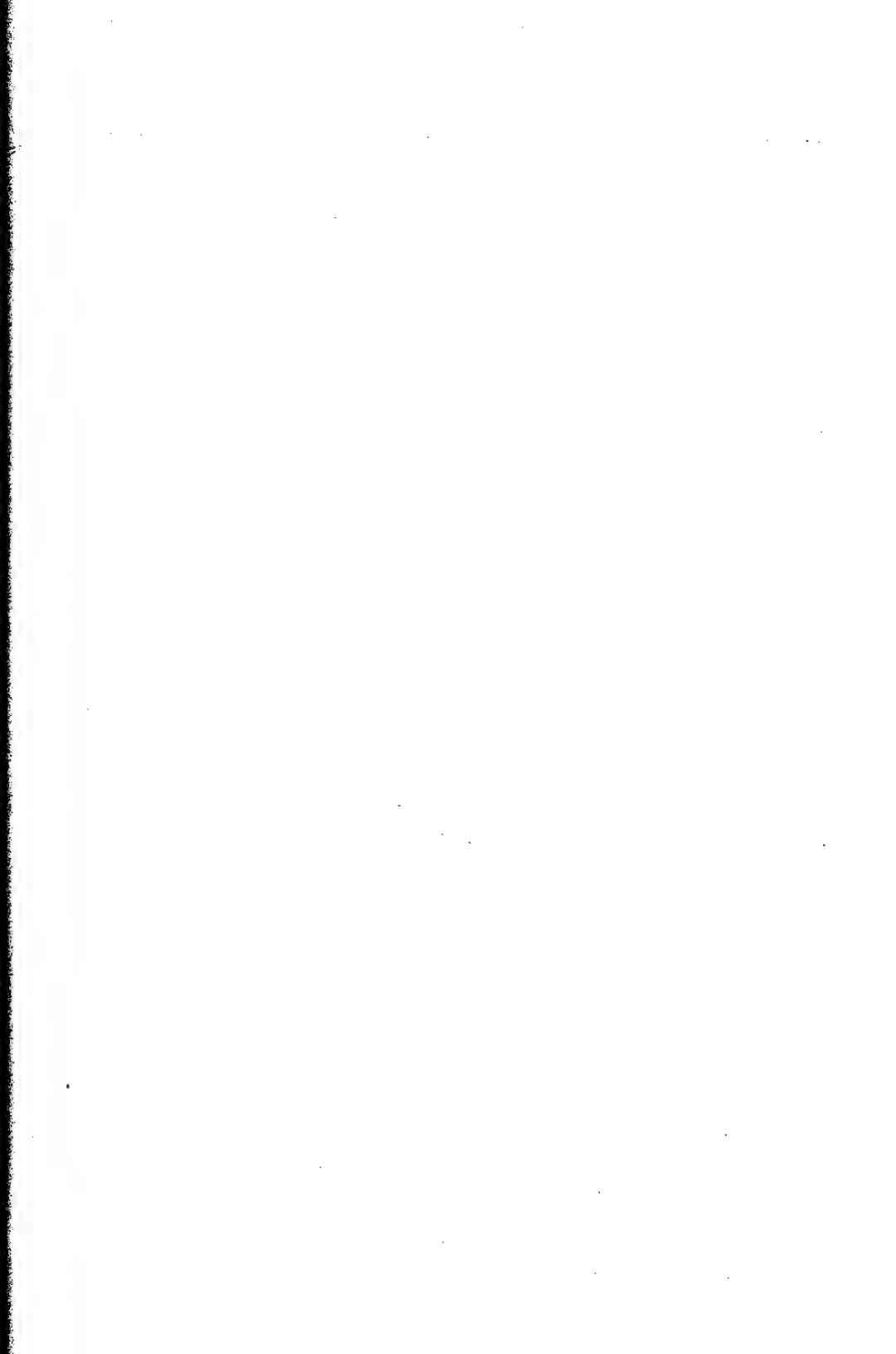
۸. به زن نمونه جهان و سردار بانوان؛ حضرت بی بی فاطمه (رض) درود و سلام می

فرستم

<sup>۱</sup> - فقیر شاد - شاعر ملا فاضل در پشوکین سهیل صفحه ۱۶۸. سنگ کار: آزات جمالدینی اکیدمی اول چاپ جنوری ۲۰۰۲

۹. به عنوان حکایت شعری به زبان بلوچی می سرایم
۱۰. شکایت و ادعای آن یهودی را به خاطر می آورم
۱۱. می خواهم جریان جنگ و فساد مسیحیان را یادآوری کنم
۱۲. هنگامی که یزید ستمکار حکمران بود
۱۲. به هر جا با لشکر و سپاهش تاخت و تاز می کرد
۱۳. ابوجهل در آن وقت زنده بود.
۱۴. او از خاندان ابوهاشم بی عبدالمناف
۱۵. ابوالقاسم (حضرت محمد(ص)) نیز زنده بود
۱۶. حضرت علی(رض) با مادر حنیفه نیز ازدواج کرده بود
۱۷. خیلی ها با خاندان نبوت دشمن بودند
۱۸. ناگهان اتفاقات عجیبی افتاد
۱۹. یکی عروسی در میان ظالمان شروع شد
۲۰. مشرکان در آن عروسی خوشحال بودند
۲۱. در این عروسی ابوجهل و بزرگان قریش حاضر بودند
۲۲. خواهر ابوطالب نیز حضور داشت
۲۳. زن ابوجهل نیز آماده شد
۲۳. و چند تن از زنان ظالم را برداشت
۲۵. و به عنوان دعوتگر به عروسی به خانه بی بی فاطمه(رض) رفتند
۲۶. گفتند که برویم بیت الحرم نبوت را دعوت دهیم
۲۷. ناگهان چشم فاطمه(رض) با آنها افتاد
۲۸. دید که یکی از زنان همانند من فقیر نیست
۲۹. همه لباس و طلا و زیور آلات پوشیده اند
۳۰. اینها که مرا با لباس های فقیرانه ببینند، مغرور می شوند
۳۱. و در دل شان مرا ضعیف و خوار می پندارند
۳۲. در قلب خود بطرف الله تضرع نمود
۳۳. ای خدا چنان نعمتی به این کافران داده ای
۳۴. که من از دین آنها حیران شده ام
۳۵. ناگهان جبرائیل از آسمان فرود آمد
۳۶. و خداوند او را از طرف خود فرستاده بود
۳۷. جبرائیل پیش قراول فرشتگان بود

۳۸. بی بی فاطمه مانند ماه شب چهارده بود
۳۹. جبرائیل با ده فرشته مامور شدند
۴۰. اول داخل بهشت رفتند
۴۱. هر فرشته ای مامور یک کار شد
۴۲. هر کدام چیزی را با خود برداشتند
۴۳. یک فرشته بقیعه سبکی برداشت
۴۴. یکی لباس های رنگین برداشت
۴۵. یکی عطر و خوشبوهای بی نظیر را بر می داشت
۴۶. یکی ظرفهای زیبا بر می داشت
۴۷. یکی زیور آلات را بر می داشت
۴۸. دیگری آئینه و عطرهای خوشبو را بر می داشت
۴۹. دیگری تختی همانند تخت سلیمان (ع) بر می داشت
۵۰. همه کروییان صدا دادند
۵۱. راه آسمان را باز کنید
۵۲. که جبرائیل با فرشتگان این وسایل را ببرند
۵۳. و تحویل بی بی فاطمه (خاتون بهشت) بدهند
۵۴. که بروند و او را مانند عروسی آرایش نمایند
۵۵. جامه ای از طلا بر تن او کردند
۵۶. چادری از حریر و ابریشم به سرش انداختند
۵۷. عود و عنبر و مواد خوشبو در اطرافش روشن کردند
۵۸. همه فرشته ها دورش حلقه زدند
۵۹. جبرائیل نقاب فاطمه را کنار زد
۶۰. عروسید از دیدن او خجالت زده شد
۶۱. تمام زنان قریش مست و مدهوش شدند
۶۲. خیلی ها مردند و خیلی ها دچار سکنه شدند
۶۳. خیلی ها از دیدن برق و نور او کور شدند
۶۴. خیلی ها توبه کردند و گریه و زاری نمودند
۶۵. خیلی ها مانند خران سروصدا به راه انداختند
۶۶. خواهر ابو جهل از شدت خشم زهره اش ترکید و مرد
۶۷. بارخدا! ای که به هر کاری توانایی و همیشه زنده ای
۶۸. گناهان ملا فاضل را ببخش، اوست که چون کبوتری ناله می کند و شعر می سراید





## فهرست منابع و مآخذی که مورد استفاده قرار گرفته اند

- ۱- آرتور کریستن سن . ایران در زمان ساسانیان ترجمه رشید یاسمی صفحه ۲۸۹-۳۹۲ ناشر دنیای کتاب ۱۳۳۷
- ۲- ابن اثیر عزالدین ترجمه ابوالقاسم حالت تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران وقایع قبل از اسلام صفحه ۲۷۶-۲۷۳ جلد اول انتشارات علمی . اکبر علمی .
- ۳- ابن اثیر عزالدین تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران صفحه ۲۹۲ جلد دوم ترجمه : عباس خلیلی . ناشر علمی .
- ۴- ابن اثیر عزالدین ترجمه عباس خلیلی تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران صفحه ۲۹۵ جلد ششم ناشر علمی .
- ۵- ابن اثیر عزالدین ترجمه خلیلی تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران صفح ۱۴۰ جلد هفتم ناشر علمی .
- ۶- الجوهر واجه زهین الماس . ترجمه عبدالغنی دامنی صفحه ۳۲-۲۵ اسحاقیه پریستگ پریس کراچی ۱۹۸۸ میلادی
- ۷- احمدی دکتر حمید قومیت و قوم گرایی در ایران صفحه ۱۱۲-۱۰۸ جلد اول ناشرنی ۱۳۷۸
- ۸- الگز اندر رابینسون چارلز ترجمه دکتر اسماعیل دولتشاهی تاریخ باستان صفحه ۴۰ جلد اول انتشارات شرکت سهامی ۱۳۷۰
- ۹- النمری بلقی اسحاق . ترجمه مولانا محمد جاسم ویدادی مکران سرزمین تاریخی صفحه ۲-۱
- ۱۰- ابن اثیر عزالدین علی ترجمه عباس خلیلی با تصحیح دکتر سید حسن سادات ناصری تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران صفحه ۳۳۳ جلد پانزدهم شرکت سهامی چاپ و انتشارات کتب ایران
- ۱۱- ابن اثیر عزالدین علی ترجمه عباس خلیلی تاریخ کامل بزرگ اسلام و ایران صفحه ۱۲۴ جلد شانزدهم انتشارات کتب ایران .
- ۱۲- احمدزهی نصیرخان . ترجمه : عبدالغنی دامنی اولس بلوچی کوئته صفحات ۱۷-۱۵-۲۱-۱۱-۸ شماره ۱
- سال ۲۷ جنوری ، فروری ۱۹۸۷ م . ناشر کوئته پریستگ پریس شماره ۲ سال ۲۷ مارچ ۱۹۸۷ م . مارس ۱۹۸۷ م . رجب ۱۴۰۷ هـ
- ۱۳- احمدزهی نصیرخان . ترجمه عبدالغنی دامنی اولس بلوچی کوئته صفحات ۲۶-۲۵-۲۰ شماره ۱ سال ۲۷ پریستگ پریس مارس ۱۹۸۷ رجب ۱۴۰۷ هـ
- ۱۴- ابو حامد کرمانی افضل الدین ترجمه و تصحیح میرزا محمد ابراهیم خیبری و باستانی باریزی سلجوقیان و غز در کرمان صفحات ۶۳۳-۳۷ انتشارات کورش ۱۳۷۳
- ۱۵- اوربوال اروین ترجمه : عبدالحسین یادگاری هفت اقلیم صفحات ۳۳-۳۱ شماره ۶ و ۵ فصلنامه ی علمی پژوهشی فرهنگی ، پیش شماره پنجم و ششم
- ۱۶- بزرگزاده عبدالباسط ملازاده نور النساء زندگی و شخصیت مولانا عبدالله ملازاده صفحات ۲۷-۲۶ ناشر احسان تهران ۱۳۸۴
- ۱۷- برهانزهی غلام محمد نورالدین ترجمه حسین احمد بزرگزاده نگاهی کوتاه به تاریخ بلوچ و بلوچستان صفحات ۲۴-۲۱-۱۶-۱۵-۱۴-۱۱-۹ تاریخ نشر ۱۳۸۰

- ۱۸- بلاذری یحیی احمد - ترجمه دکتر آذرتاش آذرنوش فتوح البلدان بخش مربوط به ایران صفحات ۲۰۱-۲۰۰-۱۸۶ ناشر سروش تصحیح محمد فروزان ۱۳۶۳
- ۱۹- بلاذری یحیی ترجمه دکتر محمد توکل فتوح البلدان صفحه ۵۲۰ جلد اول انتشارات تهره ۱۳۶۷
- ۲۰- بلاذری یحیی ترجمه آذرتاش آذرنوش فتوح البلدان بخش مربوط به ایران صفحات ۱۳۳-۱۳۲ جلد اول ناشر سروش تصحیح محمد فروزان ۱۳۶۳
- ۲۱- بلاذری یحیی احمد - ترجمه دکتر آذرتاش آذرنوش فتوح البلدان صفحات ۲۰۱-۲۰۰-۱۸۶ بخش مربوط به ایران ناشر سروش تصحیح محمد فروزان ۱۳۶۳
- ۲۲- باستانی پاریزی جنایات فرماندهان قاجار در بلوچستان صفحه ۴۰۰ انتشارات علمی بهار ۱۳۶۸ چاپ سوم
- ۲۳- باستانی پاریزی ابراهیم فرمانفرمای عالم صفحات ۳۸۹-۳۸۲ انتشارات علمی چاپ ۱۳۶۸
- ۲۴- باستانی پاریزی دکتر محمد ابراهیم روزنامه شورا صفحات ۱۰-۶ هفده بهمن ماه ۱۳۷۷ بیستم شوال ۱۴۱۹ شماره ۳
- ۲۵- پرفسور زکی محمد امین ترجمه حبیب الله تابانی کرد و گوردستان صفحات ۳۹-۴۱
- ۲۶- پرفسور قیصرانی محمد اشرف ترجمه مولانا محمد حسین قاسمی بلوچستان تاریخ اور مذهب صفحات ۱۰۰-۹۶-۹۱-۸۹-۸۴ ناشر اداره تدریس کوئته نومبر ۱۹۹۴ میلادی جمادی الآخر ۱۴۱۵ هـ
- ۲۷- پیمان حبیب الله گل سرخ توحید صفحات ۱۶۳-۱۶۲ دفتر اول انتشارات قلم آرمه ۱۳۵۷
- ۲۸- جمعی از نویسندگان محمد خاتم پیامبران صفحه ۱۹۷ جلد اول ناشر حسینی ارشاد ۱۳۶۳
- ۲۹- جهانپانی امان الله سرگذشت بلوچستان صفحات ۹۶-۹۴ تاریخ نشر ۱۳۳۸
- ۳۰- جی بی. تیت. رئیس الناکرین غلام علی. سیستان صفحه ۳۱۹ جلد دوم انتشارات میراث فرهنگی
- ۳۱- تاریخچه اقوام آفریقایی شرقی مومباسا: ترجمه لوخیری و استاد عباس پروین
- ۳۲- حسین پور. عبدالکریم. ندای اسلام فصلنامه علمی، فرهنگی، اجتماعی صفحات ۵۴-۴۹ شماره ۱۲-۱۳ سال سوم و چهارم زمستان ۸۱ زیر نظر حوزه علمیه دارالعلوم زاهدان.
- ۳۳- خانلری کیا دکتر زهرای. داستانهای دل انگیز ادبیات فارسی صفحه ۹-۲ انتشارات توس ۱۳۶۳
- ۳۴- دلمنی عبدالغنی سیمای تاریخی بلوچستان صفحات ۹۵-۹۶-۹۸-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-۱۵۴۵-۱۵۴۶-۱۵۴۷-۱۵۴۸-۱۵۴۹-۱۵۵۰-۱۵۵۱-۱۵۵۲-۱۵۵۳-۱۵۵۴-۱

- ۳۲- سيستانى ايرج افشار هفت اقيم صفحات ۳۹-۴۱ فصلنامه علمى، پژوهشى، فرهنگى شماره عوفدسال دوم  
پيش شماره پنجم و ششم.
- ۳۳- روانيد رعايت الله ۸۰/۳/۱۶
- ۳۴- شهنازى صلاح الدين ندى اسلام صفحات ۱۰-۱۷ فصلنامه، علمى دينى، فرهنگى، اجتماعى سال پنجم  
شماره ۱۹ پاييز ۸۳
- ۳۵- شهنازى محمد امين هفت اقليم شماره عوف فصلنامه علمى، پژوهشى، فرهنگى، سال دوم پيش شماره  
پيش شماره پنجم و ششم مؤسسه فرهنگى هفت اقليم شرق
- ۳۶- عضدى احمد زندگاني پيامبر اکرم صفحه ۷۹ انتشارات عكاس خانه ازادگان ۱۳۶۲
- ۳۷- طوسى خواجه نظام الملک به کونش دکتري جعفر شمار سياستنامه سيرالملوک صفحات ۷۵-۸۲ شرکت  
سهامى کتابهاى جيبى تهران ۱۳۷۰
- ۳۸- فريدى مولانا احمد خان بلوچ اوراسكى تاريخ صفحات ۸۱-۸۲ به نقل از شاهنامه ملک الشعرى بهار  
نويختى ناشر قصر الادب نورمحل ضلع ملتان ۱۹۶۹ م.
- ۳۹- فقيرشاد ميراث صفحات ۱۸-۲۷۷ سال ۱۹۹۸ م ناشر بلوچى ادبى جهادکار بحرين چاپ المخزن پرتتر  
کراچى
- ۵۰- قاسمى محمد قاسم ندى اسلام صفحات ۷۷-۸۱ فصلنامه علمى، فرهنگى، اجتماعى شماره ۵ سال دوم  
شماره اول
- ۵۱- قاضى عبدالحميد ندى اسلام فصلنامه، علمى، فرهنگى، اجتماعى صفحات ۵۰-۵۴ شماره ۷ سال دوم  
شماره سوم پاييز ۱۳۸۰
- ۵۲- تهيه و تنظيم کميته فرهنگى بزرگداشت علامه محمد شهيد مسکان زمى ۱۳۷۶ هـ ش
- ۵۳- تهيه و تنظيم مولانا عبدالصمد ساداتى و محمد اسحق سپاهيان
- ۵۴- پيوند اندیشه ها ويزه نامه ختم صحيح بخارى آبان ماه ۱۳۷۶
- ۵۵- کزورى قبا غلام حيدر، ترجمه صمدانى شير احمد ندى اسلام صفحه ۶۷ شماره چهارم سال چهارم زمستان  
۱۳۸۶ شماره ۱۶ فصلنامه علمى، فرهنگى، اجتماعى.
- ۵۶- لسترنج جغرافياى تاريخى سرزمين هاى خلافت شرقى ترجمه محمود عرفان صفحات ۳۳۹-۳۴۰-۳۴۲  
انتشارات علمى و فرهنگى چاپ دوم ۱۳۶۴ وابسته به وزارت فرهنگ و آموزش على.
- ۵۷- کروسى عباس عبدالله جغرافياى تاريخى ناحيه بمپور بلوچستان (پهل پهره) صفحات ۲۱-۵۹ ناشر جهاد  
دانشگاهى تهران پاييز ۱۳۷۳
- ۵۸- محمود محمود تاريخ روابط سياسى ايران و انگليس در قرن ۱۹ صفحات ۷۸۵-۹۰۷ جلد دوم ناشر اقبال  
تاپستان ۱۳۶۷
- ۵۹- محمود محمود تاريخ روابط سياسى ايران و انگليس در قرن ۱۹ صفحات ۸۹۲ تا ۹۳۵ جلد سوم ناشر اقبال  
۱۳۶۷
- ۶۰- محمود محمود تاريخ روابط سياسى ايران و انگليس در قرن ۱۹ صفحات ۱۱۷۰ جلد چهارم ناشر اقبال  
۱۳۶۷

- ۶۱- محمود محمود تاریخ روابط سیاسی ایران و انگلیس در قرن ۱۹ صفحات ۲۲۰-۲۲۳ پنجم انتشارات اقبال ۱۳۶۷
- ۶۲- محبوب محمد آفرین فردوسی صفحات ۲۳۱-۲۳۷ ناشر مروارید ۱۳۷۱
- ۶۳- کوثر انعام الحق شعر فارسی در بلوچستان صفحات ۲۰-۱۵ انتشارات مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان ۱۳۵۲ هـ ش
- ۶۴- کرمانی (همت) متدین محمود تاریخ کرمان به انضمام رویدادهای صد سال اخیر ایران صفحات ۱۰ تا ۱۸۹ انتشارات مالک اشتر تهران بهار ۱۳۷۰
- ۶۵- فردوسی شاهنامه نسخه مسکوح صفحات ۱۶۷۳ جلد هشتم ۲ - آذرنوشین انتشارات ققنوس ۱۳۷۸
- ۶۶- ملازاده ام عزیز الرحمن فصلنامه ندای اسلام شماره ۲
- ۶۷- ملازاده ام عزیز الرحمن فصلنامه علمی، فرهنگی، اجتماعی، صفحات ۵۲، ۵۵، شماره ۱۰ سال سوم شماره دوم تابستان ۱۳۸۱
- ۶۸- کریستی سایکس مجموعه سفرنامه ترجمه دکتر حسن احمدی جغرافیای تاریخی سیستان صفحات ۲۸۸-۴۹۲ تاریخ نشر ۱۳۷۸
- ۶۹- هتورام تاریخ بلوچستان صفحات ۷۵-۶۴ تصحیح نظر محمد پناه ناشر بلوچی اکیلمی کویت ۱۹۷۳ میلادی.
- ۷۰- هنری فیلد. ترجمه دکتر فریار عبدالله مردم شناسی ایران صفحات ۳۹-۱۷۱ ناشر فرانکلین تاریخ نشر ۱۳۴۳
- ۷۱- کردستانی شیخ مردوخ تاریخ کرد و کردستان و توابع صفحات ۱۴-۱۴۳ جلد اول و دوم انتشارات غریبی سندج چاپ سوم
- ۷۲- یادگاری عبدالحسین فصلنامه ندای اسلام شماره ۳ صفحات ۷۳ تا ۷۷ پاییز ۱۳۷۹ حوزه علمیه دارالعلوم زاهدان
- ۷۳- یاقوت حموی معجم البلدان ترجمه مولانا جاسم ویلادی صفحات ۱۷۰-۱۸۰ جلد پنجم بیروت
- ۷۴- نتایج آخرین کاوش های در بقایای تمدن پنج هزار ساله ایران شهر چاپ متن خبر ۸۲/۵/۲۰
- ۷۵- ماهنامه فرهنگی، اجتماعی، سیاسی، فردوسی سال دوم صفحه ۳۶ فروردین ماه ۱۳۸۲
- ۷۶- یادگاری عبدالحسین فصلنامه ندای اسلام، علمی، فرهنگی، اجتماعی صفحه ۷۷-۷۶ شماره ۳ پاییز ۱۳۷۹ حوزه علمیه زاهدان
- ۷۷- یادداشت های تاریخی ملا محمود ویلادی.
- ۷۸- تبریزی محمد حسین بن خلف به اهتمام دکتر محمد معین برهان قاطع صفحه ۱۴۸ جلد سوم (ش- ل) انتشارات امیر کبیر
- ۷۹- فیاض علی. فرهنگنامه شریعتی صفحه ۱۶۴-۱۴۱ نشر مهدی چاپ اول ۱۳۶۱
- ۸۰- ملازهی پیر محمد هفته نامه مرز پرگهر صفحه ۴ شنبه ۴ شهریور ماه ۱۳۸۶ - ۱۱ شعبان ۱۴۲۸ - ۲۵ آگوست ۲۰۰۷ تاریخ انتشار سال نهم شماره نشر ۶۹۵۹ - ۱۶۷۰
- ۸۱- ملازهی پیر محمد هفته نامه مرز پرگهر صفحه ۴ قسمت سوم ۱۷ شهریور ماه ۱۳۸۶ بیست و پنجم شعبان ۱۴۲۸ هشتم سپتامبر ۲۰۰۷ شماره نشر: ۱۶۹۰۱۷

- ۸۲- ملازمی پیر محمد هفته نامه مرز پرگهر صفحه ۴ قسمت سوم هفته شهریور ماه ۱۳۸۶ بیست و پنجم شعبان ۱۳۲۸ سپتامبر ۲۰۰۷ شماره نشر: ۱۶۹۰۱۷
- ۸۳- ملازمی پیر محمد هفته نامه مرز پرگهر صفحه ۴ قسمت چهارم شماره انتشار شنبه ۲۳ شهریور ماه ۱۳۸۶ ۳ رمضان ۱۳۲۸ - ۱۵ سپتامبر ۲۰۰۷
- ۸۴- ملازمی عبدالروف ماهنامه بین المللی اقتصاد آسیا ویژه استان سیستان و بلوچستان صفحه ۲۵۸ ضمیمه شماره ۴۵۸ - ۲۸۳ بهمن ماه ۱۳۸۳ با تغییر و تصرف.
- ۸۵- مسعودیه محمد تقی موسیقی بلوچستان صفحه ۲۳ - ۲۳ انتشارات صدا و سیما جمهوری اسلامی ایران - تهران چاپ اول ۱۳۶۳
- ۸۶- نرمائیری اسماعیل ماهنامه بین المللی اقتصاد آسیا ویژه استان سیستان و بلوچستان صفحه ۲۲۲ ضمیمه شماره ۲۵۸ بهمن ماه ۱۳۸۳
- ۸۷- عامل یعقوب چکار صفحه ۳۸ - ۱۹ مه ۲۰۰۱ نشر بلوچی پبلیکیشنز کوئته.
- ۸۹- نامناریان تقی پور رمز و داستانهای رمزی در ادب فارسی صفحه ۱۱۱ شرکت انتشارات علمی و فرهنگی ۱۳۶۷
- ۹۰- برقمی یحیی کاوشی در امثال و حکم فارسی صفحه ۶ - ۳ ناشر قم: نمایشگاه و نشر کتاب اردیبهشت ماه ۱۳۶۷
- ۹۱- برداشتی از امثال و حکم کزوری غلام حیدر
- ۹۲- شاهوانی انیر عبدالقادر. بلوچی زبان، ادب صفحه ۴۵۸ - ۴۲۹ ناشر بلوچی اکید می کوئته.
- ۹۳- عامل انجیز یعقوب چکار صفحه ۷۳ - ۷۲ مئی ۲۰۰۱ م. بلوچی پبلیکیشنز کوئته چاپ اول
- ۹۴- کرمانی ذوالفقار جغرافیایی نیمروز صفحه ۱۲ انتشارات عطارد ۱۳۷۳ مرکز فرهنگی خراسان.
- ۹۵- رئیس الناکرین (دهبانی) غلام علی. زاد سروان سیستان صفحه ۷ جلد ۱ و ۲ چاپ اول ۱۳۷۰ مرکز بخش: مشهد ۴۵ متری آزاد شهر - میلان دی پلاک ۳۹
- ۹۶- جهان تیغ علی بردبار هفت اقلیم فصلنامه علمی، پژوهشی، فرهنگی صفحه ۷۹ - ۷۵ سال اول - پیش شماره سوم و چهارم - پائیز و زمستان ۱۳۸۱ هجری شمسی - رمضان ۱۳۲۳ و محرم ۱۳۲۳ هجری قمری و نوامبر ۲۰۰۲ و دسامبر ۲۰۰۳ میلادی.
- ۹۷- کرمانی ذوالفقار جغرافیایی نیمروز صفحه ۶۰ - ۴۶ به کوشش عزیز الله عطاردی انتشارات عطارد ۱۳۷۳ مرکز فرهنگی خراسان.
- ۹۸- رئیس الناکرین (دهبانی) غلامعلی زاد سروان سیستان صفحه ۲۳۲ و ۳۴ - ۱۰ جلد ۱ و ۲ چاپ اول ۱۳۷۰
- ۹۹- کلانتر امیر حسین. تاریخ خاندان میران کلانتر سیستان صفحه ۵۶ - ۲۲ تابستان ۱۳۸۶ خورشیدی
- ۱۰۰- طاهری محمدرضا. دیدگاههای سیاسی قبایل بلوچستان پاکستان (بعد از استقلال پاکستان) صفحه ۱۲ - ۱ ناشر دانشگاه سیستان و بلوچستان تاریخ نشر: ۱۳۸۳
- ۱۰۱- صفی زاده دکتر صدیق، تاریخ پنج هزار ساله ایران ج ۱ ص ۳۳ - ۹ جلد اول انتشارات آرون، تاریخ نشر ۱۳۸۵، تهران
- ۱۰۲- محبوب محمد جعفر، آفرین فردوسی ص ۲۳۱ - ۲۳۷ انتشارات مروارید ۱۳۷۱

- ۱۰۳- همان جا ، آفرین فردوسی ص ۲۳۳
- ۱۰۴- ناظری نعمت الله پند و حکمت فردوسی در داستانهای شاهنامه ص ۲۵۹ - ۲۶۲ انتشارات جاویدان خرد
- ۱۰۵- پروفیسور محمد امین ، ترجمه حبیب الله تابانی ، کرد و کردستان ص ۳۹۵ - ۳۹۶ ج ۱ ناشر آیدین تاریخ نشر ۱۳۷۸
- ۱۰۶- همان جا کرد و کردستان ص ۳۹ - ۴۱
- ۱۰۷- همان جا صفی زاده دکتر صدیق ج ۱ ص ۶۰۴
- ۱۰۸- زرین کوب دکتر عبدالحسین ، تاریخ ایران بعد از اسلام صفحات ۲۳۱ - ۲۳۳ انتشارات امیر کبیر تهران ، ۱۳۶۹
- ۱۰۹- باستانی پاریزی محمد ابراهیم ، اخبار ایران از الکامل ابن اثیر صفحات ۲۶۹ - ۲۷۰ انتشارات دانشگاه تهران
- ۱۱۰- بلاذری احمد بن یحیی ، ترجمه دکتر آذرتاش آنرئوش تصحیح استاد علامه محمد فروزان ، فتوح البلدان بخش مربوط به ایران صفحات ۱۸۶ - ۱۸۷ انتشارات سروش تهران ۱۳۶۴
- ۱۱۱- بلاذری همان جا صفحات ۱۹۶ - ۱۹۷
- ۱۱۲- صفی زاده دکتر صدیق همان جا جلد دوم ص ۹۸۵
- ۱۱۳- ملک زاده ، الهام ، سرگذشت صفاریان ، برگرفته از تاریخ سیستان صفحات ۳۷ - ۳۹ انتشارات اهل قلم چاپ دوم ۱۳۸۲
- ۱۱۴- باسورث ادmond کلیفورد ، ترجمه ، حسن انوشه ، تاریخ سیستان صفحات ۲۳۷ - ۲۳۸ انتشارات امیر کبیر ، تهران ۱۳۷۷
- ۱۱۵- زرین کوب همان جا صفحات ۵۲۵ - ۵۲۷ جلد اول و دوم
- ۱۱۶- ابن اثیر ، کامل تاریخ بزرگ اسلام و ایران جلد سیزدهم صفحات ۲۵۱ - ۲۵۲ ترجمه : عباس خلیلی ، اهتمام دکتر سادات ناصری تصحیح دکتر مهیار خلیلی ، انتشارات علمی تهران
- ۱۱۷- کلود کاهن ، م ، کبیر ، ترجمه : دکتر یعقوب آژند ، بویهیان صفحات ۲۵ - ۲۶ ، انتشارات مولی
- ۱۱۸- ابن اثیر ، ترجمه : علی هاشمی ، جلد پانزدهم صفحه ۳۳۳ ، انتشارات علمی
- ۱۱۹- سندیمین کرنل ، تاریخچه قوم بلوچ صفحه ۳ - ۴ برگرفته از چاپ سال ۱۱۶۷ م
- ۱۲۰- بازورث ، دارلی ، ثرلن ، دیلو ، راجرز کاهن ، لمبتون ، هیلمبراند ، ترجمه و تدوین : دکتر یعقوب آژند ، سلجوقیان صفحه ۱۰۳ - ۱۰۴ انتشارات مولی ۱۳۸۰
- ۱۲۱- ابو حامد افضل الدین ، تحریر میرزا محمد ابراهیم خبیصی ، تصحیح باستانی پاریزی ، سلجوقیان و غزدر کرمان ، صفحات ۳۳۳ - ۳۳۸ انتشارات کوروش ۱۳۷۳
- ۱۲۲- سپاهی عبدالودود ، بلوچستان در عصر قاجار ، صفحه ۳۰ انتشارات گلستان معرفت ۱۳۸۵
- ۱۲۳- همان جا صفحات ۴۲ - ۴۳ سپاهی عبدالودود
- ۱۲۴- بهزادی سالار عبدالرضا بلوچستان در سالهای ۱۳۰۷ تا ۱۳۱۷ قمری صفحه ۶۱ بنیاد موقوفات دکتر محمد افشار تهران ۱۳۷۳

## فهرست راهنما (نمایه) اماکن و اقوام

آبادان، ۳۰، ۷۱، ۳۸۷، ۶۶۵	آسور، ۱۶۰، ۱۶۵
ابتر، ۶۷، ۳۰۱، ۵۵۷، ۶۳۵	آسیا، ۳۲، ۵۷، ۱۲۲، ۱۶۰، ۲۷۶، ۲۸۵، ۳۳۲
آبسکون، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۱	۳۵۵، ۳۵۷، ۳۶۰، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۸۸، ۳۸۵
ایطر، ۳۰۱	۲۰۹، ۲۹۱، ۳۳۳، ۷۰۰
اُترار، ۲۵۶	آسیای صغیر، ۱۶۰، ۱۶۱، ۲۶۴، ۴۸۵
اتک، ۳۰۸، ۳۳۲، ۶۹۰	آسیای کوچک، ۲۷۶، ۲۸۵
آذربایجان، ۳۸، ۵۶، ۶۹، ۱۰۳، ۱۶۱، ۱۶۵، ۱۷۴	آشور، ۳۰، ۳۸، ۱۶۰، ۱۶۵، ۱۶۹، ۵۱۴
۱۸۵، ۲۲۱، ۲۶۸، ۲۷۰، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۸۰	آفریقا، ۸، ۶۹، ۸۴، ۱۲۱، ۲۷۶، ۲۸۵، ۳۳۲، ۳۶۳
۳۳۳، ۳۴۱	۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۸۷، ۴۹۶
اراک، ۳۴۱، ۳۴۱	۴۳۱
آران، ۱۶۵	اکیاتان، ۱۷۳
ارجان، ۲۱۹	الانان، ۵۰، ۹۸
اردبیل، ۲۷۳، ۲۷۴	آلیو، ۲۸۵، ۳۸۶، ۳۳۲، ۶۳۷
ارزنجان، ۲۷۴	الموت، ۲۵۸، ۲۶۴
ارغنداب، ۳۳، ۱۸۳	آمازون، ۸۳
ارماپیل، ۷۱، ۲۰۱	انار، ۸۰، ۳۳۳، ۴۳۴، ۵۵۳
اروپا، ۲۷، ۳۹، ۵۷، ۱۶۰، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۸۵، ۳۴۱	اندغار، ۶۲، ۶۱
۳۵۲، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۵، ۳۸۲، ۳۸۸	انشان، ۱۷۳
۳۹۱، ۴۰۷، ۴۱۲، ۴۴۶، ۶۶۵	انگلستان، ۲۷۷، ۲۹۳، ۳۲۵، ۳۳۰، ۳۴۱، ۳۳۲
ارومیه، ۱۷۳، ۴۲۵	۳۳۵، ۳۳۶، ۳۵۳، ۳۵۷، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲
ازین، ۵۰، ۹۸، ۲۰۷	۳۶۹، ۳۸۴، ۳۸۸، ۳۹۳، ۳۹۵، ۳۹۹، ۴۰۳
اساورم، ۶۱، ۱۹۳	۴۰۵، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۲، ۴۲۰
اسپانیا، ۴۱۲	۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۹، ۴۹۱، ۵۰۹، ۵۷۸، ۵۸۳
اسپکه، ۷۱، ۷۳، ۵۱۹	۶۲۵
استانبول، ۳۸۸، ۳۷۵	اهواز، ۱۷۸، ۱۹۰، ۱۹۹، ۲۱۶، ۲۲۶، ۲۲۷، ۵۲۷
استخر، ۱۹۰، ۲۱۹، ۲۷۴، ۲۹۸	آهوران، ۴۹
اسفندک، ۳۶۰، ۳۵۸	اورمارم، ۸۱، ۳۸۹
اسلامبول، ۳۸۵	اوکاندا، ۳۶۸، ۳۷۱
اسواران، ۱۸۲	اوماران، ۳۸۵

براهوی، ۳۱، ۳۲، ۳۷، ۴۴، ۴۵، ۴۷، ۴۸، ۵۲، ۶۳	ایتالیا، ۴۰، ۵۰۹، ۵۷۰
۱۳۲، ۱۶۱، ۲۶۲، ۳۰۸، ۳۷۵، ۴۸۴، ۴۸۵	ایندوس، ۴۸۶
۴۸۶، ۴۸۸، ۴۸۹، ۵۰۴	بابک، ۳۲۰، ۳۴۳
بردسیر، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۸، ۲۵۲	بابل، ۲۰، ۲۶، ۲۷، ۳۰، ۳۲، ۳۷، ۳۹، ۴۱، ۴۳
برلین، ۳۶۲، ۳۶۸	۶۳، ۸۲، ۱۰۵، ۱۶۰، ۱۶۵، ۱۷۷، ۱۸۴، ۱۸۶
برمه، ۶۰۳	۲۶۲، ۶۳۳، ۶۳۸، ۶۶۳، ۶۶۵
بروجرد، ۳۶۱	باختر، ۲۸، ۵۴، ۱۶۰، ۱۶۶، ۱۸۴، ۲۸۲، ۵۰۰
بروکسل، ۳۶۸	۵۰۱
بزرگراه، ۱۳، ۴۸، ۴۹، ۶۵، ۲۰۷، ۲۵۸، ۲۵۹	بادغیس، ۴۹۵
۲۶۱، ۲۶۳، ۵۵۹، ۶۲۷، ۶۹۶	باران زایی، ۴۸، ۴۹، ۵۰۸
بزمان، ۷۳، ۷۴، ۱۰۳، ۲۸۲، ۴۵۲	بارجان، ۲۴۴، ۲۴۸
بسطام، ۲۴۷، ۳۱۹	بافق، ۲۴۸
بشاگرد، ۱۵، ۳۵، ۴۰، ۷۵، ۷۶، ۸۳، ۳۳۸	باکتریان، ۱۷۴
بصره، ۵۵، ۵۸، ۶۱، ۸۱، ۱۹۰، ۱۹۲، ۲۰۳، ۲۲۹	باکو، ۲۷۵
۳۲۰، ۳۸۰، ۳۸۵، ۳۸۷، ۴۱۰، ۶۵۰	باگی، ۸۱
بغداد، ۵۹، ۱۶۱، ۲۰۵، ۲۰۸، ۲۱۱، ۲۱۶، ۲۱۹	بالس، ۸۰
۲۲۰، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۹، ۲۵۹، ۲۶۴، ۲۶۸	باهو، ۶۲، ۸۱، ۲۵۲، ۲۸۹، ۶۰۷
۲۸۴، ۳۳۰، ۳۴۴، ۳۸۵، ۳۸۸، ۴۰۶، ۴۱۲	باهوکلالت، ۱۵، ۴۸، ۸۱
۴۲۵، ۶۵۰، ۶۶۷، ۶۷۱	بحرین، ۸۱، ۱۹۶، ۲۷۶، ۲۸۰، ۲۸۵، ۳۷۰، ۳۸۷
بفدانی، ۵۱۶	۳۹۵، ۴۱۷، ۶۷۲، ۶۸۵
بگان، ۸۱، ۶۱۳	بخارا، ۴۹، ۲۱۷، ۲۲۰، ۲۲۴، ۲۳۲، ۲۴۱، ۲۴۹
بگتی، ۱۳۲، ۲۶۰، ۲۶۱، ۳۱۴، ۳۷۷، ۳۷۹، ۴۸۸	۲۵۷، ۲۹۲، ۳۹۵
بل، ۲۷، ۶۷۶، ۶۷۸	بختیاری، ۳۳، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۶۲، ۳۸۴، ۴۰۸، ۵۰۴
بلخ، ۵۴، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۷۴، ۱۸۲، ۲۲۲، ۲۳۲	بلم، ۲۰، ۴۶، ۶۲، ۷۹، ۸۰، ۸۹، ۹۱، ۹۲، ۹۹، ۱۰۲
۲۵۷، ۲۸۰، ۵۰۰	۱۰۴، ۱۴۳، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۹، ۱۶۵، ۱۹۲
بلوچ، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۴، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲	۲۰۱، ۲۱۴، ۲۲۳، ۳۱۰، ۳۶۶، ۳۶۹، ۳۶۸
۲۳، ۲۶، ۲۸، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸	۴۲۴، ۴۵۳، ۴۹۷، ۵۵۱، ۵۸۳، ۶۴۱، ۶۴۹
۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹	۶۶۴، ۶۷۶
۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۴، ۵۵، ۶۱، ۶۲، ۶۴، ۷۰، ۷۲	بدخشان، ۵۷
۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۵	بدمه، ۱۹۹، ۲۰۰



۵۹۹ ۵۸۲ ۵۷۳ ۵۶۹ ۵۶۳ ۵۶۲ ۵۶۱  
۶۳۰ ۶۲۹ ۶۰۹ ۶۰۶ ۶۰۵ ۶۰۲ ۶۰۱  
۶۳۹ ۶۳۸ ۶۳۶ ۶۳۵ ۶۳۳ ۶۳۲ ۶۳۱  
۶۵۰ ۶۴۹ ۶۴۷ ۶۴۶ ۶۴۵ ۶۴۱ ۶۴۰  
۶۶۴ ۶۶۳ ۶۶۲ ۶۶۱ ۶۶۰ ۶۵۹ ۶۵۶  
۶۷۹ ۶۷۸ ۶۷۴ ۶۷۳ ۶۷۲ ۶۶۸ ۶۶۶  
۷۰۲ ۶۹۸ ۶۹۷ ۶۹۶ ۶۸۰  
بلوچان، ۴۳، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶،  
۷۸، ۹۰، ۹۵، ۹۶، ۱۰۰، ۱۲۲، ۱۲۶، ۱۸۸،  
۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۳، ۲۹۵، ۳۰۱، ۳۱۱،  
۳۱۲، ۳۳۴، ۳۳۶، ۳۵۱، ۳۷۸، ۳۷۷، ۳۸۳،  
۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۸، ۶۵۲  
بلوچستان، ۳، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۲، ۱۳، ۱۵،  
۱۷، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۵، ۲۶، ۲۹، ۳۰،  
۳۱، ۳۲، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۴۰، ۴۴، ۴۵، ۴۷، ۴۸،  
۴۹، ۵۳، ۵۵، ۵۷، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶،  
۶۸، ۷۲، ۷۳، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵،  
۸۷، ۸۸، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸،  
۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷،  
۱۰۸، ۱۱۲، ۱۱۶، ۱۱۸، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۷، ۱۲۸،  
۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۹، ۱۴۹، ۱۵۵،  
۱۶۱، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۷، ۱۷۸،  
۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸،  
۱۹۵، ۱۹۷، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۱۲، ۲۱۴، ۲۱۷، ۲۲۰،  
۲۲۲، ۲۲۶، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۷، ۲۳۲، ۲۳۳،  
۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰،  
۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷،  
۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱،  
۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸،  
۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰،  
۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۷، ۲۸۸،

, ٩٩, ٩٨, ٩٧, ٩٦, ٩٥, ٩٤, ٩٣, ٩٢, ٩١, ٨٧  
 , ١٠٧, ١٠٦, ١٠٣, ١٠٢, ١٠٢, ١٠١, ١٠٠  
 , ١١٥, ١١٤, ١١٣, ١١٢, ١١١, ١١٠, ١٠٩  
 , ١٢٥, ١٢٤, ١٢٣, ١٢٠, ١١٩, ١١٧, ١١٦  
 , ١٢٣, ١٢٢, ١٢٢, ١٢١, ١٢٩, ١٢٨, ١٢٧  
 , ١٣٥, ١٣٤, ١٣٣, ١٣٢, ١٣١, ١٣٠, ١٢٩  
 , ١٣٩, ١٣٨, ١٣٧, ١٣٦, ١٣٩, ١٣٧, ١٣٦  
 , ١٩٣, ١٩٢, ١٩١, ١٩٠, ١٨٨, ١٨٦, ١٨٠  
 , ٢٠٧, ٢٠٦, ٢٠٠, ١٩٩, ١٩٧, ١٩٦, ١٩٥  
 , ٢٢٦, ٢٢٥, ٢٢٣, ٢٢٢, ٢٢٨, ٢٢٢, ٢٢١  
 , ٢٤٠, ٢٤٩, ٢٤٨, ٢٤٨, ٢٤٦, ٢٤٢, ٢٤٢  
 , ٢٨٥, ٢٨٤, ٢٨٢, ٢٧٧, ٢٦٢, ٢٦٢, ٢٦١  
 , ٢٩٢, ٢٩١, ٢٩٠, ٢٨٩, ٢٨٨, ٢٨٧, ٢٨٦  
 , ٣١٠, ٣٠٩, ٣٠٨, ٣٠٢, ٣٢٨, ٣٢٤, ٣٢٣  
 , ٣٢٣, ٣٢١, ٣١٩, ٣١٦, ٣١٥, ٣١٣, ٣١٢  
 , ٣٢٢, ٣٢٢, ٣٢٠, ٣٢٩, ٣٢٨, ٣٢٧, ٣٢٥  
 , ٣٣١, ٣٣٠, ٣٢٩, ٣٢٨, ٣٢٧, ٣٢٥, ٣٢٢  
 , ٣٧٠, ٣٦٢, ٣٥٨, ٣٥١, ٣٤٦, ٣٤٥, ٣٤٢  
 , ٣٨٠, ٣٧٩, ٣٧٧, ٣٧٥, ٣٧٢, ٣٧٢, ٣٧١  
 , ٣٠٢, ٣٠١, ٣٩٧, ٣٩٦, ٣٩٥, ٣٩٣, ٣٩١  
 , ٤٢٠, ٤١٩, ٤١٦, ٤١٢, ٤١٢, ٤٠٨, ٤٠٥  
 , ٤٢٠, ٤٢٩, ٤٢٨, ٤٢٧, ٤٢٦, ٤٢٢, ٤٢١  
 , ٤٢٠, ٤٢٦, ٤٢٥, ٤٢٢, ٤٢٢, ٤٢٢, ٤٢١  
 , ٤٥٢, ٤٥٢, ٤٥١, ٤٥٠, ٤٢٩, ٤٢٥, ٤٢٢  
 , ٤٦٢, ٤٦١, ٤٦٠, ٤٥٩, ٤٥٨, ٤٥٦, ٤٥٥  
 , ٤٧٠, ٤٦٩, ٤٦٨, ٤٦٧, ٤٦٦, ٤٦٢, ٤٦٢  
 , ٤٨١, ٤٧٩, ٤٧٨, ٤٧٧, ٤٧٦, ٤٧٥, ٤٧٢  
 , ٤٨٨, ٤٨٧, ٤٨٦, ٤٨٥, ٤٨٢, ٤٨٢, ٤٨٢  
 ٥٠٥ ٥٠١, ٤٩٦, ٤٩٥, ٤٩٢, ٤٩٢, ٤٨٩  
 ٥٢٩ ٥٢٨ ٥٢٧ ٥٢٦ ٥١٦ ٥١٢ ٥٠٧

بلوز، ۴۸۵	۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵
بلوس، ۳۶، ۴۸۵	۲۹۸، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۸، ۳۱۰، ۳۱۱
بلوص، ۱۴، ۲۰، ۳۷، ۵۱، ۵۲، ۸۳، ۲۲۱، ۲۲۸	۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۶، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰
۴۸۹	۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸
بم، ۶۹، ۷۳، ۷۹، ۱۹۲، ۲۱۵، ۲۸۲، ۲۹۳، ۳۱۹	۳۲۹، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۷، ۳۳۸
۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۹، ۳۳۳، ۳۳۴، ۴۰۱، ۴۱۹، ۴۲۹	۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۶، ۳۴۷
۳۲۲، ۳۳۳، ۳۴۶، ۵۰۲، ۶۳۱	۳۴۹، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۸، ۳۶۰
بمبئی، ۳۴۶، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۸۱، ۳۸۲	۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰
۳۸۷، ۴۰۸	۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۹، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۱، ۳۹۳
بمبور، ۱۲، ۴۰، ۴۳، ۴۹، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹	۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۶، ۴۰۷
۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۲۲۸	۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵
۲۶۱، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۹۳، ۲۹۹، ۳۰۱	۴۱۶، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۵
۳۱۸، ۳۲۱، ۳۲۳، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰	۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۹، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۵
۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۲	۴۳۶، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵
۳۴۶، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۲۱، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹	۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱
۴۸۵، ۴۹۳، ۴۹۶، ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۲۳، ۵۲۵	۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹
۵۲۸، ۵۳۰، ۵۳۳، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۲	۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷
۵۷۰، ۶۳۱، ۶۳۵، ۶۳۳، ۶۷۰، ۶۷۲، ۶۹۸	۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۸۲
۷۲۷، ۷۲۸	۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹
بنت، ۱۳۹، ۲۲۲، ۲۸۶، ۳۲۵، ۳۳۰، ۴۲۱، ۴۵۴	۴۹۲، ۴۹۵، ۴۹۶، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۷، ۵۰۹
۶۳۹، ۶۵۲، ۶۵۴	۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹
بندر، ۱۵، ۴۷، ۶۴، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۷، ۱۱۵، ۱۳۹	۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵
۱۴۰، ۱۴۵، ۱۵۴، ۲۰۹، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۹	۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۳، ۵۴۴
۲۲۵، ۲۲۷، ۲۳۵، ۲۳۳، ۳۳۰، ۳۳۰، ۴۵۱	۵۷۵، ۵۸۰، ۵۹۵، ۵۹۹، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۵
۴۸۵، ۵۰۰، ۵۱۶، ۵۵۲، ۵۵۶، ۵۷۵، ۵۸۶	۶۰۶، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴
۵۸۷، ۶۳۳، ۶۳۶، ۶۳۹، ۶۵۱، ۶۵۳، ۶۸۵	۶۱۹، ۶۲۵، ۶۲۹، ۶۳۱، ۶۳۵، ۶۳۴، ۶۳۵
بندرعباس، ۱۷۹، ۲۹۰، ۳۹۳، ۴۱۰	۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۲، ۶۵۳
بنگال، ۳۶۴	۶۶۰، ۶۶۳، ۶۶۶، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۸
بهارت، ۶۰۳	۶۸۲، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱
بهبهان، ۶۹	۷۰۲، ۷۰۴، ۷۲۵

پرتقال، ۸، ۹، ۲۷۶، ۲۸۵، ۲۵۹، ۲۶۲، ۲۶۴، ۲۶۵،	بهرام جرد، ۲۵۲
۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۲، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۹،	بهمن شیر، ۲۸۲
۴۱۲، ۶۷۳	بوشهر، ۳۳۹، ۳۴۲، ۳۸۱، ۳۸۳، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷،
پژ، ۱۲۴	۳۸۹، ۳۹۵، ۳۹۷، ۴۰۲، ۴۰۸، ۴۱۰، ۶۷۵
پسابندر، ۲۸۵، ۲۸۶	۶۷۹
پسکوم، ۵۱۳، ۵۱۵	بولان، ۸۱، ۲۱۴، ۳۱۲، ۳۵۱، ۳۵۵، ۳۷۳، ۳۸۰،
پشاور، ۳۰۸	۴۹۱
پشتون، ۲۹۱	بیابانک، ۳۳۹
پکن، ۲۵۶، ۲۶۵	بیر، ۸۱، ۱۱۰، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۲
پلان، ۵۹۲، ۵۹۳	بیرجند، ۳۶۲، ۳۶۹، ۳۸۹
پمبا، ۳۶۵	بیستون، ۲۵، ۶۹، ۵۲۵
پنجاب، ۸، ۲۵، ۲۹، ۳۸، ۵۵، ۶۲، ۸۱، ۱۶۷،	بیلا، ۳۸
۱۷۴، ۱۸۴، ۱۸۶، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲،	بین النهرین، ۳۰، ۳۷، ۳۹، ۱۷۴، ۲۶۴، ۲۶۵،
۲۶۴، ۲۷۷، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۹۷، ۳۷۳، ۳۷۷،	۳۳۸، ۴۱۲
۳۷۸، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۹،	پاتان، ۴۷
۵۰۹، ۵۲۵، ۵۲۸، ۵۳۷، ۶۴۷	پاراوان، ۶۴، ۱۸۷
پهرم، ۶۸، ۷۱، ۷۹، ۸۰، ۱۷۸، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۲۴،	پارس، ۱۴، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۳۸، ۵۳، ۶۳، ۶۴، ۷۰،
۳۲۴، ۳۲۰، ۳۲۶، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷،	۲۲، ۲۳، ۲۵، ۱۶۵، ۱۶۷، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۳،
۵۲۸، ۵۳۹، ۶۷۳، ۶۹۸	۱۷۸، ۱۸۴، ۱۸۶، ۲۸۵، ۵۹۵، ۶۳۵، ۶۴۲
پهلو، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۵۴	پارود، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۸
پورا، ۱۷۸، ۵۲۵، ۵۲۶	پاچی، ۲۵۳
پوشنگ، ۲۱۲	پاکستان، ۳۶، ۴۰، ۶۲، ۶۸، ۸۱، ۸۲، ۸۶، ۱۸۶،
پیپ، ۴۹، ۷۷	۲۲۲، ۲۲۶، ۲۳۶، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۳۷،
پیشین، ۴۸، ۴۹، ۵۳، ۶۹، ۸۱، ۱۵۱، ۳۱۵، ۳۰۲،	۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۹،
۳۳۵، ۳۳۶، ۳۵۳، ۳۵۸، ۳۷۲، ۳۸۳، ۵۷۰،	۳۹۰، ۳۹۳، ۳۹۵، ۳۹۶، ۵۰۲، ۵۰۶، ۵۱۳،
تایورا، ۳۷۱	۵۱۵، ۵۶۳، ۵۷۰، ۶۰۱، ۶۰۳، ۶۰۷، ۶۱۰،
تاتار، ۳۳، ۲۵۶، ۳۳۲، ۳۳۶	۶۳۱، ۶۶۳، ۶۶۶، ۶۷۳، ۶۷۴، ۷۰۱، ۷۲۴
تاجیکستان، ۱۹، ۴۹۶، ۶۳۱	پانی، ۴۷، ۳۱۰
تارن، ۴۷	
تاسوکی، ۴۸۸	

تاشقرغان، ۳۰۸

تنگ، ۷۸، ۸۳، ۸۸، ۹۰، ۱۵۷، ۱۸۹، ۱۹۲، ۲۸۶،

تانگانیا، ۳۶۸، ۳۶۶

، ۳۰۲، ۳۱۳، ۳۱۵، ۳۳۱، ۳۶۵، ۴۴۳، ۴۴۴،

تانه، ۱۹۶

، ۴۵۱، ۴۸۲، ۴۹۷، ۵۰۷، ۵۱۹، ۵۷۸، ۶۵۶،

تاهورماره، ۳۷۲

، ۶۶۰، ۶۸۱

تاهوکی، ۴۸

تهران، ۲۳، ۲۷، ۲۸، ۵۷، ۶۵، ۶۸، ۷۱، ۷۲، ۷۹،

تبریز، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۷، ۲۷۹، ۲۸۰، ۳۲۵، ۳۶۱،

، ۸۵، ۹۸، ۱۰۳، ۱۱۰، ۱۳۱، ۱۵۲، ۱۶۱، ۱۶۶،

، ۴۴۳، ۴۴۹

، ۱۶۷، ۱۷۰، ۱۷۴، ۱۹۰، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۹،

تته، ۸۰، ۳۰۸

، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۷، ۲۰۹، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۴،

تیجن، ۱۸۲

، ۲۱۶، ۲۲۰، ۲۲۸، ۲۳۴، ۲۳۷، ۲۵۸، ۲۶۵،

تخارستان، ۲۳۲

، ۲۹۲، ۳۰۰، ۳۰۳، ۳۰۸، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰،

تربت، ۱۵، ۷۸، ۸۱، ۴۲۹، ۵۷۳، ۶۷۴

، ۳۲۲، ۳۲۴، ۳۲۶، ۳۳۰، ۳۳۳، ۳۳۸، ۳۳۹،

ترشاب، ۴۱۶

، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۹، ۳۵۳،

ترک، ۱۹، ۲۷، ۳۳، ۴۶، ۵۶، ۶۳، ۶۴، ۹۲، ۱۰۲،

، ۳۵۴، ۳۵۸، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۳، ۳۸۰، ۳۸۴،

، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۵۴، ۱۷۴، ۱۸۷، ۱۹۲، ۱۹۹،

، ۳۸۸، ۳۹۰، ۳۹۵، ۴۰۰، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۷،

، ۲۱۲، ۲۱۸، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۴۱، ۲۴۴،

، ۴۱۰، ۴۲۰، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۷، ۴۲۹،

، ۲۴۶، ۲۴۹، ۲۵۷، ۲۶۱، ۲۷۴، ۳۰۵، ۳۲۴،

، ۴۳۲، ۴۳۹، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۶۲، ۴۶۶، ۵۰۴، ۵۲۶،

، ۳۲۶، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۶۸، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۲۰،

، ۵۲۹، ۵۳۷، ۵۴۴، ۵۴۶، ۵۶۹، ۵۷۵، ۵۷۶،

، ۴۴۹، ۴۷۷، ۴۷۹، ۴۹۶، ۴۹۷، ۵۰۹، ۶۳۱،

، ۵۸۴، ۵۹۴، ۶۱۰، ۶۱۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۶۰،

، ۶۳۲، ۶۷۱، ۶۸۴، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۹۱،

، ۶۸۲، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱،

ترکستان، ۱۹، ۴۹، ۶۳، ۱۸۲، ۲۴۱، ۲۵۷،

۷۰۲

تهرود، ۳۲۰

ترکمن، ۳۲، ۳۳، ۳۶، ۴۶، ۴۸۶، ۴۸۹،

توران، ۱۵، ۶۴، ۷۸، ۱۵۲، ۱۵۴، ۱۶۹، ۱۷۰،

ترکمنستان، ۴۰، ۲۲۰، ۲۴۱، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۸۹،

تورستان، ۶۴، ۶۹، ۱۸۷

ترکیه، ۳۲۵، ۶۰۳، ۶۷۱

تیس، ۱۳، ۱۵، ۷۰، ۷۲، ۷۳، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۲۲۸،

ترناک، ۳۴

، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۴۲، ۲۷۶، ۲۸۵، ۲۸۶، ۳۷۲،

تقلیس، ۲۸۰

تیسفون، ۱۸۹

تکریت، ۱۸۹

جازموریان، ۷۳، ۷۷، ۷۸، ۱۷۸، ۵۲۷،

تل حمزه، ۵۴۸

جاسک، ۱۵، ۲۷۶، ۲۸۵، ۲۸۶، ۳۷۲، ۳۸۳، ۳۸۵،

تلانگ، ۸۱

، ۳۸۶، ۳۸۸، ۳۹۰، ۳۹۴، ۳۹۶، ۴۱۷، ۴۱۸،

تمپ، ۴۸، ۸۱، ۳۰۵، ۴۷۸، ۴۹۳، ۶۸۳، ۶۸۶،

۴۹۱

جالق، ۴۹، ۸۰، ۳۰۱، ۳۲۵، ۳۷۰، ۴۰۱، ۴۰۳،  
۴۹۳، ۵۴۵، ۵۴۹  
جام نندا، ۴۷۳  
جبال بارز، ۱۵، ۳۵، ۳۹، ۵۱، ۷۵، ۸۵، ۲۳۴  
جتان، ۵۷، ۵۸، ۶۱  
جدکال، ۳۷، ۶۲، ۳۰۲  
جرجان، ۱۶۶، ۲۶۸  
جست، ۵۸، ۸۷، ۸۹، ۲۲۹، ۲۳۳، ۳۸۲، ۳۸۴،  
۴۳۲، ۴۵۸، ۴۶۲، ۶۱۲  
جگین، ۴۱۸  
جُهلو، ۳۷۹  
جهلوان، ۱۶۲، ۳۰۹، ۳۹۸، ۳۹۹  
جولاء، ۱۸۹  
جیحون، ۵۶، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۸۲، ۱۸۶، ۱۸۷، ۲۴۱،  
۲۶۴، ۳۹۵  
جیرفت، ۱۵، ۳۵، ۵۲، ۶۹، ۷۰، ۷۲، ۷۳، ۷۵، ۸۳،  
۸۵، ۲۱۴، ۲۲۸، ۲۳۲، ۲۴۵، ۲۴۷، ۲۵۰، ۲۵۱،  
۲۹۹، ۳۲۸، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۳، ۵۲۷  
جیونی، ۸۱  
چابهار، ۳۵، ۶۴، ۸۱، ۱۰۷، ۲۷۶، ۲۸۵، ۲۸۶،  
۳۳۳، ۳۶۲، ۳۶۹، ۳۸۵، ۳۸۹، ۳۹۵، ۴۰۳،  
۴۱۰، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۳۳، ۴۴۶، ۴۵۷،  
۴۶۲، ۵۲۹، ۵۳۳، ۵۴۱، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰،  
۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۴، ۵۹۵، ۶۰۷، ۶۱۵، ۶۱۷  
۷۲۸  
چانف، ۷۸، ۵۹۹  
چاه حسینی، ۶۵، ۶۶  
چاه زمان، ۴۱۶  
چیل نادر، ۲۹۹

دیکور، ۶۰۱	۲۶۴، ۲۶۸، ۲۷۱، ۲۷۷، ۲۸۰، ۲۸۷، ۲۹۷
دجله، ۳۰، ۳۷، ۸۶، ۱۰۵، ۲۸۴، ۳۸۶، ۴۰۶، ۵۰۴	۳۰۸، ۳۱۲، ۳۱۸، ۳۶۱، ۴۰۷، ۴۱۱، ۴۱۳
۶۴۷	۴۳۳، ۴۵۷، ۴۸۹، ۴۹۳، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۹
درفارد، ۲۲۷	۵۰۱، ۵۰۰، ۵۷۲، ۷۰۰، ۷۰۱
دریای خزر، ۳۸، ۵۵، ۱۶۱، ۲۴۶، ۲۸۶	خرم آباد، ۲۸۰
دریای مغرب، ۲۷، ۱۷۵	خرمشهر، ۳۸۱، ۳۸۴، ۳۸۷، ۴۱۳، ۴۱۷
دزداب، ۳۲۵، ۳۲۸، ۳۳۰، ۳۳۲، ۴۳۳، ۴۵۶	خلیج فارس، ۴۳، ۵۵، ۶۳، ۷۹، ۸۱، ۱۱۴، ۱۶۷
دزک، ۴۵، ۴۸، ۴۹، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۳، ۸۰، ۲۸۲	۱۸۶، ۱۸۸، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۷۶، ۲۷۷
۳۰۱، ۳۲۵، ۳۳۳، ۳۳۱، ۴۹۳، ۵۰۷، ۶۸۵	۲۸۵، ۲۸۶، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۸، ۳۶۰، ۳۶۴
۶۸۷	۳۷۴، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۶
دشت آبخوان، ۶۸	۳۸۷، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۴۰۸، ۴۱۰
دشت اسفند، ۷۷	۴۱۳، ۴۸۳
دشت لوت، ۵۱، ۵۳، ۵۵	خوارزم، ۱۶۱، ۱۶۷، ۱۸۴، ۲۳۳، ۲۴۹، ۲۵۲
دشت مغان، ۲۴۶	۲۶۸، ۳۳۲، ۳۴۵، ۴۴۳
دلگان، ۶۸، ۷۰، ۷۳، ۷۷، ۸۰، ۱۰۳، ۱۱۳، ۳۵۲	خور، ۱۹۷
۵۱۶، ۵۲۹	خوراب، ۶۷، ۶۵
دماغه لمینیک، ۲۷۶، ۲۸۵	خوزستان، ۲۸، ۵۸، ۶۱، ۶۶، ۱۷۴، ۱۸۳، ۱۸۷
دماوند، ۲۸	۲۲۶، ۲۳۳، ۲۵۲، ۳۸۰، ۳۶۲، ۳۸۷، ۳۹۳
دمشق، ۱۹۷، ۲۶۴، ۲۶۸، ۴۶۶، ۶۷۱	۴۱۱
دمن، ۸۰	خیوه، ۱۶۷
ده آب رئیس، ۷۷	دادر، ۸۱
دهلی، ۲۶۳، ۳۰۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۵۸۵، ۶۰۱، ۶۰۴	دادشاه، ۱۰۵، ۱۲۱، ۱۳۸، ۳۵۰، ۳۵۵، ۳۵۸، ۳۶۵
دهلی نو، ۳۷۰	دامبیان، ۶۷
دهواریه، ۳۵، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۳۷۵	دامغان، ۱۶۶، ۲۹۸
دهوک، ۲۶۰، ۲۶۱	دامن، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۷۴، ۹۹، ۲۹۳، ۳۲۶، ۳۷۵
دومبک، ۲۴۸	۴۴۱، ۴۵۸، ۴۶۷، ۴۹۷، ۵۱۳، ۵۱۵، ۵۳۰
دیار بکر، ۲۷۳، ۲۸۰	۵۳۷، ۵۵۳، ۵۶۳، ۵۷۰، ۵۷۱، ۶۱۰
دیاله، ۱۶۱	۶۵۲، ۶۷۷، ۶۸۱
دیبل، ۵۷، ۵۸، ۸۰، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۶، ۲۰۷	دانمارک، ۳۵۹
دیرمان، ۸۱	دبی، ۸۱

ديره اسماعيل خان، ۲۶۰

ديره غازى خان، ۲۵۹، ۲۶۱، ۲۷۸

ديره فتح خان، ۲۶۰، ۲۶۱

دينور، ۶۹

راس الخيمه، ۲۸۵

راسك، ۷۰، ۷۱، ۷۳، ۷۸، ۸۱، ۵۰۷

راسوخان، ۲۲۸

راغبانه، ۲۶۳

رامهرمز، ۵۸، ۱۹۰

راور، ۲۰۲، ۲۳۷، ۲۴۸، ۲۲۹

رخج، ۵۳، ۱۶۷، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۸۳، ۱۸۴، ۲۱۳

رفسنجان، ۲۵۴

رنده، ۲۲، ۴۰، ۴۴، ۶۳، ۱۲۲، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱

۲۶۳، ۲۳۶، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴

۳۷۵، ۳۷۸، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۵

۳۸۷، ۳۹۵، ۵۱۲، ۶۳۵، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۳

۶۴۳، ۶۷۲، ۶۷۶

رندھا، ۲۵، ۴۵، ۱۲۴، ۲۶۱، ۲۸۰

روندان، ۸۶، ۲۱۵

رودبار، ۶۹، ۷۶، ۲۹۳، ۳۲۲، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۴

۳۳۸، ۳۹۳، ۵۲۹، ۶۷۲

روس، ۲۶، ۸۱، ۲۷۵، ۲۹۷، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۳

۳۹۲، ۳۹۵، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۲، ۴۲۲، ۴۶۶

۳۹۱، ۶۳۸

روسيه، ۲۷، ۲۵۷، ۳۳۸، ۳۵۱، ۳۶۰، ۳۶۲، ۳۶۳

۳۶۷، ۳۸۰، ۴۱۰، ۴۱۲، ۴۱۹، ۴۸۳، ۴۹۱

۵۲۴، ۶۳۳

روم، ۲۸، ۵۶، ۶۲، ۱۹۵، ۱۹۶، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۸۲

۳۹۹، ۵۱۰، ۵۳۸، ۵۸۶، ۶۰۴

رى، ۲۸، ۱۶۱، ۱۶۵، ۲۲۶، ۲۳۳، ۲۳۶

ريگ شتران، ۳۳۷

ريگان، ۶۹، ۷۳، ۲۳۷، ۳۳۵، ۳۴۰

ريگى، ۲۲، ۲۹، ۳۸، ۳۹، ۲۳۶، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۱

۳۵۸، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۴، ۳۷۵، ۳۹۳، ۵۰۵

۵۱۶، ۵۲۹، ۵۶۹

زاين، ۳۶۲، ۵۷۰

ژوب، ۲۸۴

سابكى، ۵۱۵

ساربوگ، ۶۱۵

ساردو، ۲۲۷

سارويه، ۲۴۴

سارى، ۵۳

سام، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۴، ۴۴

۸۲، ۳۹۶، ۶۶۱، ۶۶۶

ساهيوال، ۲۹، ۳۷۸

سايجان، ۶۷

سيار، ۴۷، ۵۱، ۵۳

سيزوار، ۲۸۰، ۳۲۹

سبتي، ۸۰، ۲۹۳، ۳۷۳، ۳۷۵، ۳۷۷، ۳۷۹، ۴۸۰

۴۸۱

سديج، ۴۱۸

سرابستان، ۳۳۳

سرابندى، ۳۶، ۳۳۲

سراوان، ۱۵، ۳۷، ۳۸، ۷۳، ۱۶۲، ۳۰۹، ۳۳۲

۳۳۹، ۳۵۳، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۷

۴۵۰، ۴۶۱، ۴۶۴، ۵۰۵، ۵۰۷، ۵۱۳، ۵۴۰

۵۴۱، ۵۴۳، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۶۱، ۶۳۵

۶۲۷، ۶۲۹

سربندى، ۳۹۵، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵

سرينلوس، ۲۰۲





سیوستان، ۱۹۹، ۲۰۲، ۵۰۷

شادگان، ۶۹

شال، ۱۴۵، ۴۸۶

شام، ۲۶، ۳۶، ۵۸، ۱۲۷، ۲۰۱، ۲۰۷، ۲۲۰، ۲۷۶

۲۹۴، ۳۳۲، ۵۳۷، ۵۸۸، ۶۰۴، ۶۶۳، ۶۶۷

شروان، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۸۰

شط العرب، ۱۷۷، ۲۱۷، ۳۸۲، ۳۸۳، ۴۱۰

شمیل، ۷۹، ۳۴۵

شهداد، ۵۱، ۱۰۱، ۱۲۱، ۲۷۰، ۲۸۷، ۳۰۵، ۳۳۱

۳۲۵، ۳۳۷، ۳۷۰، ۴۹۳، ۵۳۷، ۵۴۰، ۵۶۱

۶۲۰، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۸۳، ۶۹۸

شهربان، ۱۶۱

شهر دراز، ۶۷، ۷۸، ۵۱۹

شهل کوه، ۴۷۰

شورک، ۴۱۶

شوش، ۶، ۲۸، ۳۳، ۶۹، ۱۶۵، ۱۷۷، ۱۹۰، ۳۸۱

شیراز، ۷۲، ۲۱۵، ۲۱۹، ۲۲۱، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۵۰

۲۵۲، ۲۷۰، ۲۸۰، ۲۹۸، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۳۱

۴۰۳، ۴۲۹، ۴۳۹، ۴۴۳، ۴۵۰، ۵۲۵، ۵۷۰

۶۳۵، ۶۴۲، ۶۸۳، ۶۸۶، ۶۸۷

طبرستان، ۲۸، ۲۱۸

طیس، ۲۷۱، ۳۲۹، ۳۳۲، ۴۹۰

طخارستان، ۵۶، ۵۷، ۲۰۸

طرابلس، ۲۷

طوس، ۹۰، ۱۵۸، ۴۹۴

ظفار، ۵۱

عتبات، ۳۴۴، ۳۳۸

عراق، ۵۹، ۶۱، ۸۱، ۱۶۱، ۱۶۵، ۱۸۶، ۱۹۰، ۱۹۷

۲۰۴، ۲۰۶، ۲۱۱، ۲۲۱، ۲۴۹، ۲۵۲، ۲۷۰

۲۸۰، ۲۸۴، ۳۸۵، ۴۲۵، ۴۵۱، ۶۰۴، ۶۴۷

عرب، ۶، ۱۴، ۱۵، ۱۹، ۲۲، ۲۳، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۴۲

۴۴، ۴۷، ۴۸، ۵۱، ۵۲، ۵۷، ۵۸، ۶۴، ۷۹، ۸۲

۸۵، ۸۶، ۹۰، ۹۲، ۹۸، ۱۱۰، ۱۵۱، ۱۷۴

۱۸۸، ۱۹۱، ۱۹۳، ۱۹۵، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۱۵

۲۷۶، ۲۸۰، ۲۸۵، ۳۶۶، ۳۷۱، ۳۷۷، ۳۸۱

۳۹۳، ۴۲۵، ۴۸۵، ۴۹۳، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۶

۵۲۵، ۵۲۹، ۵۴۸، ۵۸۴، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۵

۶۴۶، ۶۶۴، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۷۱

عربستان، ۴۲، ۵۱، ۹۲، ۱۷۵، ۱۹۳، ۳۴۴، ۳۴۵

۳۶۵، ۳۷۱، ۳۸۳، ۳۸۴، ۵۷۰، ۶۰۳، ۶۰۹

عمان، ۳۸، ۴۳، ۴۷، ۵۱، ۵۲، ۵۸، ۶۳، ۷۲، ۷۶

۷۹، ۱۷۴، ۱۹۶، ۲۰۰، ۲۲۱، ۲۲۹، ۲۴۲، ۲۴۳

۲۴۴، ۲۴۸، ۲۷۶، ۲۸۶، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۷۴

۳۷۷، ۳۸۳، ۳۸۷، ۴۶۲، ۴۹۶، ۶۴۱، ۶۷۵

عیلام، ۳۰، ۱۶۵، ۱۷۴

عین الجالوت، ۲۶۴

غزنه، ۲۲۹، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۶، ۲۹۲

غزنین، ۲۱۹، ۲۲۲، ۲۴۹، ۲۵۱

غور، ۳۳۳

غوز، ۱۶۲، ۳۰۹

فارس، ۱۵، ۲۳، ۲۴، ۲۸، ۴۳، ۵۱، ۵۴، ۶۴، ۶۶

۶۹، ۷۲، ۷۵، ۷۹، ۱۰۳، ۱۷۴، ۱۸۴، ۱۹۰

۲۰۱، ۲۱۴، ۲۱۶، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱

۲۲۲، ۲۲۶، ۲۴۳، ۲۴۶، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۶۴

۲۶۵، ۲۶۸، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۸۰، ۲۸۵، ۲۹۸

۳۲۲، ۳۲۹، ۳۳۲، ۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۴، ۳۴۸

۳۵۲، ۳۶۲، ۳۶۵، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۲

۳۸۳، ۳۸۵، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۹۵، ۴۱۰، ۴۸۹

۶۹۷

۳۱۰، ۳۱۹، ۳۲۱، ۳۲۵، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱

۳۳۳، ۳۳۷، ۳۴۱، ۳۴۳، ۳۴۶، ۳۴۸، ۳۴۵

۳۷۰، ۳۷۹، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۹، ۴۲۱، ۴۴۷

۳۷۳، ۴۸۰، ۴۹۹، ۵۰۶، ۵۱۲، ۵۱۵، ۵۲۸

۵۲۹، ۵۵۵، ۵۵۷، ۶۰۱، ۶۳۵، ۶۸۷

قلعه ایرندگان، ۳۳۷

قم، ۱۳۷، ۱۳۹، ۳۶۱، ۷۰۰

قنبرانی، ۴۸، ۴۵

قنبلی، ۷۱

قندهار، ۳۳، ۴۵، ۱۶۷، ۱۸۳، ۲۰۸، ۲۵۹، ۲۸۶

۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۲، ۲۹۴، ۲۹۸، ۳۰۲، ۳۰۳

۳۰۷، ۳۲۰، ۳۲۲، ۳۴۰، ۳۴۵، ۳۴۷، ۳۹۹

۴۷۳، ۴۹۰، ۵۰۸، ۵۰۹، ۶۷۱

قهندستان، ۲۳۳، ۴۹۷، ۵۰۷

قومس، ۱۶۶، ۲۱۱، ۲۱۲

کابل، ۵۴، ۱۶۷، ۱۷۴، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۶، ۱۹۹

۲۵۹، ۳۰۸، ۳۱۸، ۳۴۵، ۳۶۰، ۳۹۵، ۳۹۹

۵۰۸، ۵۰۹، ۶۳۳، ۶۳۸

کاربیلا، ۶۳۵، ۶۴۲

کاروان، ۱۵، ۳۰، ۳۵، ۵۲، ۵۶، ۶۹، ۸۹، ۱۳۹

۱۴۳، ۱۴۴، ۱۶۲، ۴۱۵، ۴۱۸

کارواندر، ۷۷، ۴۶۲، ۵۱۳

کاشان، ۳۹۱

کاشغر، ۲۶۷

کاکر، ۳۷

ککری، ۳۷

کتوکان، ۷۳

کُج، ۳۳

کنه، ۶۰۲

کرات، ۳۰، ۳۷، ۱۸۴، ۱۸۸، ۲۶۴، ۳۸۴، ۵۰۴

۶۴۷

فرانسه، ۱۹۸، ۳۵۹، ۳۸۰، ۴۱۰، ۴۱۲، ۶۴۴، ۶۷۳

فرام، ۴۹۶، ۵۰۸

فرغانه، ۲۱۷

فلسطین، ۳۷، ۱۶۱، ۲۶۴

فنیقه، ۳۷

فهرج، ۶۷، ۷۰، ۷۳، ۷۹، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۹، ۴۲۸

۵۳۳

فیروزآباد، ۶۹، ۸۱

فیلی، ۳۳

قائن، ۲۳۶، ۲۳۹

قاینات، ۳۶۲

قریش، ۳۳، ۳۵، ۲۱۴، ۲۳۲، ۶۸۹، ۶۹۲، ۶۹۳

قزوین، ۲۷۷، ۲۸۴، ۳۶۱، ۴۳۳

قشم، ۲۷۶، ۲۸۵، ۲۸۶، ۳۸۶

قصار، ۷۰، ۷۳، ۷۹، ۲۲۹

قصرقله، ۱۵، ۷۳، ۷۸، ۸۱، ۲۸۶، ۲۹۵، ۳۳۸

۳۳۳، ۴۰۱، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۷، ۶۱۸

قضار، ۲۰۹، ۳۳۹، ۳۳۷

قفص، ۷، ۱۴، ۱۵، ۲۳، ۲۴، ۳۵، ۳۰، ۳۹، ۵۰

۵۱، ۵۲، ۵۳، ۷۵، ۷۷، ۸۲، ۸۵، ۱۹۲، ۲۱۴

۲۲۱، ۲۲۸، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶

۲۴۸، ۳۳۱، ۴۸۹، ۴۹۴

قلات، ۶۲، ۸۰، ۸۱، ۲۶۰، ۳۰۸، ۳۱۰، ۳۱۲

۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۶، ۳۰۳، ۶۰۶

قلعه، ۱۰، ۲۸، ۶۵، ۶۹، ۷۹، ۸۰، ۸۳، ۹۴، ۹۸

۱۳۸، ۱۷۳، ۱۹۱، ۱۹۷، ۲۲۹، ۲۳۷، ۲۵۴

۲۶۲، ۲۶۴، ۳۷۱، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۶

۲۹۳، ۲۹۹، ۳۰۱، ۳۰۳، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷

128, 129, 130, 131, 132, 133, 134, 135, 136, 137, 138, 139, 140, 141, 142, 143, 144, 145, 146, 147, 148, 149, 150, 151, 152, 153, 154, 155, 156, 157, 158, 159, 160, 161, 162, 163, 164, 165, 166, 167, 168, 169, 170, 171, 172, 173, 174, 175, 176, 177, 178, 179, 180, 181, 182, 183, 184, 185, 186, 187, 188, 189, 190, 191, 192, 193, 194, 195, 196, 197, 198, 199, 200, 201, 202, 203, 204, 205, 206, 207, 208, 209, 210, 211, 212, 213, 214, 215, 216, 217, 218, 219, 220, 221, 222, 223, 224, 225, 226, 227, 228, 229, 230, 231, 232, 233, 234, 235, 236, 237, 238, 239, 240, 241, 242, 243, 244, 245, 246, 247, 248, 249, 250, 251, 252, 253, 254, 255, 256, 257, 258, 259, 260, 261, 262, 263, 264, 265, 266, 267, 268, 269, 270, 271, 272, 273, 274, 275, 276, 277, 278, 279, 280, 281, 282, 283, 284, 285, 286, 287, 288, 289, 290, 291, 292, 293, 294, 295, 296, 297, 298, 299, 300, 301, 302, 303, 304, 305, 306, 307, 308, 309, 310, 311, 312, 313, 314, 315, 316, 317, 318, 319, 320, 321, 322, 323, 324, 325, 326, 327, 328, 329, 330, 331, 332, 333, 334, 335, 336, 337, 338, 339, 340, 341, 342, 343, 344, 345, 346, 347, 348, 349, 350, 351, 352, 353, 354, 355, 356, 357, 358, 359, 360, 361, 362, 363, 364, 365, 366, 367, 368, 369, 370, 371, 372, 373, 374, 375, 376, 377, 378, 379, 380, 381, 382, 383, 384, 385, 386, 387, 388, 389, 390, 391, 392, 393, 394, 395, 396, 397, 398, 399, 400, 401, 402, 403, 404, 405, 406, 407, 408, 409, 410, 411, 412, 413, 414, 415, 416, 417, 418, 419, 420, 421, 422, 423, 424, 425, 426, 427, 428, 429, 430, 431, 432, 433, 434, 435, 436, 437, 438, 439, 440, 441, 442, 443, 444, 445, 446, 447, 448, 449, 450, 451, 452, 453, 454, 455, 456, 457, 458, 459, 460, 461, 462, 463, 464, 465, 466, 467, 468, 469, 470, 471, 472, 473, 474, 475, 476, 477, 478, 479, 480, 481, 482, 483, 484, 485, 486, 487, 488, 489, 490, 491, 492, 493, 494, 495, 496, 497, 498, 499, 500, 501, 502, 503, 504, 505, 506, 507, 508, 509, 510, 511, 512, 513, 514, 515, 516, 517, 518, 519, 520, 521, 522, 523, 524, 525, 526, 527, 528, 529, 530, 531, 532, 533, 534, 535, 536, 537, 538, 539, 540, 541, 542, 543, 544, 545, 546, 547, 548, 549, 550, 551, 552, 553, 554, 555, 556, 557, 558, 559, 560, 561, 562, 563, 564, 565, 566, 567, 568, 569, 570, 571, 572, 573, 574, 575, 576, 577, 578, 579, 580, 581, 582, 583, 584, 585, 586, 587, 588, 589, 590, 591, 592, 593, 594, 595, 596, 597, 598, 599, 600, 601, 602, 603, 604, 605, 606, 607, 608, 609, 610, 611, 612, 613, 614, 615, 616, 617, 618, 619, 620, 621, 622, 623, 624, 625, 626, 627, 628, 629, 630, 631, 632, 633, 634, 635, 636, 637, 638, 639, 640, 641, 642, 643, 644, 645, 646, 647, 648, 649, 650, 651, 652, 653, 654, 655, 656, 657, 658, 659, 660, 661, 662, 663, 664, 665, 666, 667, 668, 669, 670, 671, 672, 673, 674, 675, 676, 677, 678, 679, 680, 681, 682, 683, 684, 685, 686, 687, 688, 689, 690, 691, 692, 693, 694, 695, 696, 697, 698, 699, 700, 701, 702, 703, 704, 705, 706, 707, 708, 709, 710, 711, 712, 713, 714, 715, 716, 717, 718, 719, 720, 721, 722, 723, 724, 725, 726, 727, 728, 729, 730, 731, 732, 733, 734, 735, 736, 737, 738, 739, 740, 741, 742, 743, 744, 745, 746, 747, 748, 749, 750, 751, 752, 753, 754, 755, 756, 757, 758, 759, 760, 761, 762, 763, 764, 765, 766, 767, 768, 769, 770, 771, 772, 773, 774, 775, 776, 777, 778, 779, 780, 781, 782, 783, 784, 785, 786, 787, 788, 789, 790, 791, 792, 793, 794, 795, 796, 797, 798, 799, 800, 801, 802, 803, 804, 805, 806, 807, 808, 809, 810, 811, 812, 813, 814, 815, 816, 817, 818, 819, 820, 821, 822, 823, 824, 825, 826, 827, 828, 829, 830, 831, 832, 833, 834, 835, 836, 837, 838, 839, 840, 841, 842, 843, 844, 845, 846, 847, 848, 849, 850, 851, 852, 853, 854, 855, 856, 857, 858, 859, 860, 861, 862, 863, 864, 865, 866, 867, 868, 869, 870, 871, 872, 873, 874, 875, 876, 877, 878, 879, 880, 881, 882, 883, 884, 885, 886, 887, 888, 889, 890, 891, 892, 893, 894, 895, 896, 897, 898, 899, 900, 901, 902, 903, 904, 905, 906, 907, 908, 909, 910, 911, 912, 913, 914, 915, 916, 917, 918, 919, 920, 921, 922, 923, 924, 925, 926, 927, 928, 929, 930, 931, 932, 933, 934, 935, 936, 937, 938, 939, 940, 941, 942, 943, 944, 945, 946,

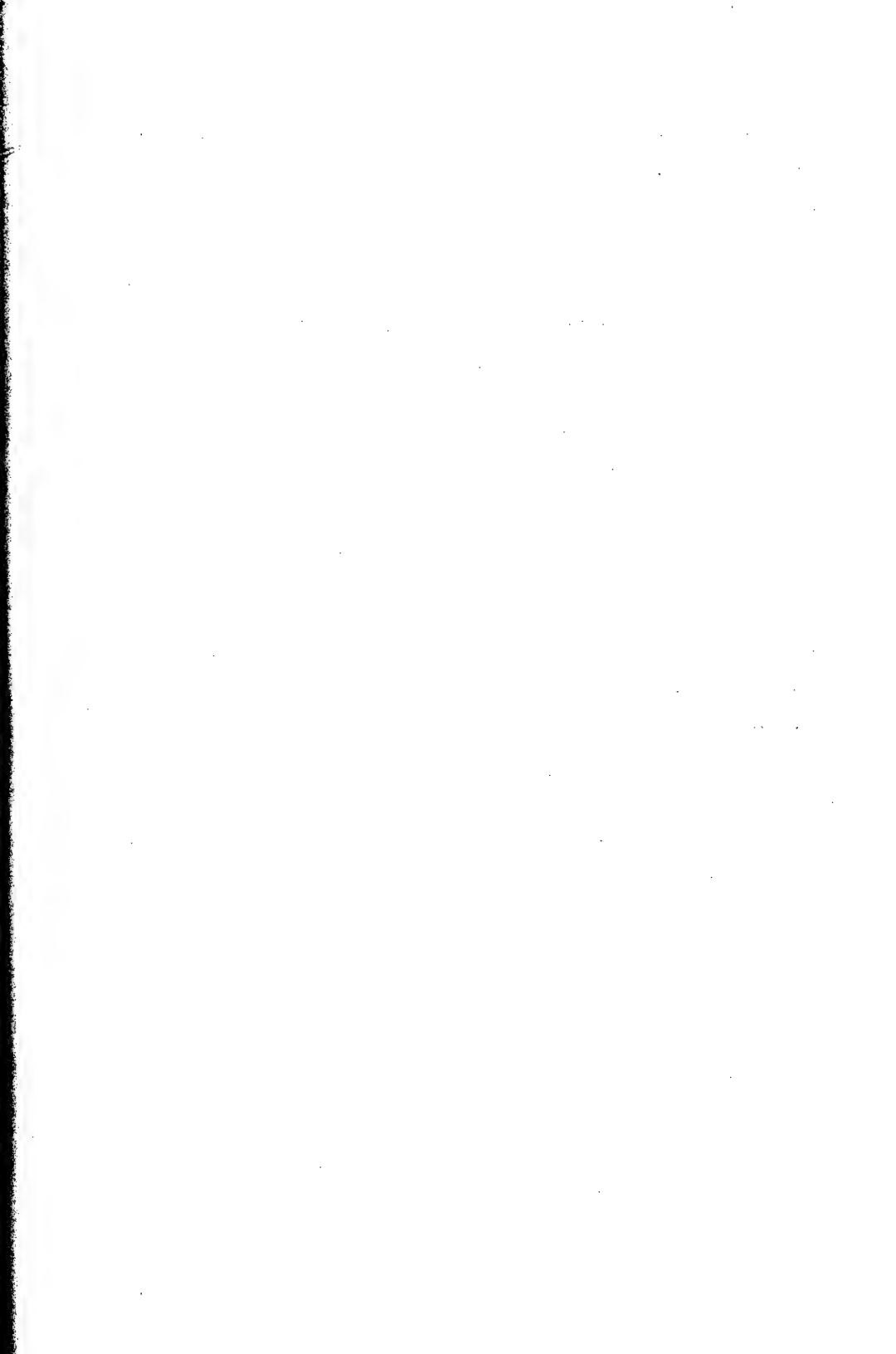


کیکان، ۸۰، ۱۹۸	کینگ دژ، ۹۸، ۱۵۵
کیومرث، ۲۷	کوار، ۳۰۵، ۳۶۴
کابریگ، ۴۱۸	کواتر، ۲۸۵، ۲۸۶، ۳۳۸، ۳۶۵، ۳۷۰، ۳۹۶، ۴۰۱
کچی، ۸۱، ۳۵۳	۴۰۸، ۴۹۱
گندروزیا، ۱۵، ۱۹، ۶۸، ۱۶۷، ۱۸۵	گوادر، ۸۱، ۲۷۶، ۲۸۵، ۳۰۵، ۳۲۶، ۳۵۳، ۳۷۲
گندروسیا، ۲۵، ۳۳، ۵۲۴	۳۸۵، ۳۸۸، ۳۹۶، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۵، ۴۱۷
گرجستان، ۳۸، ۶۳، ۲۷۹	۴۱۹، ۶۷۴، ۶۸۳
گردون، ۲۹۳، ۶۵۹	گور، ۵۶، ۶۸، ۶۹، ۷۹، ۱۴۰، ۲۰۱، ۲۲۶، ۲۹۳
گركان، ۳۶، ۵۴، ۱۶۶، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۷، ۲۲۰	۳۳۲، ۶۶۹، ۶۹۱
۲۴۶، ۳۶۱	گورکناری، ۱۶۲
گرگیج، ۴۰، ۱۲۳، ۴۷۴، ۴۷۵	گومازی، ۵۱۸
گزان خاص، ۶۹	گونج، ۵۱۳، ۵۱۵
گشت، ۲۱، ۲۴، ۴۴، ۵۰، ۶۴، ۸۰، ۸۵، ۸۹، ۹۸	گوهریشت، ۶۷، ۵۲۰
۱۱۵، ۱۳۱، ۱۵۲، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۹، ۱۷۳	گویمرگ، ۸۱
۱۸۷، ۱۸۹، ۱۹۵، ۲۰۱، ۲۱۵، ۲۱۸، ۲۱۹	گیشکور، ۸۱
۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۲، ۲۲۸	گیلان، ۳۶، ۳۹، ۵۰، ۵۴، ۵۵، ۹۹، ۲۳۳، ۲۶۵
۲۳۲، ۲۳۷، ۲۵۱، ۲۶۳، ۲۷۶، ۲۹۷، ۳۰۳	۲۸۰، ۳۶۱، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۸۵، ۴۳۳، ۴۳۴
۳۱۰، ۳۱۹، ۳۲۱، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۷۳، ۳۷۷، ۴۱۲	۴۳۳، ۴۳۷، ۴۴۲
۴۱۷، ۴۱۸، ۴۲۰، ۴۲۶، ۴۲۹، ۴۷۰، ۴۷۱	لا دیز، ۷۴، ۴۳۷
۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۶، ۴۸۱، ۴۸۲، ۵۲۶، ۵۲۹	لا، ۲۹۰، ۳۲۹، ۳۴۰
۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۴۳، ۵۴۵، ۵۴۶	لارستان، ۳۳، ۶۹، ۳۲۱، ۳۲۹
۵۴۷، ۵۴۹، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۴، ۵۵۷، ۵۵۹	لاکانه، ۲۹
۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۷، ۵۷۷، ۶۰۱، ۶۰۲	لاشار، ۴۰، ۷۷، ۷۸، ۱۲۴، ۲۴۸، ۲۶۱، ۳۰۱
۶۰۳، ۶۰۶، ۶۱۳، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۹، ۶۲۹	۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۵، ۴۷۸، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲
۶۳۴، ۶۴۳، ۶۵۵، ۶۷۳، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۸۷	۴۸۳، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۹۱، ۶۳۵، ۶۴۴، ۶۷۲
گمبرون، ۲۸۰، ۲۸۵	لاهور، ۳۱۰، ۳۱۱
گنبد کاووس، ۴۸۹	لدگشت، ۴۱۵
گنلاوم، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۳۱۲، ۴۷۳، ۴۷۹، ۴۸۰	لری، ۸۱
۴۸۱، ۴۸۲	لندن، ۳۵۳، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۶۹، ۳۸۱، ۳۸۴، ۳۸۹
گندرا، ۱۶۷	۳۹۳، ۳۹۷، ۴۰۶، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۹۱

نالہ، ۴۸۸	لنگہ، ۳۸۷، ۴۱۰
نجد، ۴۱، ۶۰۴	لہستان، ۲۵۷
نخجوان، ۳۷۵، ۴۲۶، ۴۲۹	لوتک، ۴۸۸
نرماشیر، ۷۳، ۸۳، ۲۴۸، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۱، ۳۲۸	لورلای، ۴۸۴
۳۳۰، ۳۴۰، ۵۰۲	مارزو، ۷۵
نسا، ۹۰، ۹۲، ۲۳۳	ماہان، ۳۳۹، ۳۳۸
نسکند، ۸۱	ماوراء النہر، ۶۳، ۲۱۷، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۶۷، ۲۶۸
نصرت آباد، ۴۰۹، ۴۴۷	۲۷۷
نگور، ۴۸، ۸۱	مجارستان، ۲۵۷
نہاوند، ۶۹، ۱۸۹	مطاین، ۱۸۹
نہیننان، ۳۴	مراغہ، ۱۶۶
نور آباد، ۵۹۳	مرکنده، ۱۶۷
نوشکی، ۳۵، ۴۱۰	مستونگ، ۴۶، ۸۰، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۴، ۳۷۴، ۴۹۰
نوشیروانی، ۴۵، ۴۶، ۴۸، ۳۱۳، ۳۷۳، ۴۷۵، ۴۹۲	مسکوتان، ۸۱
نیشابور، ۱۸۷، ۲۱۱، ۲۳۳، ۲۴۱، ۲۶۸	مشکی، ۷۱
نیکشہر، ۱۵، ۷۳، ۷۴، ۷۸، ۸۱، ۳۳۹، ۴۱۹	مغرب، ۳۰، ۳۳، ۳۸، ۶۳، ۷۰، ۷۱، ۷۵، ۷۹، ۱۶۵
۴۲۱، ۴۴۷، ۴۹۳، ۵۱۵	۱۶۶، ۱۶۷، ۲۲۰، ۲۴۸، ۴۰۹، ۴۹۹، ۵۰۰
نینوار، ۱۶۰	۵۸۶، ۶۱۸
ہرات، ۵۴، ۶۴، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۸۴، ۱۸۷، ۲۱۷	مکرانی، ۴۰، ۶۳، ۷۱، ۱۹۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۸۳
۲۳۹، ۲۵۸، ۲۶۴، ۲۶۸، ۲۷۱، ۲۷۴، ۲۷۷	۲۹۸، ۳۰۲، ۶۷۳
۲۸۰، ۲۹۸، ۳۰۸، ۳۳۳، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۸۷	ملایر، ۳۱۸
۳۹۳، ۳۹۴، ۴۰۷، ۴۹۶، ۵۵۰	ملتان، ۱۹۹، ۲۰۳، ۲۰۸، ۲۶۰، ۲۶۱، ۳۰۸، ۳۱۱
ہزارہ، ۱۴، ۴۷، ۶۵، ۶۶، ۱۷۳، ۲۹۱، ۴۱۵، ۴۸۴	۵۴۶، ۵۴۹، ۶۹۸
ہلند، ۲۹۰، ۲۹۵، ۴۱۲، ۶۷۳	منصورہ، ۸۰، ۲۰۳، ۲۰۸، ۲۰۹
ہملان، ۲۶، ۱۶۱، ۱۶۵، ۱۷۷، ۱۹۸، ۲۲۶، ۳۶۱	مہلب، ۱۹۹، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶
۴۰۷، ۴۰۹	موصل، ۱۸۹، ۲۷۴
ہند، ۲۷، ۳۱، ۳۹، ۴۷، ۵۰، ۵۵، ۵۶، ۶۰، ۶۳، ۶۴	مول، ۶۵، ۸۱، ۴۷۳، ۴۷۷، ۴۸۰
۶۸، ۶۹، ۷۱، ۸۲، ۹۰، ۹۸، ۱۰۰، ۱۰۵، ۱۶۰	مومباسا، ۳۶۳، ۳۶۵، ۳۷۰، ۳۷۱، ۶۹۷
۱۶۱، ۱۶۷، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۷، ۱۸۳، ۱۸۸	میروانی، ۱۶۲، ۲۶۰، ۲۶۱، ۴۷۳
۱۹۱، ۱۹۵، ۱۹۷، ۲۰۱، ۲۰۷، ۲۱۱، ۲۱۲	نائین، ۳۶۱

۴۹۰، ۵۲۵، ۵۲۰، ۵۳۷، ۵۳۹، ۵۴۳، ۵۴۴،  
 ۵۵۶، ۵۷۳، ۵۸۵، ۶۰۱، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۳۷،  
 ۶۵۰، ۶۶۳، ۶۶۶  
 هوت، ۴۴، ۴۷، ۷۵، ۷۶، ۷۸، ۱۲۰، ۳۷۲، ۳۷۳،  
 ۶۰۲، ۶۷۳  
 هودیان، ۷۴  
 هیت، ۸۱، ۱۶۰  
 هیتال، ۵۶  
 هیرمند، ۳۴، ۴۹، ۱۰۵، ۱۶۷، ۱۷۴، ۱۸۳، ۲۱۴،  
 ۳۱۱، ۵۰۶، ۵۰۸  
 ورامین، ۱۰۶، ۱۶۱، ۳۲۷  
 وشنام افکان، ۵۹۳  
 یافت، ۲۶، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳  
 یزد، ۶۳، ۱۰۳، ۱۰۶، ۱۸۸، ۱۹۱، ۲۶۵، ۳۷۱،  
 ۲۸۳، ۳۲۲، ۳۲۹، ۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۴،  
 ۳۶۱، ۳۹۱، ۴۰۰، ۴۰۹، ۴۲۹، ۴۳۲، ۴۳۳،  
 ۴۵۷، ۵۰۲  
 یمن، ۴۷، ۵۱، ۵۲، ۶۴، ۱۷۰، ۲۳۴، ۲۳۵، ۳۳۱،  
 یهود، ۲۶، ۹۰  
 یونان، ۲۷، ۳۴، ۳۸، ۶۲، ۱۹۷

۲۲۰، ۲۳۳، ۲۴۲، ۲۵۱، ۲۵۸، ۲۷۶، ۲۸۵،  
 ۲۹۰، ۲۹۵، ۳۰۵، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۲۶،  
 ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۴۰، ۳۴۲، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۵۲،  
 ۳۵۳، ۳۵۷، ۳۶۰، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۸،  
 ۳۶۹، ۳۷۲، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵،  
 ۳۸۸، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۵، ۴۱۲، ۴۱۹، ۴۲۶،  
 ۳۷۴، ۳۷۸، ۴۹۰، ۴۹۹، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۴۷،  
 ۵۴۸، ۵۷۰، ۵۷۳، ۵۷۹، ۵۹۷، ۶۰۱، ۶۰۳،  
 ۶۱۴، ۶۲۵، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۳۱، ۶۴۷، ۶۵۰،  
 ۶۶۳  
 هندوستان، ۳۴، ۳۵، ۳۷، ۳۹، ۴۰، ۶۳، ۷۹، ۹۱،  
 ۹۸، ۱۰۰، ۱۰۵، ۱۵۵، ۱۶۱، ۱۷۰، ۱۷۷، ۱۸۰،  
 ۲۰۴، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۷، ۲۴۱،  
 ۲۴۹، ۲۵۱، ۲۵۸، ۲۶۲، ۲۶۸، ۲۷۶، ۲۸۵،  
 ۳۰۰، ۳۰۲، ۳۰۹، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۵، ۳۴۷،  
 ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۱، ۳۵۳، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۶۳،  
 ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۷، ۳۶۹، ۳۷۲، ۳۸۰، ۳۸۱،  
 ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۵،  
 ۳۹۷، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۹، ۴۱۰،  
 ۴۱۲، ۴۱۴، ۴۶۳، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۸۵، ۴۸۶،









**بلوچستان به روایت تصویر**

**و**

**اسناد دولتی**





چورہ نامندار

درختان سیاد جنگل  
روستاهای خانی  
و میرجلوہ

نور عباسی از سد شورخانی ترکہ شور



روستای شپردواز      چوپره کشاورزی تلاش عمر



درب چربی منطقه نیکشهر



شتر در فضای سبز ایرانشهر



تصویری از ماهیچه پرده زیبای در بلوچستان



بستر سنگی یکی از شعبات رودخانه سرباز





سفالگران روستای کلیپورگان سراوان



انواع ماهی دریای عمان







شجره نامه پسندین حاجی جهانگیر خان که ۳ تا ۸ پشت و نسل سلسله نسب ایشان

طبق شجره به حضرت آدم صلی الله نسبت داده شده است.

بسم الله الرحمن الرحیم

بسم الله الرحمن الرحیم

هذا شجره بترکه سید حسنی اصلها ثابت

۱- پسندین حاجی جهانگیر خان بن قاسم خان بن قاسم خان بن قاسم خان

بن ملک عبداللہ بن میر حاجی بیگ بن شہزادہ خان

بن میر حاجی بیگ بن عیسیٰ خان بن میر حاجی بیگ بن میر حاجی بیگ

بن عظیم بن عظیم بن عظیم بن عظیم بن عظیم بن عظیم بن عظیم بن عظیم

بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان

بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان

بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان

بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان

بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان بن عیسیٰ خان

- ۲۸۹  
 ۲۸۸  
 ۲۸۷  
 ۲۸۶  
 ۲۸۵  
 ۲۸۴  
 ۲۸۳  
 ۲۸۲  
 ۲۸۱  
 ۲۸۰  
 ۲۷۹  
 ۲۷۸  
 ۲۷۷  
 ۲۷۶  
 ۲۷۵  
 ۲۷۴  
 ۲۷۳  
 ۲۷۲  
 ۲۷۱  
 ۲۷۰  
 ۲۶۹  
 ۲۶۸  
 ۲۶۷  
 ۲۶۶  
 ۲۶۵  
 ۲۶۴  
 ۲۶۳  
 ۲۶۲  
 ۲۶۱  
 ۲۶۰  
 ۲۵۹  
 ۲۵۸  
 ۲۵۷  
 ۲۵۶  
 ۲۵۵  
 ۲۵۴  
 ۲۵۳  
 ۲۵۲  
 ۲۵۱  
 ۲۵۰  
 ۲۴۹  
 ۲۴۸  
 ۲۴۷  
 ۲۴۶  
 ۲۴۵  
 ۲۴۴  
 ۲۴۳  
 ۲۴۲  
 ۲۴۱  
 ۲۴۰  
 ۲۳۹  
 ۲۳۸  
 ۲۳۷  
 ۲۳۶  
 ۲۳۵  
 ۲۳۴  
 ۲۳۳  
 ۲۳۲  
 ۲۳۱  
 ۲۳۰  
 ۲۲۹  
 ۲۲۸  
 ۲۲۷  
 ۲۲۶  
 ۲۲۵  
 ۲۲۴  
 ۲۲۳  
 ۲۲۲  
 ۲۲۱  
 ۲۲۰  
 ۲۱۹  
 ۲۱۸  
 ۲۱۷  
 ۲۱۶  
 ۲۱۵  
 ۲۱۴  
 ۲۱۳  
 ۲۱۲  
 ۲۱۱  
 ۲۱۰  
 ۲۰۹  
 ۲۰۸  
 ۲۰۷  
 ۲۰۶  
 ۲۰۵  
 ۲۰۴  
 ۲۰۳  
 ۲۰۲  
 ۲۰۱  
 ۲۰۰  
 ۱۹۹  
 ۱۹۸  
 ۱۹۷  
 ۱۹۶  
 ۱۹۵  
 ۱۹۴  
 ۱۹۳  
 ۱۹۲  
 ۱۹۱  
 ۱۹۰  
 ۱۸۹  
 ۱۸۸  
 ۱۸۷  
 ۱۸۶  
 ۱۸۵  
 ۱۸۴  
 ۱۸۳  
 ۱۸۲  
 ۱۸۱  
 ۱۸۰  
 ۱۷۹  
 ۱۷۸  
 ۱۷۷  
 ۱۷۶  
 ۱۷۵  
 ۱۷۴  
 ۱۷۳  
 ۱۷۲  
 ۱۷۱  
 ۱۷۰  
 ۱۶۹  
 ۱۶۸  
 ۱۶۷  
 ۱۶۶  
 ۱۶۵  
 ۱۶۴  
 ۱۶۳  
 ۱۶۲  
 ۱۶۱  
 ۱۶۰  
 ۱۵۹  
 ۱۵۸  
 ۱۵۷  
 ۱۵۶  
 ۱۵۵  
 ۱۵۴  
 ۱۵۳  
 ۱۵۲  
 ۱۵۱  
 ۱۵۰  
 ۱۴۹  
 ۱۴۸  
 ۱۴۷  
 ۱۴۶  
 ۱۴۵  
 ۱۴۴  
 ۱۴۳  
 ۱۴۲  
 ۱۴۱  
 ۱۴۰  
 ۱۳۹  
 ۱۳۸  
 ۱۳۷  
 ۱۳۶  
 ۱۳۵  
 ۱۳۴  
 ۱۳۳  
 ۱۳۲  
 ۱۳۱  
 ۱۳۰  
 ۱۲۹  
 ۱۲۸  
 ۱۲۷  
 ۱۲۶  
 ۱۲۵  
 ۱۲۴  
 ۱۲۳  
 ۱۲۲  
 ۱۲۱  
 ۱۲۰  
 ۱۱۹  
 ۱۱۸  
 ۱۱۷  
 ۱۱۶  
 ۱۱۵  
 ۱۱۴  
 ۱۱۳  
 ۱۱۲  
 ۱۱۱  
 ۱۱۰  
 ۱۰۹  
 ۱۰۸  
 ۱۰۷  
 ۱۰۶  
 ۱۰۵  
 ۱۰۴  
 ۱۰۳  
 ۱۰۲  
 ۱۰۱  
 ۱۰۰  
 ۹۹  
 ۹۸  
 ۹۷  
 ۹۶  
 ۹۵  
 ۹۴  
 ۹۳  
 ۹۲  
 ۹۱  
 ۹۰  
 ۸۹  
 ۸۸  
 ۸۷  
 ۸۶  
 ۸۵  
 ۸۴  
 ۸۳  
 ۸۲  
 ۸۱  
 ۸۰  
 ۷۹  
 ۷۸  
 ۷۷  
 ۷۶  
 ۷۵  
 ۷۴  
 ۷۳  
 ۷۲  
 ۷۱  
 ۷۰  
 ۶۹  
 ۶۸  
 ۶۷  
 ۶۶  
 ۶۵  
 ۶۴  
 ۶۳  
 ۶۲  
 ۶۱  
 ۶۰  
 ۵۹  
 ۵۸  
 ۵۷  
 ۵۶  
 ۵۵  
 ۵۴  
 ۵۳  
 ۵۲  
 ۵۱  
 ۵۰  
 ۴۹  
 ۴۸  
 ۴۷  
 ۴۶  
 ۴۵  
 ۴۴  
 ۴۳  
 ۴۲  
 ۴۱  
 ۴۰  
 ۳۹  
 ۳۸  
 ۳۷  
 ۳۶  
 ۳۵  
 ۳۴  
 ۳۳  
 ۳۲  
 ۳۱  
 ۳۰  
 ۲۹  
 ۲۸  
 ۲۷  
 ۲۶  
 ۲۵  
 ۲۴  
 ۲۳  
 ۲۲  
 ۲۱  
 ۲۰  
 ۱۹  
 ۱۸  
 ۱۷  
 ۱۶  
 ۱۵  
 ۱۴  
 ۱۳  
 ۱۲  
 ۱۱  
 ۱۰  
 ۹  
 ۸  
 ۷  
 ۶  
 ۵  
 ۴  
 ۳  
 ۲  
 ۱  
 ۰

بنی لادر بن لادر بن شجاع بن درخش<sup>۷۸</sup>  
 بن مانع بن عابر بن شایح بن درخش بن سام<sup>۷۲</sup>  
 بن نوح بن عیسا بن مک بن شایح بن اخضر<sup>۷۸</sup>  
 بن برد بن طرد بن مولا بن قینان بن درسی<sup>۷۷</sup>  
 بن شیت بن ابی بشر آدم صیفی<sup>۸۳</sup>

این شجره در سده ۲۸ و ۲۵ برابر هجری م عید فرما

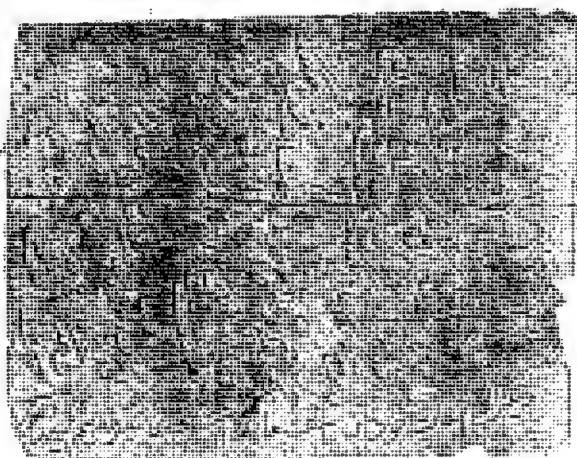
سده ۱۳۸۱ هجری در مکتبی نزدیک شکرده می رسم اینجاب

حقیقتاً گاه بر نقیصه بنده گذاره فرزند عابد بنده بنده

اسناد ملکی خرید و فروش میرمراد ولد میرکام خان



میرمراد ولامیر کامخان





۱۰ - ...  
...



وزارت جنگ

لشکر شرق

مقاطع سیستان و نایبات

ز. مکتوبات سرداران

۵۲

میرزاخان کوریت حاجی

لمن عزوجل مدد تو در این کار است و در این کار است و در این کار است  
در این کار است و در این کار است و در این کار است  
در این کار است و در این کار است و در این کار است  
در این کار است و در این کار است و در این کار است  
در این کار است و در این کار است و در این کار است

حکومت نظامی و فرمانده قوت برادران

سلطان





این سند توسط خاندان دینارزهی ارائه شده و سند ملکی است که به انعام به میرویدی سلطان از طرف حکومت بخشیده شده است.

DISCHARGE CERTIFICATE.

This is to certify that MOHD PLCO No.BS-26834 resident of Bilochistan (N.W.F) had been employed at HQ DID PG PORTS as chowkidar. He has been discharged from service w.e.f. 1st NOV 46 on his own request.

CONDUCT : GOOD.

Dated.....46.

2/Lieut,  
O.C. DID PG PORTS,  
(R.N.S.YADAV).

این سند پیوست علاء الدین دینارزهی است و سند ملکی است که واگذار شده و در دوره بهرام خان و قاجاریه صادر شده است.

بسم الله الرحمن الرحیم  
فوقی و خدیو خان کاردان  
عفی عنی کرده و میگردد در باب رعیت داری و نگاهداری مالی مقام  
تاریخ بهجت که در این دربار مرصعت دارم که لهذا املاک

در محل خیره  
محل در زیر خیره داری کرده است  
قسم این است که خیره بود و مالی و شایسته و انوار کردم که  
امروز به بعد احدی از میان این محل خیره رجوعی به املاک

تاریخ نداشته باشد که از روی دیگر  
محل تمام  
ازم بود و جانشین محل خیره را اعلام کردم که از امروز  
املاک آنرا به سلطان و آنرا

عزیز کردم رجوع نداشته باشد عیان شد

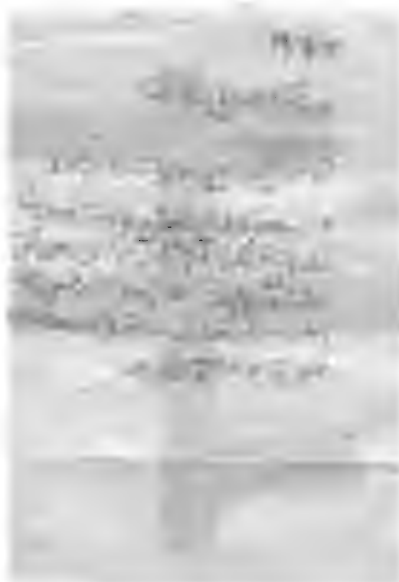




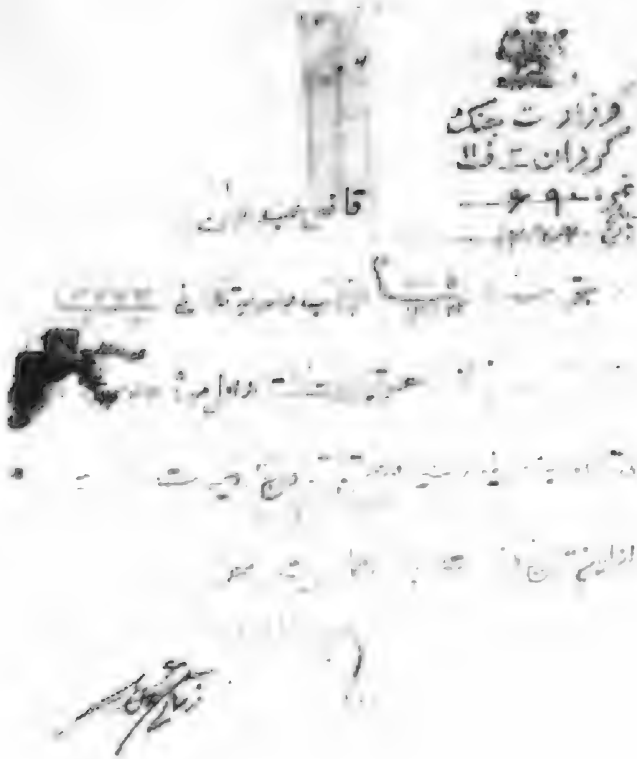




### نامه های دوستانه و اداری قاضی محمد مرتضی به مولانا عبدالغفور دامنی



اسناد اداری قاضی عبدالرحمن خدابنده به ادارات دولتی



فان الله اعلم



وزارت کشور

زانداد مری کل کشور

19/1/18

باز اینک ما چنانچه در صورتی که در این کتاب  
باب آن خود از این که ای که قاضی این نام خود در این  
حرف که در این کتاب که در این کتاب که در این کتاب  
تجدید تنظیم کرده اند که در این کتاب که در این کتاب

لکھنؤ  
۱۲/۱۲/۱۹۲۱

اقا قافى عميد الوطن قد انبذ

554  
1590/1740

بسم الله الرحمن الرحيم  
تاریخ: ۳۰/۹/۱۵  
محل: اداره، فرمانداری

مفلاينه است طاعت ناميده را تهيه و هر چه زود تر بر زبان و خليفه

ختمه لامعنه شيد كه تو آنرا بگذاز اول و اما سر پرست باشند

فدا بنیوت الطبع تبصیر انسان وارد نماید بدو استقامت و توفیق بخشد  
 علی بنوری



# نامه اداری قاضی عبدالصمد سربازی قاضی القضاات کلات پاکستان





اسناد ملکی تقسیم زمین و آب به مالکان





این سند مربوط است به میرویدی که مأموران و مستشاران نظامی انگلیسی در طول سفر  
بمپور تا چابهار آنان را راهنمایی کرده است.

چابهار

۱۴ آوریل ۱۹۱۲

میرزای نورپشی از هوای بمپور مراد نزل سفرم از اسکیم تا چابهار به  
مدت چند روز گذشته راهنمایی کرده است. او خیلی باادب است و بخوبی  
از زبان و مال محافظت کرده است.  
او با دقت و مهربانی با کسانی که در طول مسیر برحضور ایشان قرار می‌گیرد و خدمت  
شایسته‌ای برای ایشان انجام داده است.  
ایشان را برای انجام چنین مأموریت‌هایی در این شهر  
که کمترین چون او شخص با استعداد و مطمئن است

با احترام بخیر

Chabhar

4<sup>th</sup> April / 12

Mr. Walide of Jamshod was here  
enclaved and then the Schan route  
from Jamshod to Chabhar during the  
first few days. He was very attentive &  
looked after my safety & comfort well.  
He is anxious of the kindly service  
his way to the service with the  
parties & I have recommended that he  
should be as he is a man of influence  
& authority.

W. Walide  
S. Walide

این سند مربوط به دوره حکمرانی بهرام خان است که به آقای میرعلاء الدین السلطان داده شده است.

چون که در خان سابق کمالی میرعلاء الدین السلطان (میرعلاء)  
 عفاف بوده است.  
 حال هم با پدرش منصور از قبیله امره سواد داریه  
 و امیری از بهادر و کد خدا حقیق مشارالیه نذارید  
 است از قراریکه نوشته ام

تاریخ ۲۱/۴/ ۱۳۱۹ هـ . ق

حضرت مولانا ابوالحسن علی Nadwi

مفتی محمد رفیع الدین صاحب مدظلہ العالی

از محمد و قلدان ادب و فاضل

از منبسط دکن در ایستگاه حقیر

استاد قزوینی

1529  
1529 2



## فهرست راهنما (نمایه) اماکن و اقوام

آبادان, ۳۱, ۷۵, ۴۰۷, ۷۰۰	اسواران, ۱۹۱
ابتر, ۷۰, ۳۱۷, ۵۸۷, ۶۷۹	آسور, ۱۶۸, ۱۷۳
آبسکون, ۲۶۵, ۲۷۱, ۲۷۲	آسیا, ۳۳, ۵۹, ۱۳۹, ۱۶۸, ۲۹۱, ۳۰۰, ۳۶۲
ابطر, ۳۱۷	۳۷۵, ۳۷۷, ۳۸۰, ۳۸۸, ۳۸۹, ۴۰۵, ۴۰۹
أترار, ۲۷۰	۴۳۱, ۵۱۷, ۶۶۶, ۷۳۵
اتک, ۳۲۴, ۶۷۵, ۷۲۶	آسیای صغیر, ۱۶۸, ۱۷۰, ۲۷۹, ۵۱۱
آذربایجان, ۴۰, ۵۹, ۷۳, ۱۰۸, ۱۶۹, ۱۷۳, ۱۷۴	آسیای کوچک, ۲۹۱, ۳۰۰
۱۸۳, ۱۹۴, ۲۳۴, ۲۸۳, ۲۸۵, ۲۸۸, ۲۸۹	آشور, ۳۱, ۳۹, ۱۶۸, ۱۷۳, ۱۷۸, ۵۴۲
۲۹۵, ۳۴۲, ۳۶۰, ۳۸۱	آفریقا, ۹, ۷۳, ۸۸, ۱۲۸, ۲۹۱, ۳۰۰, ۳۶۲, ۳۸۳
اراک, ۳۶۰, ۳۸۱	۳۸۸, ۳۸۹, ۳۹۰, ۳۹۱, ۳۹۲, ۴۰۸, ۵۲۳
آران, ۱۷۳	۶۶۴
ارجان, ۲۳۱	اکباتان, ۱۸۲
اردبیل, ۲۸۸, ۲۸۹, ۲۹۰	الانان, ۵۲, ۱۰۴
ارزنجان, ۲۹۰	آپو, ۵۱۱, ۵۱۲, ۶۶۵, ۶۷۰
ارغنداب, ۳۵, ۱۹۳	الموت, ۲۷۳, ۲۷۸
ارمابیل, ۷۴, ۲۱۳	آمازون, ۸۸
اروپا, ۲۷, ۴۰, ۵۹, ۱۶۸, ۲۹۰, ۲۹۱, ۳۰۰, ۳۵۰	انار, ۸۴, ۳۴۱, ۴۵۷, ۵۸۳
۳۷۱, ۳۸۸, ۳۹۵, ۴۰۲, ۴۰۵, ۴۰۹, ۴۱۲	اندگار, ۶۴, ۶۵
۴۲۹, ۴۳۴, ۶۸۰, ۷۰۱	انشان, ۱۸۲
ارومیه, ۱۸۲, ۴۴۹	انگلستان, ۲۹۳, ۳۰۹, ۳۴۳, ۳۴۸, ۳۶۰, ۳۶۲
ازین, ۵۲, ۱۰۴, ۲۱۹	۳۶۵, ۳۷۲, ۳۷۶, ۳۷۹, ۳۸۰, ۳۸۱, ۳۸۸
اساوره, ۶۴, ۲۰۳	۴۰۴, ۴۰۹, ۴۱۴, ۴۱۶, ۴۲۰, ۴۲۵, ۴۲۷
اسپانیا, ۴۳۵	۴۲۹, ۴۳۰, ۴۳۱, ۴۳۳, ۴۳۵, ۴۴۳, ۴۴۸
اسپکه, ۷۵, ۷۷, ۵۴۷	۴۵۰, ۴۵۳, ۵۱۷, ۵۳۶, ۵۳۷, ۶۰۹, ۶۱۴
استانبول, ۲۹۰, ۴۰۹	۶۵۸
استخر, ۲۰۱, ۳۳۱, ۲۸۹, ۳۱۴	اهواز, ۱۸۷, ۲۰۰, ۲۰۱, ۲۲۸, ۲۳۹, ۲۴۰, ۵۵۵
اسفندک, ۳۷۸, ۳۷۹	آهوران, ۵۱
اسلامبول, ۴۰۵	اورماره, ۸۵, ۴۰۹

اوگاندا، ۳۸۷، ۳۹۱	بدخشان، ۵۹
اومارا، ۴۰۶	بدهه، ۲۱۱
ایتالیا، ۴۱، ۵۳۷، ۶۰۰	براهویی، ۳۲، ۳۳، ۳۸، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۴
ایندوس، ۵۱۳	۶۶، ۱۴۰، ۱۶۹، ۲۷۷، ۳۲۴، ۳۲۵، ۵۰۱
بابک، ۳۳۷، ۳۶۳	۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۳۲
بابل، ۲۰، ۲۶، ۲۷، ۳۱، ۳۳، ۳۸، ۳۹، ۴۱، ۴۳، ۴۵، ۶۶، ۸۶، ۸۷، ۱۱۱، ۱۶۸، ۱۷۳، ۱۸۶، ۱۹۳، ۱۹۶، ۲۷۶، ۲۶۶، ۶۷۲، ۶۹۸، ۷۰۰	بردسیر، ۲۵۶، ۲۶۱، ۲۶۶
باختر، ۴۰، ۵۶، ۱۶۸، ۱۷۴، ۱۹۳، ۴۰۳، ۵۲۷، ۵۲۸	برلین، ۳۸۷، ۳۸۲
بادغیس، ۵۲۳	برمه، ۶۳۶
باران زایی، ۵۰، ۵۱، ۵۲۵	بروجرد، ۳۸۱
بارجان، ۲۵۷، ۲۶۲	بروکسل، ۳۸۷
بافق، ۲۶۱	بزرگ‌زاده، ۱۳، ۵۰، ۵۱، ۶۸، ۲۲۰، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۶، ۲۷۸، ۵۸۹، ۶۶۰، ۷۳۱، ۷۳۲
باکتریان، ۱۸۳	بزمان، ۷۷، ۷۸، ۱۰۹، ۲۹۷، ۴۷۶
باکو، ۲۹۰	بسطام، ۲۶۱، ۳۳۶
باگ، ۸۵	بشگرد، ۱۵، ۳۶، ۴۱، ۷۹، ۸۰، ۸۷، ۳۴۱، ۳۵۷
بالس، ۸۴	بصره، ۵۸، ۶۰، ۶۳، ۸۶، ۲۰۰، ۲۰۳، ۲۱۵، ۲۴۲، ۳۲۷، ۴۰۱، ۴۰۵، ۴۰۷، ۴۳۲، ۶۸۴
باهو، ۶۵، ۸۵، ۳۷۱، ۴۱۰، ۶۳۹	بغداد، ۶۲، ۱۷۰، ۲۱۷، ۲۲۰، ۲۲۳، ۲۲۹، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۲، ۲۷۳، ۲۷۹
باهوکلات، ۱۵، ۴۹، ۸۵	۲۸۳، ۲۹۹، ۳۵۹، ۳۶۳، ۴۰۵، ۴۰۹، ۴۲۹
بحرین، ۸۶، ۲۰۸، ۲۹۲، ۲۹۵، ۳۰۰، ۳۸۹، ۴۰۷	۴۳۵، ۴۴۸، ۶۸۴، ۷۰۳، ۷۰۷
۴۰۸، ۴۱۶، ۴۴۰، ۷۰۸، ۷۲۱	بغدانی، ۵۴۴
بخارا، ۵۱، ۲۳۰، ۲۳۲، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۴۵، ۲۵۴	بگان، ۸۵، ۶۴۵
۲۶۳، ۲۷۱، ۳۰۸، ۴۱۷	بگتی، ۱۴۰، ۲۷۴، ۲۷۵، ۳۳۱، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۱۴
بختیاری، ۳۴، ۳۳۵، ۳۳۷، ۳۸۱، ۴۰۵، ۴۳۰، ۵۳۱	بل، ۳۹، ۷۱۲، ۷۱۴
بد، ۲۰، ۴۷، ۶۴، ۸۴، ۹۴، ۹۶، ۹۷، ۱۰۴، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۵۱، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۷، ۱۷۴، ۲۰۳، ۲۱۳، ۲۲۶، ۲۳۶، ۲۳۷، ۳۸۶، ۳۸۸	بلخ، ۵۶، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۸۳، ۱۹۱، ۲۳۴، ۲۳۵
۴۱۹، ۴۴۷، ۴۷۷، ۵۲۵، ۵۸۰، ۶۱۵، ۶۷۵	۲۴۵، ۲۷۱، ۲۹۵، ۵۲۸
۶۸۴، ۶۹۹، ۷۱۲	بلوچ، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۴، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۶، ۲۹، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹

۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۶۴، ۶۵، ۶۷  
 ۷۳، ۷۶، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۶، ۸۷، ۹۰، ۹۱، ۹۵، ۹۶، ۹۸، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲،  
 ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷،  
 ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۵، ۱۲۷، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴،  
 ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴،  
 ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۸۳، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۶، ۱۹۸، ۲۰۰، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴،  
 ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۱۱، ۲۱۴، ۲۱۹، ۲۳۳، ۲۴۱، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۵،  
 ۲۵۶، ۲۵۹، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۹، ۳۰۰،  
 ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۱۰، ۳۱۴، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۴، ۳۲۵،  
 ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۳۰، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۶، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴،  
 ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹،  
 ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷،  
 ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۴،  
 ۳۹۵، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵

۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۶، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۹، ۵۳۲، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۶۰۴، ۶۱۵، ۶۲۰، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۹۱، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۹، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۳۲، ۷۳۳

بلوچان، ۴۵، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۷، ۷۸، ۸۰، ۸۲، ۹۵، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۵، ۱۲۹، ۱۳۳، ۱۹۸، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵

بلوچستان، ۳، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۷، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۵، ۲۶، ۲۹، ۳۱، ۳۲، ۳۵، ۳۷، ۳۸، ۴۱، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۵، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۱، ۷۲، ۷۶، ۷۷، ۸۲، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۹، ۱۲۲، ۱۲۴، ۱۲۶، ۱۲۸، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۶، ۱۵۷، ۱۶۳، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۲۰۶، ۲۰۸، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۹، ۲۳۳

۶۵۱ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۶۲ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۸

۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵

۶۸۶ ۶۸۷ ۶۹۵ ۶۹۸ ۷۰۱ ۷۰۷ ۷۰۸

۷۰۹ ۷۱۴ ۷۱۸

بلوز، ۵۱۲

بلوس، ۲۸، ۵۱۲

بلوص، ۱۴، ۲۰، ۳۹، ۵۳، ۵۴، ۸۷، ۲۳۳، ۲۴۱

۵۱۶

بـ، ۷۳، ۷۷، ۸۳، ۲۰۳، ۲۲۷، ۲۹۸، ۳۰۸، ۳۳۶

۳۳۸ ۳۴۱ ۳۵۸ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵

۳۵۵ ۳۵۶ ۵۲۳ ۵۲۹ ۵۳۰ ۶۶۴

بمبئی، ۳۶۶ ۳۶۸ ۳۸۸ ۴۰۲ ۴۰۸ ۴۳۰

بمبور، ۲۳، ۴۱، ۴۴، ۵۰، ۵۱ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱

۷۲ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۸۱ ۸۲ ۸۳

۲۶۲ ۲۷۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۳۰۸ ۳۱۵

۳۱۷ ۳۲۵ ۳۲۹ ۳۳۱ ۳۳۵ ۳۳۷ ۳۳۸

۳۳۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۵ ۳۵۷ ۳۶۰ ۳۶۱

۳۶۵ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲

۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷

۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴

۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱

۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸

بنـت، ۱۴۷، ۲۳۴، ۳۰۲، ۳۳۳، ۳۳۸، ۴۴۴، ۴۷۸

۶۷۳ ۶۸۷ ۶۸۹

بنـد، ۱۵، ۴۸، ۶۷، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۸۱، ۱۲۱، ۱۳۶

۱۴۷ ۱۵۳ ۱۶۲ ۲۲۱ ۲۲۶ ۲۲۸ ۲۳۱

۲۳۳ ۲۳۸ ۲۸۸ ۲۵۴ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴

۴۷۵ ۵۱۱ ۵۲۷ ۵۴۴ ۵۸۲ ۵۸۶ ۶۰۵

۶۱۸ ۶۶۷ ۶۷۰ ۶۷۳ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷

۷۲۱

۲۳۵ ۲۳۹ ۲۴۷ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۶ ۲۶۰

۲۶۳ ۲۶۴ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷

۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۹۱

۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹

۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸

۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۴ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰

۳۲۴ ۳۲۶ ۳۲۸ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۵

۳۳۶ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۵

۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲

۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹

۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶

۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳

۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰

۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷

۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴

۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱

۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸

۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵

۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲

۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹

۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶

۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳

۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰

۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷

۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴

۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱

۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸

۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵

۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲

۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹

بندرعباس، ۱۸۸، ۳۰۵، ۳۰۸، ۴۳۲	۶۳۹، ۶۴۲، ۶۴۴، ۶۹۸، ۷۰۱، ۷۰۸، ۷۰۹
بنگال، ۳۸۴	۷۸۴، ۷۳۶
بھارت، ۶۳۶	پانی، ۴۹، ۳۲۶
بھیمان، ۷۳	پرتقال، ۸، ۹، ۲۹۱، ۲۹۲، ۳۰۰، ۳۷۸، ۳۸۳، ۳۸۴
بھرام جرد، ۲۶۶	۳۸۵، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۲، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶
بھمن شیر، ۴۰۴	۳۹۹، ۴۳۴، ۷۰۸
بوشهر، ۳۶۸، ۳۸۱، ۴۰۱، ۴۰۴، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸	پڑ، ۱۳۰
۴۱۰، ۴۱۶، ۴۱۹، ۴۲۶، ۴۳۰، ۴۳۲، ۷۱۰	پسایندر، ۲۰۰، ۳۰۱
۷۱۵	پسکوه، ۵۴۱، ۵۴۳
بولان، ۸۵، ۲۲۶، ۳۲۹، ۳۷۰، ۳۷۳، ۳۹۹، ۵۰۶	پشاور، ۳۲۴
۵۱۸	پشتون، ۷۰، ۳۰۷
بیابانک، ۳۴۸	پکن، ۲۷۰، ۲۷۹
بیر، ۸۵، ۱۱۶، ۱۳۱، ۱۴۹	پلان، ۶۲۴
بیرجنڈ، ۳۸۱، ۴۵۳، ۵۱۵	پمپا، ۳۸۵
بیستون، ۲۵، ۷۳، ۵۵۳	پنجاب، ۸، ۲۵، ۳۰، ۳۹، ۵۸، ۶۵، ۸۶، ۱۷۵
بیلا، ۴۲۰	۱۸۴، ۱۹۳، ۱۹۶، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۷
بین النہرین، ۳۱، ۳۸، ۴۱، ۱۸۳، ۲۷۸، ۲۷۹	۲۷۹، ۲۹۲، ۳۲۶، ۳۲۸، ۴۱۸، ۵۰۰، ۵۰۳
۲۸۰، ۳۶۷، ۴۳۵	۵۰۴، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۴، ۵۱۶
پاتان، ۴۹	۵۲۶، ۵۵۳، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۸۵، ۶۸۲
پاراولان، ۶۷، ۱۹۷	پھرہ، ۷۳، ۷۵، ۸۳، ۸۵، ۱۸۷، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۴۱
پارس، ۱۴، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۴۰، ۵۷، ۶۵، ۶۷، ۷۴	۳۵۲، ۴۴۳، ۴۴۹، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵
۷۶، ۷۷، ۷۹، ۱۷۳، ۱۷۵، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۲	۵۵۶، ۵۵۷، ۷۰۷، ۷۳۴
۱۸۸، ۱۹۳، ۱۹۶، ۳۰۰، ۳۲۶، ۳۶۸، ۶۷۶	یھلو، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۵۶، ۵۷
پارود، ۱۶، ۱۷، ۱۹، ۶۲۰	پورا، ۱۸۷، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵
پاغی، ۱۷۲	پوشنگ، ۲۲۴
پاکستان، ۳۷، ۴۱، ۶۵، ۷۱، ۷۳، ۸۵، ۸۶، ۹۱	پیپ، ۵۱، ۸۱
۱۹۶، ۲۳۵، ۲۳۹، ۲۴۹، ۳۲۸، ۴۲۵، ۴۳۷	پیشین، ۵۰، ۵۱، ۵۵، ۷۳، ۸۵، ۱۵۹، ۳۳۲، ۴۲۴
۴۷۱، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۵	۴۵۹، ۴۷۸، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۹۸، ۵۱۰، ۶۰۰
۵۱۶، ۵۲۰، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۳۱، ۵۳۴، ۵۴۰	تایورا، ۳۹۱
۵۴۱، ۵۴۳، ۵۹۳، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۲۳، ۶۳۵	تاتار، ۲۵، ۲۷۰، ۶۶۵، ۶۷۰

تاجیکستان، ۱۹، ۵۱۳، ۶۶۴

تارن، ۴۹

تاسوکی، ۵۱۵

تاشقرغان، ۳۲۴

تانگانیا، ۳۸۶، ۳۸۷

تانه، ۲۰۸

تاهورماره، ۳۹۲

تاهوکی، ۵۰

تبریز، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۲، ۲۹۴، ۲۹۵، ۳۴۲، ۳۸۰

۴۶۷، ۴۶۳

ته، ۸۴، ۳۲۴

تجن، ۱۹۱

تخارستان، ۲۴۵

تریت، ۱۵، ۸۲، ۸۵، ۳۵۳، ۶۰۳، ۷۰۹

ترشابه، ۴۳۹

ترک، ۱۹، ۲۸، ۳۴، ۴۷، ۵۸، ۵۹، ۶۶، ۹۷، ۱۰۸

۱۲۹، ۱۳۰، ۱۶۲، ۱۸۳، ۱۹۷، ۲۰۳، ۲۱۰

۲۲۴، ۲۳۰، ۲۳۶، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۵۴، ۲۵۷

۲۵۹، ۲۶۲، ۲۷۱، ۲۷۵، ۲۹۰، ۳۲۱، ۳۴۱

۳۴۳، ۳۵۷، ۳۸۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۴۴۳، ۴۹۵

۵۰۳، ۵۰۵، ۵۱۳، ۵۲۴، ۵۲۷، ۶۶۴، ۶۶۵

۷۰۷، ۷۲۰، ۷۲۳، ۷۲۸

ترکستان، ۱۹، ۵۱، ۶۶، ۱۹۱، ۲۵۴، ۳۷۱

ترکمن، ۳۳، ۳۵، ۳۷، ۴۸، ۵۱۲، ۵۱۵

ترکمنستان، ۴۱، ۲۳۳، ۲۵۴، ۴۹۶، ۴۹۷، ۵۱۵

ترکیه، ۴۴۸، ۶۳۶، ۷۰۷

ترناک، ۲۵

تفلیس، ۲۹۵

تکريت، ۲۰۰

تل حمزم، ۵۷۷

تلانگ، ۸۵

تمپ، ۵۰، ۸۵، ۳۲۱، ۵۰۵، ۵۲۰، ۷۱۹، ۷۲۲

تنگ، ۸۲، ۸۸، ۹۳، ۹۴، ۱۶۵، ۲۰۰، ۲۰۲، ۳۰۱

۳۱۸، ۳۳۰، ۳۳۲، ۳۴۹، ۳۸۴، ۴۶۶، ۴۶۸

۴۷۵، ۵۰۸، ۵۲۴، ۵۳۵، ۵۴۷، ۶۰۸، ۶۹۱

۶۹۵، ۷۱۷

تهران، ۲۳، ۲۸، ۲۹، ۵۹، ۶۸، ۷۲، ۷۵، ۷۶، ۸۲

۹۰، ۱۰۳، ۱۰۸، ۱۱۵، ۱۲۸، ۱۶۰، ۱۶۹

۱۷۰، ۱۷۴، ۱۷۶، ۱۷۹، ۱۸۳، ۲۰۰، ۲۰۷

۲۰۸، ۲۱۰، ۲۱۴، ۲۱۶، ۲۱۹، ۲۲۱، ۲۲۳

۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۴۱

۲۴۷، ۲۶۰، ۲۷۲، ۲۸۰، ۳۰۸، ۳۱۶، ۳۲۰

۳۲۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۱، ۳۴۴

۳۴۸، ۳۵۱، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰

۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۸، ۳۷۲، ۳۷۳

۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۳، ۴۰۰، ۴۰۵، ۴۰۹

۴۱۱، ۴۱۶، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۹

۴۳۳، ۴۴۳، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۵۰، ۴۵۳

۴۵۵، ۴۶۳، ۴۶۷، ۴۸۶، ۴۹۱، ۵۳۱، ۵۵۴

۵۵۷، ۵۶۵، ۵۹۴، ۵۹۶، ۵۹۹، ۶۰۶، ۶۱۵

۶۲۶، ۶۴۲، ۶۴۵، ۶۵۷، ۶۹۵، ۷۱۸، ۷۳۱

۷۲۳، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷

تهرود، ۳۳۷

توران، ۱۵، ۶۷، ۸۲، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۷۸، ۱۷۹

تورستان، ۶۷، ۷۳، ۱۹۷

تیس، ۱۳، ۱۵، ۷۴، ۷۶، ۷۷، ۸۲، ۸۴، ۸۵، ۲۴۱

۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۵، ۲۹۱، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۹۲

تیسفون، ۱۹۹

جازموریان، ۲۷، ۸۱، ۸۲، ۱۸۷، ۵۵۵

چیل نادر، ۳۱۵	جاسک، ۱۵، ۲۹۱، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۹۲، ۴۰۴، ۴۰۶
چین، ۵۸، ۵۹، ۶۷، ۷۳، ۷۵، ۱۰۵، ۱۶۰، ۱۶۱	۴۰۹، ۴۱۱، ۴۱۵، ۴۱۷، ۴۴۰، ۴۴۱، ۵۱۸
۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۶، ۱۸۰، ۱۹۲، ۲۷۰، ۲۷۱	جالق، ۵۰، ۸۵، ۳۱۸، ۳۲۳، ۳۹۰، ۴۲۳، ۴۲۵
۲۷۷، ۲۷۸، ۲۸۲، ۳۸۴، ۳۳۱، ۵۲۶، ۶۰۰	۵۷۲، ۵۷۹
حام، ۲۶، ۴۰، ۴۲، ۴۳، ۴۵	جام نندا، ۴۹۹
حیشی، ۱۳، ۲۷، ۳۲، ۹۲	جبال بارز، ۱۵، ۳۶، ۴۱، ۵۳، ۷۹، ۹۰، ۲۵۷
حجاز، ۴۳، ۶۰۳، ۶۴۱	جتان، ۶۰، ۶۱، ۶۲
حسین آباد، ۵۱۵	جدگال، ۳۹، ۶۵، ۳۱۹
حسب، ۲۲، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۷، ۱۷۱، ۲۷۵، ۵۱۱	جرجان، ۱۷۳، ۲۸۳
۶۶۴، ۶۶۵، ۶۷۰، ۷۰۲، ۷۰۴، ۷۰۷	جست، ۶۱، ۹۲، ۹۳، ۲۴۳، ۳۶۳، ۴۰۲، ۴۰۵
حلوان، ۱۹۹، ۲۳۳	۴۶۵، ۴۸۲، ۴۸۶، ۶۴۵
حمص، ۲۱۹	جگین، ۴۴۱
حیدرآباد، ۲۱۹، ۷۰۷	جُهلو، ۳۹۹
خاران، ۱۵، ۳۷، ۵۰، ۸۵، ۳۰۷، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۳۰	جهلوان، ۱۷۰، ۱۷۱، ۳۲۵، ۳۱۹، ۴۲۰
۳۷، ۳۷۲، ۴۱۹، ۴۲۰، ۳۹۹، ۵۱۳	جولاء، ۱۹۹
خاش، ۱۵، ۵۱، ۷۲، ۷۸، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۳۳۹	جیحون، ۵۸، ۱۷۳، ۱۷۵، ۱۹۳، ۱۹۶، ۱۹۷، ۲۵۴
۴۴۵، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۳، ۴۵۶، ۴۷۲، ۴۷۴	۳۷۹، ۴۱۷
۴۸۱، ۴۸۷، ۴۸۹، ۵۱۵، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۵	جیرفت، ۱۵، ۳۶، ۵۴، ۷۲، ۷۳، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۹
۵۷۰، ۵۹۵، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۳۱، ۶۵۱	۸۰، ۸۷، ۹۰، ۲۲۷، ۲۴۱، ۲۵۶، ۲۵۸، ۲۶۰
۶۵۳، ۶۵۵، ۶۵۷، ۶۶۴	۲۶۳، ۳۱۵، ۳۲۷، ۳۴۸، ۳۳۹، ۳۵۲، ۴۵۵
خان کلات، ۶۰، ۱۹۶، ۲۱۰، ۲۵۰، ۳۲۹، ۳۷۰	جیونی، ۸۵
۳۷۴، ۳۷۷، ۴۰۹، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۹، ۴۲۰	چابهار، ۳۶، ۶۷، ۸۵، ۱۱۳، ۲۹۱، ۳۰۰، ۳۰۱
۴۲۳، ۴۳۱، ۵۱۳، ۵۱۸	۳۳۱، ۳۸۱، ۳۹۹، ۴۰۶، ۴۱۰، ۴۱۶، ۴۲۵
خانپور، ۵۹۳	۴۳۲، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۵۶، ۴۷۰، ۴۸۱
خانقین، ۶۲، ۱۹۹، ۳۸۱، ۴۱۰، ۴۳۲	۴۸۷، ۴۸۷، ۴۸۲، ۴۶۹، ۵۷۰، ۶۲۰، ۶۲۱
خیص، ۱۰۶، ۲۶۱، ۲۸۵، ۳۰۹، ۳۵۶	۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۶، ۶۳۹، ۶۴۷، ۶۴۹
ختن، ۱۶۳، ۱۶۴، ۶۹۰، ۶۹۳	۷۸۸
خراسان، ۳۰، ۴۱، ۶۲، ۶۴، ۶۶، ۶۷، ۷۵، ۷۷، ۷۹	چانف، ۸۲، ۶۳۱
۸۰، ۸۲، ۸۷، ۱۱۱، ۱۷۳، ۲۰۳، ۲۲۳، ۲۲۵	چاه حسینی، ۶۸، ۶۹
۲۲۷، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۴۱، ۲۴۵	چاه زمان، ۳۳۹

دبی، ۸۶	۲۴۶، ۲۴۱، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۰، ۲۴۶
دپکور، ۴۳۳	۲۹۵، ۲۹۲، ۲۸۶، ۲۸۳، ۲۷۸، ۲۷۳، ۲۶۳
دجله، ۳۰، ۳۹، ۹۰، ۱۱۱، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۲۹	۳۲۹، ۳۸۱، ۳۳۵، ۳۲۸، ۳۲۴، ۳۱۳، ۳۰۳
۵۳۱، ۶۸۱	۵۲۳، ۵۲۱، ۵۱۵، ۴۸۲، ۴۵۶، ۴۳۶، ۴۲۳
درقارد، ۲۴۰	۵۲۳، ۵۲۷، ۵۲۸، ۶۰۲، ۷۲۶
دریای خزر، ۴۰، ۵۷، ۱۶۹، ۲۵۹، ۵۱۲	خرم آباد، ۲۹۵
دریای مغرب، ۲۷، ۱۸۴	خرمشهر، ۴۰۱، ۴۰۵، ۴۰۸، ۴۳۶، ۴۴۰
دزداب، ۳۴۹، ۳۵۱، ۳۵۳، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۸۰	خلیج فارس، ۴۵، ۵۸، ۶۶، ۸۳، ۸۶، ۱۲۰، ۱۷۵
دزک، ۴۷، ۵۰، ۵۱، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۷، ۸۵، ۲۹۸	۱۹۶، ۱۹۹، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۹۱، ۲۹۳
۳۱۸، ۳۳۳، ۳۶۲، ۴۴۴، ۵۲۰، ۵۲۵، ۷۲۱	۳۰۰، ۳۰۱، ۳۷۱، ۳۷۳، ۳۷۷، ۳۸۰، ۳۸۳
۷۲۴	۲۸۴، ۳۹۴، ۴۰۰، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵
دشت آبخوان، ۷۲	۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷
دشت اسفند، ۸۱	۳۳۰، ۴۳۳، ۴۳۶، ۵۱۰
دشت لوت، ۵۳، ۵۵، ۵۷	خوارزم، ۱۶۹، ۱۷۵، ۱۹۳، ۲۴۶، ۲۶۲، ۲۶۵
دشت مغان، ۲۵۹	۲۸۳، ۶۶۵، ۶۶۹، ۶۷۷
دلگان، ۷۱، ۷۴، ۷۷، ۸۱، ۸۵، ۱۰۹، ۱۱۹، ۲۷۶	خور، ۲۰۸
۵۳۳، ۵۵۷	خوراب، ۶۸، ۷۰، ۷۱
دماغه امینیک، ۳۹۱، ۳۰۰	خوزستان، ۲۹، ۶۰، ۶۴، ۶۹، ۱۸۳، ۱۹۳، ۱۹۷
دماوند، ۲۸	۲۳۹، ۲۵۶، ۲۶۶، ۲۹۶، ۳۸۱، ۴۰۸، ۴۱۴
دمشق، ۲۰۹، ۲۷۹، ۲۸۳، ۷۰۲، ۷۰۷	۴۳۳
دقن، ۸۵	خیوه، ۱۷۵
ده آب رئیس، ۸۱	دادر، ۸۵
دهلی، ۳۷۷، ۳۲۴، ۳۹۵، ۴۹۶، ۶۱۶، ۶۳۳، ۶۳۶	دادشاه، ۱۱۰، ۱۲۷، ۲۵۶، ۴۷۴، ۴۷۹، ۴۸۲، ۴۹۰
دهلی نو، ۴۹۶	دامبیان، ۷۰
دهواری، ۲۷، ۲۷۳، ۲۷۵، ۵۰۱	دامغان، ۱۷۴، ۳۱۴
دهوک، ۲۷۵، ۲۷۶	دامن، ۶۸، ۷۰، ۷۱، ۷۸، ۱۰۴، ۳۰۹، ۳۴۳، ۳۹۵
دومبک، ۲۶۲	۴۶۴، ۴۸۳، ۴۹۲، ۵۲۵، ۵۴۱، ۵۴۳، ۵۶۹
دیار بکر، ۲۸۸، ۲۹۵	۵۷۶، ۵۸۳، ۵۸۷، ۵۹۳، ۶۰۰، ۶۰۲، ۶۳۳
دیاله، ۱۷۰	۶۸۶، ۷۱۳، ۷۱۷
دیل، ۶۰، ۶۱، ۸۴، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۸، ۲۱۹	دانمارک، ۳۷۸



دی، ۲۹، ۱۶۹، ۱۷۳، ۲۳۹، ۲۴۶، ۲۴۹	دیرمان، ۸۵
ریگ شتران، ۲۵۶	دیره اسماعیل خان، ۲۷۵
ریگان، ۷۳، ۷۷، ۲۶۱، ۲۴۳، ۲۵۹	دیره غازی خان، ۲۷۳، ۲۷۶، ۵۰۳
ریگی، ۲۲، ۲۹، ۵۰، ۵۱، ۲۴۹، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳	دیره فتح خان، ۲۷۵، ۲۷۶
۴۸۳، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۹، ۵۰۱، ۵۲۰، ۵۳۳	دینور، ۷۳
۵۳۳، ۵۵۷، ۵۹۹	رأس الخیمه، ۳۰۱
ژابن، ۳۸۲، ۶۰۰	راسک، ۷۴، ۷۵، ۷۷، ۸۲، ۸۵، ۵۳۵
ژوب، ۵۱۰	راسوخان، ۲۶۲
سابکی، ۵۴۳	راغبانه، ۲۷۸
ساربوگ، ۶۴۷	رامهرمز، ۶۰، ۲۰۱
ساردو، ۲۴۰	راور، ۲۱۴، ۲۶۰، ۲۶۱، ۳۴۷
سارویه، ۲۵۷	رخج، ۵۶، ۱۷۵، ۱۸۶، ۱۸۸، ۱۹۲، ۱۹۳، ۲۲۶
ساری، ۵۵	رفسنجان، ۲۶۸
سام، ۲۵، ۲۶، ۳۸، ۴۰، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶	رنده، ۲۲، ۴۱، ۴۶، ۶۶، ۱۴۰، ۲۷۳، ۲۷۵، ۲۷۸
۸۶، ۸۷، ۵۳۳، ۶۹۶، ۷۰۱	۳۴۳، ۳۹۵، ۴۹۶، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱
ساهیوال، ۳۰، ۵۰۳	۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۱، ۵۱۳
سایگان، ۷۱	۵۱۲، ۵۲۲، ۵۴۰، ۶۶۹، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۷
سبا، ۴۹، ۵۳، ۵۵	۶۷۸، ۷۰۷، ۷۱۱
سبزوار، ۲۹۵، ۳۴۸	رندها، ۳۶، ۴۷، ۱۳۰، ۲۷۵، ۵۰۶
سبئی، ۸۴، ۳۰۹، ۳۹۹، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۵، ۵۰۶	روان، ۹۰، ۲۲۷
۵۰۷	روندبار، ۷۲، ۸۰، ۳۰۸، ۳۳۹، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۲
سدیج، ۴۴۱	۳۵۷، ۵۲۰، ۵۵۷، ۷۰۷
سرابستان، ۳۶۲	روس، ۲۷، ۸۶، ۲۹۰، ۳۱۳، ۳۱۹، ۳۸۰، ۳۸۱
سرابندی، ۴۸، ۳۶۱	۳۸۲، ۴۱۳، ۴۱۷، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۶، ۴۴۷
سراوان، ۱۵، ۴۸، ۵۰، ۷۸، ۱۷۰، ۲۳۵، ۳۳۹	۴۹۰، ۵۱۸، ۶۷۲
۳۵۷، ۳۷۲، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۴۳، ۴۵۶، ۴۶۱	روسیه، ۲۷، ۲۷۱، ۳۶۷، ۳۷۰، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲
۴۷۳، ۴۸۶، ۴۸۹، ۵۱۳، ۵۲۵، ۵۴۱، ۵۴۹	۳۸۷، ۴۰۰، ۴۳۲، ۴۳۶، ۴۴۳، ۵۱۷
۵۷۰، ۵۷۳، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۳، ۵۹۱، ۶۵۷	۵۵۲، ۶۶۶
۶۵۸، ۶۶۰، ۶۶۲	روم، ۴۰، ۵۹، ۶۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۹۰، ۲۹۱، ۵۱۰
سربندی، ۵۲۲، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳	۵۲۶، ۵۳۸، ۵۶۶، ۶۱۸، ۶۳۶

۶۸۲، ۶۹۸، ۷۳۳، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۹، ۷۸۵	سریندوس، ۲۱۴
۷۸۷، ۷۸۸، ۷۹۰	سرپژن، ۲۵۷
سندیان، ۳۱، ۵۴، ۱۰۶	سرحد، ۹، ۱۵، ۵۱، ۶۶، ۸۲، ۸۳، ۸۷، ۱۲۰، ۱۲۶، ۱۲۳
سودان، ۲۶، ۲۰۷، ۶۹۸، ۷۰۱	۱۹۸، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۹۶، ۳۲۷، ۳۶۶
سوراب، ۲۷۷، ۵۴۴	۳۷۲، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۸، ۴۲۲، ۴۲۳
سوریه، ۲۸، ۳۹، ۴۰، ۴۳، ۵۳، ۱۷۰، ۲۷۵، ۲۷۸	۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۴۰، ۴۴۵
۲۷۹، ۵۱۱، ۶۰۰، ۷۰۱، ۷۰۶، ۷۰۷	۴۵۹، ۴۷۷، ۴۸۶، ۵۰۶، ۵۲۰
سوکو ترا، ۲۸۴	سرخس، ۴۱، ۸۲، ۱۷۴، ۲۶۱، ۴۱۴، ۵۱۵
سومریان، ۵۱۳	سرکهوران، ۷۰، ۵۴۵
سویس، ۳۳۰، ۶۰۰	سرمیج، ۵۴۲
سیابجه، ۶۰، ۶۴	سفند، ۵۹
سیاه پاد، ۶۵، ۵۰۱	سکستان، ۱۵، ۲۳، ۷۳، ۱۷۵، ۱۹۶
سیاه سوار، ۶، ۶۴، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۴، ۲۰۶	سکوهه، ۵۱۵
سیمی، ۸۴، ۲۵۰، ۲۷۳، ۵۱۱، ۵۱۳، ۵۱۴، ۶۶۹	سمرقند، ۱۶۹، ۱۷۵، ۲۲۹، ۲۳۳، ۲۷۱، ۲۸۲
۶۷۷	۲۸۳
سیحون، ۱۷۵، ۲۵۴	سنجر، ۲۸۹
سیرجان، ۵۴، ۱۸۷، ۲۰۳، ۲۴۱، ۲۸۶، ۳۴۱، ۵۵۵	سنند، ۱۹، ۲۳، ۳۰، ۳۱، ۳۶، ۴۵، ۴۷، ۴۸، ۵۰
سیستان، ۱۰، ۲۰، ۳۳، ۳۵، ۳۷، ۴۱، ۴۵، ۴۸	۵۵، ۵۸، ۶۰، ۶۴، ۶۷، ۷۲، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۸
۵۰، ۵۵، ۵۷، ۶۵، ۶۷، ۶۹، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹	۸۱، ۸۲، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۹۰، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۱۰
۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۷، ۱۰۵، ۱۰۷، ۱۱۱	۱۶۹، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۸۴، ۱۸۶، ۱۹۲، ۱۹۳
۱۱۲، ۱۳۹، ۱۷۰، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۹، ۱۸۳	۱۹۸، ۲۰۲، ۲۰۷، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۶
۱۸۷، ۱۹۲، ۱۹۳، ۲۰۳، ۲۰۶، ۲۲۴، ۲۲۵	۲۱۸، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۹، ۲۳۳
۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۶	۲۳۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۶۲، ۲۶۴، ۲۷۵، ۲۸۹
۲۴۹، ۲۴۹، ۲۵۹، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۵، ۲۸۲، ۲۸۳	۲۹۲، ۳۱۱، ۳۱۴، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۳۲، ۳۳۳
۲۹۱، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۹، ۳۰۸، ۳۱۰، ۳۱۸	۳۳۴، ۳۵۰، ۳۶۱، ۳۶۵، ۳۷۰، ۳۷۹، ۴۱۸
۳۲۵، ۳۳۶، ۳۳۸، ۳۵۷، ۳۶۱، ۳۶۴، ۳۶۸	۴۲۰، ۴۲۹، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۸، ۴۸۸، ۴۹۶
۳۷۱، ۳۷۵، ۳۸۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۶	۵۰۰، ۵۰۴، ۵۰۶، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۳، ۵۱۶
۴۱۸، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱	۵۲۵، ۵۳۵، ۵۴۱، ۵۷۷، ۵۸۵، ۵۹۰، ۶۲۵
۴۳۲، ۴۴۵، ۴۵۰، ۴۵۷، ۴۸۰، ۵۱۶	۶۳۱، ۶۴۲، ۶۴۶، ۶۵۲، ۶۶۱، ۶۶۶، ۶۸۱
۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸	

ظفار، ۵۳	۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴
عتبات، ۲۶۳، ۲۶۷	۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹
عراق، ۶۲، ۶۴، ۸۶، ۱۶۹، ۱۷۳، ۱۹۶، ۲۰۰، ۲۰۸، ۲۱۶، ۲۱۸، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۶۲، ۲۶۶	۶۶۵، ۶۶۶، ۶۷۰، ۶۷۶، ۶۷۷، ۷۲۵، ۷۲۶
۲۸۵، ۲۹۵، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۴۹، ۴۷۶، ۴۳۶	۷۲۷
۶۸۱	سيوستان، ۲۱۱، ۲۱۴، ۵۳۴
عرب، ۶، ۷، ۱۴، ۱۵، ۱۹، ۳۳، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۹، ۵۰، ۵۳، ۵۴، ۶۰، ۶۱، ۶۶، ۸۳، ۸۶، ۸۹، ۹۰، ۹۵، ۹۷، ۱۰۳، ۱۱۵، ۱۵۹، ۱۸۳، ۱۹۹، ۲۰۱، ۲۰۳، ۲۰۶، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۷، ۲۹۱، ۲۹۵، ۳۰۰، ۳۸۵، ۳۹۱، ۳۹۷، ۴۰۱، ۴۱۵، ۴۴۹، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۳۱، ۵۳۳، ۵۵۳، ۵۵۷، ۵۷۷، ۶۱۵، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۸، ۶۸۰، ۶۹۹، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۷	شادگان، ۷۳
عربستان، ۴۳، ۵۳، ۹۷، ۱۸۴، ۲۰۴، ۲۶۴، ۳۸۳	شال، ۱۵۳، ۵۱۲
۳۸۵، ۳۹۱، ۴۰۳، ۴۰۴، ۶۰۰، ۶۳۶، ۶۴۱	شام، ۲۷، ۳۷، ۶۰، ۱۳۳، ۲۱۲، ۲۱۹، ۲۲۳، ۲۹۱، ۳۱۰، ۳۵۰، ۳۶۹، ۴۳۶، ۴۱۹، ۴۶۸، ۷۰۲
عمان، ۴۰، ۴۵، ۴۹، ۵۳، ۵۴، ۶۰، ۶۵، ۷۶، ۸۰، ۸۳، ۱۸۴، ۲۰۸، ۲۱۲، ۲۲۴، ۲۴۲، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۶۲، ۲۹۱، ۳۰۱، ۳۸۵، ۳۹۲، ۳۹۴، ۳۹۷، ۴۰۳، ۴۰۸، ۴۸۷، ۵۲۳، ۶۶۴	شروان، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۶
۷۱۱	شط العرب، ۱۸۶، ۲۱۹، ۴۰۳، ۴۳۳
عیلام، ۳۱، ۱۷۳، ۱۸۳	شمیل، ۸۳، ۲۶۴
عين الجالوت، ۲۷۹	شهباد، ۵۳، ۱۰۶، ۱۲۷، ۲۸۵، ۳۰۲، ۳۲۱، ۳۲۸، ۳۴۳، ۳۵۶، ۳۹۰، ۵۲۰، ۵۶۵، ۵۶۹، ۵۹۱
غزنه، ۲۳۳، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۹، ۳۰۸	۶۵۳، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۶۰، ۷۱۹، ۷۲۳
غزنین، ۲۳۱، ۲۴۵، ۲۶۳، ۲۶۵	شهربان، ۱۷۰
غور، ۲۴۶	شهردراز، ۷۰، ۸۲، ۵۴۷
غوز، ۱۷۰، ۲۲۵	شهل کوم، ۴۹۶
فارس، ۱۵، ۲۳، ۲۴، ۲۸، ۳۴، ۵۳، ۵۶، ۶۶، ۶۹، ۷۲، ۷۶، ۷۹، ۸۰، ۸۳، ۱۰۸، ۱۸۳، ۱۹۳، ۱۹۴، ۲۰۰، ۲۱۲، ۲۲۶، ۲۲۹، ۲۳۱، ۲۳۲	شورک، ۴۳۹
	شوش، ۶، ۲۹، ۳۴، ۷۲، ۱۷۳، ۱۸۶، ۲۰۰، ۲۰۱
	۴۰۱
	شيراز، ۷۶، ۲۲۷، ۲۳۱، ۲۳۴، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۶۴، ۲۶۶، ۲۸۵، ۲۹۵، ۳۱۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۴۳، ۳۴۷، ۳۷۳، ۴۵۳، ۴۵۴، ۶۰۰، ۶۶۸، ۶۷۶، ۷۱۹، ۷۲۲، ۷۲۳
	طبرستان، ۲۸، ۲۳۰
	طبس، ۲۸۶، ۲۳۷، ۳۶۱، ۵۱۷
	طخارستان، ۵۸، ۵۹، ۲۲۰
	طراپلس، ۲۷
	طوس، ۹۵، ۱۶۶، ۵۲۱

قـلات، ۶۵، ۸۴، ۸۵، ۱۲۴، ۱۲۴، ۱۲۶، ۱۲۹، ۱۳۶، ۱۳۹، ۱۴۵

۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۸

قلعه، ۱۰، ۲۸، ۶۸، ۷۳، ۸۳، ۸۴، ۸۸، ۹۹، ۱۰۳، ۱۴۵

۱۴۵، ۱۸۳، ۲۰۱، ۲۰۸، ۲۴۲، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۷

۲۶۷، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۸۶، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۹

۲۹۹، ۳۰۱، ۳۰۸، ۳۱۵، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۱

۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۶، ۳۲۶، ۳۲۹، ۳۳۳، ۳۴۸

۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۱، ۳۵۵، ۳۶۰، ۳۶۲، ۳۶۵، ۳۸۵

۳۸۵، ۳۸۷، ۳۹۰، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۲۹، ۴۲۲

۴۲۲، ۴۲۴، ۴۷۱، ۴۹۹، ۵۰۶، ۵۲۶، ۵۲۴، ۵۴۰

۵۴۰، ۵۴۳، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۸۷، ۶۳۳

۶۶۹، ۷۲۴

قلعه ایرندگان، ۳۵۵

قم، ۱۴۵، ۲۵۸، ۲۸۱، ۷۲۵

قنبرانی، ۴۶، ۵۰

قنبلی، ۷۴

قندهار، ۴۵، ۴۷، ۱۷۵، ۱۹۳، ۱۹۳، ۲۲۰، ۲۷۳، ۳۰۱

۳۰۵، ۳۰۷، ۳۱۰، ۳۱۴، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۳

۳۲۷، ۳۵۱، ۳۵۹، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۴۲۰

۴۹۹، ۵۱۷، ۵۳۶، ۵۳۷، ۷۰۷

قهبستان، ۲۴۶، ۵۲۵، ۵۳۵

قومس، ۱۷۴، ۲۲۳، ۲۲۴

کابل، ۵۶، ۱۷۵، ۱۸۳، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۶، ۲۱۰

۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۶۴، ۲۸۰، ۴۱۷، ۴۲۱

۵۳۵، ۵۳۶، ۶۶۶، ۶۷۲

کارپلا، ۶۶۸، ۶۷۶

کاروان، ۱۵، ۳۱، ۳۶، ۵۸، ۵۹، ۷۳، ۹۴، ۱۴۶

۱۵۲، ۲۵۵، ۲۹۲، ۳۲۸، ۴۴۲

کارواندر، ۸۱، ۴۸۷، ۵۴۱

کاشان، ۴۱۱

۲۳۴، ۲۳۹، ۲۵۶، ۲۵۹، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۷۹

۲۸۳، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۹۵، ۳۰۰، ۳۱۴، ۳۳۹

۳۴۷، ۳۵۱، ۳۵۸، ۳۶۰، ۳۶۳، ۳۶۷، ۳۷۱

۳۸۱، ۳۸۴، ۴۰۰، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵

۴۰۷، ۴۰۸، ۴۱۶، ۴۲۲، ۵۱۶، ۷۲۲

فـرات، ۳۰، ۳۹، ۱۹۴، ۱۹۹، ۲۷۹، ۴۰۴، ۴۰۵

۵۳۱، ۶۸۱

فرانسه، ۲۰۹، ۲۷۸، ۴۰۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۳۵

۶۸۰، ۷۰۸

فراه، ۵۲۳، ۵۳۶

فرغانه، ۲۳۰

فلسطين، ۲۷، ۱۷۰، ۲۷۹

فنیقه، ۳۹

فهرج، ۷۰، ۷۴، ۷۷، ۸۳، ۲۴۱، ۳۵۲، ۳۵۸، ۴۵۱

۵۵۲

فیروزآباد، ۷۳، ۸۵

فیلی، ۲۵

قائن، ۲۶۰، ۴۵۳

قاینات، ۳۸۱

قریش، ۳۶، ۲۲۶، ۳۵۰، ۷۲۵، ۷۲۹، ۷۳۰

قزوین، ۲۹۲، ۲۹۹، ۳۸۱، ۴۴۶

قشم، ۲۹۱، ۳۰۰، ۳۰۱، ۴۰۶

قصدار، ۷۴، ۷۷، ۸۴، ۲۴۲

قصرقند، ۱۵، ۷۷، ۸۲، ۸۵، ۳۰۱، ۳۱۱، ۳۵۷

۳۶۲، ۴۲۳، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۹، ۶۵۰

قصدار، ۲۲۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۵۰

قـصص، ۷، ۱۴، ۱۵، ۲۳، ۲۴، ۳۶، ۴۱، ۵۱، ۵۲

۵۳، ۵۴، ۵۵، ۷۹، ۸۱، ۸۷، ۹۰، ۲۰۳، ۲۲۶

۲۲۳، ۲۳۴، ۲۴۱، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸

۲۵۹، ۲۶۱، ۲۴۹، ۵۲۱

کاشغر، ۲۸۲

کاکر، ۳۹

کتری، ۴۹

کتوکان، ۷۸

کُج، ۲۳

کڈم، ۶۳۵

کراچی، ۳۲، ۵۰، ۶۰، ۸۲، ۱۲۶، ۱۲۹، ۱۳۴

۲۵۳، ۲۶۵، ۲۰۳، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۹، ۲۱۵

۲۱۷، ۲۱۸، ۲۲۵، ۲۳۰، ۲۳۰، ۲۴۰، ۵۱۴، ۵۱۷

۵۴۱، ۵۹۳، ۶۳۳، ۶۶۹، ۷۰۸

کریملا، ۳۵۹، ۴۲۲، ۶۶۴، ۶۶۸، ۶۷۶، ۷۰۴، ۷۰۷

کرج، ۲۱۵، ۲۲۹

کرد، ۲۲، ۲۹، ۳۱، ۳۲، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۹، ۴۰

۴۱، ۴۲، ۴۸، ۵۰، ۵۱، ۵۳، ۵۳، ۵۸، ۵۹، ۶۰

۶۳، ۶۶، ۶۷، ۷۲، ۷۳، ۷۹، ۸۰، ۸۷، ۸۸، ۹۱

۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۶، ۱۰۱، ۱۰۳، ۱۰۵، ۱۰۷

۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۶، ۱۱۹، ۱۲۱، ۱۲۲

۱۲۳، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳

۱۳۴، ۱۳۷، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۳، ۱۶۴

۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۱، ۱۷۳، ۱۷۴

۱۷۹، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸

۱۸۹، ۱۹۱، ۱۹۳، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹

۲۰۱، ۲۰۳، ۲۰۶، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱

۲۱۳، ۲۱۶، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۱، ۲۲۳، ۲۲۵

۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳

۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۱، ۲۴۲

۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۴، ۲۵۵

۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۲، ۲۶۳

۲۶۴، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳

۲۷۴، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۲

۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲

۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۹، ۳۰۰

۳۰۸، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۳، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۳

۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲

۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۸، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۵، ۳۴۷

۳۴۸، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷

۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۵

۳۶۸، ۳۷۰، ۳۷۳، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۲

۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰

۳۹۱، ۳۹۲، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۸، ۴۱۴، ۴۱۵

۴۱۷، ۴۱۸، ۴۲۰، ۴۲۲، ۴۲۵، ۴۲۸، ۴۳۱

۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۶، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲

۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰

۴۵۳، ۴۵۶، ۴۵۸، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳

۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۸۰، ۴۸۲، ۴۸۳

۴۸۴، ۴۸۶، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۵

۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳

۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳

۵۱۴، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۲۶، ۵۲۷

۵۲۹، ۵۳۲، ۵۵۳، ۵۵۶، ۵۵۸، ۵۶۱، ۵۶۲

۵۶۴، ۵۶۵، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸

۵۹۹، ۶۰۰، ۶۳۳، ۶۳۵، ۶۳۷، ۶۴۲، ۶۵۵

۶۶۶، ۶۶۸، ۶۷۵، ۷۰۷، ۷۰۹، ۷۱۴، ۷۱۵

۷۱۷، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۳۶

کردستان، ۱۹، ۲۰، ۲۷، ۲۷، ۴۰، ۴۱، ۴۳، ۴۵

۴۵، ۸۲، ۸۶، ۸۷، ۱۰۰، ۱۶۹، ۱۷۱، ۱۷۳

۱۸۰، ۲۰۶، ۲۳۹، ۲۵۹، ۲۶۳، ۲۷۲، ۲۸۳

۲۸۹، ۲۹۶، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۹، ۳۸۱، ۳۲۸

۳۸۴، ۶۳۴، ۷۳۶

کله، ۳۱، ۱۷۸	کرمان، ۷، ۱۴، ۲۳، ۲۴، ۲۶، ۲۵، ۳۶، ۳۷، ۴۰
کلکته، ۳۶۶، ۴۲۴	۴۱، ۴۴، ۴۹، ۵۱، ۵۲، ۵۴، ۵۷، ۶۵، ۶۶، ۶۷
کلمت، ۳۷۵، ۳۹۲، ۷۰۸، ۷۱۳، ۷۱۷	۶۹، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰
کلهوړه، ۳۲۴، ۳۲۵	۸۱، ۸۳، ۸۷، ۹۰، ۱۰۶، ۱۰۸، ۱۱۱، ۱۷۰
کلیری، ۷۰	۱۷۱، ۱۷۵، ۱۸۸، ۱۹۴، ۱۹۶، ۱۹۸، ۲۰۳
کهنوج، ۷۳	۲۰۶، ۲۲۴، ۲۲۶، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۱، ۲۳۲
کھیر، ۷۸، ۸۵	۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۷
کوتیه، ۳۳۲، ۵۰۸	۲۴۹، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰
کوچ، ۵، ۷، ۱۴، ۱۵، ۲۰، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۳	۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷
۲۶، ۴۱، ۴۵، ۴۶، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۶، ۵۷	۲۶۸، ۲۸۰، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷
۶۲، ۷۶، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۲، ۹۰، ۱۱۸، ۱۲۳	۲۹۸، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۴، ۳۱۶
۱۴۰، ۱۴۱، ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۹۱، ۲۰۳	۳۱۹، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۸، ۳۴۰، ۳۴۶، ۳۴۷
۲۰۴، ۲۰۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۳۴، ۲۴۰، ۲۴۱	۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۵، ۳۵۶
۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۱، ۲۶۲	۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۶
۳۰۸، ۳۱۷، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۹، ۳۷۰، ۳۷۰	۳۶۷، ۳۶۸، ۳۸۱، ۴۱۲، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۹
۴۹۹، ۵۰۰، ۵۱۰، ۵۱۲، ۵۱۶، ۵۱۹، ۵۲۰	۴۳۳، ۴۴۴، ۴۴۹، ۴۵۲، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۸
۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۵، ۵۳۱، ۵۳۳، ۵۳۵	۴۶۰، ۴۸۲، ۴۸۴، ۴۸۶، ۴۹۱، ۵۱۱، ۵۱۲
۵۳۷، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۶۶، ۵۶۷، ۶۶۸، ۶۷۲	۵۱۶، ۵۲۱، ۵۲۳، ۵۲۵، ۵۲۹، ۵۳۱، ۵۳۵
۶۹۶	۵۴۴، ۵۵۵، ۵۵۷، ۶۶۴، ۶۶۸، ۶۷۶
کوچان، ۵۱، ۵۲، ۵۴، ۵۶، ۵۷، ۸۰، ۸۲، ۱۲۰	۶۹۸، ۷۰۱، ۷۲۷
۲۴۱، ۲۵۷، ۲۵۸	کرمانشاه، ۶۶، ۱۶۹، ۳۱۳، ۳۸۱، ۴۳۲
کوشانیان، ۱۵، ۵۵، ۵۶، ۷۳	کرمانشاهان، ۱۷۳، ۳۶۷، ۴۳۹
کوفجان، ۲۴، ۵۲، ۵۳، ۲۵۸	کره، ۵۹، ۱۰۶، ۱۸۷، ۳۸۲، ۴۳۱، ۴۹۶، ۵۵۴
کوفه، ۶۰، ۲۰۰، ۲۱۷، ۲۲۰، ۵۳۱، ۷۰۷	۷۱۷
کول، ۵۰، ۵۳۱، ۵۳۲	کشمیر، ۲۳۴، ۵۲۵، ۵۳۵
کولواہ، ۲۷۴، ۲۷۵، ۴۹۹، ۵۲۰	کلات، ۹، ۱۰، ۴۷، ۶۶، ۱۶۹، ۲۰۸، ۲۱۰، ۲۲۱
کوندی، ۵۴۱	۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۰، ۳۲۵، ۳۱۳، ۳۰۷، ۳۷۶
کوه بیرگ، ۵۴۱، ۵۴۳	۴۰۹، ۴۱۵، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۲۰، ۴۲۲، ۴۲۵
کوه ملک سیاه، ۴۱۲	۴۲۷، ۴۹۹، ۵۰۶، ۵۱۰، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴
	۵۱۶، ۶۶۹، ۶۷۷، ۷۰۳، ۷۲۱، ۷۸۴

۵۵۷، ۵۶۲، ۵۶۸، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۴	کوهک، ۹، ۳۷۰، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۱۶
۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۹، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۴، ۵۸۷	۴۲۵، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۵۳، ۴۶۱، ۴۷۴
۵۸۹، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۶۰۸	کوههای سلیمان، ۵۱۳
۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۸، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۸	کویر لوت، ۱۸۸، ۳۵۹، ۵۵۳
۶۵۰، ۶۵۱، ۶۶۲، ۶۶۸، ۶۷۶، ۶۹۰، ۷۰۸	کچ، ۱۵، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۷، ۷۸، ۸۲، ۸۴، ۸۵
۷۱۲، ۷۱۳، ۷۲۳	۲۶۲، ۲۶۶، ۲۸۵، ۲۹۸، ۳۱۵، ۳۲۱، ۳۲۶
گمبرون، ۲۹۵، ۳۰۱	۳۲۷، ۳۷۲، ۴۱۰، ۴۱۹، ۴۲۵، ۴۲۷، ۵۲۰
گنبد کاووس، ۵۱۵	۷۲۲، ۷۲۴
گناباد، ۸۴، ۸۵، ۳۲۹، ۳۹۹، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷	کیز، ۱۵، ۷۴، ۷۵، ۷۷
۵۰۸	کیزکان، ۸۴
گندرا، ۱۷۵	کیکان، ۸۴، ۲۱۰
گنگ دژ، ۱۰۳، ۱۶۳	کیومرث، ۲۸
گوا، ۳۲۱، ۳۸۴	کابریک، ۴۴۱
گواتر، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۵۷، ۳۸۴، ۳۸۹، ۴۱۷، ۴۲۳	کچی، ۸۵، ۳۷۲
۴۳۰، ۵۱۸	گدروزیا، ۱۵، ۱۹، ۷۲، ۱۷۵، ۱۹۴
گوادر، ۸۵، ۲۹۱، ۳۰۰، ۳۲۱، ۳۴۴، ۳۷۲، ۳۹۲	گدروسیار، ۲۵، ۲۵، ۵۵۲
۴۰۶، ۴۰۹، ۴۱۷، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۷، ۴۴۰	گرجستان، ۴۰، ۶۵، ۲۹۴
۴۴۲، ۷۰۹، ۷۱۹	گردون، ۳۰۸، ۶۹۴
گور، ۵۸، ۷۱، ۷۳، ۸۳، ۱۴۷، ۲۱۳، ۲۳۹، ۳۰۸	گرگان، ۳۷، ۵۶، ۱۷۴، ۱۹۱، ۱۹۳، ۱۹۸، ۲۳۳
۳۵۱، ۷۰۵، ۷۲۷	۳۵۹، ۳۸۱
گورکناری، ۱۷۱	گرگیچ، ۴۱، ۱۳۰، ۵۰۰، ۵۰۱
گومازی، ۵۴۶	گزان خاص، ۷۳
گونج، ۵۴۱، ۵۴۳	گشت، ۲۱، ۲۴، ۴۵، ۵۲، ۶۷، ۸۵، ۹۰، ۹۴، ۱۰۳
گوهرپشت، ۷۰، ۵۴۸	۱۲۱، ۱۳۸، ۱۶۰، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۷، ۱۸۲
گویمرگ، ۸۵	۱۹۷، ۲۰۰، ۲۰۶، ۲۱۳، ۲۲۷، ۲۳۰، ۲۳۱
گیشکور، ۸۵	۲۳۲، ۲۳۴، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۴۵، ۲۵۱
گیلان، ۳۷، ۴۱، ۵۲، ۵۶، ۵۷، ۱۰۵، ۲۴۸، ۲۷۹	۲۵۵، ۲۶۱، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۷۸، ۲۹۱، ۳۱۳
۲۹۵، ۳۸۱، ۳۴۶، ۳۴۷، ۵۱۲، ۶۶۵، ۶۶۶	۳۱۹، ۳۲۶، ۳۲۹، ۳۳۱، ۳۹۴، ۳۹۷
۶۶۷، ۶۶۸، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۵، ۶۷۶	۴۳۴، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۳، ۴۴۹، ۴۵۲، ۴۹۶
لادیز، ۷۸، ۴۷۱	۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۲، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۵۴

مکرانی، ۴۱، ۶۶، ۷۴، ۲۰۶، ۲۴۹، ۲۵۱، ۲۹۸،	لار، ۲۵۹، ۳۲۸، ۳۰۵
۳۱۵، ۳۱۹، ۷۰۹	لارستان، ۲۴، ۷۲، ۳۳۹، ۳۳۷
ملایر، ۳۳۵	لارکانه، ۳۰
ملتان، ۲۱۰، ۲۱۵، ۲۲۰، ۲۷۵، ۲۷۶، ۳۲۴، ۳۲۸،	لاشار، ۴۱، ۸۱، ۸۲، ۱۳۰، ۲۶۲، ۲۷۵، ۳۱۷،
۵۷۶، ۵۷۸، ۷۳۳	۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۱، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸
منصوره، ۸۴، ۲۱۴، ۲۲۰، ۲۲۱	۵۰۹، ۵۴۱، ۵۴۲، ۶۲۲، ۶۶۹، ۶۷۷، ۷۰۷
مهلپ، ۲۱۰، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸	لاهور، ۳۲۷، ۳۲۸
موصل، ۲۰۰، ۲۸۹	لدگشت، ۳۳۸
مولا، ۶۸، ۸۵، ۴۹۹، ۵۰۳، ۵۰۶	لری، ۸۵
مومباسا، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۹۰، ۷۳۲	لنن، ۳۷۳، ۳۷۶، ۳۷۸، ۳۸۸، ۴۰۱، ۴۰۵، ۴۱۰،
میروانی، ۱۷۱، ۲۷۴، ۲۷۵، ۴۹۹	۴۱۴، ۴۱۸، ۴۲۸، ۴۳۱، ۴۳۳، ۵۱۸
نائین، ۳۸۱	لنگه، ۴۰۷، ۴۳۲
نالی، ۵۱۴	لهستان، ۲۷۱
نجد، ۴۳، ۶۳۶	لوتک، ۵۱۵
نخجوان، ۲۹۰، ۴۳۹، ۴۵۲	لورلای، ۵۱۰
نرماشیر، ۷۷، ۸۷، ۲۶۱، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۸، ۳۴۶،	ماارزو، ۷۹
۳۴۸، ۳۵۹، ۳۵۹، ۳۶۰	ماهان، ۳۵۶، ۳۵۸
نسا، ۹۵، ۹۷، ۲۴۶	ماوراءالنهر، ۶۶، ۲۳۰، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۸۲، ۲۸۳،
نسکند، ۸۵	۲۹۲
نصرت آباد، ۴۳۲، ۴۷۱	مجارستان، ۳۷۱
نگور، ۴۹، ۸۵	مذاین، ۱۹۹
نهایند، ۷۳، ۱۹۹	مراغه، ۱۷۴
نهبندان، ۳۵	مرکنده، ۱۷۵
نورآباد، ۶۲۴	مستونک، ۳۷، ۸۴، ۳۲۴، ۳۲۶، ۳۳۱، ۵۰۰، ۵۱۷
نوشکی، ۳۶، ۴۳۲	مسکوتان، ۸۵
نوشیروانی، ۴۷، ۴۸، ۵۰، ۳۳۰، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۱۹	مشکی، ۷۴
نیشابور، ۱۹۷، ۲۳۳، ۲۴۶، ۲۵۴، ۲۸۲	مغرب، ۳۱، ۳۵، ۴۰، ۶۶، ۷۳، ۷۵، ۷۹، ۸۳، ۱۷۳،
نیکشهر، ۱۵، ۷۷، ۷۸، ۸۲، ۸۵، ۳۴۵، ۳۵۷، ۴۴۲،	۱۷۴، ۱۷۵، ۲۳۳، ۲۶۱، ۴۳۲، ۵۲۶، ۵۲۸
۴۴۴، ۴۷۱، ۵۲۰، ۵۴۴	۶۵۰، ۶۱۸
نینوا، ۱۶۸	



هرات، ۵۶، ۶۷، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۹۳، ۱۹۷، ۲۳۰،

۲۴۲، ۲۷۲، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۳، ۲۸۶، ۲۸۹،

۲۹۲، ۲۹۵، ۳۱۴، ۳۲۴، ۳۲۶، ۳۶۴، ۳۶۵،

۴۰۸، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۲۹، ۵۲۳، ۵۷۹

هزاره، ۱۵، ۴۹، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۱۸۳، ۳۰۷، ۴۳۸،

۵۱۱

هلند، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۱۰، ۴۳۵، ۷۰۸

همنان، ۴۸، ۱۶۹، ۱۷۳، ۱۸۶، ۲۱۰، ۲۳۹، ۳۸۱،

۴۲۹، ۴۳۲

هند، ۲۷، ۳۱، ۴۰، ۴۸، ۴۹، ۵۲، ۵۸، ۵۹، ۶۲، ۶۶

۶۷، ۷۲، ۷۳، ۷۵، ۸۶، ۸۷، ۹۵، ۱۰۴، ۱۰۶،

۱۱۱، ۱۶۸، ۱۷۰، ۱۷۶، ۱۸۴، ۱۸۶، ۱۹۲،

۱۹۸، ۲۰۲، ۲۰۶، ۲۰۸، ۲۱۳، ۲۱۹، ۲۲۳،

۲۲۴، ۲۳۳، ۲۴۶، ۲۵۵، ۲۶۵، ۲۷۲، ۲۹۱،

۳۰۰، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۱۱، ۳۲۱، ۳۲۵، ۳۲۷،

۳۲۸، ۳۳۳، ۳۳۸، ۳۴۸، ۳۵۰، ۳۵۹، ۳۶۱، ۳۶۴،

۳۶۵، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۶، ۳۸۰، ۳۸۲، ۳۸۳،

۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۲، ۴۰۱، ۴۰۲،

۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۶، ۴۰۹، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۷،

۴۳۵، ۴۴۲، ۴۴۹، ۵۰۰، ۵۰۴، ۵۱۶، ۵۲۶،

۵۵۷، ۵۵۹، ۵۷۷، ۵۷۸، ۶۰۰، ۶۰۳، ۶۱۰،

۶۲۹، ۶۳۳، ۶۳۶، ۶۴۶، ۶۵۸، ۶۶۱، ۶۶۴،

۶۸۱، ۶۸۴، ۶۹۸

هندوستان، ۳۵، ۳۶، ۳۸، ۴۰، ۴۱، ۶۶، ۸۴، ۹۶،

۱۰۳، ۱۰۵، ۱۱۰، ۱۶۳، ۱۶۹، ۱۷۹، ۱۸۶،

۱۸۹، ۲۱۶، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۵۰،

۲۵۴، ۲۶۳، ۲۶۵، ۲۷۲، ۲۷۷، ۲۸۳، ۲۹۱،

۳۰۰، ۳۱۶، ۳۱۹، ۳۲۵، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۴،

۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۷۰، ۳۷۳، ۳۷۶، ۳۷۷،

۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۱،

۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۳،

۴۱۴، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۲۰، ۴۲۲، ۴۲۴،

۴۲۶، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۵، ۴۳۷، ۴۸۸،

۴۹۴، ۴۹۵، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۷، ۵۵۳،

۵۵۸، ۵۶۵، ۵۶۸، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۸۶، ۵۸۷، ۶۰۳،

۶۱۶، ۶۳۳، ۶۴۶، ۶۸۱، ۶۸۴، ۶۹۸، ۷۰۱

هوت، ۴۶، ۴۹، ۷۹، ۸۰، ۸۲، ۱۲۶، ۱۲۹، ۳۹۴،

۶۳۴، ۷۰۸

هودیان، ۷۸

هیت، ۸۵، ۱۶۸

هیتال، ۵۸

هیرمند، ۳۵، ۵۱، ۱۱۱، ۱۷۵، ۱۸۳، ۱۹۲، ۲۲۶،

۴۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵

ورامین، ۱۱۱، ۱۶۹، ۴۵۰

وشنام افکان، ۶۲۴

یافت، ۲۶، ۳۹، ۴۰، ۴۲، ۴۳، ۴۵

یزد، ۶۶، ۱۰۸، ۱۱۱، ۱۹۸، ۲۰۲، ۲۸۰، ۲۸۶،

۲۹۸، ۳۳۹، ۳۴۷، ۳۵۸، ۳۶۰، ۳۶۲، ۳۶۳،

۳۸۱، ۴۱۱، ۴۲۲، ۴۳۳، ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۶،

۴۸۲، ۵۳۰

يمن، ۴۹، ۵۳، ۵۵، ۶۷، ۱۷۹، ۲۳۷، ۲۴۸، ۳۳۹،

یهود، ۲۶، ۹۵

یونان، ۲۸، ۳۵، ۴۰، ۶۵، ۲۰۹



فرداد ماه سال ۱۳۳۲ هـ . ش در خانواده ای مذهبی در بفش ایرندگان چشم به جهان گشود . تمصیلات ابتدایی را در ایرندگان و دوره راهنمایی و دبیرستان را در بمپور و ایرانشهر در دبیرستانهای طالقانی و فاروق اعظم ( دارپوش ) در رشته علوم انسانی با مدرک دیپلم گذرانید . در تیر ماه ۱۳۵۳ هـ . ش در دانشگاه تربیت معلم زاهدان در رشته ادبیات فارسی پذیرفته شد ، بهمن ماه سال ۱۳۵۶ موفق به اخذ لیسانس ادبیات گشت ، فرداد ۱۳۵۷ به خدمت نظام وظیفه اعزام گشت و فرداد ۱۳۵۸ دوره وظیفه را به پایان رسانید ، در همان سال به استخدام آموزش و پرورش درآمد و مهر ماه آن سال بطور رسمی مشغول خدمتگزاری در دبیرستانهای ایرانشهر گردید ، از سال ۱۳۵۶ دست به پژوهش در تاریخ بلوچستان را آغاز و در سال ۱۳۸۰ کتاب سیمای تاریخی بلوچستان را تألیف کرد و به چاپ رسانید .

ایشان مقالات متعددی در همایش استانی ایرانشهر و پابهار ارائه کرده است ، و در دومین و سومین همایش بین المللی ایران شناسی تهران سالهای ۱۳۸۳ و ۱۳۸۸ شرکت نموده و دو مقاله تحت عنوان « قومیت بلوچ در روایات تاریخی » و « نقشه های تاریخی فلیج فارس » ارائه کرده است . از سال ۱۳۸۱ به بعد جهت رفع کاستی ها و نواقص کتاب سیمای تاریخی بلوچستان و اصلاح آن ، کتاب جدیدی تحت عنوان بلوچستان در آئینه تاریخ را آغاز و در اختیار نشر امسان قرار داده و به چاپ رسانیده است .

از فواندگان و دوستداران علم و ادب انتظار می رود نواقص و کاستی های آن را گوشزد نموده تا در چاپ های بعدی رفع نواقص شود .

